الدُّرُّ المَصُون

في عُلُومِ الكِتَابِ المَكْنُون

تأليف

أَحمد بن يوسف المعروف بالسَّمِين الحلبيّ

المتوفى سنة ٧٥٦ هـ

تحقيق

الدّكتور أحمد محمّد الخرّاط

الأستاذ المُشارك بجامعة الإمام محمّد بن سعود الإسلاميّة

المعهد العالي للدّعوة الإسلاميّة - المدينة المنوّرة

اعتمد فيه على نسخة بخط المؤلف

الجزء الثالث

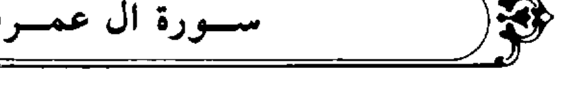
دار القلم

دمشق









سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

آ. (١) **قوله تعالى: ﴿ألم﴾**: قد تقدَّم الكلامُ على هذا مشبعاً، ولكنْ نَقَل الجرجانيُّ هنا أن «ألم» إشارةٌ إلى حروفِ المعجمِ كأنه يقول: هذه الحروفُ كتابُك أو نحوُ هذا، ويدلُّ: «لا إله إلا هو الحيُّ القيوم نَزَّلَ عليك الكتابَ» على ما تَرَكَ ذِكْرَه من خبرِ هذه الحروفِ، وذلك في نَظْمِه مثلُ قوله تعالى: «أفَمَنْ شَرَحَ اللهُ صَدْرَه للإسلام فهو على نورٍ من ربِّه»[١] وترك الجوابَ لدلالةِ قوله: «فويلٌ للقاسيةِ قلوبُهم من ذكرِ الله» عليه تقديرُه: كَمَنْ قسا قلبُه، ومنه قَولُ الشاعر[٢]:

١١٥٦ـ فلا تَدْفِنوني إنَّ دَفْني مُحَرَّمٌ ... عليكم ولكنْ خامِري أمُّ عامرِ

أي: ولكن اتركوني للتي يقال لها «خامري أم عامر». انتهى.

قال ابنُ عطية[٣]: يَحْسُن في هذا القول / ـ يعني قولَ الجرجاني ـ أن [١٢٢/ب]

---

(١) الآية ٢٢ من الزمر.

(٢) البيت للشنفرى، وينسب أيضاً للأخطل وليس في ديوانه، وهو في ذيل الأمالي ٣٦؛ وأمالي المرتضى ٢/٧٢؛ ومشكل ابن قتيبة ٢٢١؛ والبحر ٢/٣٧٧. وخامري: من الخمر وهو الستر؛ وأم عامر: الضبع.

(٣) المحرر ٣/٦.

يكون «نَزَّل» خبرَ قولِه «الله» حتى يرتبطَ الكلامُ إلى هذا المعنى». قال الشيخ[1] «وهذا الذي ذكره الجرجاني فيه نظرٌ، لأنَّ مُثُلَه ليست صحيحة الشبهِ بالمعنى الذي نحا إليه، وما قاله في الآية محتملٌ، ولكنَّ الأبرعَ في الآية أن «ألم» لا تَضُمُّ ما بعدها إلى نفسها في المعنى، وأن يكونَ قولُه: «الله لا إله إلا هو الحي القيوم» كلاماً مبتدأً جزماً جملةً رادَّةً على نصارى نَجْران». قلت: هذا الذي ردَّه الشيخ على القاضي الجرجاني هو الذي اختاره الجرجاني وتبجَّج به، وجَعَله أحسنَ الأقوالِ التي حكاها في كتابه «نظم القرآن».

آ. (٢) **قوله تعالى: ﴿لا إله إلا هو﴾**: يجوزُ أَنْ تكون هذه الجملةُ خبرَ الجلالة و «نَزَّل عليك» خبرٌ آخرُ. ويجوزُ أن تكونَ «لا إله إلا هو» معترضةً بين المبتدأ وخبرِه، ويجوزُ أن تكونَ حالاً. وفي صاحبها[2] احتمالان، أحدهما: أن يكونَ الجلالةَ، والثاني: أن يكونَ الضميرَ في «نَزَّل» تقديره نَزَّل عليك الكتاب متوحِّداً بالربوبية. ذكره مكي[3]. وأولُ الأقوال أَوْلاها.

وقرأ جمهورُ الناس: «ألَمَ الله» بفتح الميم وإسقاطِ همزةِ الجلالةِ، واختلفوا في فتحةِ هذه الميمِ [على أقوالٍ][4] أحدُها: أنها حركةُ التقاءِ ساكنين، وهو مذهبُ سيبويه[5] وجمهورِ الناسِ. فإنْ قيلَ: أصلُ التقـاءِ الساكنين الكسرُ فلِمَ عَدَلَ عنه؟ فالجوابُ أنهم لو كسروا لكانَ ذلك مُفْضِياً إلى ترقيقِ لامِ الجلالةِ والمقصودُ تفخيمُها للتعظيمِ فأُوثر الفتحُ لذلك. وأيضاً فقبلَ الميمِ ياءٌ وهي أختُ الكسرةِ، وأيضاً فقبل هذه الياءِ كسرةٌ فلو كَسَرْنا

---

(١) البحر ٢/٣٧٧.

(٢) الأصل: «صاحبه» وهو سهو.

(٣) المشكل ١/١٢٤.

(٤) بياض في الأصل، وما أثبتنا من: ب.

(٥) الكتاب ٢/٢٧٥.

الميمَ الأخيرةَ لالتقاءِ الساكنينِ لتوالَى ثلاثةُ متجانساتٍ فحرَّكوها بالفتحِ كما حَرَّكوا في نحو «مِنَ الله»، وأمَّا سقوطُ الهمزةِ فواضحٌ وبسقوطها التقى الساكنان.

الثاني: أنَّ الفتحةَ لالتقاءِ الساكنين أيضاً، ولكنْ الساكنان هما الياء التي قبلَ الميمِ والميمُ الأخيرةُ، فحُرِّكت بالفتحِ لئلا يلتقي ساكنان، ومثلُه: أين وكيف وكَيْتَ وذَيْتَ وما أشبهه، وهذا على قولنا إنه لم يُنْوَ الوقفُ على هذه الحروفِ المقطَّعة، وهذا بخلافِ القولِ الأولِ فإنّه مَنْوِيٌّ فيه الوقفُ على الحروفِ المقطَّعةِ فَسَكَنَتْ أواخرُها وبعدها ساكنٌ آخرُ وهو لامُ الجلالةِ، وعلى هذا القولِ الثاني ليس لإسقاطِ الهمزةِ تأثيرٌ في التقاءِ الساكنين بخلافِ الأولِ فإنَّ التقاءَ الساكنينِ إنما نَشأَ مِنْ حَذْفِها دَرْجاً.

الثالث: أنَّ هذه الفتحةَ ليسَتْ لالتقاء الساكنين، بل هي حركةُ نقل أي: نُقِلَتْ حركةُ الهمزةِ التي قبلَ لامِ التعريفِ على الميمِ الساكنةِ نحو: «قَدَ آفلح»[1] وهي قراءةُ ورشٍ وحمزةَ في بعض طُرُقه في الوَقْفِ وهو مذهبُ الفراء[2]، واحتجَّ على ذلك بأن هذه الحروفَ النيةُ بها الوقفُ، وإذا كان النيةُ بها الوقفَ فَتَسْكُنُ أواخرُها، والنيةُ بما بعدها الابتداءُ والاستئنافُ، فكأنَّ همزةَ الوصلِ جَرَتْ مجرى همزةِ القطعِ إذ النيةُ بها الابتداءُ وهي تَثْبُتُ ابتداءً ليس إلاَّ، فلمَّا كانت الهمزةُ في حكمِ الثابتةِ وما قبلها ساكنٌ صحيحٌ قابلٌ لحركتها خَفَّفوها بأَنْ ألقَوا حركتها على الساكنِ قبلها.

وقد رَدَّ بعضُهم قولَ الفراء بأنَّ وَضْعَ هذه الحروفِ على الوَقْف لا يُوجِبُ قَطْعَ ألفِ الوصلِ وإثباتها في المواضعِ التي تسقُط فيها، وأنتَ إذا

---

(١) الآية ١ من المؤمنين.

(٢) لم أجد لهذا الرأي أثراً في إعرابه للقرآن.

أَلْقَيْتَ حركتها على الساكنِ قبلَها فقد وَصَلْتَ الكلمةَ التي هي فيها بما قبلَها وإنْ كان ما قبلها موضوعاً على الوقفِ، فقولُك: «ألقيتُ حركته عليه» بمنزلة قولك «وصلتُه» ألا ترى أنك إذا خَفَّفْتَ «مَنْ أَبوك» قلت: «مَنَ بُوك» فوصَلْتَ، ولو وقفْتَ لم تُلْقِ الحركةَ عليها، وإذا وصلْتَها بما قبلها لَزِم إسقاطِها، وكان إثباتُها مخالفاً لأحكامِها في سائرِ متصرِّفاتها.

قلت: هذا الردُّ مردودٌ بأنَّ ذلك مُعَامَلٌ معاملة الموقوفِ عليه والابتداءُ بما بعده، لا أنه موقوفٌ عليه ومبتدأً بما بعدَه حقيقةً حتى يَرُدَّ عليه بما ذكره. وقد قَوَّى جماعةٌ قولَ الفراءِ بما حكاه سيبويه[1] مِنْ قولهم: «ثَلَثْهَرْبَعَة» والأصلُ: ثلاثة أربعة، فلمَّا وُقِف على «ثلاثة» أُبْدِلَتِ التاءُ هاءً كما هو اللغةُ المشهورةُ، ثم أُجْرِي الوصلُ مُجْرى الوقفِ، فَتَرَكَ الهاءَ على حالِها في الوصل، ثم نَقَل حركةَ / الهمزةِ إلى الهاءِ فكذلك هذا. [١٢٣/أ]

وقد رَدَّ بعضُهم هذا الدليلَ، وقال: الهمزةُ في «أربعة» همزةُ قطعٍ، فهي ثابتةٌ ابتداءً ودَرْجاً، فلذلك نُقِلَتْ حركتُها بخلافِ همزةِ الجلالة فإنها واجبةُ السقوطِ فلا تستحقُّ نَقْلَ حركتها إلى ما قبلها، فليس وِزان ما نَحْن فيه. قلتُ: وهذا من هذه الحيثيةِ صحيحٌ، والفرقُ لائحٌ ؛إلا أَنَّ حظَّ الفراء منه أنه أَجْرى فيه الوصلَ مُجْرى الوقفِ من حيث بقيت الهاءُ المنقلبةُ عن التاءِ وَصْلاً لا وقفاً واعتدَّ بذلك، ونَقَلَ إليها حركةَ الهمزةِ وإنْ كانَتْ همزةَ قطعٍ.

وقد اختار الزمخشري[2] مذهبَ الفراء، وسَأَلَ وأجابَ فقال: «ميم حقُّها أن يُوقَفَ عليها كما يُوقَفُ على ألف ولام، وأَنْ يُبتدأ ما بعدها كما تقول: واحدْ إثنان، وهي قراءةُ عاصم[3]، وأمَّا فتحُها فهي حركةُ الهمزةِ أُلْقِيَتْ عليها حين

---

(١) الكتاب ٣٤/٢.

(٢) الكشاف ٤١٠/١.

(٣) السبعة ٢٠٠؛ الكشف ٣٣٤/١.

أُسْقِطَتْ للتخفيفِ. فإنْ قلت: كيف جازَ إلقاءُ حركتِها عليها وهي همزةُ وصلٍ، لا تَثْبُتُ في دَرْجِ الكلام فلا تَثْبُتُ حركتُها لأنَّ ثباتَ حركتِها كثباتِها؟ قلت: هذا ليسَ بدَرْجٍ، لأنَّ ميم في حكمِ الوَقْف والسكونِ، والهمزةُ في حكمِ الثابتِ، وإنما حُذفت تخفيفاً، وأُلْقِيَتْ حركتُها على الساكنِ قبلَها لتدلَّ عليها، ونظيره: «واحدِ اثنان» بإلقائهم حركةَ الهمزةِ على الدالِ».

قال الشيخ[1]: «وجوابُه ليس بشيءٍ لأنه ادَّعى أنَّ الميمَ حين حُرِّكتْ موقوفٌ عليها، وأن ذلك ليس بدَرْجٍ؛ بل هو وقفٌ، وهذا خلافُ ما أَجْمعت عليه العربُ والنحاةُ من أنه لا يُوقف على متحركٍ البتةَ سواءً كانت حركتُه إعرابيةً أم بنائيةً أم نقليةً أم لالتقاءِ الساكنين أم للإِتباع أم للحكايةِ، فلا يجوزُ في «قد أفلح» إذا حَذَفْتَ الهمزة ونَقَلْتَ حركتها إلى دالِ «قد» أَنْ تَقِفَ على دال «قد» بالفتحةِ، بل تُسَكِّنها قولاً واحداً. وأمَّا قوله: «ونظيرُ ذلك «واحدِ اثنان» بإلقاءِ حركة الهمزة على الدالِ، فإنَّ سيبويه[2] ذكر أنهم يُشِمُّون آخر «واحدٍ» لتمكُّنِه، ولم يَحِكْ الكسرَ لغةً، فإنْ صَحَّ الكسرُ فليس «واحد» موقوفاً عليه كما زعم الزمخشري، ولا حركتُه حركةُ نقلٍ من همزة الوصلِ، ولكنه موصولٌ بقولِهم: اثنان، فالتقى ساكنان: دالُ واحد وثاءُ اثنين فكُسِرتِ الدالُ لالتقاءِ الساكنين، وحُذِفتْ همزةُ الوصل لأنها لا تَثْبُتُ في الوصل.

قلت: ومتى ادَّعى الزمخشري أنه يُوقف على ميم مِنْ: ألف ـ لام ـ ميم ـ وهي متحركةٌ، حتى يُلْزِمَه بمخالفةِ إجماعِ العربِ والنحاةِ، وإنما ادَّعى الرجلُ أن هذا في نيةِ الموقوفِ عليه قبلَ تحريكِه بحركة النقلِ، لا أنه نُقِل إليه، ثم

---

(١) البحر ٢/٣٧٥.

(٢) الكتاب ٢/٣٤.

وُقِف عليه، هذا لم يَقُلْه البتةَ ولم يَخْطُرْ له[1]، ثم قال الزمخشري[2]: «فإنْ قلت: هَلاَّ زعمتَ أنها حركةٌ لالتقاء الساكنين. قلت: لأنَّ التقاءَ الساكنين لا يُبالى به في بابِ الوقف، وذلك قولك: هذا إبراهيمُ وداود وإسحاق، ولو كان التقاء الساكنين في حالِ الوقفِ يوجِبُ التحريكَ لحُرِّكَ الميمان في ألف لام ميم لالتقاء الساكنين ولَما انتُظِر ساكنٌ آخرُ».

قال الشيخ[3]: «وهو سؤالٌ صحيحٌ وجوابٌ صحيحٌ، لكن الذي قال: «إنَّ الحركةَ هي لالتقاءِ الساكنين» لا يَتَوهَّم أنه أرادَ التقاء الياء والميم من «ألـم» في الوقفِ، وإنَّما عَنَى التقاءَ الساكنين اللذَيْن هما ميم ميم الأخيرة ولامُ التعريف كالتقاءِ نون «مِنْ» ولامِ الرجل إذا قلت: من الرجل». قلت: هذا الوجهُ هو الذي قَدَّمْتُه عن بعضهم وهو مكيٌّ[4] وغيرُه.

ثم قال الزمخشري[5]: «فإنْ قلت: إنما لم يُحَرِّكوا لالتقاء الساكنين في ميم؛ لأنهم أرادوا الوقفَ وأَمْكنهم النطقُ بساكنين، فإذا جاء ساكنٌ ثالثٌ لم يكن إلا التحريكُ فحرَّكوا. قلت: الدليلُ على أنَّ الحركةَ ليست لملاقاة الساكنِ أنه كان يمكِنُهم أَنْ يقولوا: واحدْ اثنان بسكونِ الدالِ مع طَرْحِ الهمزةِ فجمعوا بين ساكنين كما قالوا: «أُصَيْمٌ» و«مُدَيْقٌ»[6] فلمّا حَرَّكوا الدالَ عُلِم أَنَّ حَرَكَتها هي حركةُ الهمزةِ الساقطة لا غيرُ، وأنها ليسَتْ لالتقاءِ ساكنين».

قال الشيخ[7]: «وفي سؤاله تعميةٌ في قوله: «فإنْ قلتَ: لم يُحَرِّكوا

---

(١) في ب: «له ببال».
(٢) الكشاف ١/ ٤١٠.
(٣) البحر ٢/ ٣٧٥.
(٤) المشكل ١/ ١٢٣.
(٥) الكشاف ١/ ٤١٠.
(٦) انظر: الكتاب ٢/ ١٠٧.
(٧) البحر ٢/ ٣٧٦.

لالتقاءِ الساكنين» ويَعْني بالساكنين: الياء والميم، وحينئذٍ يجيءُ التعليلُ بقولِه: «لأنهم أرادوا الوقفَ وأمكنَهم النطقُ بساكنين» يعني الياء والميم. ثم قال: «فإذا جاء ساكنٌ ثالثٌ ـ يعني لامَ التعريف ـ لم يكُنْ إلا التحريكُ ـ يعني في الميم ـ، فحرَّكوا ـ يعني الميم ـ لالتقائِها ساكنةً مع لامِ التعريفِ، إذ لو لم يحرِّكوا لاجتمعَ ثلاثةُ سواكنَ وهو لا يمكنُ. هـذا شرحُ السؤال، وأمَّا جوابُ الزمخشري عن سؤالِه فلا يُطابق، لأنه استدلَّ على أنَّ الحركةَ ليسَتْ لملاقـاةِ ساكنٍ بإمكانيةِ الجَمْعِ بين ساكنين في قولهم: واحدْ اثنان بأَنْ سكَّنوا الدالَ والثاءُ ساكنةٌ وتسقطُ الهمزةُ، فعدَلوا عن هذا الإِمكان إلى نقلِ حركةِ الهمزةِ على الدال، وهذه مكابرةٌ في المحسوسِ لا يمكنُ ذلك أَصْلاً، ولا هو في قدرةِ البشر أن يَجْمعوا في النطقِ بين سكونِ الدالِ وسكونِ الثاء وطرحِ الهمزة.

وأمّا قوله: «فَجَمعـوا بين ساكنين» فـلا يُمكن الجَمْعُ كمـا قلناه. وأمّا قوله كما قالوا: «أُصَيْمٌ ومُدَيْقٌّ» فهذا ممكنٌ، كما هو في: رادٌّ وضالٌّ؛ لأنَّ في ذلك التقاءَ الساكنين / على حدِّهما المشروطِ في النحوِ فَأَمْكَنَ ذلك، [١٢٣/ب] وليس مثلَ «واحدْ اثنان»؛ لأنَّ الساكنَ الأولَ ليسَ حرفَ مد ولا الثاني مدغمٌ فلا يمكنُ الجمعُ بينهما. وأمَّا قولُه «فلمَّا حركوا الدالَ عُلِمَ أَنَّ حركتها هي حركةُ الهمزةِ الساقطةِ لا غيرُ وليسَتْ لالتقاءِ الساكنين» لَمَّا بَنى على أنَّ الجمعَ بين الساكنين في «واحدْ اثنان» ممكنٌ، وحركةُ التقاءِ الساكنين إنما هي فيما لا يمكِنُ أن يجتمعا فيه في اللفظ، ادَّعى أنَّ حركةَ الدالِ هي حركةُ الهمزةِ الساقطةِ.

قلت: هذا الذي رَدَّ به عليه صحيحٌ، وهو معلومٌ بالضرورة إذ لا يمكن النطقُ بما ذَكَر. وقد انتصر بعضُهم لرأي الفرَّاء واختيارِ الزمخشري بأنَّ هذه الحروفَ جيء بها لمعنًى في غيرها كما تقدَّم في أولِ البقرة عند بعضهم

فأواخِرِها موقوفةٌ، والنيةُ بما بعدها الاستئنافُ، فالهمزةُ في حكمِ الثَّباتِ كما في أنصاف الأبيات كقول حسان[1]:

١١٥٧ـ لَتَسْمَعُنَّ وشيكاً في ديارِهُمُ   اللهُ أكبرُ يا ثاراتِ عثمانا

ورجَّحَهُ بعضُهم أيضاً بما حُكي عن المبردِ أنه يجيز: «الله أكبرَ الله أكبر» بفتحِ الراء الأولى قال: «لأنهم في نيةِ الوقف على«أكبر» والابتداءِ بما بعده، فلمَّا وصلوا مع قَصْدِهم التنبيهَ على الوقفِ على آخرِ كلِّ كلمةٍ من كلماتِ التكبير نقلوا حركةَ الهمزةِ الداخلةِ على لام التعريف إلى الساكنِ قبلها التفاتاً لما ذُكَر من قصدهم[2]، وإذا كانوا قد فَعَلوا ذلك في حركاتِ الإعرابِ وأتَوا بغيرها مع احتياجهم إلى الحركةِ مِنْ حيثُ هي فلأنْ يفعلوا ذلك فيما كان موقوفَ الأخيرِ من بابٍ أَوْلى وأَحْرى.

الرابع: أن تكونَ الفتحةُ فتحةَ إعرابٍ على أنه مفعولٌ بفعلٍ مقدر أي: اقرؤوا ألم، وإنما منعه من الصرفِ للعلَمِيَّةِ والتأنيثِ المعنوي إذا أُريد به اسمُ السورة نحو: قرأت هود، وقد قالوا هذا الوجهَ بعينِه في قراءةِ مَنْ قرأ: «صادَ والقرآن»[3] بفتحِ الدال، فهذا يجوزُ أن يكونَ مثلَه.

الخامس: أنَّ الفتحةَ علامةُ الجر، والمرادُ بألف لام ميم أيضاً السورةُ، وأنها مُقْسَمٌ بها، فَحُذِفَ حرفُ القسم وبقي عملُه وامتنَعَ من الصرفِ لِمَا تقدَّم، وهذا الوجهُ أيضاً مقولٌ في قراءةِ مَنْ قرأ: صادَ بفتح الدال، إلا أنَّ

---

(١) ديوانه ٩٧؛ والمنصف ١/٦٨؛ واللسان: ثار؛ ورصف المباني ٤١. ووشيكاً: سريعاً؛ ياثارات فلان: أي: يا أهل ثاراته المطالبين بدمه.

(٢) أي أنهم لو حركوا الراء بالضم لفات غرضهم ولكان وصلاً عادياً، إنما غيروا الحركة لينبهوا على قصد الوقف.

(٣) الآية ١ ـ ٢ من سورة ص وهي قراءة عيسى بن عمر كما في شواذ القراءات ١٢٩.

القراءةَ هناك شاذةً وهنا متواترةً، والظاهرُ أنها حركةُ التقاءِ الساكنين؛ كما هو مذهبُ سيبويهِ وأتباعِه.

السادس: قال ابن كيسان: «ألفُ الله، وكلُّ ألفٍ مع لامِ التعريف ألفُ قطْعٍ بمنزلة «قد»، وإنما وُصِلَتْ لكثرة الاستعمالِ، فَمَنْ حَرَّكَ الميمَ ألقى عليها حركةَ الهمزةِ التي بمنزلةِ القاف من «قد» من «الله» ففتحها[1] بفتحةِ الهمزةِ، نقله عنه مكي[2]. فعلى هذا هذه حركةُ نقلٍ من همزةِ قطع، وهذا المذهبُ هو مشهورٌ عن الخليلِ بن أحمد[3]، حيث يَعْتقد أنَّ التعريف حَصَلَ بمجموعِ «أل» كالاستفهامِ يَحْصُل بمجموع هل، وأنَّ الهمزةَ ليست مزيدةً، لكنه مع اعتقادِه ذلك يوافِقُ على سقوطها في الدَّرْج إجراءً لها مُجْرى همزة الوصل لكثرة الاستعمالِ، ولذلك قد ثبتَتْ ضرورةً، لأنَّ الضرورةَ تَرُدُّ الأشياءَ إلى أصولها. وللبحثِ في ذلك مكانٌ هو أليقُ به منه منا.

ولَمَّا نَقَل أبو البقاء هذا القولَ ولم يَعْزُه قال[4]: «وهذا يَصِحُّ على قولِ مَنْ جَعَل أداةَ التعريف «أل» يعني الخليل لأنه هو المشهورُ بهذه المقالةِ. وقد تقدَّم النقلُ عن عاصم أنه يقرأ بالوقف على ميم، ويبتدىء بالله لا إله إلا هو، كما هو ظاهرُ عبارةِ الـزمخشري[5] عنه، وغيرُه يَحْكي عنه أنه يُسَكِّنُ الميمَ ويقطَعُ الهمزةَ من غير وقفٍ منه على الميم، كأنه يُجْري الوصلَ مُجْرى الوقفِ، وهذا هو الموافقُ لغالبِ نقلِ القُرَّاء عنه.

---

(١) أي: فتح الميم.
(٢) المشكل ١/١٢٣.
(٣) انظر في هذه المسألة: كتاب اللامات للزجاجي ١٨؛ والمنصف ١/٦٥.
(٤) الاملاء ١/١٢٢.
(٥) الكشاف ١/٤١٠.

وقرأ عمرو بن عبيد فيما نَقَل الزمخشـري[1]، والرؤاسي فيما نَقَـل ابن عطية[2]، وأبو حيوة: «الم ِ اللهُ» بكسرِ الميم. قال الزمخشري: «وما هي بمقبولةٍ» والعجبُ منه كيف تَجرَّأَ على عمرو بن عبيد وهو عندَه معروفُ المنزلة، وكأنه يريد وما هي مقبولةً عنه أي: لم تَصِحَّ عنه، وكأن الأخفش لم يَطَّلِعَ على أنها قراءةٌ فقال: «لو كُسِرَتْ الميمُ لالتقاءِ الساكنين فقيل: «ألمِ اللهُ» لجاز».

قال الزجاج[3]: «وهذا غلطٌ من أبـي الحسن، لأنَّ قبلَ الميمِ ياءً مكسوراً ما قبلها فحقُّها الفتحُ لالتقاءِ الساكنين لِثِقَل الكسرِ مع الياء، وهذا وإنْ كان كما قاله، إلَّا أنَّ الفارسيّ انتصر لأبـي الحسن، وردَّ على أبـي إسحاق رَدَّه فقال: «كسرُ الميمِ لو وَرَدَ بذلك سماعٌ لم يَدْفَعْه قياسٌ، بل كان يُثْبته ويُقَوِّيه لأنَّ الأصلَ في التحريكِ لالتقاءِ الساكنين الكسرُ، وإنما يُبْدَلُ إلى غير ذلك لما يَعْرِضُ من علةٍ وكراهةٍ، فإذا جاء الشيء على بابه فلا وجه لردِّه ولا مساغَ لدَفْعِه، وقولُ أبـي إسحاق «إنَّ ما قبلَ الميم ياءٌ مكسورٌ ما قبلها فَحقُّها الفتحُ» منقوضٌ بقولهم: «جَيْرِ» و «كان من الأمر ذَيْتِ وذِنْتِ وكَيْتِ وكِيْتِ» فَحُرِّكَ الساكنُ بعد الياءِ بالكسرِ[4]، كما حُرِّكَ بعدَها بالفتحِ في «أَيْنَ»، وكما جاز الفتحُ بعد الياء في قولهم: «أَيْنَ» كذلك يجوز الكسرُ بعدها كقولهم جَيْرِ، ويدلُّ على جوازِ التحريكِ لالتقاءِ الساكنين بالكسرِ فيما كان قبله ياءٌ جوازُ تحريكه بالضم نحو قولهم: حيثُ، وإذا جازَ الضمُّ كان الكسرُ أجوزَ وأسهلَ.

---

(١) الكشاف ١/٤١٠؛ وانظر: شواذ القراءات ١٩.
(٢) المحرر ٣/٨.
(٣) معاني القرآن ١/٣٧٣.
(٤) ولكن يبقى فرق بين المسألتين حيث إنَّ ما قبل الياء مكسور في ألم، أما «جَيْروذيت وكيت» فلم أجد في كتب اللغة غير فتح ما قبل الياء.

آ. (٣) **قوله تعالى: ﴿نَزَّل عليك الكتابَ﴾**: العامَّةُ على التشديدِ في «نَزَّل» ونصبِ «الكتاب». وقرأ[١] الأعمش والنخعيّ وابن أبـي عبلة: نَزَلَ بتخفيف الزاي ورفعِ الكتاب، فأمّا القراءة الأولى فقد تقدَّم أن هذه الجملة / يُحتمل أن تكونَ خبراً وأن تكونَ مستأنفةً. وأمّا القراءةُ الثانيةُ فالظاهرُ أنَّ [١٢٤/أ] الجملة فيها مستأنفةٌ، ويجوزُ أن تكونَ خبراً، والعائدُ حينئذٍ محذوفٌ، تقديرُه: نَزَل الكتابُ من عنده.

قوله: «بالحقِّ» فيه وجهان، أحدُهما: أن تتعلَّقَ الباءُ بالفعل قبلها والباءُ حينئذٍ للسببية، أي: نَزَّله بسبب الحق. والثاني: أن تتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنها حالٌ: إمَّا من الفاعلِ أي: نَزّله مُحِقّاً، أو من المفعولِ أي: نَزَّله ملتبساً بالحقِّ نحو: جاء بكرٌ بثيابه أي: ملتبساً بها.

وقال مكيّ[٢]: «ولا تتعلَّقُ الباءُ بنَزَّلَ لأنه قد تَعَدَّى إلى مفعولين، أحدُهما بحرفٍ فلا يتعدى إلى ثالثٍ» وهذا الذي ذَكَرَه مكيٌّ غيرُ ظاهر، فإنَّ الفعلَ يتعدَّى إلى متعلَّقاته بحروفٍ مختلفة على حَسَب ما يكونُ، وقد تقدم أنَّ معنى الباء السببيةُ، فأيُّ مانع يمنع من ذلك؟.

قوله: «مُصَدِّقاً» فيه أوجه، أحـدُهما: أَنْ يَنْتَصِبَ على الحـالِ من «الكتاب»، فإنْ قيل إنَّ «بالحق» حالٌ كانَتْ هذه حالاً ثانية عند مَنْ يُجيز تعدُّد الحال، وإنْ لم يُقَلْ ذلك كانت حالاً أولى. الثاني: أن ينتصِب على الحالِ على سبيلِ البدلية من محلِّ «بالحق» وذلك عند مَنْ يمنعُ تعدُّد الحالِ في غير عطفٍ ولا بدلية. الثالث: أن ينتصِبَ على الحالِ من الضميرِ المستكنِّ في «بالحق» إذا جعلناه حالاً، لأنه حينئذٍ يتحمَّلُ ضميراً لقيامِه مقامَ الحالِ التي

---

(١) الشواذ ١٩؛ البحر ٢/٣٧٧؛ وابراهيم النخعي بن يزيد الكوفي توفي سنة ٩٦. انظر: الطبقات ١/٢٩.

(٢) المشكل ١/١٢٤.

تتحمَّلُه، وتكونُ حالاً متداخلةً أي: إنها حالٌ من حال، وعلى هذه الأقوال كلِّها فهي حالٌ مؤكِّدةٌ، لأنه لا يكون إلا كذلك، فالانتقال غيرُ متصوَّرٍ فيه، وهو نظير قوله[1]:

١١٥٨ـ أنا ابنُ دارةَ معروفاً بها نسبي وهَلْ بدارَةَ يا لَلْناس مِنْ عارِ

قوله «لِما بين يديه» مفعولٌ لمصدِّقا، وزيدت اللامُ في المفعول تقويةً للعامل لأنه فرعٌ، إذ هو اسمُ فاعل كقوله تعالى: «فَعَّال لِما يريد»[2] وإنما ادَّعَيْنا ذلك لأنَّ هذه المادةَ متعدِّية بنفسِها.

قوله: «التوراة والإنجيل» اختلفَ الناسُ في هاتين اللفظتين: هل يَدْخُلُهما الاشتقاق والتصريف أم لا يدخلانِهما لكونهما أعجميين؟ فذهب جماعةٌ كالزمخشري[3] وغيرُه إلى الثاني. قالوا: لأنَّ هذين اللفظين اسمان عِبرانيَّان لهذينِ الكتابَيْنِ الشريفين. قال الزمخشري[4]: «وتَكَلُّفُ اشتقاقِهما من الوَرَيْ والنَّجل، ووزنُهما بتَفْعِلة وإفْعِيل إنما يَثْبُتُ بعد كونهما عربيين». [قال الشيخ[5]: «وكلامُه صحيح، إلا أن فيه استدراكاً وهو قوله: تَفْعِلَة، ولم يذكُرْ مذهب البصريين][6] وهو أنَّ وزنَها فَوْعَلة، ولم ينبِّه على تَفْعِلَة: هل هي بكسر العين أو فتحها» قلت: لم يَحْتج إلى التنبيه لشهرتهما، وإنما ذكر المستغربَ. ويؤيدُ ما قاله الزمخشري من كونها أعجميةً ما نقله الواحدي،

---

(١) تقدم برقم ٦١٥.
(٢) الآية ١٠٧ من هود.
(٣) الكشاف ١/ ٤١٠.
(٤) الكشاف ١/ ٤١٠.
(٥) البحر ٢/ ٣٧١.
(٦) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة.

وهو أنَّ التوراة والإنجيل والزبور سريانيةٌ فَعَرَّبوها قال: «ولذلك يقولون فيها بالسريانية: تُوري ايكليونُ زَفوتا» فعرَّبوها إلى ما ترى.

ثم القائلون باشتقاقهما اختلفوا: فقال بعضُهم: التَوْرَاة مشتقة من قولهم: ورِي الزَّنْدُ إذا قَدَح فظهرَ منه نارٌ. يقال «وَرِيَ الزَّنْدُ» و «أَوْرَيْتُه أنا». قال تعالى: «أفرأيتم النار التي تُورون»[1] فثلاثيُّهُ قاصرٌ ورباعيةُ متعدٍّ. وقال تعالى: «فالمُوريات قَدْحاً»[2]، ويقال أيضاً: «وَرَيْتُ بك زِنادي» فاستُعْمِلَ الثلاثيُّ متعدياً، إلا أن المازني يزعم أنه لا يُتجاوز به هذا اللفظ، يعني فلا يُقاس عليه، فيقال: «وَرَيْتُ النارَ» مثلاً. إذا تقرر ذلك فلما كانت التوراة فيها ضياءٌ ونورٌ يُخْرَجُ به من الضلال [إلى] الهدى، كما يُخْرَج بالنور من الظلام إلى النور سُمِّي هذا الكتابُ بالتوراة، وهذا هو قولُ الفراء، وهو مذهبُ جمهور الناس.

وقال آخرون: بل هي مشتقةٌ من «وَرَّيْتُ في كلامي» من التورية وهي التعريض. وفي الحديث: «كان إذا أراد سفراً وَرَّى بغيره»[3]،وسُمِّيَت التوراة بذلك لأنَّ أكثَرها تلويحاتٌ ومعاريضُ، وإلى هذا ذهبَ المؤرج السدوسي[4] وجماعة.

وفي وزنها[5] ثلاثةُ أقوالٍ أحدُها: ـ وهو قولُ الخليل وسيبويه[6] ـ أن

---

(١) الآية ٧١ من الواقعة.

(٢) الآية ٢ من العاديات.

(٣) رواه البخاري في الجهاد (الفتح) ٦/١١٣؛ وابن حنبل ٣/٤٥٦.

(٤) مؤرج بن عمر، سمع من أبي عمرو، وله: غريب القرآن، توفي سنة ١٩٥. انظر: معجم الأدباء ١٩/١٩٧؛ البغية ٢/٣٠٥.

(٥) انظر: الممتع ٣٨٣.

(٦) لم أقف عليه في الكتاب.

وزنَها فَوْعَلَة، وهذا الوزن قد وردت منه ألفاظ نحو: الدَّوْخَلة[1] والقَوْصرة[2] والدَّوْسَرة[3] والصَّوْمَعَة، والأصل: وَوْرَيَة بواوين، لأنها إمَّا من وَرِي الزَّنْدُ، وإمَّا من وَرَيْتُ في كلامي، فأُبدلت الواو الأولى تاءً وتحرَّك حرفُ العلةِ وانفتح ما قبلَه فقُلب ألفاً فصار اللفظُ: تَوْرَاة كما ترى، وكُتبت بالياءِ مَنْبَهَةً على الأصل، كما أُميلت لذلك، وقد أَبْدَلَت العربُ التاءَ من الواو في ألفاظ[4] نحو: تَوْلَج وتَيْقور[5] وتُخَمَة وتُكَأَة وتُراث وتُجاه وتُكْلان من: الوُلوج والوَقار والوَخامة والوِكاء والوِراثة والوَجْه والوَكالة. ونظيرُ إبدال الواو تاءً في التوراة إبدالُها أيضاً في قولهم لِما تَراه المرأة في الطهر بعد الحيض: «التَّرِيَّة» هي فَعِيْلَة من لفظ الوراء لأنها تُرى بعد الصُّفْرَة والكُدْرَة.

الثاني: ـ وهو قولُ الفراء ـ أن وزنَها تَفْعِلَة بكسر العين، فـأُبْدِلَت الكسرةُ فتحةً، وهي لغةُ طائية، يقولون في الناصية: ناصَاة، وفي بَقِي: بَقَى قال الشاعر[6]:

١١٥٩ـ .... بحَرْبٍ كناصاة الأَغَرِّ المُشَهَّرِ

وقال آخر[7]:

---

(١) الدوخلة: نسيج من خوص يوضع فيها الثمر.

(٢) القوصرة: وعاء للتمر.

(٣) الدوسرة: الجمل الضخم.

(٤) الممتع ٣٨٣.

(٥) التيقور: الوقار.

(٦) البيت لحريث بن عناب الطائي وصدره:

ألا آذَنَـتْ أهـلَ اليـمـامـة طـيِّئٌ

وهو في اللسان: «نصا»، وما يجوز للشاعر في الضرورة للقيرواني ٢٠.

(٧) البيت لبعض بني بولان من طيىء، وهو في الحماسة ١٠١/١ وصدره:

نستـوقـد النبـلَ بـالـحضيض ونص طاد ....

والشاهد في قوله «بُنَتْ» وهي على اللغة القليلة والمشهور بُنِيَت، وأصلها بُنَات ثم حذفت الألف لالتقاءِ الساكنين.

١١٦٠ـ .... نفوساً بُنَتْ على الكَرَمِ

وأنشد الفراء[١]:

١١٦١ـ ومـا الـدنيـا بـبـاقـاةٍ علينا   ومـا حيٌّ على الـدنيـا بـاقِ

وقد ردَّ البصريون ذلك بوجهين، أحدُهما: أنَّ هذا البناءَ قليلٌ جداً ـ أعني بناءَ تَفْعِلة ـ بخلاف فَوْعَلة فإنه كثير، فالحَمْلُ على الأكثر أولى. والثاني: أنه يلزمُ منه زيادةُ التاءِ أولاً والتاء لم تُزَدْ أولاً إلا في مواضِعَ ليس هذا منها بخلافِ قَلْبِها في أولِ الكلمة فإنه ثابت، وذلك[٢] أنَّ الواو إذا وَقَعَتْ أولاً قُلِبَتْ: إمَّا همزةً نحو: أُجوه وأُقِّتَتْ وأَحَدَ وأَناة وإشاح وإعاء في: وجوه ووُقِّتَتْ ووَحَدَ ووَنَاة ووِشاح ووِعاء، وإمَّا تاء نحو: تُجاه وتُخَمة... الخ، فاتِّباع ما عُهِدَ أَوْلىٰ من اتِّباع ما لم يُعْهَدُ.

الثالث: أنَّ وزنَها تَفْعَلَة بفتحِ العين وهو مذهبُ الكوفيين، كما يقولون في: تَتْفُلة[٣] بالضمِّ / تَتْفَلَة بالفتح، وهذا لا حاجة إليه وهو أيضاً دعوى [١٢٤/ب] لا دليل عليها.

وأمال[٤] التوراةَ حيث وردَتْ في القرآن إمالـة مَحْضَـة أبـو عمرو والكسائي وابن عامر في رواية ابن ذكوان، وأمالها بينَ بينَ حمزةُ وورش عن نافع، واختُلف عن قالون: فرُوِيَ عنه بينَ بينَ والفتحُ، وقرأها الباقون بالفتح فقط. وَوَجْهُ الإمالة إن قلنا بأنَّ ألفَها منقلبةٌ عن ياء ظاهرٌ، وإنْ قلنا إنها أعجمية لا اشتقاق لها فوجهُ الإمالة شبهُ ألفها لألف التأنيث من حيث وقوعُها رابعةً فسببُ إمالتها: إمَّا الانقلابُ وإما شبهُ ألفِ التأنيثِ.

---

(١) تقدم برقم ١١٠٩.
(٢) انظر: الممتع ٣٣٥.
(٣) التتفلة: الأنثى الصغيرة من الثعالب.
(٤) انظر: السبعة ٢٠١.

والإنجيل: قيل: إفعيل كإجْفيل[1]. وفي وزنه أقوال، أحدها: أنه مشتقٌّ من النَّجْل وهو الماء الذي يَنُزُّ من الأرض ويَخْرُج منها، ومنه: النَّجْلُ للولد، وسُمِّي الإنجيـل لأنه مستخـرجٌ من اللوح المحفوظ. وقيـل: من النَّجْل وهو الأصلُ، ومنه «النَّجْلُ» للوالدِ فهو من الأضداد، إذ يُطْلق على الـولد والوالد، قال الأعشى[2]:

١١٦٢ـ أَنْـجَبَ أيّـامَ والِـداهُ بـه   إذ نَجَـلاه فنِعْمَ مـا نَجَـلا

وقيل: من النَّجَل وهو التوسِعَة، ومنه: العَيْنُ النجلاءُ لسَعَتها، وسُمِّي الإنجيلُ بذلك؛ لأن فيه توسعةً لم تَكن في التوراة، إذ حُلِّل فيه أشياءُ كانت مُحَرَّمةً.

وقيل: هو مشتقٌّ من التَناجل وهو التنازُع، يقال: تَناجل الناسُ أي: تنازعوا، وسُمِّي الإنجيلُ بذلك لاختلاف الناسِ فيه قاله أبو عمرو الشيباني.

والعامَّةُ على كَسْرِ الهمزةِ من «إنجيل». وقرأ[3] الحسنُ بفتحِها. قال الزمخشري[4]: «وهذا يَدُلُّ على أنه أعجمي لأنَّ «أفعيلا» بفتح الهمزة عديمٌ في أوزان العرب». قلت: بخلاف إفعيل بكسرها فإنه موجود نحو: إجْفيل[5] وإخْريط[6] وإصْليت[7].

---

(١) الاجفيل: الجبان.

(٢) الديوان ٢٣٥؛ وأوضح المسالك ٢/ ٢٣٠؛ والأشموني ٢/ ٢٧٧؛ والهمع ٢/ ٥٣؛ والدرر ٢/ ٦٧.

(٣) البحر ٢/ ٣٧٨؛ شواذ القراءات ١٩.

(٤) الكشاف ١/ ٤١٠.

(٥) الإجفيل: الجبان.

(٦) الإخريط: اسم نبات.

(٧) الإصليت: الشجاع.

وفَرَّق الزمخشري[1] بين «نَزَّل» و«أنزل» على عادتِه فقال: «فإنْ قلت: لِمَ قيل: نَزَّل الكتابَ، وأنزل التوراة والإنجيل؟ قلت: لأن القرآن نَزَل منجَّماً ونَزَل الكتابان جملةً». قال الشيخ[2]: «قد تقدَّم الردُّ على هذا القول في البقرة، وأنَّ التعديةَ بالتضعيف لا تَدُلُّ على التكثير ولا على التنجيم، وقد جاء في القرآن: أَنْزَل ونَزَّل، قال تعالى: «وأَنْزَلْنا إليك الذِّكر»[3] و«نَزَّل عليك الكتاب»[4] ويدلُّ على أنهما بمعنى واحد قراءةُ مَنْ قرأ ما كان من «يُنَزِّلُ» مشدداً بالتخفيف إلا ما استُثْنِيَ، ولو كان أحدُهما يدلُّ على التنجيم والآخر على النزولِ دفعةً واحدةً لتناقض الإخبار وهومُحالٌ». قلت: وقد سَبَقَ الزمخشري إلى هذا الفرقِ بعينِه الواحديُّ.

آ. (٤) **قوله تعالى: ﴿مِنْ قبلُ﴾**: متعلِّقٌ بأَنْزَل، والمضافُ إليه الظرفُ محذوفٌ لفهمِ المعنى تقديرُه: مِنْ قبلِك أومن قبلِ الكتاب. والكتابُ غَلَب على القرآن كالثريا[5]. وهوفي الأصْلِ مصدرٌ واقعٌ موقعَ المفعولِ به أي: المكتوبَ، وذكَر المنزَّلَ في قوله «نَزَّل عليك» ولم يذكره في قوله: «وأَنْزَلَ التوراةَ والإنجيل» تشريفاً لنبينا صلى الله عليه وسلم».

قوله: «هُدَىً» فيه وجهان، أحدُهما: أنه منصوبٌ على المفعولِ من أجله، والعاملُ فيه أَنْزَل أي: أَنْزَلَ هذين الكتابين لأجلِ هداية. ويجوز أن يكونَ متعلقاً من حيث المعنى بنَزَّلَ وأنزل معاً، وتكونُ المسألةُ من بابِ التنازع على إعمال الثاني، والحذفُ من الأولِ تقديرُه: نَزَّلَ عليك له أي: للهدى،

---

(١) الكشاف ١/٤١١.
(٢) البحر ٢/٣٧٨.
(٣) الآية ٤٤ من النحل.
(٤) الآية ٣ من آل عمران.
(٥) أي كالنجم على الثريا.

فَحَذَفَه، ويجوزُ أَنْ يتعلَّق بالفعلين معاً تعلُّقاً صناعياً لا على وجه التنازع، بل بمعنى أنه علةٌ للفعلين معاً، كما تقول: «أكرمْتُ زيداً وضربْتُ عمراً إكراماً لك» يعني أن الإكرام علةٌ للإكرامِ وللضرب.

والثاني: ان ينتصِبَ على الحالِ من التوراةِ والانجيلِ، ولم يُثَنَّ لأنه مصدرٌ وفيه الأوجُه المشهورةُ من حَذْف المضافِ أي: ذوي هدىً أو على المبالغةِ بأَن جُعِلا نفسَ الهُدَىٰ أو على جَعْلِهما بمعنى هاديين. وقيل: إنه حال من الكتاب والتوراة والإنجيل، وقيل: حالٌ من الإنجيل فقط وحُذِف مِمَّا قبله لدلالة هذا عليه. وقال بعضُهم: تَمَّ الكلامُ عند قولِه تعالى: «مِنْ قبلُ» فَيُوقَفُ عليه ويُبْتَدَأُ بقولِه «هُدَىً للناسِ وأَنْزل الفرقان» أي: وأَنْزَل الفرقانَ هدىً للناس. وهذا التقديرُ غيرُ صحيحٍ لأنه يُؤدِّي إلى تقديم المعمولِ على حرفِ النسقِ وهو ممتنعٌ، لو قلت: «قام زيد مكتوفةً وضُرِبَتْ هندٌ» تعني: «وضُرِبَت هند مكتوفةً» لم يَصِحَّ البتة فكذلك هذا.

قوله: «للناس» يُحْتمل أن يتعلَّقَ بنفسِ «هُدَى» لأنَّ هذه المادة تتعدَّى باللامِ كقوله تعالى: «يَهْدي للتي هي أَقْوَمُ»[1] وأَنْ يتعلَّقَ بمحذوفٍ لأنه صفةٌ لهدىً.

قوله: «وأَنْزَلَ الفرقانَ» يُحْتَمل أن يرادَ به جميعُ الكتب السماوية، ولم يُجْمع لأنه مصدرٌ بمعنى الفَرْق كالغفران والكفران، وهو يَحْتملُ أن يكونَ مصدراً واقعاً موقع الفاعلِ أو المفعول والأولُ أظهرُ. وقال الزمخشري[2]: «أو كَرَّر / ذِكْرَ القران بما هو نعتٌ له ومُدِحَ مِنْ كونِه فارقاً بين الحقِّ والباطل بعد ما ذَكَره باسم الجنس تعظيماً لشأنِه وإظهاراً لفضلِه». قلت: قد يعتقد معتقدٌ [١٢٥/أ]

(١) الآية ٩ من الإسراء.
(٢) الكشاف ١/٤١١.

أنّ في كلامِه هذا رَدّاً[1] لقولِه الأول حيث قال: «إن «نَزَّل» يقتضي التنجيم و «أنزل» يقتضي الإنزال الدُّفْعيَّ، لأنه جَوَّز أن يُراد بالفرقان القرآنُ، وقد جاء معه «أنزل»، ولكن لا ينبغي أَنْ يُعْتَقد ذلك لأنه لم يَقُل: إنَّ «أَنْزل» للإنزَال الدفعيِّ فقط، بل يقول إن «نَزَّل» بالتشديد يقتضي التفريق و «أَنْزل» يحتمل ذلك ويَحْتمل الإنزالَ الدفعيَّ.

قوله: «لهم عذابٌ» يَحْتمل أنْ يرتفع «عذابٌ» بالفاعليةِ بالجارِّ قبلَه لوقوعه خبراً عن «إنَّ»، ويُحْتمل أن يرتفع على الابتداء، والجملةُ خبرٌ «إنَّ» والأولُ أَوْلَى، لأنه من قبيلِ الإخبار بما يَقْرُبُ من المفردات. وانتقام: افتعال من النِّقْمة وهي السَّطْوَةُ والتسلطُ، ولذلك عَبَّر بعضُهم عنها بالمعاقبة يقال: نَقَم ونَقِمَ، بالفتح ـ وهو الأفصحُ ـ وبالكسرِ، وقد قُرِىء بهما، وسيأتي مزيدُ بيانٍ في المائدة.

آ. (٥) **قوله تعالى: ﴿في الأرض﴾**: يجوز أنْ يتعلَّقَ بـ «يَخْفَى» وأَنْ يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه صفةٌ لشيء.

آ. (٦) **قوله تعالى: ﴿في الأرحام﴾**: يجوزُ أن يتعلَّق بيُصَوِّرُكم وهو الظاهرُ، ويجوز أَنْ يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من مفعولِ «يُصَوِّركم» أي: يُصَوِّركم وأنتم في الأرحامِ مُضَغٌ.

وقرأ طاووس[2]: «تَصَوَّركم» فعلاً ماضياً ومعناه صَوَّركم لنفسِه ولتعبُّدِه، وتَفَعَّل يأتي بمعنى فَعَّل كقولهم: «تأثَّلْتُ مالاً وأثَّلته» أي جعلتُه أَثْلَةً أي أصلاً، ونحوُه: وَلَّى وتَوَلَّى. والتصويرُ: تَفْعِيل من صارَه يَصُوره أي: أماله وثَنَاه، ومعنى صَوَّره أي: جعل له صورةً. والصورة: الهيئة يكون عليها الشيءُ من تأليفٍ خاصٍ وتركيبٍ منضبطٍ.

---

(١) في الأصل: «رد» وهو سهو.

(٢) البحر ٢/ ٣٨٠؛ الكشاف ١/ ٤١١.

قوله: «كيف يشاء» في هذه الآية أوجهٌ، أظهرُها: أن «كيف» للجزاءِ، وقد جُوزي بها في لسانهم في قولهم: «كيفَ تَصْنَعُ أصنعُ، وكيف تكونَ أكونُ، إلا أنه لا يجزم بها، وجوابُها محذوفٌ لدلالةِ ما قبلَها، وكذلك مفعولُ «يشاء» لِما تقدَّم أنه لا يُذْكَرُ إلا لغرابةٍ، والتقديرُ: كيف يشـاء تصويـرَكم يصـوِّرُكم، فَحُذِف «تصـويركم» لأنـه مفعولُ يشـاء، و«يصوركم» لـدلالة «يصوركم» الأول عليه، ونظيره قولُهم: «أنت ظالم إنْ فعلْتَ» تقديره: أنت ظالم إن فعلت فأنت ظالم. وعند مَنْ يُجيز تقديمَ الجزاء في الشرط الصريح يَجْعَلُ «يصوِّركم» المتقدم هو الجزاء.

و «كيف» منصوبٌ على الحال بالفعلِ بعدَه، والمعنى: على أيِّ حال شاءَ أنْ يُصَوِّركم صـوَّركم، وتقدَّم الكـلام على ذلك في قـولِه: «كيف تكفرون»[1]. ولا جائزٌ أن تكون «كيف» معمولةً لِيُصَوِّركم لأنَّ لها صـدرَ الكلام، وما له صدرُ الكلام لا يعملُ فيه إلا أحدُ شيئين: إمَّا حرفُ الجر نحو: بمَنْ تمر؟ وإمَّا المضافُ نحو: «غلامُ مَنْ عندك؟ الثاني: أن تكون «كيف» ظرفاً ليشاء، والجملةُ في محلِّ نصبٍ على الحال من ضمير اسم الله تعالى تقديرُه: يصوِّركم على مشيئته أي مريداً. الثالث: كذلك إلا أنه حالٌ من مفعول «يصوِّركم» تقديرُه: يصوركم متقلبين على مشيئته. ذَكَـر الوجهين أبو البقاء[2]، ولَمَّا ذَكَرَ غيرُه كونَها حالاً من ضميرِ اسمِ الله قَدَّرها بقوله: يُصَوِّركم في الأرحامِ قادراً على تصويركم مالكاً ذلك. الرَابعُ: أنْ تكونَ الجملةُ في موضعِ المصدرِ، المعنى: يُصَوِّركم في الأرحام تصويرَ المشيئة وكما يشاء، هكذا قال الحوفي. وفي قوله: «الجملةُ في موضعِ المصدرِ» تسامحٌ لأنَّ الجملَ لا تقوم مقام المصادر، ومرادُه أنَّ «كيف» دالَّةٌ على ذلك،

---

(١) الآية ٢٨ من البقرة.

(٢) الإملاء ١/١٢٣.

ولكن لَمَّا كانَتْ في ضمن الجملةِ نَسَبَ ذلكَ إلى الجملة. وقوله «هو الذي يصوِّركم»: تحتملُ هذه الجملةُ أن تكونَ مستأنفةً سيقت لمجرد الإِخبار بذلك، وأن تكونَ في محلِّ رفعٍ خبراً ثانياً لإِنَّ.

آ. (٧) **قوله تعالى: ﴿منه آياتٌ﴾**: يجوزُ أن تكونَ «آيات» رفعاً بالابتداء والجارُّ خبرُه. وفي الجملةِ على هذا وجهان، أحدهما: أنها مستأنفةٌ. والثاني: أنها في محلِّ نصب على الحال من «الكتاب» أي: هو الذي أنزل الكتاب في هذه الحال أي: منقسماً إلى مُحْكَم ومتشابه، ويجوز أن يكونَ «منه» هو الحالَ وحدَه، و «آياتٌ» رفع به على الفاعلية.

و «هُنَّ أُمُّ الكتاب» يجوز أن تكونَ الجملةُ صفةً للنكرة قبلها، ويجوز أن تكونَ مستأنفةً، وأَخْبر بلفظ الواحد وهو «أُمُّ» عن جمع، وهو «هُنَّ»: إمَّا لأن المراد كلُّ واحدةٍ منه أمٌّ، وإمَّا لأنْ المجموعَ بمنزلةِ آيةٍ واحدة كقوله: «وجَعَلْنا ابن مريم وأمَّه آية»[1]، وإما لأنه مفردٌ واقعٌ موقعَ الجمعِ كقـوله: «وعلى سَمْعِهم»[2] و[3]:

١١٦٣ـ كُلوا في بعضِ بطنِكُمُ تَعِفُّوا ....

[وقوله][4]:

١١٦٤ـ .... وأمَّـا جِـلْدُهـا فَصَـلِيـب

[وقال الأخفش[5]: «وَحَّد «أمَّ الكتاب» بالحكاية على تقديرِ الجواب

(١) الآية ٥٠ من المؤمنون.
(٢) الآية ٧ من البقرة.
(٣) تقدم برقم ١٥٣.
(٤) تقدم برقم ١٥٤.
(٥) معاني القرآن ١٩٣/١.

كأنه قيل: ما أمُّ الكتاب؟»][(١)] فقال: هُنَّ أمُّ الكتاب، كما يقال: مَنْ نظير زيد؟ فيقول قوم: «نحنُ نظيرُه» كأنهم حَكَوا ذلك اللفظَ، وهذا على قولهم: «دعني من تمرتان» أي: مِمَّا يقال له تمرتان». قال ابن الأنباري: «وهذا بعيدٌ من الصواب في الآية، لأن الإِضمارَ لم يَقُمْ عليه دليلٌ، ولم تَدْعُ إليه حاجةٌ» وقيل: لأنه بمعنى أصلِ الكتابِ والأصلُ يُوَحَّدُ.

قوله: «وأُخَرُ» نسقٌ على «آيات»، و«متشابهاتٌ» نعتُ لأُخَر، وفي الحقيقة «أُخَرُ» نعتٌ لمحذوف تقديره: وآياتٌ أُخَرُ متشابهـاتٌ. قال أبـو البقاء[(٢)]: «فإنْ قيل: واحدةُ «متشابهات» متشابهة، وواحدة «أُخَر» أُخْرى، والواحدةُ هنا لا يَصِحُّ أن توصف بهذا الواحد فلا يُقال، أخرى متشابهة إلا أن يكونَ بعضُ الواحدةُ يُشْبه بعضاً، وليس المعنى على ذلك / وإنما المعنى أنَّ [١٢٥/ب] كل آيةٍ تشبه آيةً أخرى، فكيف صَحَّ وصفُ هذا الجمع بهذا الجمعِ، ولم يَصِحَّ وصفُ مفردهِ بمفرده؟ قيل: التشابهُ لا يكون إلا بين اثنينِ فصاعداً، فإذا اجتمعت الأشياءُ المشابهةُ كان كل واحدٍ منها مشابهاً للآخر، فلمَّا لم يَصِحَّ التشابُه إلا في حالةِ الاجتماعِ وَصَفَ الجمعَ بالجمع لأنَّ كلَّ واحدٍ منها يشابه باقيها، فأمَّا الواحدُ فلا يَصِحُّ فيه هذا المعنى، ونظيرُه قوله: «فوجد فيها رَجُلَيْن يقتتلان»[(٣)] فثنَّى الضميرَ وإن كان الواحدُ لا يَقْتَتِلُ. قلت: يعني أنه ليس من شرطِ صحةِ الوصفِ في التثنية أو الجمعِ صحةُ انبساطِ مفرداتِ الأوصاف على مفرداتِ الموصوفاتِ، وإنْ كان الأصلُ ذلك، كما أنه لا يُشْتَرط في إسناد الفعلِ إلى المثنَّى والمجموعِ صحةُ إسنادِه إلى كلِّ واحدٍ على حِدَتِه. وقريب من ذلك قوله: «حافِّين من حَولِ العرش»[(٤)] قيل: ليس لحافِّين مفردٌ

---

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في فيلم الأصل.
(٢) الإملاء ١/١٢٤.
(٣) الآية ١٥ من القصص.
(٤) الآية ٧٥ من الزمر.

لأنه لو قيل: «حافّ» لم يَصِحَّ، إذ لا يتحقق الحُفوفُ في واحد فقط، وإنما يتحقق بجمعٍ يُحيطون بذلك الشيء المحفوفِ، وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى في موضعِهِ.

قوله: «زَيْغٌ» يجوز أن يكون مرفوعاً بالفاعلية لأنَّ الجارَّ قبله صلةٌ لموصول ويجوز أن يكونَ مبتدأ وخبرُه الجارُّ قبله.

والزَّيْغُ: قيل: المَيْلُ، وقال بعضُهم: هو أخصُّ مِنْ مُطْلق الميل، فإنَّ الزيغَ لا يُقال إلَّا لِما كان من حقٍ إلى باطل. قال الراغب[1]: «الزَّيْغُ: الميلُ عن الاستقامةِ إلى أحدِ الجانبين، وزاغَ وزالَ ومالَ تتقارب، لكن «زاغ» لا يُقال إلا فيما كان عن حق إلى باطل» انتهى. يقال: زاغَ يزيغُ زَيْغاً وزيغوغَةً وزَيَغَاناً وزُيوغاً. قال الفراء: «والعربُ تقول في عامةِ ذواتِ الياء مِمَّا يشبه زِغْتُ مثل: سِرْتُ وصِرْتُ وطِرْتُ: سَيْرورةً وصَيْرورةً وطَيْرورةً، وحِدْتُ حَيْدودة، ومِلْتُ مَيْلولة، لا أُحصي ذلك كثرةً، فأما ذوات الواو مثل: قُلْت ورضِيت فإنهم لم يقولوا ذلك إلا في أربعة ألفاظ: الكَيْنونة والدَّيْمومة من دام، والهَيْعُوعة من الهُواع[2]، والسَّيْدودة من سُدْت». ثم ذكر كلاماً كثيراً غيرَ متعلقٍ بما نحن فيه، وقد تقدَّم الكلامُ على هذا المصدر، وما ذكر الناس فيه، وأنه قد سُمِع فيه الأصل وهو «كَيِّنونة» في قول الشاعر[3]:

١١٦٥ـ .... حَتَّى يعـودَ البحـرُ كَيِّـونَـهْ

قوله: «ما تشابَه» مفعولُ الاتباع، وهي موصولةٌ أو موصوفة، ولا تكون مصدريةً لعَوْدِ الضمير مِنْ «تَشَابَه» عليها إلَّا على رأي ضعيفٍ. و«منه» حالٌ من فاعل «تشابه» أي: تشابه حالَ كونه بعضَه.

---

(١) المفردات: ٢١٧ بالمعنىٰ.

(٢) الهواع: الصياح في الحرب.

(٣) تقدم برقم ٨٠٨.

قوله: «ابتغاءَ» منصوبٌ على المفعولِ له أي: لأجلِ الابتغاء، وهو مصدرٌ مضافٌ لمفعوله. والتأويلُ: مصدرُ أَوَّل يُـؤَوِّل. وفي اشتقاقِـه قولان أحدهما: أنه من آل يؤُول أَوْلاً ومَآلاً. أي: عادَ ورجَع، و«آلُ الرجل» من هذا عند بعضِهم، لأنهم يَرْجِعون إليه في مُهِمَّاتهم، ويقولون: أَوَّلْتُ الشيءَ فآلَ، أي: صَرَفْتُه لوجهٍ لائقٍ به فانصرفَ، قال الشاعر(١):

١١٦٦ـ أُؤوِّلُ الحكمَ على وجهه   ليس قضائي بالهَوى الجائر

وقال بعضُهم: أَوَّلْتُ الشيءَ فتأوَّل، فجعل مطاوِعَه تَفَعَّل، وعلى الأول مطاوعه فَعَل، وأنشد للأعشى(٢):

١١٦٧ـ على أنها كانَتْ تَأَوُّلُ حُبِّها   تَأَوُّلَ رِبْعِيِّ السِّقَابَ فَأَصْحَبا

يعني أنَّ حبَّها كان صغيراً قليلاً فآل إلى العِظَم، كما يؤُول السَّقْبُ إلى الكِبَر. ثم قد يُطْلق على العاقبةِ والمَرَدِّ، لأنَّ الأمرَ يَصِير إليهما.

والثاني أنه مشتقٌ من: الإيالة وهي السياسة. تقول العرب: «قد إلْنا وإيل علينا» أي: سُسْنا وساسَنا غيرُنا، وكأنَّ المؤوِّلَ للكلامِ سائِسُه والقادرُ عليه وواضعُه موضعَه، نُقل ذلك عن النضر بن شميل. وفرَّق النَّاس بين التأويل والتفسير في الاصطلاح: بأن التفسيرَ مقتصَرٌ به على ما لا يُعْلم إلا بالتوقيف كأسباب النزول ومدلـولاتِ الألفاظ، وليس للرأي فيـه مَدْخَلٌ، والتأويل يجوز لمَنْ حَصَلَتْ عنده صفاتُ أهلِ العلم وأدواتٌ يَقْدِرُ أن يتكلَّم بها إذا رَجَع بها إلى أصولٍ وقواعدَ.

---

(١) تقدم برقم ٦٧٩.

(٢) ديوانه ١١٣، وصدره في اللسان «ربع»:

ولكنها كانت نَوىً أجنبية

وسقاب ربعية: أي وُلِدَت في أول النتاج.

وقوله: «والراسخون» يجوز فيه وجهان، أحدُهما: أنه مبتدأ والوقفُ على الجلالة المعظمة، وعلى هذا فالجملةُ من قوله: «يقولون» خبرُ المبتدأ. والثاني: أنهم منسوقونٌ على الجلالةِ المعظمةِ، فيكونون داخلين في علم التأويل. وعلى هذا فيجوز في الجملةِ القولية وجهان، أحدُهما: أنها حالٌ أي: يعلمون تأويلَه حالَ كونِهم قائلين ذلك، والثاني: أن تكون خبرَ مبتدأٍ مضمرٍ أي: هم يقولون.

والرُّسوخ: الثُّبوتُ والاستقرار ثبوتاً متمكِّناً فهو أخصُّ من مطلقِ الثبات قال الشاعر[1]:

١١٦٨ـ لقد رَسَخَتْ في القلبِ مني مودَّةٌ ... لِلَيْلَى أَبَتْ آيـاتُهـا أَنْ تُغَيَّـرا

و«آمنَّا به» في محلِّ نصب بالقول، و «كل» مبتدأٌ، أي كـلـه أو كلٌّ منه، والجارُّ بعده خبرهُ، والجملةُ نصبٌ بالقول أيضاً.

آ. (٨) **قوله تعالى: ﴿لا تُزِغْ قلوبَنا﴾**: العامَّةُ على ضَمِّ حرفِ المضارعة من: أزاغ يُزيغ. و«قلوبَنا» مفعول به. وقرأ[2] أبو بكر وابن[3] فايد والجراح[4] «لا تَزِغ قلوبُنا» بفتح التاء ورفع «قلوبنا»، وقرأه بعضهم[5] كذلك إلا أنه بالياء من تحت، وعلى القراءتين فالقلوب فاعلٌ بالفعل المنهيِّ عنه،

---

(١) لم أهتد إلى قائله،وليس بديوان المجنون، وهو في القرطبي ١٩/٤.

(٢) البحر ٣٨٦/٢؛ القرطبي ٢٠/٤.

(٣) في الأصل: «وأبو فايد» وهو سهو، والتصحيح من شواذ القراءات لابن خالـويه ص ١٩، لأنه ليس ثمة قارىء كنيته أبو فايد، وعمرو بن فايد البصري وردت عنه الرواية في حروف القرآن، روى عنه حسان بن محمد، ولم تذكر وفاته. انظر: الـطبقات ٦٠٢/١.

(٤) الجراح بن عبدالله الحكمي، ولي البصرة، واستشهد غازياً سنة ١١٢. انظر: الكامل لابن الأثير ٥٨/٥، الأعلام ١٠٦/٢.

(٥) نسبها في الشواذ ١٩ للسلمي.

والتذكير والتأنيث باعتبار تأنيثِ الجمعِ وتذكيرِه، والنهيُ في اللفظ للقلوب، وفي المعنى دعاءٌ لله تعالى، أي: لا تُزِغْ قلوبَنافتَزيغَ، فهو من باب «لا أُرَيَنَّكَ هَهنا»[1] وقولِ النابغة[2]: / [١٢٦/أ]

١١٦٩ـ لا أَعْرِفَنْ رَبْرَباً حُوراً مَدامِعُها ....

قوله: «بعد إذْ هديتنا»«بعد» منصوبٌ بـ «لا تُزِغْ» و «إذ» هنا خَرَجَتْ عن الظرفيةِ للإِضافةِ إليها، وقد تقدَّم أنَّ تصرُّفَها قليلَ، وإذا خرجت عن الظرفية فلا يتغيَّرُ حكمُها من لزومِ إضافتها إلى الجملة بعدها كما لم يتغير غيرُها من الظروف في هذا الحكمِ، ألا ترى إلى قوله: «هذا يومُ يَنْفَعُ»[3] و «يومُ لا تملك»[4] في قراءة من رفع «يوم» في الموضعين، وقول الآخر[5]:

١١٧٠ـ .... على حينِ الكرامُ قليلُ

[وقوله][6]:

---

(١) انظر: الكتاب ١/٤٥٣.

(٢) ديوانه ٨١ وعجزه:

كـأنهنَّ نـعـاجٌ حـول دَوَّار

والربرب: قطيع البقر، والنعاج: أناثها، والدوار: مستدار من الرمل، أو صنم يدورون حوله.

(٣) الآية ١١٩ من المائدة وهي قراءة العامة إلا نافعاً كما في السبعة ٢٥٠.

(٤) الآية ١٩ من الانفطار، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو كما في السبعة ٦٧٤.

(٥) البيت لمربال بن جهم وتمامه:

ألم تـعـلمـي يـا عَمْـرَكِ الله أنـني كريمٌ..............

وينسب أيضاً لمبشر بن هذيل، وهو في أمالي القالي ١/٣٩؛ والإنصاف ٤٠٢؛ والهمع ١/٢١٨؛ والدرر ١/١٨٧، و «عمرك الله» أطال الله عمرك.

(٦) البيت للبيد وهو في ديوانه ٢١٧ وعجزه:

يجِـدْ فقدَهـا وفي الـذِّنـاب تـداثـرُ

واللبث: البطء، والذنوب: الدلو، والتداثر: التزاحم.

١١٧١ـ على حينِ مَنْ تَلْبَثْ عليه ذَنُوبُه . . . .

[وقوله][1]:

١١٧٢ـ على حينِ عاتَبْتُ المشيبَ على الصِّبا . . . .

[وقوله][2]:

١١٧٣ـ ألا ليت أيـامَ الصفاءِ جـديدٌ . . . .

كيف خرجَتْ هذه الظروفُ من النَّصبِ إلى الرفعِ والجرِّ والنصبِ بـ «ليت» ومع ذلك هي مضافةٌ للجملِ التي بعدها.

قوله: «وهَبْ» الهِبَةُ: العَطِيَّةُ، حُذِفَتْ فاؤها لِمـا تقدَّم في «عِـدة» ونحوِها، وكان حقُّ عينِ المضارع فيها كسرَ العين منه، إلا أنَّ ذلك مَنَعه كونُ العينِ حرفَ حلق، فالكسرةُ مقدرةٌ. فلذلك اعتُبِرت تلك الكسرةُ المقدرة، فحُذِفَت لها الواو، وهذا نحو: يَضَع ويَسَع لكونِ اللامِ حرفَ حلق. ويكون «هَبْ» فعلَ أمرٍ بمعنى ظُنَّ، فيتعدَّى لمفعولين كقوله[3]:

١١٧٤ـ . . . . وإلَّا فَهَبْنِي امـرَأً هـالِكـاً

---

(١) البيت للنابغة وهو في ديوانه ٤٤ وعجزه:
فـقلت: أَلَـمَّـا أَصْـحُ والـشيـبُ وازِعُ
وهو في أمالي الشجري ١/٤٦؛ والكتاب ١/٣٦٩؛ والإنصاف ٢٩٢؛ والهمع ١/٢١٨؛ والدرر ١/١٨٧.

(٢) البيت لجميل، وهو في ديوانه ٦١ وعجزه:
ودَهْـراً تـولىّ يـا بـثـينُ يـعـود
ومجالس ثعلب ٢/٥٢٩؛ والبحر ٢/٣٨٦.

(٣) البيت لعبدالله بن همام السلولي، وهو في الأشموني ٢/١٧٨ وصدره:
فـقـلتُ أَجِـرْني أبـا مـالـكٍ
والعيني ٣/١٩٠؛ والهمع ١/٢٤٦؛ والدرر ١/١٣١.

وحينئذ لا تتصرَّفُ. ويقال أيضاً: «وَهَبَني اللـهُ فداكَ» أي: جَعَلَني، ولا تتصرَّفُ أيضاً عن الماضي بهذا المعنى.

قوله: «مِنْ لَدُنْكَ» متعلق بـ «هَبْ»، ولَدُنْ: ظرف وهي لأول غايةِ زمانٍ أو مكان أو غيرهما من الذوات نحو: مِنْ لَدُن زيد، فليست مرادفةً لـ «عند» بل قد تكون بمعناها، وبعضُهم يقيِّدها بظرف المكان، وتُضاف لصريح الزمان، قال[1]:

١١٧٥ــ تَنْتَهِضُ الـرِّعْدة في ظُهَيْـري   من لَـدُنِ الظُّهْـرِ إلى العُصَيْرِ

ولا تُقْطَعُ عن الإضافةَ بحالٍ، وأكثرُ ما تضافُ إلى المفرداتِ، وقد تُضَافُ إلى «أن» وصلتها لأنهما بتأويلِ مفردٍ قال[2]:

١١٧٦ــ وُلِيْتَ فلم تَقْطَعْ لدُنْ أَنْ وَلِيْتَنَا   قرابةَ ذي قُرْبى ولاحَقَّ مُسْلِمِ

أي: لدنْ ولايتك إيانا، وقد تُضَاف إلى الجملةِ الاسمية كقوله[3]:

١١٧٧ــ تـذَكَّرُ نُعْمـاه لَدُنْ أنتَ يـافعٌ   إلى أنتَ ذو فَوْدَيْنِ أبيضَ كالنسرِ

وقد تُضاف للفعلية كقوله[4]:

١١٧٨ــ لَزِمْنا لَدُنْ سالَمْتُمونا وفـاقَكم   فلايكُ منكمْ للخِـلافِ جُنوحُ

وقال آخر[4]:

١١٧٩ــ صـريـعُ غـوانٍ رَاقَهُنَّ ورُقْنَـه   لدُنْ شَبَّ حتى شابَ سودَ الذوائبِ

---

(١) البيت لرجل من طيء، وهو في ابن عقيل ٢/٢٥٦؛ والأشموني ٢/٢٦٢؛ والهمع ١/٢١٥؛ والدرر ١/١٨٤.

(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في الهمع ١/٢١٥؛ والدرر ١/١٨٤.

(٣) لم أهتد إلى قائله، وهو في الهمع ١/٢١٥؛ والدرر ١/١٨٤.

(٤) لم أهتد إلى قائله، وهو في المغني ٤٧٠.

(٥) البيت للقطامي، وهو في ديوانه ٥٠؛ وأمالي الشجري ١/٢٣٣؛ والمغني ١٦٩؛ وأوضح المسالك ٢/٢٠٧؛ والدرر ١/١٨٤. والذوائب: ج ذؤابة وهي ضفيرة الشعر.

وفيها لغتان: الإعراب وهي لغةُ قيس. وبها قرأ أبو بكر عن عاصم: «مِنْ لَدُنهِ»[1] بجر النون، وقوله[2]:

١١٨٠ـ من لَدُنِ الظهـرِ إلى العُصَيْرِ ....

ولا تخلو مِنْ «مِنْ» غالبا، قاله ابن جني. ومِنْ غير الغالب ما تقدَّم من قوله «لَدُنْ أنت يافع» «لَدُنْ سالمتمونا». وإنْ وقع بعدها لفظُ «غدوة» خاصةً جاز نصبُها ورفعُها، فالنصبُ على خبرِ كان أو التمييزِ، والرفعُ على إضمار «كان» التامةِ، ولولا هذا التقديرُ لَزِم إفرادِ «لَدُنْ» عن الإضافة، وقد تقدَّم أنه لا يجوزُ، فَمِنْ نَصْبِ «غدوة» قولُه[3]:

١١٨١ـ وما زال مُهْرِي مَزْجَرَ الكلبِ منهم لَدُنْ غدوةً حتى دَنَتْ لِغُروبِ

واللغةُ المشهورةُ بناؤُها، وسببُه شَبَهُها بالحَرْف في لزومِ استعمالٍ واحد، وامتناعَ الإخبار بها بخلافِ عند ولدى، فإنهما لا يَلْزَمان استعمالاً واحداً، إذ يكونان فَضْلةً وعُمْدةً وغايةً وغيرَ غاية بخلاف «لَدُن». وقال بعضهم: «عِلَّةُ بنائِها كونُها دالةً على الملاصَقَةِ صفةً ومختصةً بها بخلافِ «عند» فإنها لا تدلُّ على الملاصقةِ، فصارَ فيها مَعنًى لا يَدُلُّ عليه الظرفُ، بل هو من قبيلِ ما يَدُلُّ عليه الحرفُ، فكأنها مُضَمَّنَةٌ معنى حرفٍ، كانَ مِنْ حقِّه أن يُوضَعَ لذلك فلم يُوْضَعْ، كما قالوا في اسم الإشارة.

واللغتان المذكورتان من الإعراب والبناء مختصتان بـ «لدن» المفتوحةِ اللامِ المضمومةِ الدالِ، الواقعِ آخرَها نونٌ. وأمَّا بقيةُ لغاتها على ما سنذكره

---

(١) الآية ٢ من الكهف، وانظر: السبعة ٣٨٨.

(٢) تقدم برقم ١١٧٥.

(٣) البيت لأبي سفيان بن حرب، وهو في التصريح ٢/٤٦؛ والعيني ٣/٤٢٩؛ والدرر ١/١٨٤؛ وينسب البيت أيضاً لحسان في ديوانه ١٢٠.

فإنها فيها مبنيةٌ عند جميع العرب. وفيها عشرُ لغات: الأولى ـ وهي المشهورة ـ، ولدَن ولدِن بفتح الدال وكسرِها، ولَدْن ولُدْن بفتح اللام، وضمها مع سكونِ الدال وكسر النون، ولُدْنَ بالضم والسكون وفتح النون، ولَدْ ولُدْ بفتح اللام وضمها مع سكون الدال، ولَدُ بفتح اللام وضم الدال ولَتْ بإبدال الدالِ تاء ساكنة، ومتى أُضيفت المحذوفةُ النونِ إلى ضميرٍ وَجَبَ رَدُّ النونِ.

قوله: «أنت الوهابُ» يُحْتمل أن تكونَ مبتدأً وأَنْ تكونَ ضميرَ الفصلِ وأن تكون تأكيداً لاسمِ «إنَّ».

آ. (٩) **قوله تعالى: ﴿جامعُ الناس﴾**: قرأ[1] أبو حاتم: «جامعٌ الناسَ» بالتنوينِ والنصبِ.

و «ليومٍ» اللامُ للعلة أي: لجزاءِ يوم، وقيل: هي بمعنى في، ولم يُذْكَرْ المجموعُ لأجلِهِ. و «لا ريب» صفةٌ ليوم، فالضميرُ في «فيه» عائدٌ عليه. وأبعد مَنْ جَعَلَه عائداً على الجمعِ المدلولِ عليه بجامعٍ، أو على الجزاءِ المدلولِ عليه بالمعنى أو على العَرْض.

قوله: «إنَّ الله لا يُخْلِفُ الميعاد» يجوزُ أن يكونَ من تمامِ حكاية قولِ الراسخين فيكونَ التفاتاً من خطابِهم للباري تعالى بغير الخطاب إلى الإتيانِ بالاسمِ الظاهرِ دلالةً على تَعْظِيمه، ويجوزُ أن يكونَ مستأنفاً من كلام اللـهِ فلا التفاتَ حينئذٍ، والميعادُ: مصدرٌ، وياؤه عن واو لانكسار ما قبلَها كميقات.

آ. (١٠) **قوله تعالى: ﴿لن تُغْني﴾**: العامَّةُ على «تُغْني» بالتاء من

---

(١) وهي أيضاً قراءة الحسن ومسلم بن جندب. انظر: الشواذ ١٩؛ والبحر ٢/٣٨٧.

فوق مراعاةً لتأنيث الجمع. وقرأ الحسن[1] وأبو عبدالرحمن بالياء مِنْ تحتِ بالتذكيرِ على الأصل، وسَكَّن الحسن[2] ياء «تُغْني» استثقالاً للحركةِ على حرفِ العلة. وذهاباً به مذهبَ الألف، وبعضُهم يَخُصُّ هذا بالضرورةِ.

قوله: «مِن الله» في «من» هذه أربعة أوجه، أحدها: أنها لابتداءِ الغاية مجازاً أي: مِنْ عذاب الله وجزائه. الثاني: أنها بمعنى عند، قال أبو عبيدة[3]: هي بمعنى عند كقوله: «أَطْعَمَهم مِنْ جوعٍ وآمَنهم من خوف»[4] أي: عندَ جوع وعند خوف، وهذا ضعيفٌ عند / النحويين. [١٢٦/ب] الثالث: أنها بمعنى بدل. قال الزمخشري[5]: «قوله» من الله مثلُ قوله: «إنَّ الظن لا يُغْني من الحق شيئاً»[6]، والمعنى: لن تغني عنهم من رحمة الله أو من طاعته شيئاً أي: بدلَ رحمتِه وطاعته وبدلَ الحق، ومنه «ولا يَنْفع ذا الجَدِّ منك الجَدُّ»[7] أي: لا ينفعَهُ جَدُّه وحَظُّه من الدنيا بدلك، أي: بدلَ طاعتِك وما عندَك، وفي معناه قولُه تعالى: «وما أموالكم ولا أولادُكم بالتي تُقَرِّبكم عندنا زُلْفَى»[8]، وهذا الذي ذَكَره من كونها بمعنى «بدل» جمهورُ النحاة يَأْباه، فإنَّ عامَّة ما أورده مجيزُ ذلك يتأولُه الجمهور، فمنه قولُه[9]:

---

(١) البحر ٣٨٧/٢.
(٢) البحر ٣٨٧/٢؛ الشواذ ١٩؛ ونسبها الزمخشري ٤١٤/١ إلى علي.
(٣) المجاز ٨٧/١.
(٤) الآية ٤ من قريش.
(٥) الكشاف ٤١٤/١.
(٦) الآية ٣٦ من يونس.
(٧) قطعة من دعاء مأثور رواه البخاري: الأذان (الفتح) ٣٢٥/٢؛ مسلم: الصلاة ٤١٤/١؛ أحمد ٨٧/٣.
(٨) الآية ٣٧ من سبأ.
(٩) البيت لأبي نخيلة، وهو في المخصص ١٣٩/١١؛ والتاج واللسان: بقل؛ والجنى الداني ٣١١؛ والمغني ٣٥٥.

١١٨٢ـ جـاريـةٌ لم تـأكِـلِ المُـرَقَّقا ولم تَذُقْ من البقولِ الفُسْتقا

وقول الآخر(١):

١١٨٣ـ أخذوا المَخَاضَ من الفصيلِ غُلُبَّةً ظُلْمـاً ويُكتبُ لـلأميـرِ أَفِيـلا

وقال تعالى: [ولو نشاءُ] لجَعَلْنا منكم ملائكةً(٢)» «أَرَضِيتم بالحياة الدنيا من الآخرة»(٣).

الرابع: أنها تبعيضيةٌ، إلّا أنَّ هذا الوجهَ لَمَّا أجازه الشيخ(٤) جعله مبنياً على إعرابِ «شيئاً» مفعولاً به، بمعنى: لا يَدْفع ولا يمنع. قال: «فعلى هذا يجوزُ أن تكونَ «مِنْ» في موضع الحال من شيئاً، لأنه لو تأخَّر لكان في موضع النعتِ له، فلمَّا تقدَّم انتصب على الحال، وتكون «مِنْ» إذ ذاك للتبعيض. وهذا ينبغي ألَّا يجوزَ البتة، لأنَّ «مِنْ» التبعيضيَّةَ تُؤَوَّلُ بلفظ «بعض» مضافةً لِما جَرَّته مِنْ، ألا ترى أنك إذا قلت: «رأيت رجلاً من بني تميم» معناه بعضَ بني تميم، و«أخذت من الدراهم»: بعضَ الدراهم، وهنا لا يُتَصَوَّرُ ذلك أصلاً، وإنما يَصِحُّ جَعْلُه صفةً لشيئاً إذا جعلنا «مِنْ» لابتداء الغاية كقولك: «عندي درهم من زيد» أي: كائن أو مستقر من زيد، ويمتنع فيها التبعيضُ، والحالُ كالصفةِ في المعنى، فامتنعَ أن تكونَ «مِنْ» للتبعيض مع جَعْلِه «من الله» حالاً من «شيئاً»، والشيخُ تَبِعَ في ذلك أبا البقاء(٥)، إلّا أنَّ أبا البقاء حين قال ذلك

(١) البيت للراعي، وهو في أمالي الشجري ٢/٦١؛ وابن يعيش ٦/٤٤؛ والمغني ٣٥٥؛ والمخاض: النواق الحوامل؛ والفصيل: ولد الناقة المفصول عن أمه؛ والأفيل: الصغير.
(٢) الآية ٦٠ من الزخرف.
(٣) الآية ٣٨ من التوبة.
(٤) البحر ٢/٣٨٨.
(٥) الاملاء ١/١٢٥.

قَدَّرَ مضافاً صَحَّ به قَولُه، والتقدير: شيئاً من عذاب الله، فكان ينبغي أن يَتْبَعَه [في هذا الوجه مُصَرِّحاً بما يَدْفَعُ][1] هذا الردَّ الذي ذكرتُه.

و «شيئاً»: إمَّا منصوبٌ على المفعولِ به، وقد تقدَّم تأويله، وإمَّا على المصدرية أي: شيئاً من الإغناء. قوله: «وأولئك هم وَقودُ» هذه الجملةُ تحتمل وجهين، أحدُهما: أن تكونَ مستأنفةً. والثاني: أن تكونَ منسوقةً على خبر إنَّ، و «هم» يحتملُ الابتداءَ والفصلَ. وقرأ العامة: «وَقود» بفتح الواو، والحسن[2] بضمِّها، وقد تقدم تحقيق ذلك في البقرة[3]، وأنَّ المصدريةَ مُحْتَمَلَةٌ في المفتوحِ الواوِ أيضاً، وحيث كان مصدراً فلا بد من تأويلِه فلا حاجةَ إلى إعادتِه هنا.

آ. (۱۱) **قوله تعالى: ﴿كَدَأْبِ آلِ فرعون﴾**: في هذه الكافِ وجهان، أحدُهما: أنها في محلِّ رفعٍ خبراً لمبتدأ مضمرٍ تقديرُه: دَأْبُهم في ذلك كدأبِ آلِ فرعون، وبه بدأ الزمخشري[4] وابن عطية[5].

والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ وفي الناصب لها تسعةُ أقوال: أحدها: أنها نعتٌ لمصدرٍ محذوفٍ، والعاملُ فيه «كفروا» تقديره: «إنَّ الذين كفروا كفراً كدأبِ آل فرعون، أي: كعادَتِهم في الكفر، وهو رأيُ الفراء[6]. وهذا القولُ مردودٌ بأنه قد أَخْبَرَ عن الموصول قبل تمام صلتِه، فَلَزِمَ الفصلَ بين أبعاضِ الصلةِ بالأجنبي، وهو لا يجوزُ. والثاني: أنه منصوبٌ بكفروا، لكنْ مقدَّراً لدلالةِ

---

(۱) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة عن الأصل.
(۲) البحر ۳۸۸/۲؛ ونسبها في الشواذ ۱۹ إلى طلحة بن مصرف.
(۳) انظر إعرابه للآية ٢٤.
(٤) الكشاف ٤١٤/١.
(٥) المحرر ٢٦/٣.
(٦) معاني القرآن ١٩١/١.

هذا الملفوظِ به عليه. الثالث: أن الناصبَ مقدرٌ مدلولٌ عليه بقوله: «لَنْ تُغني» أي بَطَلَ انتفاعُهم بالأموال والأولادِ كعادةِ آل فرعون، في ذلك. الرابع: أنه منصوبٌ بلفظ «وقود» أي: تُوقد النارُ بهم كما توقد بآل فرعون، كما تقول: «إنك لتظلم الناس كدأبِ أبيك» تريد: كظلمِ أبيك، قاله الزمخشري[1]. وفيه نظرٌ لأن الوَقودَ على القراءةِ المشهورةِ الأظهرُ فيه أنه اسمٌ لما يُوْقَدُ به، وإذا كان اسماً فلا عملَ له. فإنْ قيل: إنه مصدرٌ أو على قراءةِ الحسن صَحَّ. الخامس: أنه منصوبٌ بنفس «لن تُغْني» أي: لن تُغْنِيَ عنهم مثلَ ما لم تَغْنِ عن أولئك، ذَكَره الزمخشري[2]، وضَعَّفه الشيخ[3] بلزوم الفصلِ بين العاملِ ومعمولِه بالجملةِ التي هي قوله: «وأولئك هم وَقودُ النار»، قال: «على أيّ التقديرين اللذين قَدَّرْنـاهما فيها من أن تكونَ معطوفةً على خبر «إنَّ» أو على الجملةِ المؤكَّـدةِ بإنَّ. قال: «فإنْ جَعَلْتَها اعتراضيةً ـ وهو بعيدٌ ـ جاز ما قاله الزمخشري. السادس: أن يكونَ العاملُ فيها فعلاً مقدراً مدلولاً عليه بلفظِ الوقودِ تقديرُه: يُـوقد بهم كعـادةِ آلِ فرعـون، ويكون التشبيـهُ في نفسِ الاحتراق، قاله ابن عطية[4]. السابع: أَنَّ العاملَ «يُعَذَّبون» كعادة آل فرعون، يَدُلُّ عليه سياقُ الكلام. الثامن: أنه منصوبٌ بـ: «كَذَّبوا بآياتنا»، والضميرُ في «كَذَّبوا» على هذا لكفار مكة وغيرِهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم أي: كَذَّبوا تكذيباً كعادةِ آلِ فرعون في ذلك التكذيبِ. التاسع: أنَّ العاملَ فيه قوله «فَأَخَذَهم الله» أي: فأخذهم الله أَخْذاً كأخذِه آلَ فرعون، وهذا مردودٌ، فإنَّ ما بعد الفاءِ العاطفةِ لا يَعْمل فيها قبلها، لا يجوزُ: «قُمْتُ زيداً

---

(١) الكشاف ١/٤١٤.
(٢) الكشاف ١/٤١٤.
(٣) البحر ٢/٣٨٩.
(٤) المحرر ٣/٢٦.

فضربْتُ»، وأما «زيداً فاضربْ» فقد تقدَّم الكلامُ عليه في البقرة. وقد حكى بعض النحويين عن الكوفيين أنهم يُجيزون تقديمَ المعمـولِ على حرف العطف فعلى هذا يجوز هذا القول.

وفي كلام الزمخشري سهوٌ فإنه قال: «ويجوزُ أَنْ ينتصِبَ مَحَلُّ الكاف بـ «لن تُغْني» أو «بخالدون» أي: لن تُغْنيَ عنهم مثلَ ما لم تُغْنِ عن أولئك، أو هم فيها خالدون كما يَخْلُدون»[1]، وليس في لفظ الآية الكريمة «خالدون» إنما نَظْمُ القرآن: «وأولئك هم وَقودُ النار» ويَبْعُدُ أَنْ يُقال أراد «خالدون» مقدَّراً يَدُلُّ عليه سياقُ الكلام.

قوله: «والذين مِنْ قبلهم» يجوزُ أن يكونَ مجروراً نَسَقاً على آل فرعون وأن يكونَ مرفوعاً على الابتداء، والخبرُ قولُه بعدَ ذلك: «كَذَّبوا بآيات الله» وهذان الاحتمالان جائزان مطلقاً. وخَصَّ أبو البقاء[2] جوازَ الرفـعِ بكونِ الكافِ في محلِّ الرفعِ فقال: «فعلى هذا ـ أي على كونها مرفوعةَ المحلِّ خبراً لمبتدأٍ مضمرٍ ـ يجوزُ في «والذين مِنْ قبلهم» وجهان أحدُهما: هو جرٌّ بالعطفِ / أيضاً، و«كَذَّبوا» في موضعِ الحالِ، و«قد» معه مضمرةٌ، ويجوزُ [١٢٧/أ] أن يكونَ مستأنفاً لا موضعَ له، ذُكِر لشَرْحِ حالِهم، والوجهُ الآخرُ أن يكونَ الكلامُ تَمَّ على فرعون و«الذين مِنْ قبلِهم مبتدأٌ، وكَذَّبوا خبرُه».

والدَّأْبُ: العادَةُ، يقال: دَأَبَ يَدْأَبُ أي: واظبَ ولازَم، ومنه: «دَأَبا»[3] أي: مداومةً. وقال امرؤ القيس[4]:

---

(١) ليس هذا النص وارداً في مطبوعة الكشاف، وقد تكون نسخة المؤلف غيرَ النسخة التي طُبع عليها الكشاف. انظر: الكشاف ١/٤١٤.

(٢) الاملاء ١/١٢٥.

(٣) الآية ٤٧ من يوسف.

(٤) تقدم برقم ٥٥.

١١٨٤ـ كدَأْبِك من أمِّ الحُوَيْرث قبلها   وجارتِها أمِّ الـرَّباب بمَـأْسَلِ

ويقال: دَأَبَ يدأَبُ دُؤوبا، قال زهير(١):

١١٨٥ـ لأرتَحِلَنْ بـالفجـر ثم لأَدْأَبَنْ   إلى الليلِ إلاَّ أن يُعَرِّجَني طِفْلُ

وقال الواحدي: الدأَبُ: الإجهاد والتعبُ، يقال: سار فلان يومه كلَّه يدأَبُ فيه فهو دائِبٌ، أي: أُجْهِدَ في سيره، هذا أصلُه في اللغة، ثم يصير الدأبُ عبارةً عن الحالِ والشأن والعادةِ، لاشتمالِ العمل والجُهْدِ على هذا كله، ولذا قال الزمخشري(٢) قال: [الدأب]: مصدرُ دَأَب في العملِ إذا كَدَحَ فيه، فَوُضِعَ مَوْضِعَ ما عليه الإنسانمن شأنِه وحاله» ويقال: دَأْب ودَأَب، بسكون الهمزة وفتحها، وهما لغتان في المصدر كالضَّأْن والضَّأَن، والمَعْز والمَعَز. وقرأ حفص(٣) «سَبْعَ سنينَ دَأَبا»، بالفتح، قال الفراء: «والعربُ تُثَقِّل ما كان ثانيه من حروفِ الحلق كالنَّعْل والنَّعَل والنَّهْر والنهَر والشَّأْم والشَّأَم» وأنشد(٤):

١١٨٦ـ قد سار شرقيُّهم حتى أَتوا سَبَأً   وانساح غربيُّهم حتى هوى الشَّأَما

قوله: «كَذَّبوا بآياتنا» قد تقدَّم أنه يجوزُ أن يكونَ خبراً عن «الذين» إنْ قيل: إنه مبتدأٌ، وإنْ لم يكن مبتدأً فقد تقدَّم أيضاً أنه يكون بياناً للدأب وتفسيراً له كأنه قيل: ما فَعَلوا وما فُعِل بهم؟ فقيل: كَذَّبوا بآياتنا، فهو جوابُ سؤالٍ مقدر، وأن يكونَ حالاً. وفي قوله «بآياتنا» التفاتٌ؛ لأنَّ قبله «من الله» وهو اسمٌ ظاهر. والباءُ في «بذنوبهم» يجوز أن تكونَ للسببيةِ أي: أَخَذَهم بسبب ما اجترموا، وأن تكونَ للحال أي: أخذهم ملتبسين بالذنوبِ غيرَ تائبين منها.

---

(١) ديوانه ٩٩؛ والبحر ٢/٣٧٢. والطفل: الحاجة.

(٢) الكشاف ١/٤١٤.

(٣) السبعة ٣٤٩.

(٤) لم أقف عليه.

[والذَّنْبُ في الأصل: التِلْوُ والتابعُ، وسُمِّيَتِ الجريمة ذنباً][1] لأنها يتلو ـ أي يتبع ـ عقابُها فاعلَها؛ والذَّنُوب: الدَّلْو لأنها تتلو الحبلَ في الجَذْب، وأصلُ ذلك من ذَنَبِ الحيوان لأنه يَذْنُبُه أي يَتْلوه يقال: ذَنَبه يَذْنُبُه ذَنْباً أي: تَبِعه.

قوله: «شديدُ العقاب» كقوله: «سريعُ الحساب»[2] أي: شديدٌ عقابُه، وقد تقدَّم تحقيقه. وقد اشتملت هذه الآيات من أولِ السورةِ إلى ههنا أنواعاً من علمِ المعاني والبيان والبديع لا تَخْفى على متأمِّلها.

آ. (١٢) قوله تعالى: ﴿سَتُغْلَبون وتُحْشَرون﴾: قرأ[3] الأخَوان هذين الفعلين بالغَيْبة، والباقون بالخطاب، والغيبة والخطاب في مثل هذا التركيب واضحانِ كقولك: «قل لزيد: قم» على الحكاية، وقل لزيد: يقوم، وقد تقدم نحوٌ من هذا في قوله: «لا تَعْبدون إلا الله»[4]. وقال الشيخ[5] في قراءةِ الغَيْبة: «الظاهرُ أنَّ الضميرَ للذين كفروا، وتكونُ الجملةُ إذ ذاك ليست محكيةً بقل، بل محكيةٌ بقول آخر، التقديرُ: قُلْ لهم قَوْلي سَيُغْلَبُون وإخباري أنه ستقعُ عليهم الغَلَبَةُ، كما قال: «قُلْ للذين كفروا إنْ يَنْتَهوا يُغْفَرْ لهم ما قد سَلَف»[6] فبالتاءِ أخبرهم بمعنى ما أُخبر به من أنهم سَيُغْلبون، وبالياء أخبرهم باللفظ الذي أُخبر به أنهم سَيُغْلبون».

وهذا الذي قاله سبقَه إليه الزمخشري[7] فأخَذَه منه، ولكنَّ عبارةَ

---

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في الأصل.
(٢) الآية ٢٠٢ من البقرة.
(٣) السبعة ٢٠١؛ الكشف ١/٣٣٥.
(٤) الآية ٨٣ من البقرة.
(٥) البحر ٢/٣٩٢.
(٦) الآية ٣٨ من الأنفال.
(٧) الكشاف ١/٤١٤.

أبي القاسم أوضحُ فَلْنوردها، قال رحمه الله: «فإنْ قلت: أيُّ فرق بين القراءتين من حيث المعنى؟ قلت: معنى القراءة بالتاء ـ أي من فوق ـ الأمرُ بأَنْ يُخْبرهم بما سَيَجْري عليهم من الغَلَبة والحَشْر إلى جهنم، فهو إخبار بمعنى سَتُغْلبون وتُحْشَرون فهو كائن من نفسِ المتوعَّدِ به، وهو الذي يدل عليه اللفظُ، ومعنى القراءةِ بالياء الأمرُ بأَنْ يحكي لهم ما أَخْبره به من وعيدِهم بلفظه كأنَّه قال: أدِّ إليهم هذا القولَ الذي هو قَوْلي لك سَيُغْلبون ويُحْشَرُون».

وجَوَّز الفراء[١] وثعلب أن يكونَ الضميرُ في «سَيُغْلبون ويُحْشرون» لكفار قريش، ويرادُ بالذين كفروا اليهودُ، والمعنى: قُلْ لليهود: سَتُغْلَبُ قريش»، هذا إنما يتجه على قراءة الغيبة فقط. قال مكي[٢]: «ويُقَوِّي القراءة بالياء ـ أي: من تحت ـ إجماعُهم على الياء في قوله: «قل للذين كفروا إنْ يَنْتَهوا»، قال: «والتاء ـ يعني من فوق ـ أَحَبُّ إليَّ لإجماع الحرميين[٣] وعاصم وغيرهم على ذلك» قلت: ومثلُ إجماعهم على قوله: «قل للذين كفروا إنْ يَنْتَهوا» إجماعُهم على قولِه: «قل للمؤمنين يَغُضُّوا»[٤] «قل للذين آمنوا يَغْفروا للذين لا يَرْجُون»[٥].

وقال الفراء[٦]: «مَنْ قرأ بالتاء جَعَلَ اليهود والمشركين داخلين في الخطاب، ثم يجوزُ في هذا المعنى الياءُ والتاءُ، كما تقول في الكلام: «قل لعبدالله: إنه قائم وإنك قائم»، وفي حرفِ عبدالله: «قل للذين كفروا إنْ

(١) معاني القرآن ١/١٩١.
(٢) الكشف لمكي ١/٣٣٦.
(٣) يعني بهما ابن كثير قارىء الحرم المكي، ونـافعـاً قارىء الحرم المدني.
(٤) الآية ٣٠ من النور.
(٥) الآية ١٤ من الجاثية.
(٦) معاني القرآن ١/١٩١.

ينتهوا يُغْفَرْ لكم ما قد سَلَفَ»، ومَنْ قرأ بالياء فإنه ذهب إلى مخاطبةِ اليهود، وأنَّ الغلبةَ تقع على المشركين، كأنه قيل: قل يا محمد لليهود سَيُغْلَبُ المشركون ويُحْشرون، فليس يجوزُ في هذا المعنى إلا الياءُ لأنَّ المشركين غَيْبٌ.

قوله: «وبئس المِهادُ» المخصوصُ بالذمِّ محذوفٌ أي: بئس المهاد جهنمُ. والحذفُ للمخصوصِ يدلُّ على صحةِ مذهبِ سيبويه[1] من أنه مبتدأٌ والجملةُ قبلَه خبرُه، ولو كان كما قالَ غيرُه مبتدأً محذوفَ الخبرِ أو بالعكسِ لما حُذِف / ثانياً للإِجحافِ بحَذْفِ سائرِ الجملة. [١٢٧/ب]

آ. (١٣) قوله تعالى: ﴿قد كان﴾: جوابُ قسمٍ محذوفٍ، و «آيةٌ» اسمُ كان، ولم يؤنِّث الفعلَ لأنَّ تأنيثَ الآيةِ مجازيٌّ، ولأنها بمعنى الدليل والبرهان، ولوجودِ الفصلِ بـ «لكم»، فإنَّ الفصلَ مُسَوِّغٌ لذلك مع كونِ التأنيث حقيقياً كقوله[2]:

١١٨٧ـ إنَّ امـرَأً غَرَّه منكنَّ واحـدةٌ بَعْدي وبعدكِ في الدنيا لمغرورُ

وفي خبر «كان» وجهان أحدُهما: أنه «لكم» و «في فئتين» في محل رفع نعتاً لآية. والثاني: أنه «في فئتين». وفي «لكم» حينئذ وجهان، أحدهما: أنه متعلِّقٌ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «آية» لأنه في الأصل صفةٌ لآية، فلما قُدِّم نُصِب حالاً. والثاني: أنه متعلِّقٌ بكان، ذكره أبوالبقاء[3]، وهذا عند مَنْ يرى أنها تعملُ في الظرف وحرف الجر، ولكنْ في جَعْلِ «في فئتين» الخبرَ إشكالٌ، وهو أن حكمَ اسمِ «كان» حُكْمُ المبتدأِ فلا يجوزُ أن يكونَ اسماً لها

---

(١) الكتاب ١/ ٣٠٠.

(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في الخصائص ٢/ ٤١٤؛ والإِنصاف ١٧٤؛ وشذور الذهب ٧٤؛ وابن يعيش ٥/ ٥٣؛ والدرر ٢/ ٢٢٥.

(٣) الاملاء ١/ ١٢٦.

إلَّا ما جاز الابتداءُ به، وهنا لو جُعِلَتْ «آية» مبتدأً وما بعدها خبراً لم يَجُزْ، إذ لا مسوِّغَ للابتداء بهذه النكرة، بخلاف ما إذا جَعلْتَ «لكم» الخبرَ فإنه جائزٌ لوجودِ المسوِّغِ وهو تقدُّمُ الخبرِ حرفَ جر.

قوله: «التَقَتا» في محلِّ جرٍ صفةً لفئتين أي: فئتين ملتقيتين.

قوله: «فئةٌ تقاتِلُ» العامة على رفع «فئة» وفيها أوجهٌ، أحدها: أن يرتفعَ على البدلِ من فاعل «التقتا»، وعلى هذا فلا بدَّ من ضمير محذوفٍ يعودُ على «فئتين» المتقدمتين في الذكر، ليسوغَ الوصفُ بالجملة، إذ لو لم يُقَدَّرْ ذلك لما صَحَّ، لخلوِّ الجملةِ الوصفيةِ من ضميرٍ، والتقديرُ: في فئتين التقَتْ فئةٌ منهما وفئةٌ أخرى كافرة. والثاني: أن يرتفعَ على خبر ابتداءٍ مضمرٍ تقديرُه: إحداهما فئةٌ تقاتِلُ، فقطع الكلامَ عن أولِه، واستأنفه. ومثلُه ما أنشده الفراء على ذلك[1]:

١١٨٨ـ إذا مِتُّ كان الناسُ صِنْفَيْنِ شامتٌ وآخرُ مُثْنٍ بالذي كنتُ أصنعُ

أي: أحدُهما شامتٌ وآخرُ مُثْنٍ، أي: وصنفٌ آخرُ مُثْنٍ، ومثلُه في القطع أيضاً قولُ الآخر[2]:

١١٨٩ـ حتى إذا ما استقلَّ النجمُ في غَلَسٍ وغُودر البقلُ مَلْوِيٌّ ومَحْصـودُ

أي: بعضُه مَلْوِيٌّ وبعضُه مَحْصود. وقال أبو البقاء[3]: «فإنْ قلت: فإذا قَدَّرْتَ في الأولى «إحداهما» مبتدأً كان القياسُ أن يكون والأخرى، أي: والفئةُ الأخرى

---

(١) البيت للعجير السلولي وهو في الكتاب ٣٦/١؛ والنوادر ١٥٦؛ وابن يعيش ٧٧/١؛ والهمع ٦٧/١؛ والدرر ٤٦/١.

(٢) البيت لذي الرمة، وهو في ديوانه ١٣٦٦؛ والسمط ٣٥٤/١؛ ومعاني القرآن للفراء ١٩٣/١. واستقل: طلع؛ الملوي: اليابس.

(٣) الاملاء ١٢٦/١.

كافرةٌ. قيل: لَمَّا عُلِم أنَّ التفريقَ هنا لنفس الشيءِ المقدَّمِ ذكرُه كان التعريفُ والتنكير واحداً. قلت: ومثلُ الآية الكريمة في هذا السؤال وجوابه البيتُ المتقدم: «شامتٌ وآخرُ مُثْنٍ» فجاء به نكرةً دون «أل».

الثالث: أن يرتفعَ على الابتداءِ وخبرُه مضمرٌ تقديرُه: منهما فئة تقاتل، وكذا في البيت أي: منهم شامتٌ ومنهم مُثْنٍ، ومثلُه قولُ النابغة[1]:

١١٩٠ـ تَـوَهَّمْتُ آياتٍ لهـا فَعَـرَفْتُهـا لستةِ أعوامٍ وذا العامُ سابـعُ
رمادٌ ككحل العينِ لأْيـاً أُبينُه ونُـؤْيٌ كجِذْمِ الحَوْضِ أثلمُ خاشع

تقديره: منهنَّ أي: من الآيات رمادٌ، ومنهن نؤيٌ، ويَحْتَمل البيتُ أن يكونَ كما تقدم من تقديره مبتدأً، و«رمادٌ» خبرُه كما تقدَّم في نظيره.

وقرأ الحسن ومجاهد وحميد[2]: «فئةٍ تقاتل» بالجر على البدل من «فئتين»، ويسمَّىٰ هذا البدلُ بدلاً تفصيلاً كقولِ كثيِّر عزة[3]:

١١٩١ـ وكنتُ كذي رجلين رجلٍ صحيحةٍ ورجلٍ رَمَى فيها الزمانُ فَشَلَّتِ

وهو بدلُ بعضٍ من كل، وإذا كان كذلك فلا بُدَّ من ضميرٍ يعودُ على المبدل منه تقديره: فئةٍ منهما.

وقرأ ابن السَّمَيْفَع وابن أبـي عَبْلة «فئـةً» نصباً. وفيـه أربعة أوجـه، أحدها: النصبُ بإضمارِ أعني. والثاني: النصبُ على المدح. وتحريرُ هذا القول أن يُقال على المدح في الأول، وعلى الذم في الثاني، وكأنه قيل: أَمْدَحُ

---

(١) تقدم الأول برقم ٣٩٨؛ وتقدم الثاني برقم ٤٣٠.
(٢) البحر ٣٩٣/٢؛ والقرطبي ٢٥/٤.
(٣) ديـوانه ٤٦/١؛ والمتـاب ٢١٥/١؛ والمغني ٥٢٤؛ والأشمـوني ١٢٨/٣ والخـزانـة ٣٧٦/٢.

فئةٌ تقاتـل في سبيل الله، وأذمُّ أخـرى كافـرةً. الثالث: أن ينتصبَ على الاختصاص جَوَّزه الزمخشري[1]. قال الشيخ[2]: «وليس بجيد؛ لأنَّ المنصوبَ [على الاختصاص] لا يكونُ نكـرةً ولا مبهماً» قلت: لا يعني الـزمخشري الاختصاصَ المبوَّبَ له في النحو نحو «نحن معاشرَ الأنبياء لا نُوْرَثُ»[3] إنما عنى النصبَ بإضمارِ فعلٍ لائقٍ، وأهلُ البيانِ يُسَمُّون هذا النحو اختصاصاً. الرابعُ: أن تنتصِبَ «فئةً» على الحالِ من فاعل «التقتا» كأنه قيل: التقتا مؤمنةً وكافرةً، فعلى هذا يكون «فئةً» و «أخرىٰ» توطئةً للحال، لأن المقصود ذِكْرُ وصفها، وهذا كقولهم: جاءني زيدٌ رجلاً صالحاً، ومثلُه في باب الإخبار: «بل أنتم قومٌ مسرفون»[4] ونحوُه.

قوله: «وأخرى كافرة» «أُخْرى»: صفةٌ لموصوفٍ محذوفٍ تقديره: «وفئةٌ أخرى كافرةٌ». وقُرِئَتْ «كافرة» بالرفعِ والجَرِّ على حَسَبِ القراءتين المذكورتين في «فئة تقاتل»، وهذه منسوقةٌ عليها، وكان من حق / من قرأ «فِئَةً تقاتل» [١٢٨/أ] نصباً أن يقرأ: «وأخرى كافرةً» نصباً عطفاً على الأولى، ولكني لم أحفظ فيها ذلك. وفي عبارة الزمخشري[5] ما يُوْهم القراءةَ به فإنه قال: «وقُرِىء فئة تقاتل وأخرى كافـرة بالجـرِّ على البدلِ من فئتين، وبـالنصبِ على الاختصاص أو الحال»، فظاهرُ قوله: «وبالنصب» [أي: في جميعِ ما تقدم وهو: فئة تقاتل وأخرى كافرة][6]. وقد تقدَّم سؤال أبـي البقاء وهـو: لم يَقُلْ «والأخـرى»

(١) الكشاف ١/٤١٥.

(٢) البحر ٢/٣٩٤.

(٣) رواه البخاري في النفقات (الفتح) ٩/٥٠٢؛ والنسائي: الفيء ٧/١٣٦؛ وابن حنبل ١/٤.

(٤) الآية ٨١ من الأعراف.

(٥) الكشاف ١/٤١٥.

(٦) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة عن الأصل.

بالتعريفِ، أعني حالَ رفعِ «فئةٌ تقاتل» على خبرِ ابتداءٍ مضمرٍ تقـديرُه: «إحداهما»، والجوابُ عنه.

والعامَّةُ على «تقاتل» بالتأنيثِ لإسنادِ الفعلِ إلى ضميرِ المؤنث، ومتى أُسْنِدَ إلى ضميرِ المؤنث وَجَبَ تأنيثُه، سواءً كان التأنيثُ حقيقةً أم مجازاً نحو: «الشمس طَلَعَت» هذا جمهورُ الناسِ عليه، وخـالَفَ ابن كيسان فـأجاز: «الشمس طَلَع» مستشهداً بقوله الشاعر[1]:

١١٩٢ـ فـلا مُـزْنَـةٌ وَدَقَـتْ وَدْقَهـا ولا أرضَ أبـقـلَ إبقـالَـهـا

فقال: «أبقل» وهو مسندٌ لضميرِ الأرض ولم يَقُلْ: أبقلَتْ، وغيرُه يَخُصُّهُ بالضرورةِ. وقال هو: «لا ضرورةَ إذ كان يمكنُ أن يَنْقُلَ حركةَ الهمزةِ على تاءِ التأنيثِ الساكنة فيقول: ولا أرضَ أبقلتِ بْقالَها. وقد ردُّوا عليه بأن الضرورةَ ليس معناها ذلك، ولئن سَلَّمنا ذلك فلا نُسَلِّم أن هذا الشاعرَ كان من لغتِه النقلُ، لأنَّ النقلَ ليس لغةً لكلِّ العرب.

وقرأ مجاهد[2] ومقاتل[3]: «يقاتل» بالياء من تحت، وهي مُخَرَّجةٌ على مذهب ابن كيسان ومقويةٌ له. قالوا: والذي حَسَّن ذلك كونُ «فئة» في معنى القومِ والناس؛ فلذلك عاد الضميرُ عليها مذكَّراً.

قوله: «يَرَوْنهم» قرأ[4] نافع وحده من السبعةِ ويعقوب وسهل: «تَرَوْنهم» بالخطابِ، والباقون من السبعة بالغَيْبة. فأمَّا قراءةُ نافع ففيها ثمانية أوجه،

---

(١) تقدم برقم ٢٨٣.

(٢) البحر ٢/٣٩٤.

(٣) مقاتل بن سليـمان أحد المفسرين، له: «متشابه القرآن». توفي سنة ١٥٠. انظر: وفيات الأعيان ٢/١١٢؛ الأعلام ٨/٢٠٦.

(٤) السبعة ٢٠١؛ الكشف ١/٣٤٦؛ البحر ٢/٣٩٤؛ الشواذ ١٩.

أحدُها: أن الضميرَ في «لكم» والمرفوعَ في «تَرَوْنهم» للمؤمنين، والضميرَ المنصوب في «تَرَوْنهم» والمجرورَ في «مِثْلَيْهم» للكافرين. والمعنى: قد كان لكم أيها المؤمنون آيةٌ في فئتين بأَنْ رأيتم الكفارَ مثلي أنفسهم في العدد وهو أبلغُ في القدرةِ حيث رأى المؤمنون الكافرين مثلي عددِ الكافرين، ومع ذلك انتصروا عليهم وغَلَبوهم وأَوْقَعوا بهم الأفاعيلَ. ونحوُه: «كم من فئةٍ قليلةٍ غَلَبَتْ فئةً كثيرةً بإذن الله»[1] واستبَعَدَ بعضُهم هذا التأويلَ لقوله تعالى في الأنفالِ: «وإذ يُريكُموهم إذ التقيتُم في أعينكم قليلاً»[2]، فالقصةُ واحدةٌ، وهناك تَدُلُّ الآية على أن الله تعالى قَلَّل المشركين في أعين المؤمنين لئلا يَجْبُنوا عنهم، وعلى هذا التأويلِ المذكور هنا يكون قد كَثَّرهم في أعينهم. ويمكنُ أن يُجابَ عنه باختلافِ حالَيْنِ، وذلك أنه في وقتٍ أراهم إيَّاهم مثلي عددهم ليمتحنهم ويبتليهم، ثم قَلَّلهم في أعينهم ليقدُموا عليهم، فالإِتيانُ باعتبارين ومثلُه: «فيومئذ لا يَسْأل عن ذنبه إنسٌ ولا جان»[3] مع: «فوربِّك لنسألنَّهم أجمعين»[4]، و«ولا يكتمون الناس حديثاً»[5] مع: «هذا يومُ لا ينطقون»[6]. وقال الفراء[7]: «المرادُ بالتقليل التهوينُ كقولك: «رأيتُ كثيرَهم قليلاً» لهوانِهم عندكَ، وليس من تقليلِ العددِ في شيء».

الثاني: أن يكونَ الخطاب في «تَرَوْنهم» للمؤمنين أيضاً، والضميرُ المنصوبُ في «ترونهم» للكافرين أيضاً، والضميرُ المجرورِ في «مِثْلَيْهم»

---

(1) الآية ٢٤٩ من البقرة.
(2) الآية ٤٤ من الأنفال.
(3) الآية ٣٩ من الرحمن.
(4) الآية ٩٢ من الحجر.
(5) الآية ٤٢ من النساء.
(6) الآية ٣٥ من المرسلات.
(7) معاني القرآن ١/١٩٥.

للمؤمنين، والمعنى: تَرَوْن أيها المؤمنون الكافرين مثلي عددِ أنفسكم، وهذا تقليلٌ للكافرين عند المؤمنين في رأيِ العين، وذلك أنَّ الكفارَ كانوا ألفاً ونَيِّفاً والمسلمونُ على الثلث منهم، فأراهم إياهم مِثْلَيْهم، على ما قَرَّر عليهم من مقاومةِ الواحدِ للاثنين في قوله تعالى: «إنْ يكُنْ منكم مئة صابرةٌ يَغْلِبوا مئتيـن»[1] بعد ما كُلِّفوا أن يقاومَ واحدٌ العشرةَ في قوله تعالى: «إن يكن منكم عشرون صابرون يَغْلبوا مئتيـن»[2]. قال الزمخشري[3]: «وقراءةُ نافع لا تساعد عليه» يعني على هذا التأويلِ المذكور، ولم يُبَيِّنْ وجه عدمِ المساعدةِ، وكأنَّ الوجهَ في ذلك ـ والله أعلم ـ أنه كان ينبغي أن يكونَ التركيب: «تَرَوْنهم مثليكم» بالخطاب في «مثليكم» لا بالغَيْبة. وقال أبو عبدالله الفاسي ـ بعد ما ذكرته عـن الزمخشري ـ: «قلت: بل يساعِدُ عليه إن كان الخطابُ في الآية للمسلمين، وقد قيـل ذلك» انتهى، فلم يـأتِ أبو عبـدالله بجوابٍ، إذ الإشكالُ باقٍ.

وقد أجابَ بعضُهم عن ذلك بجوابين، أحدُهما: أنه من باب الالتفات من الخطاب إلى الغَيْبة وأن حقَّ الكلام: «مِثْلَيْكم» بالخطاب، إلا أنه التفتَ إلى الغَيْبة، ونظَّره بقوله تعالى: «حتى إذا كنتم في الفلك وجَرَيْنَ بهم»[4]. والثاني: أن الضميرَ في «مِثْلَيْهم» وإن كان المرادُ به المؤمنين إلا أنه عادَ على قوله: «فئةٌ تقاتل في سبيلِ الله»، والفئةُ المقاتِلة هي عبارةٌ عن المؤمنين المخاطبينَ، والمعنى: تَرَوْن أيها المؤمنون الفئةَ الكافرة مِثْلَيْ الفئةِ المقاتلةِ في سبيل الله، فكأنه قيل: تَرَوْنَهم أيّها المؤمنون مِثْلَيْكم. وهوَ جوابٌ حسنٌ ومعنى واضحٌ.

---

(١) الآية ٦٦ من الأنفال.

(٢) الآية ٦٥ من الأنفال.

(٣) الكشاف ١/٤١٥.

(٤) الآية ٢٢ من يونس.

الثالث: أن يكونَ الخطاب في «لكم» وفي «تَرَوْنَهم» للكفار، وهم قريش، والضميرُ المنصوبُ والمجرور للمؤمنين، أي: قد كان لكم أيها المشركون / آيةٌ حيث تَرَوْن المؤمنين مِثْلَي أنفسِهم في العدَدِ، فيكون قد [١٢٨/ب] كَثَّرهم في أعينِ الكفار ليجبنُوا عنهم، فيعودُ السؤالُ المذكور بين هذه الآية وآية الأنفال، وهي قوله تعالى: «ويُقَلِّلُكم في أعينِهم»[١]، فكيف يقال هنا إنه كَثَّرهم فيعودُ الجوابُ بما تقدَّم من اختلافِ حالتين، وهو أنه قَلَّلهم أولاً ليجترِئ عليهم الكفارُ، فلمَّا التقى الجمعان كَثَّرهم في أعينِهم ليحصُل لهم الخَوَرُ والفَشَلُ.

الرابع: كالثالث، إلاَّ أنَّ الضميرَ في «مِثْلَيْهم» يعودُ على المشركين فيعودُ ذلك السؤال، وهو أنه كان ينبغي أن يُقال «مِثْليكم» ليتطابق الكلامُ فيعودَ الجوابان وهما: إمَّا الالتفاتُ من الخطاب إلى الغَيْبة، وإمَّا عودُه على لفظِ الفئة الكافرة، لأنها عبارةٌ عن المشركين، كما كان ذلك الضميرُ عبارةً عن الفئةِ المقاتِلَةِ، ويكونُ التقديرُ: تَرَوْنَ أيها المشركون المؤمنين مِثْلَيْ فئتِكم الكافرة، وعلى هذا فيكونون قد رَأَوا المؤمنين مِثْلَي أنفسِ المشركين ألفين ونيفاً، وهذا مَدَدٌ من الله تعالى، حيث أرى الكفارَ المؤمنينَ مِثْلَي عددِ المشركين حتى فَشِلوا وجَبُنوا، فَطَمِعَ المسلمون فيهم فانتصروا عليهم، ويؤيِّده: «والله يؤيِّد بنصره من يشاء» فالإِراءة هنا بمنزلة المَدَدِ بالملائكةِ في النصرةِ بكليهما، ويعودُ السؤالُ حينئذٍ بطريق الأَوْلى: وهو كيف كثَّرهم إلى هذه الغايةِ مع قولِهِ في الأنفال: «ويُقَلِّلكم في أعينِهم»؟ ويعود الجواب.

الخامس: أنَّ الخطابَ في «لكم» و«تَـرَوْنهم» لليهود، والضميـران المنصوبُ والمجرورُ على هذا عائدان على المسلمين على معنى: تَرَوْنَهم لو رأيتموهم مِثْلَيْهم، وفي هذا التقدير تكلُّفٌ لا حاجةَ إليه، وكأن هذا القائلَ

---

(١) الآية ٤٤ من الأنفال.

اختار أن يكونَ الخطابُ في الآية المنقضية وهي قولُه: «قد كان لكم» لليهود، فَجَعَلَهُ في «تَرَوْنَهم» لهم أيضاً، ولكنَّ الخروجَ من خطاب اليهود إلى خطاب قوم آخرين أَوْلى من هذا التقدير المتكلَّفِ، لأنَّ اليهود لم يكونوا حاضري الوقعةِ حتى يُخاطَبوا برؤيتِهم لهم كذلكَ. ويجوز على هذا القولِ أن يكونَ الضميرانِ المنصوبُ والمجرورُ عائِدَيْنِ على الكفار، أي: إنهم كَثُر في أعينِهم الكفارَ حتى صاروا مِثْلي عددِ الكفارِ، ومع ذلك غلبَهم المؤمنون وانتصروا عليهم، فهوأَبْلَغُ في القدرةِ. ويجوزُ أنْ يعودَ المنصوبُ على المسلمين والمجرورُ على المشركين، أي: تَرَوْنَ أيها اليهـودُ المسلمينَ مِثْلَي عددِ المشركين مهابةً لهم وتهويلاً لأمرِ المؤمنين، كما كان ذلك في حق المشركينِ فيما تقدَّم من الأقوال. ويجوز أن يعودَ المنصوبُ على المشركين والمجرورُ على المسلمين، والمعنى: تَرَوْنَ أيها اليهودُ لو رأيتم المشركينَ مِثْلَي عددِ المسلمين، وذلك أنهم قُلِّلوا في أعينهم ليحصُل لهم الفزعُ والغَمُّ؛ لأنه كان يَغُمُّهُم قلةُ الكفارِ ويعجبُهم كثرتُهُم ونصرتُهم على المسلمين حسداً وَبَغْياً. فهذه ثلاثةُ أوجهٍ مترتبةً على الوجه الخامسِ، فتصيرُ ثمانية أوجهٍ في قراءة نافع.

وأمَّا قراءةُ الباقين ففيها أوجه، أحدُهـا: أنها كقراءةِ الخطاب، فكلُّ ما قيل في المراد به الخطابُ هناك قيل به هنا، ولكنه جاء على بابِ الالتفاتِ أي: التفاتٌ من خطاب إلى غيبة. الثاني: أن الخطاب في «لكم» للمؤمنين، والضميرُ المرفوعُ في «يَرَوْنَهم» للكفار، والمنصوبُ والمجرورُ للمسلمين، والمعنى: يَرَى المشركون المؤمنين مِثْلَي عدد المؤمنين ستمئة ونيفاً وعشرين، أراهم الله ـ مع قِلَّتهم ـ إياهم ضِعْفَيْهم ليَهَابُوهم ويَجْبُنوا عنهم. الثالث: أنَّ الخـطاب في «لكم» للمؤمنين أيضاً، والمـرفـوعُ في «يَـرَوْنَهم» للكفـار، والمنصوبُ للمسلمين والمجرورُ للمشركين، أي: يرى المشركونَ المؤمنين مِثْلَي عددِ المشركين، أراهم الله المؤمنينَ أضعافَهم لِما تَقدَّم في الوجه قبله.

الرابع: أن يعودَ الضميرُ المرفوع في «يَرَونهم» على الفئةِ الكافرة؛ لأنها جَمْعٌ في المعنى، والضميرُ المنصوب والمجرورُ على ما تقدم من احتمالِ عودِهما على الكافرينَ أو المسلمين أو أحدِهما لأحدِهم.

والذي تَقَوَّى في هذه الآيةِ من جميعِ ما قَدَّمْتُهُ من حيث المعنى أَنْ يكونَ مَدارُ الآيةِ على تقليلِ المسلمينَ وتكثيرِ الكافرين، لأنَّ مقصودَ الآية ومساقَها الدلالةُ على قُدْرَةِ الله الباهرةِ وتأييدِهِ بالنصر لعبادِهِ المؤمنين مع قلةِ عددِهم وخذلانِ الكافرين مع كثرةِ عددِهم وتحزُّبهم، ليُعْلَمَ أنَّ النصرَ كلَّه من عند الله، وليس سببُه كثرتَكم وقلةَ عدوكم، بل سببُه ما فعلَه تبارك وتعالى من إلقاءِ الرعبِ في قلوبِ أعدائِكم، ويؤيِّده قولُه بعد ذلك / [١٢٩/أ]: «واللَّـهُ يؤيِّد بنصرِهِ مَنْ يشاء» وقال في موضع آخر: «ويومَ حُنَيْنٍ إذ أَعْجَبَتكم كثرتُكم فلم تُغْنِ عنكم شيئاً»[١]. قال الشيخ أبو شامة ـ بعد ذِكْره هذا المعنى وَجَعَلَهُ قوياً ـ: «فالهاءُ في تَرَوْنَهم للكفارِ سواءً قُرِىء بالغَيْبَةِ أم بالخطاب والهاءُ في «مثليهم» للمسلمين. فإنْ قلت: إن كان المرادُ هذا فهلا قيل: يَرَونْهَم ثلاثةَ أمثالهم. فكان أبلغَ في الآية، وهي نصرُ القليلِ على هذا الكثيرِ، والعُدَّةُ كانت كذلك أو أكثرَ. قلت: أخبرَ عن الواقعِ، وكان آيةً أخرى مضمومةً إلى آية البصرِ، وهي تقليلُ الكفارِ في أعينِ المسلمين وقُلِّلُوا إلى حدٍّ وُعِدَ المسلمونَ النصرَ عليهم فيه، وهو أن الواحدَ من المسلمين يَغْلِبُ الاثنين، فلم تكن حاجةٌ إلى التقليلِ بأكثرَ من هذا، وفيه فائدةٌ: وقوعُ ما ضَمِنَ لهم من النصر فيه» انتهى. قلت: وإلى هذا المعنى ذهب الفراء[٢]، أعني أنهم يَرَوْنَهم ثلاثةَ أمثالهم، فإنه قال: «مِثْليهم: ثلاثةَ أمثالهم، كقول القائل: «عندي ألف وأنا محتاجٌ إلى

---

(١) الآية ٢٥ من التوبة.

(٢) معاني القرآن ١/١٩٥.

مثليها». وغَلَّطه أبو إسحق[1] في هذا، وقال: «مثلُ الشيء ما ساواه، ومِثْلاه ما ساواه مرتين». قال ابن كيسان: «الذي أَوْقع الفراء في ذلك أن الكفار كانوا يومَ بدر ثلاثةَ أمثالِهم، فتوهَّمَ أنه لا يجوزُ أن يَرَوْهم إلا على عُدَّتهم، والمعنى ليس عليه، وإنما أراهم الله على غيرِ عُدَّتهم لجهتين، إحداهما: أنه رأى الصلاحَ في ذلك؛ لأن المؤمنين [تُقَوَّى قلوبُهم بذلك، والأخرى][2] أنه آيةٌ للنبـي صلى الله عليه وسلم.

والجملةُ على قراءةِ نافع تَحْتَمِلُ أن تكونَ مستأنفةً لا محلَّ لها من الإِعراب، ويُحتُمل أن يكونَ لها محلٌّ، وفيه حينئذٍ وجهان، أحدُهما: النصبُ على الحال من «كم» في «لكم» أي: قد كان لكم حالَ كونِكم تَرَوْنهم. والثاني: الجرُّ نعتاً لفئتين، لأنَّ فيها ضميراً يَرْجِع عليهما، قاله أبو البقاء[3].

وأمَّا على قراءةِ الغَيْبةِ فتحتملُ الاستئنافَ، وتحتملُ الرفعَ صفةً لإِحدى[4] الفئتين، وتحتمل الجرَّ صفةً لفئتين أيضاً، على أَنْ تكونَ الواوُ في «يَرَوْنَهم» تَرْجِعُ إلى اليهود، لأنَّ في الجملة ضميراً يعودُ على الفئتين.

وقرأ ابن عباس[5] وطلحة «تُرَوْنَهم» مبنياً للمفعول على الخطاب. والسلمي كذلك، إلا أنه بالغيبة. وهما واضحتان مما تقدَّم تقريره، والفاعل المحذوفُ هو الله تعالى.

وللناسِ في الرؤية هنا رأيان، أحدُهما: أنها البصرية، ويؤيد ذلك تأكيدُهُ بالمصدرِ الذي هو نصٌّ في ذلك. فهو مصدرٌ مؤكِّدٌ. قال

---

(١) وهو الزجاج، انظر كتابه معاني القرآن ١/٣٨٢.

(٢) ما بين معقوفين مخروم في الأصل.

(٣) الإملاء ١/١٢٦.

(٤) الأصل: «لأحد» وهو سهو.

(٥) البحر ٢/٣٩٤؛ والقرطبي ٤/٢٧.

الزمخشري[1]: «رؤيةٌ ظاهرةٌ مكشوفةٌ لا لَبْس فيها» وعلى هذا فتتعدَّى لواحد. و«مثلَيْهم» نصبٌ على الحال. والثاني: أنها من رؤيةِ القلب، فعلى هذا يكون «مِثْليهم» مفعولاً ثانياً.

وقد رَدَّ أبو البقاء[2] هذا فقال: «ولا يجوز أَنْ تكونَ الرؤيةُ من رؤيةِ القلب على كلِّ الأقوال لوجهين، أحدُهما: قولُه «رَأْيَ العين»، والثاني: أن رؤيةَ القلب عِلْم، ومُحالٌ أن يُعْلَمَ الشيءُ شيئين». وقد أُجيب[3] عن الوجه الأول بأنَّ انتصابَه انتصابُ المصدر التشبيهي أي: رأياً مثلَ رأي العين، أي: يُشْبِهُ رأيَ العين، فليس إياه على التحقيقِ. وعن الثاني بأنَّ الرؤيةَ هنا يُرادُ بها الاعتقادُ، فلا يَلْزَمُ المُحالُ المذكور، قال: «وإذا كانوا قد أَطْلقوا العلمَ في اللغةِ على الاعتقادِ دونَ اليقينِ فلأَنْ يُطْلقوا عليه الرأيَ أَوْلَى».

ومن إطلاقِ العلمِ على الاعتقادِ قولُه تعالى: «فإنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مؤمناتٍ»[4]؛ إذ لا سبيلَ إلى العلمِ اليقيني في ذلك، إذ لا يَعْلَمُهُ كذلك إلا اللَّهُ تعالى، فالمعنى: فإنْ اعتقدتموهن، والاعتقادُ قد يكونُ صحيحاً، وقد يكون فاسداً، ويَدُلُّ على هذا التأويلِ قراءةُ مَنْ قرأ: «تُرَوْنَهم» أو «يُرَوْنَهم» بالتاء أو الياء مبنياً للمفعول؛ لأنَّ قولَهم «أُرِيَ كذا» بضمِّ الهمزة يكون فيما عند المتكلمُ فيه شكٌّ وتخمينٌ لا يقينٌ وعلم، ولمَّا كان اعتقادُ التضعيف في جمع الكفار أو في جمع المؤمنين تخميناً وظناً لا يقيناً دَخَلَ الكلامَ ضربٌ من الشك، وأيضاً كما يستحيل حَمْلُ الرؤيةِ هنا على العِلْمِ يستحيل أيضاً حَمْلُها على رؤيةِ البصر بعينِ ما ذَكَرْتُم من المُحالِ، وذلك كما أنه لا يقع

---

(١) الكشاف ١/٤١٥.
(٢) الإملاء ١/١٢٦.
(٣) انظر: البحر ٢/٣٩٥.
(٤) الآية ١٠ من الممتحنة.

العلمُ غيرَ مطابقٍ للمعلوم كذلك لا يَقَعُ النظرُ البصريُّ غيرَ مطابقٍ لذلك الشيءِ المُبْصَرِ المنظورِ إليه، فكان المرادُ التخمينَ والظَّنَّ لا اليقينَ والعلمَ. كذا قيل، وفيه نظرٌ لأنا لا نُسَلِّم أنَّ البصر لا يخالِفُ المُبْصَرَ، لجوازِ أَنْ يَحْصُلَ خَلَلٌ فيه وسوءٌ في النظرِ فيتخيلُ الباصرُ الشـيءَ شيئين فأكثرَ وبالعكس.

وفي انتصابِ «رأيَ العين» ثلاثةُ أوجهٍ تقدَّم منها اثنان: النصبُ على المصدر التوكيدي أو النصبُ على المصدر التشبيهي كما عَرَفْتَ تحقيقَـه. والثالث: أنه منصوبٌ على ظرفِ المكان، قال الـواحدي: «كمـا تقول: «تَرَوْنَهُم أمامَكم» ومثلُه: «هو مني مَزْجَرَ الكلب ومناطَ العَيُّوق»[1]، وهذا إخراجٌ للفظ عن موضوعِهِ مع عدمِ المساعدِ معنًى وصناعةً.

و «رأى» مشتركٌ بين «رأى» بمعنى أَبْصَرَ، ومصـدرُهُ الرَّأْي والـرؤيةُ، وبمعنى اعتقد وله الرأي، وبمعنى الحُلْم وله الرؤيا كالدنيا، فوقع الفرقُ بالمصدر، فالرؤيةُ للبصرِ خاصة، والرؤيا للحُلْم فقط، والرأيُ مشترك بين البصريةِ والاعتقاديةِ يقال: هذا رأيُ فلان أي: اعتقادُهُ، قال:[2]

١١٩٣ـ رَأَى الناسَ إلا مَنْ رَأَى مثلَ رأيِهِ خوارجَ تَرَّاكِين قَصْدَ المَخَارِجِ

قلت: وهذه الآية قد أكثرَ الناسُ فيها القولَ فتتبَّعْته وقَرَنْتُ كُلَّ شيء بما يُلاَئِمُهُ.

قوله: «مَنْ يشاء» مفعولُ «يشاء» محذوفٌ أي: مَنْ يشاء تأييدَهُ، والباء / سببية، أي: بسببِ تأييدِه وهو تفعيلٌ من الأَيْدِ وهو القوة. [١٢٩/ب]

وقرأه ورش «يُـوَيِّدُ» بإبدالِ الهمزةِ واواً محضة وهو تسهيلٌ قياسي[3] قال

---

(١) العيُّوق: اسم نجم.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٣٩٥؛ والهمع ١/١٥٠؛ والدرر ١/١٣٣.

(٣) انظر: الكشف ١/١٠٤.

أبو البقاء وغيره[1] «ولا يجوز أن تُجْعَلَ بينَ بينَ لقربِها من الألف، والألفُ لا يكون ما قبلَها إلا مفتوحاً، ولذلك لم تُجْعَلِ الهمزةُ المبدوءُ بها بينَ بينَ لاستحالةِ الابتداءِ بالألِفِ». قلت: مذهبُ سيبويه[2] وغيره في الهمزةِ المفتوحةِ بعد كسرةٍ قَلْبُها ياءً محضةً وبعد الضمةُ قلبُها واواً محضةً للعلة المذكورة، وهي قُرْبُ الهمزةِ التي بينَ بينَ من الألِفِ، والألفُ لا تكونُ ضمةً ولا كسرةً.

و «لِأُولي الأبصـار» صفةٌ لـ «عبرةً» أي: عبرةً كائنةً لأولي الأبصار. والعِبْرة: فِعْلة من العُبور كالرُّكبة والجِلْسة، والعُبور: التجاوزُ، ومنه: عَبَرْتُ النهر، والمَعْبَرُ: السفينة لأنَّ بها يُعْبَرُ إلى الجانبِ الآخر، وعَبْرَة العين: دمْعُها لأنها تجاوِزُهَا، وعَبَّر بالعِبْرة عن الاتِّعاظ والاستيقاظ لأن المُتَّعِظَ يَعْبُر من الجهلِ إلى العلمِ ومن الهلاكِ إلى النجاة. والاعتبارُ افتعالٌ منه، والعبارة: الكلامُ الموصِلُ إلى الغرضِ لأنَّ فيه مجاوزةً، وعَبَرْت الرؤيا وعَبَّرتها مخففاً ومثقلاً، لأنك نَقَلْتَ ما عندكَ من تأويلِها إلى رائيها.

آ. (١٤) **قوله تعالى: ﴿زُيِّن للناس﴾**: العامةُ على بنائِهِ للمفعول، والفاعلُ المحذوفُ هو اللَّـهُ تعالى؛ لِمَا رَكَّب في طباع البشر من حُبِّ هذه الأشياء، وقيل: هو الشيطانُ، عن الحسن: «مَنْ زَيَّنَها؟ إنما زيَّنها الشيطان لأنه لا أحدَ أبغضُ لها[3] مِنْ خالقها».

وقرأ مجاهد:[4] «زَيَّن» مبنياً للفاعل، «حُبَّ» مفعول به نصاً، والفاعلُ: إمَّا ضمير الله تعـالى لتقدُّم ذكـرِهِ الشريفِ في قـوله تعـالى: «والله يؤيِّدُ

---

(١) الإملاء ١٢٧/١.

(٢) الكتاب ١٦٣/٢.

(٣) «لها» أي: للشهوات.

(٤) البحر ٣٩٦/٢؛ القرطبي ٢٨/٤.

بنصره»[1]، وإمَّا ضميرُ الشيطان، أُضْمِرَ وإنْ لم يَجْرِ له ذِكْرٌ، لأنه أصلُ ذلك، فَـذِكْرُ هـذه الأشياءِ مؤذنٌ بِـذِكْرِهِ. وأضـافَ المصدرَ لمفعـولِهِ في «حُبّ الشهوات».

والشَّهـوات: جمعُ «شَهْـوة» بسكون العين، فَحُـرِّكَت في الجمـع، ولا يجوزُ التسكينُ إلا في ضرورةٍ كقولِهِ:[2]

١١٩٤ـ وَحُمِّلْتُ زَفْرَاتِ الضحى فَأَطَقْتُها　　　ومـالي بزَفْـرَات العَشِيِّ يَدَانِ

بتسكين الفاء. والشهوةُ: مصدرٌ يُراد به اسمُ المفعولِ أي: المُشْتَهَيَات فهو من بابِ: رجلٌ عَدْلٌ، حيث جُعِلَتْ نفسَ المصدر مبالغةً، والشهوة: مَيْلُ النفس، ويُجْمَعُ على «شَهَوات»، كالآية الكريمة، وعلى «شُهًى» كغُرَف، قالت امرأة من بني نَضْر بن معاوية:[3]

١١٩٥ـ فلولا الشُّهَى واللَّـهِ كنتُ جديرةً　　　بأَنْ أتركَ اللَّذاتِ في كلِّ مَشْهَدِ

وقال النحويون: لا تُجْمَعُ فَعْلة المعتلة اللامِ ـ يَعْنُون بفتحِ الفاء وسكون العين ـ [على فُعَل][4] إلا ثلاثةَ ألفاظ: كَوَّة وكُوًى ـ فيمن فَتَحَ كاف «كَوَّة» وقَرْيَة وقُرًى ونَزْوَة ونُزًى، واستدرك الشيخ[5] عليهم هذه اللفظة أيضاً فيَكُنَّ أربعةً وأنشد البيت. وقال الراغب:[6] «وقد يُسَمَّى المُشْتَهَى شهوةً، وقد

---

(١) الآية ١٣ من آل عمران.
(٢) البيت لعروة بن حزام، وهو في ديوانه ٤؛ وأمالي القالي ٣/ ١٦٠؛ والأشموني ٤/ ١١٨؛ وأوضح المسالك ٣/ ٢٥١؛ والدرر ١/ ٦.
(٣) البحر ٢/ ٣٩٢؛ التاج: شهي.
(٤) زيادة ضرورية من أبي حيان ٢/ ٣٩٢.
(٥) البحر ٢/ ٣٩٢.
(٦) المفردات ٢٧٧.

يُقال للقوةِ التي بها تَشْتَهي الشيءَ شهوةً، وقولُه تعالى: «زُيِّن للناس حُبُّ الشهوات» يحتمل الشهوتين.

قـوله: «مِنَ النسـاء» في محلِّ نصبٍ على الحـال من «الشهوات» والتقدير: حالَ كونِ الشهواتِ من كذا وكذا فهي مفسرةٌ لها في المعنى، ويجوز أَنْ تكونَ «مِنْ» لبيان الجنس، ويَدُلُّ عليه قولُ الزمخشري: [١] «ثم يُفَسِّره بهذه الأجناس».

قوله: «والقناطير» جمع قِنْطار. وفي نونِهِ قولان أحدُهما: ـ وهو قولُ جماعة ـ أنها أصليةٌ، وأنَّ وزنَها فِعْلال كحِمْلاَق[٢] وقِرْطاس. والثاني أنهـا زائدةٌ ووزنه فِنْعال كقِنْعَاس ـ وهو الجَمَل الشديد ـ، قيل: واشتقاقه من: قَطَرَ يَقْطُر إذا سال، لأنَّ الذهب والفضةُ يُشَبَّهان بالماء في سرعة الانقلابِ وكثرةِ التقلبِ. وقال الزجاج[٣]: «هو مأخوذٌ من قَنْطَرْتُ الشيءَ إذا عَقَدْتَه وأَحْكمته، ومنه: القَنْطَرَةُ لإِحكام عَقْدِها».

قوله: «مِنَ الذهب» كقولِهِ: «مِنَ النساء» وقد تقدَّم. والذهب مؤنَّثٌ، ولذلك يُصَغَّر على «ذُهَيْبة»، ويُجمع على ذَهاب وذُهوب. وقيل: «الذهب» جمعٌ في المعنى لـ «ذَهَبة»، واشتقاقُه من الذَّهاب. والفضة يُجْمع على فِضَض. واشتقاقُها من انفضَّ الشيء إذا تفرَّق، ويقال: «رجل ذَهِب» بكسر الهاء، أي: رأى مَعْدِن الذهب فَدُهِش.

قوله: «والخيـل» عطفٌ على «النسـاء» قال أبـو البقاء[٤]: «لا على الذهب والفضة لأنها لا تُسَمَّى قنطاراً»، وتَوَهُّمُ مثلِ ذلك بعيدٌ جداً فلا حاجةَ إلى التنبيهِ عليه.

---

(١) الكشاف ١/٤١٦.
(٢) حملاق العين: باطن أجفانها.
(٣) معاني القرآن ١/٣٨٥.
(٤) الإملاء ١/١٢٧.

والخيلُ فيه قولان، أحدُهما أنه جمعٌ ولا واحدَ له من لفظه بل مفردُهُ «فرس» فهو نظيرُ: قوم ورهط ونساء. والثاني: أنَّ واحدَه «خايل» فهو نظير راكب ورَكْب، وتاجِر وتَجْر، وطائِر وطَيْر، وفي هذا خلافٌ بين سيبويه[1] والأخفش[2]، فسيبويهِ يَجْعَلُهُ اسمَ جمعٍ، والأخفشُ يَجْعَلُهُ جمعَ تكسير. وفي اشتقاقِها وجهان، أحدُهما: من الاختيال وهو العُجْبُ، سُمِّيت بذلك لاختيالِها في مِشْيتها وطولِ أَذْنابِها. قال امرؤ القيس:[3]

١١٩٦ـ لها ذَنَبٌ مثلُ ذَيْلِ العرو ... سِ تَسُدُّ به فرجَها مِنْ دُبُرْ

والثاني: من التخيُّل، قيل: لأنها تتخيَّلَ في صورة مَنْ هو أعظمُ منها. وقيل: / أصلُ الاختيالِ من التخيُّل، وهو التشبُّه بالشيء؛ لأنَّ المختالَ يتخيَّل [١٣٠/أ] في صورة مَنْ هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ كِبْراً، والأخيلُ: الشِّقْراقُ لأنه يَتَغَيَّر لونُهُ بحسَبِ [المَقام] مرةً أحمرَ، ومرة أخضرَ، ومرة أصفرَ، وعليه قولُهُ:[4]

١١٩٧ـ كأبي براقِشَ كلَّ لَوْ ... نٍ لونُهُ يَتَخَيَّلُ

وجَوَّز بعضُهم أَنْ يكون مخففاً من «خَيِّل» بتشديد الياء نحو: «مَيْت» في مَيِّت، و«هَيْن» في هَيِّن. وفيه نظرٌ لأنَّ كل ما سُمِع فيه التخفيف سُمِع [التثقيلُ، وهذا لم يُسْمع إلا مخففاً، وقد تقدَّم نظير][5] هذا البحثِ في لفظ «الغَيْب».

---

(١) لم أجد في الكتاب تصريحاً بمذهبه في «الخيل» وإنما في نظائرها انظر: الكتاب ٢/٢٠٣.

(٢) ليس في كتابه معاني القرآن إشارة إلى الخيل وإنما ذكر نظائرها. انظر: ص ٢٩٠، ٥٠٤.

(٣) ديوانه ١٦٤.

(٤) البيت لرجل من بني أسد، وهو في أدب الكاتب ١٦٢؛ ومفردات الراغب ١٦٤.

(٥) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة. وانظر إعرابه للآية ٣ من البقرة.

وقال الراغب[1]: «الخَيْلُ في الأصلِ للأفراسِ والفُرْسَان جميعاً، قال تعالى: «ومِنْ رباطِ الخَيْل»[2]، ويُسْتَعْمَل في كل واحدٍ منهما منفرداً، نحو ما رُوي: «يا خَيلَ اللـهِ اركبـي» فهذا للفُرْسان، وقولُه عليه السلام: «عَفَوْتُ لكم عن صَدَقَة الخيل»[3] يعني الأفراس وفيه نظرٌ؛ لأنَّ أهلَ اللغةِ نَصُّوا على أنَّ قوله عليه السلام: «يا خيل الله اركبي»[4]: إمَّا مجازُ إضمار، وإمّا مجازُ علاقةٍ، ولو كان للفُرْسان بطريقِ الحقيقةِ لَمَا ساغَ قولُهم ذلك.

قوله: «المُسَوَّمَةُ» أصل التسويم: التعليمُ، ومعنى مُسَـوَّمة: مُعْلَمَـة إمَّا بالكَيِّ وإمَّا بالبُلْقِ[5] كما جاءَ ذلك في التفسير. وقيل: بل هو من سَوَّم ماشِيَته أي: رعَاهَا، فمعنى مُسَوَّمة أي: مَرْعِيَّة، يقـال: «أَسَمْتُ ماشيتي فسامَتْ»، قال تعالى: «فيه تُسيمون»[6]، وسَوَّمْتها فاستامت، فيكونُ الفعل عُدِّي تارةً بالهمزة وتارةً بالتضعيف. وقيل: بل هو من السيمِياء وهي الحُسْن، فمعنى مُسَوَّمة أي: ذاتُ حسن، قاله عكرمة واختاره النحاس، قال[7]: «لأنه من الوسم». وقد رَدَّ عليه بعضُهم باختلافِ المادتين. وقد أجابَ بعضُهم عنه بأنَّه من بابِ المقلوبِ فيصحُّ ما قاله. وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك في قوله «يَسُومونكم»[8] وقوله تعالى: «بسيماهم»[9].

---

(١) المفردات ١٦٤.
(٢) الآية ٦٠ من الأنفال.
(٣) رواه ابن ماجه في الزكاة ١/٥٧٠؛ أبو داود ٢/٢٥١؛ ابن حنبل ١/١٨.
(٤) ذكره في المقاصد الحسنة ٤٧٣.
(٥) لون سواد مشرب بالبياض.
(٦) الآية ١٠ من النحل «لكم منه شراب، ومنه شجرٌ فيه تُسيمون».
(٧) لم يرد في كتابه «إعراب القرآن».
(٨) الآية ٤٩ من البقرة.
(٩) الآية ٢٧٣ من البقرة.

قوله: «والأنعام» هي جمع نَعَم، والنَّعَمُ مختصةٌ بثلاثة أنواع: الإبلِ والبقرِ والغنمِ وقال الهروي: النَّعَمُ تذكَّر وتؤنَّث، وإذا جُمع انطلق على الإبل والبقر والغنم». وظاهرُ هذا أنه قبلَ جمعِه على «أنعام» لا يُطْلق على الثلاثةِ الأنواع، بل يختصُّ بواحدٍ منها، وهذا الظاهر الذي أَشَرْتُ إليه قد صَرَّح به الفراء[1] فقال: «النَّعَمُ الإبلُ فقط، وهو مذكَّرٌ ولا يؤنَّثُ تقول: «هذا نَعَمٌ وارد، وهو جمعٌ لا واحدَ له من لفظه» وقال ابن قتيبة: «الأنعام: الإبلُ والبقر والغنم، واحده نَعَم، وهو جمعٌ لا واحدَ له من لفظِه، سُمِّيت بذلك لنعومة مَشْيِها ولِينها»، وعلى الجملة فالاشتقاق في أسماءِ الأجناس قليلٌ جداً.

قوله: «والحَرْث» قد تقدَّم تفسيرُه، وهو هنا مصدرٌ واقعٌ موقعَ المفعول به، فلذلك وُحِّد ولم يُجْمَع كما جُمِعَت أخواتُه. ويجوزُ إدغام الثاءِ في الذال[2] وإن كان بعضُ الناسِ ضَعَّفَه بأنه يَلْزَمُ الجمعُ بين ساكنين والأولُ ليسَ حرفَ لين، قال: «بخلاف «يَلْهَثْ ذلك» حيث أُدْغِم الثاءُ في الذالِ لانتفاءِ التقاءِ الساكنين، إذ الهاءُ قبلَ الثاءِ متحركةٌ».

وقد تَضَمَّنَتْ هذه الآية الكريمةُ أنواعاً من الفصاحةِ والبلاغةِ فمنها: الإتيانُ بها مُجْمَلَةً، ومنها: جَعْلُه لها نفس الشهوات مبالغةً في التنفير عنها[3]، ومنها: البَدَاءَةُ بالأهمِّ فالأهمِّ، فَقَدَّم أولاً النساءَ لأنهن أكثرُ امتزاجاً ومخالطةً بالإنسانِ، وهُنَّ حبائِلُ الشيطان، قال عليه السلام: «ما تَرَكْتُ بعدي فتنةً أَضَرَّ على الرجالِ مِنَ النساءِ»[4] «ما رأيتُ مِنْ ناقصاتِ عقلٍ ودينٍ أَسْلَبَ لِلُبِّ الرجلِ منكُنَّ»[5] ويُرْوى: «الحازمِ منكن». وقيل: «فيهن فتنتان، وفي البنين

---

(١) معاني القرآن ١/١٢٩.

(٢) أي ثاء الحرث في ذال «ذلك» بعدها، وهي قراءة أبي عمرو كما في البحر ٢/٣٩٨.

(٣) أي إن الشهوة مصدر يراد به اسم المفعول أي المشتهيات فجعلت نفس المصدر مبالغة.

(٤) البخاري: (الفتح) النكاح ٩/١٣٧؛ مسلم: الذكر ٤/٢٠٩٧؛ ابن حنبل ٥/٢٠٠.

(٥) البخاري: فتح الباري ١/٤٠٥؛ مسلم: الإيمان ١/٨٧.

فتنةٌ واحدةٌ؛ وذلك أنهنَّ يَقْطَعْنَ الأرحامَ والصلات بين الأهلِ غالباً وهُنَّ سببٌ في جمع المال من حلالٍ وحرام غالباً، والأولاد يُجْمَع لأجلِهم المالُ. فلذلك ثَنَّى بالبنين، وفي الحديث[1]: «الولد مَبْخَلَةٌ مَجْبَنَةٌ»، ولأنهم فروع منهن وثمرات نشأن عنهن، وفي كلامهم: «المرءُ مفتونٌ بولدِه». وقُدِّمَتْ على الأموال لأنها أحبُّ إلى المرءِ مِنْ ماله، وأمَّا تقديمُ المالِ على الولد في بعضِ المواضع فإنما ذلك في سياقِ امتنانٍ وإنعامٍ أو نصرةٍ ومعاونة وغلبة، لأنَّ الرجال تُستمال بالأموال، ثم أتى بذكرِ تمام اللذة وهو المركوبُ البهيُّ من بينِ سائر الحيوانات، ثم أتى بِذِكْر ما يَحْصُل به جَمالٌ حين تُـريحون وحين تَسْرحون، كما تشهد به الآية الأخرى[2]، ثم ذَكَرَ ما به قِوامُهم وحياةُ بنيهم وهو الزروع والثمار، ويشمل الفواكهَ أيضاً، ومنها: الإتيانُ بلفظٍ يُشْعر بشدة حب هذه الأشياء حيث قال: «زُيِّن»، والزينةُ محبوبةٌ في الطباع.

ومنها: بناءُ الفعلِ للمفعول؛ لأنَّ الغرضَ الإعلامُ بحصول ذلك. ومنها: إضافةُ الحُبِّ للشهوات، والشهواتُ هي الميلُ والنزوع إلى الشيء. ومنها التجنيس: «القناطيرِ المقنطرةِ». ومنها: الجمعُ بين ما يشبه المطابقة في قوله: «الذهب والفضة» لأنهما صارا متقابلين في غالِب العُرف. ومنها: وصفُ القناطيرِ بالمقنطرة الدالةِ على تكثيرها مع كثرتها في ذاتها. ومنها: ذِكْرُ هذا الجنس بمادة الخيل لِما في / اللفظ من الدلالة على تحسينه، ولم يقل: [١٣٠/ب] الأفراس، وكذا قوله: «والأنعام» ولم يَقُل الإبل والبقر والغنم، ولأنه أَخْصَرُ.

قوله: «ذلك متاع» الإشارةُ بـ «ذلك» للمذكور المتقدِّم، فلذلك وَحَّد اسمَ

---

(١) ابن ماجه الأدب ٢/١٢٠٩؛ ابن حنبل ٤/١٧٢.
(٢) الآية ٦ من النحل: «ولكم فيها جمَالٌ حين تُريحون وحين تَسْرحون».

الإشارة،والمشارُ إليه متعددٌ كقولِه تعالى: «عَوانٌ بين ذلك»[١]، وقد تقدَّم شيئان.

قوله: «المآب» هو مَفْعَل من: آب يؤوب أي رَجَع، والأصل: مَأْوَب فَنُقِلت حركةُ الواو إلى الهمزة الساكنة قبلها، فَقُلِبت الواوُ ألفاً، وهو هنا اسمُ مصدرٍ أي: حَسَنُ الرجوعِ، وقد يقع اسم مكان أو زمان، تقول: آبَ يَـؤُوب أَوْباً وإياباً ومآباً، فالأوْب والإياب مصدران والمآبُ اسمُ لهما.

آ. (١٥) **قوله تعالى: ﴿قل أؤُنبئكم﴾**: قرأ نافع[٢] وابن كثير وأبو عمرو بتحقيقِ الأولى وتسهيل الثانية بينَ بينَ، على ما عُرِف من قواعدهم في أول البقرة، والباقون بالتخفيف فيهما. ومَدَّ بين هاتين الهمزتين بلا خلاف قالون عن نافع، وأبو عمرو وهشام عن ابن عامر بخلاف عنهما، والباقون بغير مد، وهم على أصولِهم من تحقيقٍ وتسهيل، وورش على أصلِه من نَقْلِ حركة الهمزة إلى لام «قل».

واعلم أنه لا بُدَّ مِنْ ذِكْر اختلاف القراء في هذه اللفظةِ وشِبْهها وتحـريرِ مذاهبهم فإنه موضعٌ عَسِرُ الضبط فأقول بعونِ الله تعالى: الواردُ من ذلك في القرآن الكريم ثلاثةُ مواضعَ: أعني همزتين أولاهما مفتوحةٌ والثانيةُ مضمومة من كلمةٍ واحدة، الأولُ هذا الموضعُ، والثاني في ص: «أَؤُنْزِل عليه الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا»[٣]، الثالث في القمر: «أَؤُلْقيَ عليه الذِّكْر»[٤]. والقُرَّاء فيها على خمسِ مراتبَ، إحداها: مرتبة قالون، وهي تسهيلُ الثانيةِ بينَ بينَ، وإدخالُ ألفٍ بين الهمزتين بلا خلافٍ كذا رواه عن نافع. الثانية: مرتبة ورش وابن كثير، وهي

---

(١) «قال انه يقول انها بقرة لا فارِضٌ ولا بكرٌ، عوانٌ بين ذلك» الآية ٦٨ من البقرة.

(٢) السبعة ١٣٤؛ البحر ٢/٣٩٩.

(٣) الآية ٨ من سورة ص.

(٤) الآية ٢٥ من سورة القمر.

تسهيلُ الثانية أيضاً بينَ بينَ من غيرِ إدخال ألف بين الهمزتين بلا خلافٍ كذا روى ورش عن نافع. الثالثة: مرتبة الكوفيين[1] وابن ذكوان عن ابن عامر وهي تحقيق الثانية من غيرِ إدخال ألف بلا خلاف، كذا روى ابن ذكوان عن ابن عامر. الرابعة: مرتبةُ هشام، وهي أنه رُوي عنه ثلاثة أوجه: الأولُ التحقيقُ وعدمُ إدخالِ ألف بين الهمزتين في ثلاث السور. الوجه الثاني: التحقيقُ وإدخال ألف بينهما في ثلاث السور. والوجه الثالث: التفرقةُ بين السور الثلاث، وهو أنه يُحَقِّق ويَقْصُر في هذه السورة، ويُسَهِّل ويَمُدُّ في السورتين الأُخْرَيَين. الخامسة: مرتبة أبـي عمرو وهي تسهيل الثانية مع إدخالِ الألف وعدمه. واجتزأْتُ عن تعليل التخفيف والمد والقصر واعزاً كلَّ واحد منها إلى لغةِ مَنْ تكلم به بما قدمته في أول البقرة، ولله الحمد.

ونقل أبو البقـاء[2] أنه قُـرىء: «أُوْنَبِّئكم» بواو خـالصة بعـد الهمزة لانضمامها، وليس ذلك بالوجهِ. وفي قوله: «أؤنبئكم» التفاتٌ من الغَيْبَةِ في قوله: «للناس» إلى الخطاب تشريفاً لهم.

قوله: «بخير» متعلقٌ بالفعل، وهذا الفعلُ لَمَّا لم يُضَمَّنْ معنى «أَعْلَم» تعدَّى لاثنين، الأولُ تعدَّى إليه بنفسه وإلى الثاني بالحرف، ولو ضُمِّن معناها لتعدَّى إلى ثلاثة.

و «من ذلكم» متعلِّقٌ بخير؛ لأنه على بابِه من كونِه أَفْعَلَ تفضيلٍ، والإشارةُ بذلكم إلى ما تقدَّم من ذكرِ الشهوات، وتقدَّم تسويغُ الإشارة بالمفرد إلى الجمع. ولا يجوزُ أن تكونَ «خير» ليست للتفضيل، ويكونُ المرادُ به خيراً من الخيور، وتكون «مِنْ» صفةً لقولِه: «خير». قال أبو البقاء[3]: «مِنْ» في

---

(١) أي عاصم وحمزة والكسائي.

(٢) الاملاء ١/١٢٧.

(٣) الاملاء ١/١٢٧.

موضِع نصبٍ بخير تقديرُه: بما يَفْضُل ذلك، ولا يجوز أَنْ تكونَ صفةً لخير؛ لأن ذلك يوجبُ أن تكونَ الجنةُ وما فيها مِمَّا رَغِبوا فيه بعضاً لِما زهدوا فيه من الأموال ونحوها» وتابعه على ذلك الشيخ»[1] / . [١٣١/أ]

قوله: «للذين اتقوا» [يجوز فيه أربعةُ أوجه، أحدها: أنه متعلق بخير، ويكونُ الكلامُ قد تَمَّ هنا][2] ويرتفعُ «جنات» على خبر مبتدأ محذوفٍ تقديرُه: هو جنات، أي: ذلك الذي هو خيرٌ مِمَّا تقدم جناتٌ، والجملةُ بيانٌ وتفسيرٌ للخيريَّة، ومثلُه: «قل أفؤنبِّئكم بشرٍّ من ذلك» ثم قال: «النارُ وعدَها اللهُ الذين كفروا»[3]، ويؤيد ذلك قراءة «جنات»[4] بكسر التاء على أنها بدل من «بخير» فهي بيانٌ للخير. والثاني: أن الجارَّ خبرٌ مقدم، و«جنات» مبتدأٌ مؤخرٌ، أو يكونُ «جناتٌ» فاعلاً بالجار قبله، وإنْ لم يعتمد عند مَنْ يرى ذلك. وعلى هذين التقديرين فالكلامُ تَمَّ عند قوله: «من ذلكم»، ثم ابتدأ بهذه الجملة وهي أيضاً مبيِّنةٌ ومفسرةٌ للخيرية.

وأمَّا الوجهان الآخران فذكرهما مكي[5] مع جر «جنات»، يعني أنه لم يُجِز الوجهين، إلا إذا جَرَرْتَ «جنات» بدلاً مِنْ «بخير». الوجه الأول: أنه متعلقٌ بأؤنبئكم. الوجه الثاني: أنه صفةٌ لخير. ولا بُدَّ من إيرادِ نصه فإنَّ فيه إشكالاً.

قال رحمه الله: ـ بعد أن ذَكَرَ أنَّ «للذين» خبرٌ مقدم و «جناتٌ» مبتدأ ـ «ويجوزُ الخفضُ في «جنات» على البدلِ من «بخير» على أن تَجْعَلَ اللام في «للذين» متعلقةً بأؤنبئكم، أو تجعلَها صفةً لخير، ولو جَعَلْتَ اللامَ متعلقةً

---

(١) البحر ٢/٣٩٩.

(٢) ما بين معقوفين خرم في الأصل.

(٣) الآية ٧٣ من الحج.

(٤) وهي قراءة يعقوب. البحر ٢/٣٩٩؛ شواذ القراءات ١٩.

(٥) المشكل ١/١٢٩.

بمحذوفٍ قامَتْ مقامَه لم يَجُزْ خَفْضُ «جنات»؛ لأنَّ حروفَ الجرِّ والظروفَ إذا تعلَّقت بمحذوفٍ، وقامَتْ مقامَه صار فيها ضميرٌ مقدرٌ مرفوعٌ، واحتاجت إلى ابتداءٍ يعودُ إليه ذلك الضميرُ كقولك: «لزيدٍ مالٌ، وفي الدار رجلٌ وخلفَك عمروٌ» فلا بُدَّ من رفع «جنـات» إذا تعلَّقت اللامُ بمحـذوف، ولو تعلَّقت بمحذوف على أَنْ لا ضميرَ فيها لرفَعْتَ «جنات» بفعلِها، وهو مذهبُ الأخفشِ في رفعِه ما بعدَ الظروفِ وحروفِ الخفض بالاستقرار، وإنما يَحْسُن ذلك عند حُذّاق النحويين إذا كانت الظروفُ أو حروفُ الخفضِ صفةً لما قبلها، فحينئذٍ يتمـكَّن ويَحْسُن رَفْعُ الاسمِ بالاستقرار، وقد شرحنا لك وبَيَّنَّاه في أمثلة، وكذلك إذا كانت أحوالاً [مِمّا قبلها] ». انتهى فقد جَوَّز تعلُّق هـذه اللام بـأؤنبئكم أو بمحذوف على أنها صفةٌ لخير بشرط أن تُجَرَّ «جنات»، على البدلِ من «بخير»، وظاهرُه أنه لا يجوزُ ذلك مع رفعِ «جنات» وعَلَّل ذلك بأنَّ حروفَ الجـر تُعَلَّقُ بمحـذوفٍ وتُحَمَّـلُ الضميـرَ، فـوجَب أن يؤتى لـه بمبتـدأ وهو «جنات»، وهذا الذي قاله من هذه الحيثية لا يلزَمُ، إذ لقائلٍ أن يقولَ: أُجَوِّزُ تعليقَ اللام بما ذكرْتُ من الوجهين مع رفع «جنات» على أنَّها خبرُ مبتدإٍ محذوفٍ، لا على الابتداءِ حتى يلزَم ما ذكرْتُ. ولكنْ الوجهانِ ضعيفان من جهةٍ أخرى: وهو أنَّ المعنى ليس واضحاً على ما ذكر، مع أنَّ جَعْلَه أنَّ اللامَ صفةٌ لخير أقوى مِنْ جَعْلِها متعلقةً بأؤنبئكم إذ لا معنى له. وقوله: «في الظروف وحروفِ الجر أنها عند الحُذّاق إنما ترفع الفاعل إذا كانت صفاتٍ» وقوله: «وكذلك إذا كُنَّ أحوالاً» فيه قصورٌ؛ لأنَّ هذا الحكمَ مستقرٌ لها في مواضعَ، منها الموضعان اللذان ذكرهما. ثالثهما: أن يقَعا صلةً. رابعها: أن يقعا خبراً لمبتدأ. خامسها: أن يعتمدا على نفي. سادسها: أن يعتمدا على استفهامٍ، وقد تقدَّم تحريرُ هذا، وإنَّما أَعَدْتُه لبُعْدِ عَهْدِهِ.

قوله: «عند ربهم» فيه أربعةُ أوجه، أحدُها: أنه في محل نصبٍ على

الحال من «جنات» لأنه في الأصل صفةٌ لها، فلمَّا قُدِّم نُصِبَ حالاً. الثاني: أنه متعلِّقٌ بما تَعَلَّق به «للذين» من الاستقرار إذا جعلناه خبراً أو رافعاً لجنات بالفاعلية، أمَّا إذا علَّقْتَه بـ «خيرٍ» أو بـ «أؤنبئكم» فلا، لعدمِ تضمُّنه الاستقرارَ. الثالث: أن يكونَ معمولاً لتجري، وهذا لا يساعِدُ عليه المعنى. الرابع: أنه متعلِّق بخير، كما تعلَّق به «للذين» على قولٍ تقدَّم. ويَضْعُفُ أن يكونَ الكلامُ قد تَمَّ عند قولِه «للذين اتقوا» ثم يُبْتدأ بقوله: «عند ربهم جناتٌ» على الابتداء والخبرِ، وتكون الجملة مبينةً ومفسرةً للخيرية كما تقدَّم في غيرها.

وقرأ يعقوب[1] «جنات» بكسر التاء، وفيها ثلاثةُ أوجه، أحدها: أنها بدلٌ من لفظ «خير» فتكونُ مجرورةً، وهي بيانٌ له كما تقدم. والثاني أنها بدلٌ من محل «بخير» ومحلُّه النصب، وهو في المعنى كالأول / . الثالث: أنه [١٣١/ب] منصوبٌ بإضمار أعني، وهو نظيرُ الوجهِ الصائرِ إلى رفعه على خبر ابتداءٍ مضمرٍ.

قوله: «تَجْرِي» صفةٌ لجنات، فهو في محلِّ رفعٍ أو نصب أو جر على حَسَب القراءتين والتخاريج فيهما. و «مِنْ تحتها» متعلِّقٌ بتجري، وجَوَّز فيه أبو البقاء[2] أن يتعلَّق بمحذوفٍ على أنه حالٌ من الأنهار قال: «أي: تَجْرِي الأنهارُ كائنةً تحتها»، وهذا يُشْبِهُ تهيئة العاملِ للعمل في شيء وقَطْعَه عنه.

قوله: «خالدين» حالٌ مقدَّرة، وصاحبُها الضميرُ المستكِنُّ في «للذين» والعاملُ فيها حينئذٍ الاستقرارُ المقدَّرُ. وقال أبو البقاء[3]: «إنْ شِئْتَ من الهاء في «تحتها». وهذا الذي ذكره إنما يتمشَّى على مذهبِ الكوفيين، وذلك أنَّ

---

(١) البحر ٢/٣٩٩؛ شواذ القراءات ١٩.

(٢) الإملاء ١/١٢٧.

(٣) الإملاء ١/١٢٨.

جَعْلَها حالاً من «ها» في «تحتها» يؤدِّي إلى جريان الصفةِ على غيرَ مَنْ هي له في المعنى[1]، لأن الخلودَ من أوصافِ الداخلين في الجنةِ لا مِنْ أوصافِ الجنة، ولذلك جَمَعَ هذه الحال جَمْعَ العقلاء، فكان ينبغي أن يُؤتى بضميرٍ مرفوعٍ بارز، هو الذي كان مستتراً في الصفةِ، نحو: «زيدٌ هندٌ ضاربها هو»، والكوفيون يقولون: إنْ أُمِنَ اللَّبْس كهذا لم يجب بروزُ الضميرِ، وإلَّا يجبْ، والبصريون لا يُفَرِّقون، وتقدَّم البحثُ في ذلك.

قوله: «وأزواجٌ مطهرةٌ ورِضْوان» مَنْ رفع «جنات» كما هو المشهورُ كان عَطْفُ «أزواج» و «رضوان» سهلاً. ومَنْ كسر التاء فيجب حينئذٍ على قراءته أن يكونَ مرفوعاً على أنه مبتدأٌ خبرُه مضمرٌ، تقديرُه: ولهم أزواجٌ ولهم رضوان، وتقدَّمَ الكلامُ على «أزواجٌ مُطَهَّرة» في البقرة[2].

وفي «رضوان» لغتان: ضَمُّ الراءِ وهي لغةُ تميم، والكسرُ وهي لغةُ الحجاز، وبها قَرَأ العامة إلا أبا بكر[3] عن عاصم فإنه قرأ بلغة تميم في جميع القرآن، إلا في الثانية مِنْ سورة المائدة، وهي: «مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانه»[4] فبعضُهم نَقَل عنه الجزمَ بكسرها، وبعضُهم نقل عنه الخلافَ فيها خاصة.

وهل هما بمعنًى واحدٍ أو بينهما فرقٌ؟ قولان، أحدهما: أنهما مصدران بمعنى واحدٍ لرَضِي يَرْضَى. والثاني: أنَّ المكسور اسم ومنه: رِضْوان خازنُ الجنة صلى الله على نبينا وعلى أنبيائه وملائكته، والمضمومُ هو المصدر. و «مِن الله» صفةٌ لرضوان.

---

(١) انظر: الإنصاف ١/٥٧.
(٢) الآية ٢٥ من البقرة.
(٣) السبعة ٢٠٢؛ والكشف ١/٣٣٧.
(٤) الآية ١٦ من المائدة.

آ. (١٦) **قوله تعالى: ﴿الذينَ يقولون﴾**: يَحْتَمِلُ مَحَلُّه الرفعَ والنصبَ والجرَّ، فالرفعُ من وجهين، أحدهُما: أنه مبتدأ محذوفُ الخبرِ، تقديرُه: الذين يقولون كذا مستجابٌ لهم، أو لهم ذلك الخيرُ المذكورُ. والثاني: أنه خبرُ مبتدأٍ محذوفٍ، كأنه قيل: مَنْ هم هؤلاء المتقون؟ فقيل: الذينَ يقولون كَيْتَ وكيتَ.

والنصبُ من وجهٍ واحد، وهو النصبُ بإضمار أَعْني أو أمدحُ، وهو نظيرُ الرفعِ على خبرِ ابتداءٍ مضمرٍ، ويُسَمَّيان الرفعَ على القطعِ والنصبَ على القطعِ. والجَرُّ مِنْ وجهين، أحدهما: النعتُ والثاني البدلُ، ثم لك في جَعْلِه نعتاً أو بدلاً وجهان، أحدُهُما: جَعْلُه نعتاً للذين اتقوا أو بدلاً منه. والثاني: جَعْلُه نعتاً للعباد أو بدلاً منهم. واستضعف أبو البقاء[1] جَعْلَه نعتاً للعباد. قال: «لأنَّ فيه تخصيصاً لعلمِ الله تعالى، وهو جائزٌ على ضَعْفِهِ، ويكون الوجهُ فيه إعلامَهم بأنه عالمٌ بمقدار مشقتهم في العبادة فهو يُجازِيهم عليها كما قال: «واللـهُ أعلمُ بإيمانكم»[2].

والجملةُ من قوله: «واللـهُ بصيرٌ» يجوز أن تكونَ معترضةً لا محلَّ لها إذا جَعَلْتَ «الذين يقولون» تابعاً للذين اتقوا نعتاً أو بدلاً، وإنْ جَعَلْتَه مرفوعاً أو منصوباً فلا.

آ. (١٧) **قوله تعالى: ﴿الصابرين﴾**: إنْ قَدَّرْتَ «الذين يقولون» منصوبَ المحل أو مجرورَه على ما تقدَّم كان «الصابرين» نعتاً له على كلا التقديرين، فيجوزُ أن يكونَ في محلِّ نصب وأن يكون في محل جر، وإنْ قَدَّرْته مرفوع المحل تعيَّن نصب «الصابرين» بإضمار أعني.

---

(١) الاملاء ١/١٢٨.

(٢) الآية ٢٥ من النساء.

والأسْحار جمع «سَحَر» بفتح العين وسكونها. واختلف أهل اللغة في السَّحَر: أيُّ وقتٍ هو؟ فقال جماعةٌ منهم الزجاج[1]: «إنه الوقت قبل طلوع الفجر»، ومنه «تَسَحَّر» أي أكل في ذلك الوقت، وأسْحَرَ إذا سار فيه، قال زهير[2]:

١١٩٨ـ بَكَرْنَ بُكوراً واسْتَحَرْنَ بسُحْرَةٍ   فهنَّ ووادي الرَّسِّ كاليدِ للفَم

قال الراغب[3]: «السَّحَرُ: اختلاطُ ظلامِ آخر الليل بضياءِ النهار، وجُعِل اسماً لذلك الوقت، ويقال: «لَقيته بأعلى سَحَرَيْن»، والمُسْحِرُ: الخارجُ سَحَراً، والسَّحورُ: اسمٌ للطعامِ المأكولِ سَحَراً، والتسَحُّرُ أكْلُه». والمُسْتَحِرُ: الطائر الصَّيَّاحُ في السَّحَر، قال[4]:

١١٩٩ـ يُعَـلُّ بـه بَـرْدُ أنيـابِهـا   إذا غَـرَّدَ الطائـرُ المُسْتَحِـرْ

وقال بعضُهم: «أَسْحَرَ الطَائر أي: صاحَ وتحرَّكَ في صياحه» وأنشد البيت. وهذا وإنْ كان مطلقاً، وإنما يريد ما ذكرْتُه بالصِّياح في السحر، ويقال: أَسْحَر الرجل: أي دخل في وقتِ السَّحَر كأَظْهَرَ / أي: دخل في وقت الظُّهر، قال[5]: [١٣٢/أ]

١٢٠٠ـ وأدْلَـجَ مِنْ طِيْبَةٍ مسـرعـاً   فجـاءَ إلينـا وقـد أَسْحَـرَا

ومثلُه: «اسْتَحَرَ» أيضاً. وقال بعضُهم: «السَّحَرُ من ثلث الليل الأخير

---

(١) معاني القرآن ١/٣٨٧.
(٢) ديوانه ١٠.
(٣) المفردات ٢٣٢.
(٤) البيت لامرىء القيس، وهو في ديوانه ١٥٨، واللسان: «سحر». ويعل: يسقى بالمدام مرة بعد مرة.
(٥) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٣٩٨.

إلى طلوع الفجر» وقال بعضهم أيضاً: «السَّحَرُ عند العرب من آخر الليل، ثمَ يَسْتمر حكمُه إلى الإسفار، كلُّه يقال له: سَحَر». قيل: وسُمِّي السَّحَرُ سَحَراً لخفائِه، ومنه قيل: للسِّحْر: سِحْرٍ لِلُطْفِه وخَفَائه.

والسَّحْر بسكون الحاء مُنْتهى قَصَبةِ الرئة، ومنه قولُ أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «ماتَ بين سَحْري ونَحْري»[1] سُمِّي بذلك لخفائِه، و «سَحَر» فيه كلام كثير، بالنسبةِ إلى الصرف وعدمه، والتصرفِ وعدمِه، والإعرابِ وعدمِه، يأتي تفصيلُها إن شاء الله تعالى عند ذِكْرِهِ إذ هو الأليقُ به.

وقوله: «والصادقين» وما عُطِف عليه. إن قيل: كيف دَخَلَتِ الواوُ على هذه الصفاتِ وكلُّها لقبيلٍ واحد؟ ففيه جوابان، أحدُهما أنَّ الصفاتِ إذا تكرَّرت جازَ أن يُعْطَفَ بعضُها على بعضٍ بالواوِ، وإنْ كانَ الموصوفُ بها واحداً، ودخولُ الواوِ في مثل هذا تفخيمٌ، لأنه يُؤْذِنُ بأن كلَّ صفةٍ مستقلةٌ بالمدحِ. والجوابُ الثاني: أن هذه الصفاتِ متفرقةٌ فيهم، فبعضُهم صابرٌ، وبعضُهم صادِقٌ، فالموصوفُ بها متعدِّدٌ، هذا كلامُ أبـي البقاء[2].

وقال الزمخشري[3]: «الواوُ المتوسطةُ بين الصفاتِ للدلالةِ على كمالهم في كلِّ واحدة منها». قال الشيخ[4]: «ولا نعلمُ العطفَ في الصفة بالواو يَدُلُّ على الكمالِ» قلت: قد عَلِمَه علماءُ البيان، وقد تقدَّم لك تحقيقُ هذه المسألةِ في أوائلِ سورة البقرة، وما أنشدْتُه على ذلك من لسانِ العرب. والباء في «بالأسحارِ» بمعنى في.

---

(١) رواه البخاري: (الفتح ٣/٢٥٥)؛ ابن حنبل ٦/٤٨.

(٢) الإملاء ١/١٢٨.

(٣) الكشاف ١/٤١٧.

(٤) البحر ٢/٤٠٠.

آ. (١٨) قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللهُ﴾: العامةُ على «شَهِدَ» فعلاً ماضياً مبنياً للفاعلِ، والجلالةُ الكريمةُ رفعٌ بهِ. وقرأ أبو الشعثاء[١]: «شُهِدَ» مبنياً للمفعول، والجلالةُ المعظمةُ قائمةٌ مقامَ الفاعلِ، وعلى هذه القراءةِ فيكونُ «أنه لا إله إلا هو» في محلِّ رفع بدلاً من اسمِ اللـهِ تعالى بدلَ اشتمالٍ، تقديرُه: شَهِدَ وحدانيةَ اللـهِ وألوهيتَه، ولمَّا كان المعنى على هذه القراءةِ كذا أَشْكَل عَطْفُ «الملائكة وأولى العلم» على الجلالةِ الكريمة، فَخُرِّج ذلك على عَدَمِ العطفِ، بل: إمَّا على الابتداءِ والخبرُ محذوفٌ لدلالةِ الكلامِ عليه تقديرُه: والملائكةُ وأولو العلمِ يَشْهدون بذلك، يَدُلُّ عليه قولُه تعالى: «شَهِد الله»، وإمَّا على الفاعليةِ بإضمارِ محذوفٍ، تقديرُه: وشَهِدَ الملائكةُ وأولو العلم بذلك، وهو قريبٌ من قولِهِ تعالى: «يُسَبَّح له فيها بالغَدوِّ والآصالِ رجالٌ»[٢] في قراءةِ مَنْ بناه للمفعول، وقولِه[٣]:

١٢٠١ـ لِيُبْكَ يزيـدُ ضارعٌ لخصـومةٍ ....

في أحد الوجهين.

وقرأ أبو المهلب[٤] عمُّ محارب بن دثار «شهداءَ الله» جمعاً على فُعَلاء

---

(١) البحر ٢/٤٠٣؛ الشواذ ١٩.

(٢) وهي قراءة ابن عامر وأبي بكر عن عاصم. السبعة ٤٥٦، وهي الآية ٣٦ من النور.

(٣) البيت لنهشل بن حري أو ضرار بن نهشل، وينسب لآخرين، وعجزه:

ومُخْـتَـبط مِمَّـا تُـطيـح الـطوائـح

وهو في المحتسب ١/٢٣٠؛ والخصائص ٢/٣٥٣؛ والخزانة ١/١٤٧؛ والهمع ١/١٦٠؛ والدرر ١/١٤٢؛ والضارع: الفقير الذليل، والمختبط: الذي يأتي للمعروف من غير وسيلة، تطيح: تهلك.

(٤) البحر ٢/٤٠٣؛ القرطبي ٤/٤٣ ولم أقف على ترجمة أبي المهلب وسقطت كلمة (أبو) من الأصل سهواً وسوف يثبتها بعد قليل. أما محارب بن دثار فهو السدوسي الكوفي عرض على أبيه عن عمر بن الخطاب، وعرض عليه ابنه مسلمة، ولم تذكر وفاته. طبقات القراء ٢/٤٢.

كظُرَفاء منصوباً، ورُوي عنه وعن أبـي نُهَيْك كذلك، إلا أنه مرفوع، وفي كِلتا القراءتين مضافٌ للجلالة. فأمَّا النصبُ فعلى الحال، وصاحبُها هو الضميرُ المستتر في «المستغفرين» قاله ابن جني[1]، وتَبِعَه غيرُه كالزمخشـري[2] وأبـي البقاء[3]. وأمَّا الـرفعُ فعلى إضمـارِ مبتدأ، أي: هم شهـداءُ الله. و«شهداء» يَحْتمل أن يكونَ جمع شاهد كشاعِر وشُعَراء، وأَنْ يكونَ جمعَ شهيد كظريف وظُرَفاء.

وقرأ أبو المهلب أيضـاً في رواية: «شُهُداً اللَّـهَ» بضم الشين والهاء والتنوين ونصبِ الجلالةِ المعظمةِ، وهو منصوبٌ على الحالِ، جمع شهيد نحو: نَذِير ونُذُر، واسمُ اللـهِ منصوبٌ على التعظيم أي: يَشْهدون اللـهَ أي: وحدانيتَه.

ورَوى النقاش أنه قُرىء كذلك، إلا أنه قال: «برفعِ الدال ونصبها» والإضافةُ للجلالةِ المعظمة. فالنصبُ والرفعُ على ما تقدَّم في «شهداء»، وأما الإضافةُ فتحتملُ أنْ تكونَ محضةً، بمعنى أنك عَرَّفْتهم بإضافتِهم إليه من غير تَعَرُّضٍ لحدوثِ فِعْلٍ، كقولك: عباد الله، وأَنْ تكونَ مِنْ نصبٍ[4] كالقراءة قبلَها فتكونَ غيرَ محضةٍ. وقد نقل الزمخشري[5] أنه قُرىء: «شُهَداء لله» جَمْعاً على فُعَلاء وزيادةِ لامِ جر داخلةً على اسمِ اللـهِ، وفي الهمزةِ الرفعُ والنصبُ وخَرَّجهما على ما تقدَّم من الحالِ والخبرِ.

---

(١) المحتسب ١/٢٣٠.
(٢) الكشاف ١/٤١٩.
(٣) الإملاء ١/١٢٨.
(٤) أي إن أصلها النصب على عادة الإضافة غير المحضة التي تفيد الإضافةُ فيها التخفيف فقط نحو: هذا ضاربُ الرجلِ، وأصلها: ضاربٌ الرجلَ.
(٥) الكشاف ١/٤١٩.

وعلى هذه القراءاتِ كلِّها ففي رفعِ «الملائكة» وما بعدَها ثلاثةُ أوجهٍ، [١٣٢/ب] أحدُها الابتداءُ / والخبرُ محذوفٌ. والثاني: أنه فاعلٌ بفعلٍ مقدرٍ وقد تَقدَّم تحريرُها. الثالث ـ ذكَره الزمخشري[١] ـ: وهو النسقُ على الضمير المستكنِّ في «شهداء الله» قال: «وجاز ذلك لوقوعِ الفاصلِ بينهما».

قوله: «أنه» العامَّةُ على فتحِ الهمزةِ، وإنما فُتِحَتْ لأنها على حَذْفِ حرفِ الجر، أي: شَهِدَ الله بأنه لا إله إلا هو، فلَمَّا حُذِفَ الحرفُ جازَ أن يكونَ محلُّها نصباً وأن يكونَ محلُّها جَرَّاً كما تقدَّم تقديره.

وقرأ ابن عباس[٢]: «إنه» بكسرِ الهمزةِ، وفيها تخريجان، أحدُهما: إجراءُ «شَهِدَ» مُجْرى القولِ لأنه بمعناه، وكذا وقَعَ في التفسير: شَهِد الله أي: قال الله، ويؤيِّده ما نَقَله المؤرِّج أن «شَهِد» بمعنى «قال» لغةُ قيس بن عيلان. والثاني: أنها جملةُ اعتراضٍ بين العامل ـ وهو شهد ـ وبين معمولِهِ ـ وهو قولُه «إنَّ الدينَ عند الله الإسلامُ»، وجازَ ذلك لِما في هذه الجملةِ من التأكيدِ وتقويةِ المعنى، وهذا إنما يتجه على قراءةِ فَتْحِ «أَنَّ» من «أنَّ الدينَ»، وأمَّا على قراءةِ الكسرِ فلا يجوزُ، فيتعيَّنُ الوجهُ الأولُ.

والضميرُ في «أنه» يَحْتمل العَوْدَ على الباري لتقدُّمِ ذكرِهِ، ويَحْتمل أن يكونَ ضميرَ الأمرِ، ويؤيِّدُ ذلك قراءةُ عبدالله[٣]: «شَهِدَ الله أَنْ لا إلهَ إلا هو» فأَنْ مخففةٌ في هذه القراءةِ، والمخففةُ لا تعملُ إلاَّ في ضميرِ الشأنِ ويُحْذَفُ حينئذٍ، ولا تَعْمَلُ في غيرِه إلا ضرورةً.

---

(١) الكشاف ١/٤١٩.
(٢) البحر ٢/٤٠٣؛ الشواذ ١٩.
(٣) البحر ٢/٤٠٣.

وأَدْغم أبو عمرو[1] ـ بخلافٍ عنه ـ واو «هو» في واوِ النسق بعدها وقد تقدَّم تحقيقُ هذه المسألةِ في البقرة عند قوله: «هو والذين آمنوا معه»[2].

قوله: «قائماً بالقِسْط» في نصبه أربعةُ أوجه أحدُها: أنه منصوبٌ على الحال، واختلف القائلُ بذلك: فبعضُهم جَعَلَه حالاً من اسم الله، فالعاملُ فيها «شَهِدَ». قال الزمخشري[3]: «وانتصابهُ على أنَه حالٌ مؤكِّدةٌ منه كقوله تعالى: «وهو الحقُّ مصدِّقاً». قال الشيخ[4]: «وليس من بابِ الحالِ المؤكدةِ لأنه ليس من باب: «ويومَ يُبْعَثُ حياً»[5] ولا من باب: «أنا عبدُالله شجاعاً»[6] فليس «قائماً بالقسط» بمعنى شَهِد، وليس مؤكداً لمضمونِ الجملةِ السابقةِ في نحو: أنا عبدُالله شجاعاً وهو زيدٌ شجاعاً، لكنْ في هذا التخريجَ قَلَقٌ في التركيبِ، إذ يصير كقولك: «أكلَ زيدٌ طعاماً وعائشةُ وفاطمةُ جائعاً» فَيَفْصِل بين المعطوفِ عليه والمعطوفِ بالمفعول، وبين الحالِ وذي الحال بالمفعولِ والمعطوفِ، لكنْ بمشيئةِ كونِها كلِّها معمولةً لعاملٍ واحدٍ.» انتهى.

قلت: مؤاخَذَتُه له في قولِهِ: «مؤكدةٌ» غيرُ ظاهرٍ، وذلك أنَّ الحالَ على قسمين: إمَّا مؤكدةٌ وإمَّا مُبَيِّنة، وهي الأصلُ، فالمُبَيِّنَةُ لا جائزٌ أن تكونَ ههنا، لأنَّ المبيِّنة تكونُ منتقلةً، والانتقالُ هنا مُحالٌ، إذ عَدْلُ اللـهِ تعالى لا يتغيَّرُ، فإنْ قيل لنا قسمٌ ثالثٌ، وهي الحالُ اللازمةُ فكانَ للزمخشري مندوحةٌ عن قوله «مؤكدة» إلى قوله «لازمةٌ» فالجوابُ أنَّ كلَّ مؤكدةٍ لازمةٌ وكلَّ لازمةٍ مؤكدةٌ

---

(١) البحر ٤٠٣/٢.
(٢) الآية ٢٤٩ من البقرو.
(٣) الكشاف ٤١٧/١.
(٤) البحر ٤٠٣/٢.
(٥) الآية ١٥ من مريم، ويعنون بهذا الباب الحال التي تؤكد عاملها.
(٦) ويعنون بهذا الباب الحال التي تؤكد مضمون الجملة.

فلا فرقَ بين العبارتين، وإنْ كان الشيخُ زَعَم أنَّ إصلاحَ العبارةِ يَحْصُل بقوله: «لازمة»، ويَدُلُّ على ما ذكرتُهُ من ملازَمَةِ التأكيدِ للحالِ اللازمةِ وبالعكس الاستقراءُ. وقولُه: «ليس معنى قائماً بالقسط معنى شهد» ممنوعٌ بل معنى «شَهِد» مع متعلَّقِهِ ـ وهو أنه لا إله إلا هو ـ مساوٍ لقولِه «قائماً بالقسط» لأنَّ التوحيدَ ملازمٌ للعدلِ.

ثم قال الزمخشري[1]: «فإنْ قلتَ: لِمَ جاز إفرادُه بنصبِ الحالِ دون المعطوفَيْنِ عليه، ولو قلت: «جاءني زيدٌ وعمرو راكباً» لم يَجُزْ؟ قلت: «إنما جازَ هذا لعدمِ الإلباسِ كما جاز في قوله تعالى: «ووَهْبنا له إسحاقَ ويعقوبَ نافلةً»[2] إن انتصب «نافلةً» حالاً عن «يعقوب» ولو قُلْتَ: «جاءني زيدٌ وهند راكباً» جاز لتميُّزِه بالذُّكورة.

قال الشيخ[3]: «وما ذَكَره مِنْ قوله: «جاءني زيدٌ وعمروٌ راكباً» أنه لا يجوزُ ليس كما ذَكَر، بل هذا جائزٌ لأنَّ الحالَ قَيْدٌ فيمن وَقَع منه أو به الفعلُ أو ما أشبهَ ذلك، وإذا كان قيداً فإنه يُحْمَل على أقرب مذكورٍ، ويكون «راكباً» حالاً مِمَّا يَليه، ولا فرقَ في ذلك بين الحالِ والصفةِ، لو قلت: «جاءني زيدٌ وعمروٌ الطويلُ» كان «الطويلُ» صفةً لعمرو، ولا تقولُ: لا تجوزُ هذه المسألةُ لِلَّبْس، إذ لا لَبْسَ في هذا وهو جائزٌ، وكذلك الحالِ. وأمَّا قولُه: «إنَّ نافلةً» انتصَب حالاً عن يعقوبَ» فلا يتعيَّنُ أَنْ يكونَ حالاً عن يعقوب؛ إذ يُحتمل أَنْ يكونَ «نافلةً» مصدراً كالعاقبة والعافِية، ومعناه: زيادة، فيكونُ ذلك شاملاً / لإسحاق ويعقوب لأنهما زيدا لإبراهيم بعد ابنه إسماعيل وغيره» قلت: مرادُ الزمخشري بمنع «جاءني زيد وعمرو راكبا» إذا أُريد أَنَّ الحالَ منهما معاً، أمَّا [١٣٣/أ]

(١) الكشاف ١/٤١٧.
(٢) الآية ٧٢ من الأنبياء.
(٣) البحر ٢/٤٠٦.

إذا أريد أنها حالٌ من واحدٍ منهما فإنَّما تُجْعَلُ لِما تليه، لعودِ الضميرِ على أَقْربِ مذكور، وبعضُهم جَعَلَه حالاً من «هو» قال الزمخشري[1]: «فإنْ قلت: قد جَعَلْتَه حالاً من فاعل «شَهِدَ» فَهَلْ يَصِحُّ أَنْ ينتصِبَ حالاً عن «هو» في «لا إله إلا هو»؟ قلت: نَعَمْ لأنها حالٌ مؤكدةٌ، والحالُ المؤكدةُ لا تَسْتَدْعي أن يكونَ في الجملةِ ـ التي هي زيادةٌ في فائدتِها ـ عاملٌ فيها كقولك: «أنا عبدُالله شجاعاً». انتهى. يعني أنَّ الحالَ المؤكِّدَة لا يكونُ العاملُ فيها النصبَ[2] شيئاً من الجملةِ السابقةِ قبلَها، إنما ينتصبُ بعاملٍ مضمرٍ، فإنْ كان المتكلمُ مُخْبِراً عن نفسه نحو: «أنا عبدُالله شجاعاً»قَدَّرْتَه: أُحقُّ شجاعاً، مبنياً للمفعول، وإنْ كان مُخْبِراً عن غيره قَدَّرْتَه مبنياً للفاعل نحو: «هذا عبدُالله شجاعاً» أي: أَحُقُّه، هذا هو المذهبُ المشهورُ في نصبِ مثلِ هذه الحالِ. وفي المسألةِ قولٌ ثانٍ لأبي إسحاق أنَّ العاملَ فيها هو خبرُ المبتدأ لِما ضُمِّنَ من معنى المشتقِ إذْ هو بمعنى المُسَمَّى. وقولٌ ثالثٌ: أنَّ العاملَ فيها المبتدأ لِما ضُمِّن مِنْ معنى التنبيه، وهي مسألةٌ طويلةٌ. وبعضُهم جَعَلَه حالاً من الجميع على اعتبارِ كلِّ واحدٍ واحدٍ قائماً بالقسط، وهذا مناقضٌ لِما قاله الزمخشري من أنَّ الحالَ مختصةٌ باللَّـهِ تعالى دونَ ما عُطِف عليه. وهذا المذهبُ مردودٌ بأنه لو جازَ ذلك لجازَ «جاء القومُ راكباً» أي: كلُّ واحدٍ منهم راكباً، والعربُ لا تقولُ ذلك البتَة، فَفَسَدَ هذا، فهذه ثلاثةُ أوجهٍ في صاحبِ الحال.

الوجهُ الثاني من أوجهِ نصبِ «قائماً» نصبُه على النعتِ للمنفيِّ بلا، كأنه قيل: لا إلَه قائماً بالقسطِ إلا هو. قال الزمخشري[3]: «فإنْ قلت: هَلْ يجوزُ

---

(1) الكشاف ١/٤١٧.

(2) قوله النصب مفعول «العامل» و «شيئاً» خبر يكون.

(3) الكشاف ١/٤١٧.

أَنْ يكونَ صفةً للمنفي، كأنه قيل: لا إله قائماً بالقسطِ إلا هو؟ قلت: لا يَبْعُدُ، فقد رَأَيْناهم يَتَّسِعون في الفصلِ بين الصفةِ والموصوفِ «ثم قال: «وهو أَوْجَهُ مِن انتصابِه عن فاعلِ «شَهِد»، وكذلك انتصابُه على المَدْح».

قال الشيخ[1]: ـ وكان الزمخشري قد مَثَّل في الفصلِ بين الصفةِ والموصوفِ بقوله: «لا رجلَ إلا عبدُالله شجاعاً ـ قال: «وهذا الذي ذَكَره لا يجوزُ لأنه فَصَلَ بين الصفةِ والموصوفِ بأجنبي وهو المعطوفان اللذان هما «والملائكةُ وأولو العلم» وليسا معمولَيْنِ لشيءٍ من جملةِ «لا إله إلا هو» بل هما معمولان لشَهِدَ، وهو نظيرُ: «عَرَفَ زيدٌ أنَّ هنداً خارجةٌ وعمـروٌ وجعفرٌ التميمية» فَيُفْصَلُ بين «هند والتميمية» بأجنبي ليس داخلاً في حَيِّز ما عمل فيها، وذلك الأجنبيُّ هو «وعمرو وجعفر» المرفوعان المعطوفان على «زيد». وأمَّا المثالُ الذي مَثَّل به وهو «لا رجلَ إلا عبدُالله شجاعاً» فليس نظيرَ تخريجِهِ في الآية، لأنَّ قولَك «إلا عبدُالله» بدلٌ على الموضعِ من «لا رجلَ» فهو تابعٌ على الموضعِ، فليس بأجنبي، على أنَّ في جوازِ هذا التركيبِ نظراً، لأنه بدلٌ و«شجاعاً» وصفٌ، والقاعدةُ أنه إذا اجتمع البدلُ والوصفُ قُدِّم الوصفُ؛ وسَببُ ذلك أنه على نية تكرارِ العاملِ على الصحيح، فصار من جملة أخرى على هذا المذهب».

الوجهُ الثالثُ: نصبُه على المدحِ. قال الزمخشري[2]: «فإن قلت: أليس من حقِّ المنتصبِ على المدح أن يكونَ معرفةً، كقولك: «الحمدُ لله الحميدَ» «إنَّا معاشرَ الأنبياء لا نُورَث»[3].

---

(١) البحر ٢/٤٠٥.

(٢) الكشاف ١/٤١٧.

(٣) البخاري: النفقات (الفتح) ٩/٥٠٢؛ والنسائي: الفيء ٧/١٣٦؛ وابن حنبل ١/٤.

[وقوله](1):

١٢٠٢ـ إنا بني نَهْشَلٍ لا نَدَّعي لأبٍ ....

قلت: قد جاء نكرة كما جاء معرفة، وأنشد سيبويه ممَّا جاءَ منه نكرةً قول الهذلي(2):

١٢٠٣ـ ويَـأوِي إلى نَسْـوَةٍ عُـطَّلٍ وشُعْثاً مَراضيعَ مثلَ السَّعالِي

انتهى.

قال الشيخ(3): «انتهى هذا السؤال وجوابُه، وفي ذلك تخليط، وذلك أنه لم يُفَرِّق بين المنصوب على المدح أو الذم أو الترحم، وبين المنصوبِ على الاختصاص، وجَعَل حكمَهما واحداً، وأوردَ مثالاً من المنصوب على المدح وهو: «الحمدُ لله الحميدَ» ومثالين من المنصوبِ على الاختصاص وهما: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث» «إنا بني نهشل لا نَدَّعي لأب». والذي ذَكَره النحويون أنَّ المنصوبَ على المدحِ أو الذم أو الترحم قد يكونُ معرفةً، وقبله معرفةٌ تَصْلُح أن يكونَ تابعاً لها وقد لا تَصْلَحُ، وقد يكونُ نكرةً كذلك، وقد يكونُ نكرة وقبلها معرفةٌ فلا يصلُحُ أن يكونَ نعتاً لها، نحو قول النابغة(4):

---

(١) البيت لبشامة بن حزن النهشلي، وعجزه:

عنـه ولا هـو بـالأبنـاء يشـرينـا

وهـو في الكامل ٦٥؛ وشواهد الكشاف ٤/٥٤٨؛ وشذور الذهب ٢١٨.

(٢) البيت لأمية بن أبي عائذ الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ٢/١٨٤ وروايته فيه:

لـه نسـوة عـاطـلاتُ الصـدو ر عوجٌ مراضيعُ مثلَ السَّعالي

والكتاب ١/١٩٩؛ ومعاني القرآن للفراء ١/١٠٨؛ وابن يعيش ٢/١٨؛ والمقرب ١/٢٢٥؛ ورصف المباني ٤١٦. واللسان: رضع؛ والخزانة ٢/٤٢٦؛ والعيني ٤/٦٣.

والعاطل: هي التي لا حليَّ لها، والشعثاء: هي التي تلبد شعرها، والسعلاة: الغول.

(٣) البحر ٢/٤٠٥.

(٤) تقدم برقم ٦٤٤.

١٢٠٤ـ أَقارِعُ عَوْفٍ لا أُحاولُ غيرَها وجوهَ قرودٍ تَبْتَغي مَنْ تجادِعُ

فنصب «وجوه قرود» على الذَّمِّ وقبْلَه معرفةٌ وهي «أقارع عوفٍ»، وأمَّا المنصوبُ على الاختصاص / فنصُّوا على أنه لا يكـون نكرةً ولا مُبْهمـاً، [١٣٣/ب] ولا يكونُ إلا معرفاً بالألف واللام أو بالإضافةِ أو بـالعلميةِ أو لفظِ «أي»، ولا يكونُ إلا بعد ضمير[١] مختص به أو مشاركٍ فيه، وربما أتى بعد ضميرِ مخاطبٍ». قلت: إنما أراد الـزمخشري بـالمنصـوبِ على الاختصـاصِ المنصوبَ على إضمارِ فعلٍ لائقٍ، سواءٌ كان من الاختصاصِ المبوَّبِ له في النحو أم لا، وهذا اصطلاحُ أهْلِ المعاني والبيان، وقد تقدَّم التنبيهُ على ذلك غيرَ مرة.

الوجه الرابع: نَصْبُه على القطع أي: إنه كان مِنْ حَقِّه أَنْ يَرْتفع نعتاً لله تعالى بعد تعريفِهِ بأل، والأصل: شَهِدَ اللَّـهُ القائمُ بالقسط، فلما نُكِّر امتنع إتباعُهُ فَقُطِعَ إلى النصب. وهذا مذهبُ الكوفيين، ونَقَلَهُ بعضُهم عن الفراء[٢] وحدَه، ومنه عندَهم قولُ امرىء القيس:[٣]

١٢٠٥ـ .... وعالَيْن قِنْوَاناً من البُسْر أحمرا

الأصل: من البسر الأحمر، وقد تقدَّم ذلك محققاً. ويؤيد هذا الذاهبَ قراءةُ عبدالله[٤] «القائم بالقسط» برفع «القـائم» تابعـاً للجلالـة. وخَرَّجـه الزمخشري[٥] وغيرُهُ على أنه خبرُ مبتدأ محذوف تقديره: هو القائمُ، [أو بدلاً

---

(١) البحر: ضمير متكلم.
(٢) معاني القرآن ١/٢٠٠.
(٣) تقدم برقم ٣١٢.
(٤) البحر ٢/٤٠٥؛ القرطبي ٤/٤٣.
(٥) الكشاف ١/٤١٧.

من هو[(١)]». قال الشيخ:(٢) «ولا يجوزُ ذلك لأنَّ فيه فصلاً بين البدلِ والمبدلِ منه بأجنبي، وهو المعطوفان، لأنهما معمولان لغيرِ العاملِ في المبدلِ منه، ولو كان العاملُ في المعطوفِ هو العاملَ في المبدلَ منه لم يَجُزْ ذلك أيضاً؛ لأنه إذا اجتمع العطفُ والبدلُ قُدِّم البدلُ على العطف، لو قلت: «جاء زيدٌ وعائشةُ أخوك» لم يَجُزْ، إنما الكلامُ جاء زيدٌ أخوكَ وعائشةُ».

فتحصَّل في رفع «القائم» على هذه القراءةِ ثلاثةُ أوجه: النعتُ والبدلُ وخبرُ مبتدأٍ محذوفٍ. ونُقِلَ عن عبدالله أيضاً أنه قرأ: «قائمٌ بالقسط» بالتنكير، ورفعُه من وجهي البدل وخبر المبتدأ. وقرأ(٣) أبو حنيفة: «قَيِّماً» بالنصبِ على ما تقدَّم. فهذه أربعةُ أوجه حَرَّرْتُها من كلام القوم.

والظاهر أن رفع «الملائكةُ» وما بعدَهُ عطفٌ على الجلالة المعظمة. وقال بعضُهم: «الكلامُ تَمَّ عند قولِهِ: «لا إله إلا هو» وارتفَعَ «الملائكة» بفعل مضمرٍ تقديرُهُ: وشَهِدَ الملائكة وأولو العلم بذلك» وكأنَّ هذا الذاهبَ يرى أنَّ شهادة اللَّـهِ مغايرةٌ لشهادة الملائكة وأولي العلم، ولا يُجِيزُ إعمال المشترك في معنييه فاحتاجَ من أجلِ ذلك إلى إضمارِ فعلٍ يُوافِقُ هذا المنطوقَ لفظاً ويخالِفُهُ معنى، وهذا يَجِيءُ نظيرُهُ في قوله تعالى: «إنَّ الله وملائكتَهُ يُصَلُّونَ على النبـيِّ»(٤). قال الزمخشري:(٥) «فإنْ قلت: هل دَخَلَ قيامُه بالقسط في حكمِ شهادةِ الله والملائكة وأولي العلم كما دَخَلَتْ الوحدانيةُ؟ قلت: نعم إذا جعلتَهُ

---

(١) زيادة من الكشاف تقتضيها المناقشة التالية.

(٢) البحر ٢/٤٠٥.

(٣) البحر ٢/٤٠٣؛ الكشاف ١/٤١٧.

(٤) الآية ٥٦ من الأحزاب.

(٥) الكشاف ١/٤١٧.

حالاً من «هو» أو نصباً على المدحِ منه، أو صفةً للمنفي، كأنه قيل: شَهِدَ الله والملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو وأنه قائم بالقسط».

قوله: «لا إله إلا هو» في هذه الجملةِ وجهان، أحدُهما: أنها مكررةٌ للتوكيد. قال الزمخشري:[1] «فإنْ قلتَ: لِمَ كَرَّر قولَه «لا إله إلا هو»؟ قلتُ: ذَكَرَه أولاً للدلالةِ على اختصاصِهِ بالوحدانيةِ، وأنه لا إله إلا تلك الذاتُ المتميِّزَة، ثم ذَكَرَهُ ثانياً بعد ما قَرَن بإثباتِ الوحدانية إثبات العدل للدلالةِ على اختصاصِهِ بالأمرين، كأنه قال: لا إله إلا هو الموصوفُ بالصفتين، ولذلك قَرَنَ به قولَه: «العزيزُ الحكيمُ» لتضمُّنِها معنى الوحدانية والعدل».

وقال بعضُهم: «ليس بتكريرٍ، لأنَّ الأولَ شهادةُ الله تعالى وحدَه، والثاني شهادة الملائكة وأولي العلم»، وهذا كما تقدَّم عند مَنْ يرفع «الملائكة» بفعلٍ آخرَ مضمرٍ لِمَا ذكرتُهُ من أنه لا يرى إعمالَ المشترك، وأن الشهادتين متغايرتان، وهو مذهبٌ مرجوح. وقال الراغب: «إنما كرَّر لا إله إلا هو لأنَّ صفات التنزيهِ أشرفُ مِنْ صفاتِ التمجيد، لأنَّ أكثرَها مشاركٌ في ألفاظِها العبيدُ فيصِحُّ وَصْفُهم بها، ولذلك وَرَدَتْ ألفاظُ التنزيهِ في حَقِّه أكثرَ وأَبْلَغَ».

قوله: «العزيز الحكيمُ» فيه ثلاثةُ أوجهٍ، أحدُها: أنه بدلٌ من «هو». الثاني: أنه خبرُ مبتدأٍ مضمرٍ. الثالث: أنه نعتٌ لـ «هو»، وهذا إنَّما يتَمَشَّى على مذهبِ الكسائي، فإنه يرى وصفَ الضمير الغائب، ويتقدَّم نحو هذا في قوله: «لا إله إلا هو الرحمن الرحيم»[2].

---

(١) الكشاف ١/٤١٩.

(٢) الآية ١٦٣ من البقرة.

آ. (١٩) **قوله تعالى: ﴿إنَّ الدينَ عند الله﴾**: قرأ الكسائي[١] بفتحِ الهمزةِ والباقون بكسرِها. فأمَّا قراءةُ الجماعَةِ فعلى الاستئنافِ، وهي مؤكدةٌ للجملة الأولى. قال الزمخشري:[٢] «فإنْ قلت: ما فائدةُ هذا التوكيدِ؟ قلتُ: فائدتُهُ أنَّ قولَه: «لا إله إلا هو» توحيدٌ، وقولَه: «قائماً بالقِسْطِ» تعديلٌ، فإذا أَرْدفه قولَه: «إنَّ الدين عند الله الإسلام» فقد آذن أن الإسلام هو العدلُ والتوحيد، وهو الدينُ عند الله، وما عداه فليس في شيء من الدين عنده».

وأمَّا قراءةُ الكسائي ففيها أوجهٌ، أحدُها: أنها بدلٌ من «أنه لا إله إلا هو» على قراءةِ الجمهور في «أنه لا إله إلا هو» وفيه وجهان، أحدهما: أنه من بدلِ الشيءِ من الشيء، وذلك أنَّ الدين الذي هو الإسلام يتضمَّنُ العدْلَ والتوحيدَ وهو هو في المعنى. والثاني: أنه بدلُ اشتمالٍ لأنَّ الإسلامَ يشتمِلُ على التوحيدِ والعَدْلِ.

الثاني من الأوجه السابقة أن يكونَ «أنَّ الدين» بدلاً من قوله «قائماً بالقسط» ثم لك اعتباران، أحدُهما: أَنْ تَجْعَلَه بدلاً من لفظِهِ[٣] فيكونُ محلُّ «أنَّ الدين» الجرَّ. والثاني: أن تجعلَه بدلاً مِنْ مَوْضِعِه فيكونُ محلُّها نصباً. وهذا الثاني لا حاجةَ إليه وإن كان أبو البقاء[٤] ذكره، وإنما صَحَّ البدلُ في المعنى؛ لأنَّ الدينَ الذي هو الإسلامُ قِسْطٌ وعَدْلٌ، فيكونُ أيضاً من بدلِ الشيءِ من الشيء، وهما لعينٍ واحدةٍ /. ويجوزُ أَنْ يكونَ بدلَ اشتمال لأنَّ الدينَ [١٣٤/أ] مشتملٌ على القسطِ وهو العدلُ. وهذه التخاريجُ لأبي علي[٥] الفارسي، وتَبِعَهُ

(١) السبعة ٢٠٢؛ الكشف ١/٣٣٨.
(٢) الكشاف ١/٤١٨.
(٣) أي من لفظ «بالقسط».
(٤) الإملاء ١/١٢٩.
(٥) الحجة (خ) ٢/٣٣٧.

الزمخشري[1] في بَعْضِها. قال الشيخ:[2] «وأبو علي معتزلي فلذلِكَ يشتمل كلامُه على لفظِ المعتزلةِ من العدلِ والتوحيد» قلت: ومَنْ يرغَبُ عن التوحيدِ والعدلِ من أهلِ السنةِ حتى يَخُصَّ به المعتزلَة؟ وإنما رأى في كلامِ الزمخشري هذه الألفاظَ كثيراً، وهو عنده معتزليٌّ، فَمَنْ تَكَلَّم بالتوحيدِ والعَدْلِ كان عندَه معتزلياً.

ثم قال: «وعلى البدل من «أنه» خَرَّجه هو وغيرُه، وليس بجيد لأنه يُـؤَدِّي إلى تركيبٍ بعيدٍ أَنْ يأتِيَ مثلُه في كلامِ العربِ وهو: «عَرَف زيدٌ أنه لا شجاعَ إلا هو وبنو دارم ملاقياً للحروب لا شجاع إلا هو البطل الحـامي أنَّ الخَصْلَةَ الحميدةَ هي البسالةُ» وتقريبُ هذا المثال: «ضرب زيدٌ عائشةَ والعُمَران حَنِقاً أختَك» فَحَنِقاً حالٌ من زيد، وأختَك بدلٌ من عائشةَ، ففصل بين البدلِ والمبـدلِ منه بـالعطفِ، وهـو لا يجوزُ، وبـالحـالِ لغيـرِ المُبْـدَلِ منـه، وهو لا يجوزُ، لأنه فُصِلَ بأجنبـي بين المُبْدَلِ منه والبدل» انتهى.

قوله: «عرف زيد» هو نظيرُ: «شهد الله» وقوله: «أنه لا شجاع إلا هو «نظير» أنه لا إله إلا هو». وقوله: «وبنو دارم» نظير قوله: «والملائكة». وقوله: «ملاقياً للحروب» نظيرُ قوله: «قائماً بالقسط، وقوله: «لا شجاع إلا هو» نظير قوله: «لا إله إلا هو» فجاء به مكرراً كما في الآية، وقوله: «البطل الحـامي» نظيرُ قولِهِ: «العزيز الحكيم» وقوله: «أن الخصلة الحميدة هي البسالة» نظيرُ قوله: «أنَّ الدينَ عند الله الإسلام» ولا يَظْهَرُ لي مَنْعُ ذلك ولا عَدَمُ صحةِ تركيبه حتى يقول «ليس بجيد» وبعيد أن يأتي عن العرب مثله». وما ادَّعاه بقولِهِ في المثال الثاني أنَّ فيه الفصلَ بأجنبـي فيه نظرٌ، إذ هذه الجملُ صارَتْ كلُّها كالجملة الواحدة لِمَا اشتملت عليه من تقويةِ كلماتٍ

---

(1) الكشاف ١/٤١٨.

(2) البحر ٢/٤٠٨.

بعضِها ببعضٍ، وأبو عليّ وأبو القاسم وغيرُهُما لم يكونوا في محلٍّ مَنْ يَجْهَلُ صحةَ تركيبِ بعضِ الكلامِ وفسادِهِ.

ثم قال الشيخ: «قال الزمخشري: وقُرئا مفتوحين على أنَّ الثاني بدلٌ من الأول كأنه قيل: شَهِدَ الله بأنَّ الدينَ عند الله الإسلامُ، والبدلُ هو المبدلُ منه في المعنى، فكانَ بياناً صريحاً لأنَّ دينَ الإسلام هو التوحيدُ والعدلُ». قال: «فهذا نَقْلُ كلامِ أبـي عليّ دونَ استيفاءٍ».

الثالث من الأوجه: أَنْ يكونَ «أنَّ الدينَ» معطوفاً على«أنه لا إله إلاهو»، حُذِفَ منه حرفُ العطفِ، قاله ابن جرير[1]، وضَعَّفَهُ ابنُ عطيَّة[2]، ولم يبيِّن وجهَ ضَعْفِهِ.

قال الشيخ:[3] «وَجْهُ ضَعفِهِ أنه متنافِرُ التركيب مع إضمارِ حرفِ العطفِ، فَيُفْصَلُ بين المتعاطِفَيْنِ المرفوعَيْن بالمنصوبِ المفعولِ، وبين المتعاطفين المنصوبين بالمرفوعِ وبجملتي الاعتراضِ، وصار في التركيبِ نظيرَ قولِك: «أكـل زيدٌ خبـزاً وعمروٌ سمكـاً» يعني فَفَصَلْتَ بين «زيد» وبين «عمـر» بـ «خبزاً»، وفصلْتَ بين «خبزاً» وبين «سمكاً» بعمروٍ، إذ الأصلُ قبل الفصل: «أكل زيدٌ وعمر خبزاً وسمكاً».

الرابعُ: أَنْ يكونَ معمولاً لقولِهِ: «شهِدَ الله» أي: شَهِدَ الله بأنَّ الدينَ، فلمَّا حُذِفَ الحرفُ جازَ أَنْ يَحْكُمَ على موضِعِه بالنصب أو بالجرِّ. فإنْ قلت: إنما يتجهُ هذا التخريجُ على قراءةِ ابن عباس، وهي كسرُ إنَّ الأولى، وتكون حينئذٍ الجملةُ اعتراضاً بين «شَهِدَ» وبين معمولِهِ كما قَدَّمْتُهُ، وأمَّا على قراءةِ

---

(١) تفسير الطبري ٦/٢٦٨.
(٢) المحرر ٣/٤١.
(٣) البحر ٢/٤٨٠.

فَتْحِ «أنَّ» الأولى، وهي قراءةُ العامة فلا يَتَجِهُ ما ذكَرْتُهُ من التخريج، لأن الأولى معمولةٌ له استَغْنَى بها. فالجوابُ: أنَّ ذلك متجهٌ أيضاً مع فتحِ الأولى وهو أَنْ تَجْعَلَ الأولى على حَذْفِ لامِ العلة، تقديرُهُ: شهد الله أنَّ الدين عندَ اللَّهِ الإسلامُ لأنه لا إله إلا هو، وكان يَحِيك في نفسي هذا التخريجُ مدةً، ولم أَرَهم ذكـروه حتى رأيتُ الـواحـديَّ ذَكَـرَه، وقـال: «وهـذا معنى قـول الفراء[1] حيث يقـولُ في الاحتجاجِ للكسـائي: «إنْ شِئْتَ جَعَلْتَ «أنه» على الشرطِ، وجَعَلْتَ الشهادةَ واقعةً على قولِهِ: «أنَّ الدين عند الله الإسلام» وتكونُ «أنَّ» الأولى يصلُح فيها الخَفْضُ كقولـك: «شهد اللَّـهُ لوحدانيتِهِ أنَّ الدينَ عند اللَّـهِ الإسلامُ». وهو كلامٌ مُشْكِلٌ في نفسِهِ، ومعنى قولِهِ: «على الشرط» أي: العلة، سَمَّى العلةَ شرطاً لأنَّ المشروطَ متوقفٌ عليه كتوقُّفِ المعلولِ على علتِهِ، فهو علَّةٌ، إلا أنه خلافُ اصطلاحِ النحويين.

ثم اعترَضَ الواحديُّ على هذا التخريجِ بأنه لو كانَ كذلك لم يَحْسُنْ إعادةُ اسمِ الله ولكانَ التركيبُ «أنَّ الدين عنده الإسلام»، لأن الاسمَ قد سَبَقَ فالوجهُ الكنايةُ، ثم أجاب بأنَّ العربَ ربما أعادت الاسمَ موضعَ الكناية وأنشد:[2]

١٢٠٦ـ لا أرَى الموتَ يَسْبِقُ الموتَ شيءٌ ... نَغَّصَ الموتُ ذا الغِنى والفقيرا

يعني أنه من بابِ إيقاعِ الظاهِرِ موقعَ المضمرِ، ويزيدُهُ هنا حُسْناً أنه في [١٣٤/ب] / موضِعِ تعظيمٍ وتفخيمٍ.

الخامس: أَنْ تكونَ على حَذْفِ حرفِ الجر معمولةً لِلَفْظِ «الحكيم» كأنه

---

(١) معاني القرآن ١/١٩٩.

(٢) تقدم برقم ٤٩٠.

قيل: الحكيم بأن، أي: الحاكم بأن، فحكيم مثالُ مبالغةُ مُحَوَّلٌ من فاعِل، فهو كالعليم والخبير والبصير، أي: المبالِغُ في هذه الأوصاف، وإنما عَدَلَ عن لفظ «حاكم» إلى «حكيم» مع زيادةِ المبالغة لموافقةِ العزيز. ومعنى المبالغةِ تكرارُ حكمِهِ بالنسبة إلى الشرائع أنَّ الدين عند الله هو الإسلام، أو حَكَمَ في كلِّ شريعة بذلك. وهذا الوجهُ ذكره الشيخ[1] وكأنه من تخريجه ثم قال: «فإن قلت: لِمَ حَمَلْتَ الحكيم على أنه مُحَوَّلٌ من فاعل إلى فعيل للمبالغة، وهلّا جَعَلْتَه فعيلاً بمعنى مُفْعِل، فيكون بمعنى مُحْكِم، كما قالوا: أليم بمعنى مُـؤْلِم وسميع بمعنى مُسْمِع من قولِ الشاعر:[2]

١٢٠٧ـ أَمِنْ ريحانَةَ الـداعي السميعُ ....

فالجوابُ أَنَّا لا نُسَلِّمُ أَنَّ فعيلاً بمعنى مُفْعِل، وقد يُـؤَوَّل أليمِ وسميع على غير مُفْعِل، ولئن سَلَّمْنَا ذلك فهو من النُّدورِ والشذوذ بحيث لا يَنْقَاسُ، بخلاف فَعيل مُحَوَّلٌ من فاعِل فإنه كثيرٌ جداً خارجٌ عن الحصرِ كعليم وسميع وقدير وحكيم وخبير وحفيظ، إلى ألفاظٍ لا تُحْصَى كثرةً. وأيضاً فإنَّ العربيَّ القُحَّ الباقي على سَجِيَّتِهِ لم يَفْهَمْ عن «حكيم» إلا أنه مُحَوَّلٌ من فاعـل للمبالغةِ، ألا ترى أنه لَمَّا سَمِعَ قارئاً يقرأ: «والسارقُ والسارقةُ فاقطعوا أيديَهما جزاءً بما كَسَبَا نكالاً من الله والله غفور رحيم»[3] أنكر أن تكونَ فاصلةُ هذا التركيبِ السابقِ: «والله غفور رحيم» فقيل له: التلاوةُ: «والله عزيز حكيم»، فقال: هكذا يكون: عَزَّ فحكم فقطع» فَفَهِمَ من حكيم أنه محولٌ للمبالغة السالفة[4] من «حاكم»، وفَهْمُ هذا العربـي حجةٌ قاطعةٌ بما قلناه، وهذا تخريجٌ

---

(١) البحر ٤٠٩/٢.

(٢) تقدم برقم ٦٩٢.

(٣) الآية ٣٨ من المائدة.

(٤) كذا في الأصل ولم ترد هذه العبارة في البحر.

سهل سائغٌ جداً، يُزيل تلك التكلفـاتِ والتركيباتِ العَقِدَةَ التي يُنَزَّه كتابُ الله عنها. وأمَّا على قراءة ابنِ عباس[١] فكذلك نقول، ولا نجعل «أنَّ الدين» معمولاً لـ «شهد» كما زَعَمُوا وأن «إنه لا إله إلا هو» اعتراضٌ ـ يعني بين الحال وصاحبها وبين «شهد» ومعمولِهِ، وسيأتي إيضاحُ ذلك ـ بل نقولُ: معمولُ «شَهِدَ» هو «إنه» بالكسرِ على تخريجِ مَنْ خَرَّجَ أنَّ «شهد» لَمَّا كان بمعنى القولِ كُسِرَ ما بعدَه إجراءً له مُجْرَى القولِ، أو نقول «إنه» معموله وعُلِّقَتْ[٢]، ولم تَدْخُلِ اللامُ في الخبر لأنه منفيٌّ، بخلافِ أَنْ لو كان مثبتاً فإنك تقول: «شهدت إنَّ زيداً لمنطلقٌ» فَتُعَلَّقُ بإنَّ مع وجودِ اللام لأنه لو لم تكن اللامُ لفَتَحْتَ «أنَّ» فقلت: شهدت أنَّ زيداً منطلق، فَمَنْ قرأ بفتح «أنه» فإنه لم يَنْوِ التعليق، ومَنْ كَسَرَ فإنَّه نوى التعليقَ ولم تَدْخُلِ اللامُ في الخبرِ لأنه منفيٌّ كما ذكرنا» انتهى.

وكان الشيخ ـ لَمَّا ذَكَرَ الفصلَ والاعتراضَ بين كلماتِ هذه الآيةِ ـ قال ما نصه[٣]: «وأما قراءةُ ابنِ عباس فَخُرِّجَ[٤] على «أن الدين عند الله الإسلام» هو معمـولُ شهد، ويكونُ في الكلامِ اعتراضان أحدُهما: بين المعطوفِ عليه[٥] والمعطوفِ[٦]، وهو «إنه لا إله إلا هو»، والثاني: بين المعطوفِ[٧] والحالِ[٨] وبين المفعولِ[٩] لشَهِدَ وهو: «لا إله إلا هو العزيز الحكيم» وإذا

---

(١) أي: كسر ان الأولى.
(٢) أي: علقت «شهد».
(٣) البحر ٢/٤٠٩.
(٤) لعل الأفصح: فخرِّجت وأثبتنا ما في البحر والأصل.
(٥) وهو قوله «الله».
(٦) وهو قوله «والملائكة».
(٧) وهو قوله «الله».
(٨) وهو قوله «قائمًا».
(٩) وهو قوله «أن الدين».

أَعْرَبنا «العزيزُ الحكيم» خبرَ مبتدأٍ محذوفٍ كان ذلك ثلاثةَ اعتراضات. فانظر إلى هذه التوجيهاتِ البعيدةِ التي لا يَقْدِرُ أحدٌ أن يأتيَ بنظيرِهِنَّ من كلامِ العرب، وإنما حَمَل على ذلك العجمةُ وعدمُ الإمعانِ في تراكيب كلام العرب وحفظِ أشعارها، وكما أشرنا إليه في خطبة هذا الكتاب أنه لن يكفيَ النحوُ وحدَه في علم الفصيح من كلام العرب، بل لا بُدَّ من الاطلاع على كلامِ العرب والتطبُّع بطبَاعها والاستكثارِ من ذلك».

قلت: ونسبتُه كلامَ أعلامِ الأمة إلى العُجْمَةِ وعَدَمِ معرفتِهِم بكلام العرب وحَمْلُهم كلامَ الله على ما لا يجوز، وأنَّ هذا الوجه الذي ذكره هو تخريجٌ سهل واضح غير[1] مقبولةٍ ولا مُسَلَّمةٍ، بل المتبادرُ إلى الذهن ما نقله الناس، وتلك الاعتراضاتُ بين أثناء كلماتِ الآية الكريمة موجودٌ نظيرُها في كلامِ العرب، وكيف يَجْهل الفارسي والزمخشري والفراء وأضرابُهم ذلك، وكيف يتبَجَّح باطِّلاعه على ما لم يَطَّلِعْ عليه مثلُ هؤلاء، وكيف يَظُنُّ بالزمخشري أنه لا يعرِفُ مواقعَ النُّظْمِ وهو المُسَلَّمُ له في علم المعاني والبيان والبديع، ولا يشك أحد أنه لا بد لمَنْ يتعرَّض إلى علم التفسير أن يعرف جملةً صالحةً / من هذه العلوم، وانظر إلى ما حكى صاحب [١٣٥/أ] «الكشاف» في خطبته[2] عن الجاحظ وما ذَكَرَهُ في حقِّ الجاهل بهذه العلومِ، ولكن الشيخَ يُنْكِرُ ذلك ويَدَّعِي أنه لا يُحْتَاجُ إلى هذه العلومِ البتة، فَمِنْ ثَمَّ صدر ما ذكرته عنه.

قوله: «عندَ الله» ظرفٌ، العاملُ فيه لفظ «الدين» لِمَا تَضمَّنه من معنى الفعل. قال أبو البقاء:[3] «ولا يكونُ حالاً، لأن «إنَّ» لا تعمل في الحال»

---

(١) قوله: «غير» خبر عن قوله: «ونسبته».

(٢) الكشاف ١/١٥.

(٣) الإملاء ١/١٢٩.

قلت: قد جَوَّزُوا في «ليت» وفي «كأنَّ» وفي «ها» أن تعملَ في الحالِ. قالوا: لِما تَضَمَّنَتْه هذه الأحرفُ من معنى التمني والتشبيه والتنبيه، فإنَّ للتأكيدِ فَلْتعمل في الحالِ أيضاً، فليسَتْ تتباعَدُ عن «ها» التي للتنبيه، بل هي أَوْلَى منها، وذلك أنها عاملةٌ و«ها» لَيْسَتْ بعاملةٍ فهي أقربُ لشِبْهِ الفعلِ من «ها».

قوله: «بَغْياً» فيه أوجهٌ، أحدُها: أنه مفعولٌ من أجلِهِ، العامل فيه «اختلف» والاستثناءُ مفرَّغٌ. والتقدير: وما اختلفوا إلا للبغي لا لغيرِهِ. والثاني: أنه مصدرٌ في محلِّ نصبٍ على الحالِ من «الذين» كأنه قيل: «ما اختلفوا إلَّا في هذه الحالِ، وليس بقوي، والاستثناءُ مفرَّغٌ أيضاً. [الثالث: أنه منصوبٌ على المصدرِ والعامِلُ فيه مقدَّرٌ][1] كأنه لَمَّا قيل: «وما اختلف» دَلَّ على معنَى: «وما بَغَى» فهو مصدرٌ مؤكِّدٌ، وهذا قولُ الزجاج[2]، والأولُ قولُ الأخفش[3]، ورجَّحه أبو علي. ووقع بعد «إلا» مستثنيان وهما: «مِنْ بعدِ» و«بَغْياً» وقد تقدَّم تخريجُ ذلك وما ذَكَرَ الناسُ فيه.

قوله: «وَمَنْ يكفُرْ» «مَنْ» مبتدأٌ، وفي خبرِهِ الأقوالُ الثلاثةُ، أعني فعلَ الشرطِ وَحْدَهُ، أو الجوابَ وحدَه، أو كلاهما. وعلى القولِ بكونِهِ الجوابَ وحده لا بدَّ من ضميرٍ مقدَّرٍ أي: سريعُ الحسابِ له، وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك.

آ. (٢٠) وفَتَح الياءَ مِنْ «وجهي» هنا وفي الأنعام[4] نافع[5] وابن عامر وحفص، وسَكَّنها الباقون.

قوله: «وَمَنْ اتَّبَعَنِ» في محلِّ «مَنْ» أوجهٌ، أحدُها: الرفعُ عطفاً على

---

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.
(٢) معاني القرآن ١/٣٨٨.
(٣) معاني القرآن ١٩٩.
(٤) الآية ٧٩.
(٥) البحر ٢/٤١٢.

التاءِ في «أَسْلَمْتُ»، وجاز ذلك لوجودِ الفصلِ بالمفعولِ، قاله الزمخشري[1] وبه بَدَأَ، وكذلك ابنُ عطية[2]. قال الشيخُ:[3] «ولا يُمْكِنُ حَمْلُهُ على ظاهِرِهِ؛ لأنه إذا عُطِفَ على الضميرِ في نحو: «أكلتُ رغيفاً وزيدٌ» لَزِمَ مِنْ ذلك أَنْ يَكونا شريكَيْنِ في أكلِ الرغيف، وهنا لا يَسُوغُ [فيه] ذلك لأنَّ المعنى ليس على: أَسْلَمُوا هم وهو صلى الله عليه وسلم وجهَه لله، بل المعنى على أنَّه صلى الله عليه وسلم أَسْلَمَ وجهَهُ لله، وهم أَسْلموا وجوهَهم لله[4]، فالذي يَقْوَى في الإِعرابِ أنه معطوفٌ على الضميرِ محذوفٌ منه المفعولُ، لا مشارِكٌ في مفعولِ «أَسْلَمْتُ» والتقديرُ: «وَمَنِ اتَّبَعَنِي وجهَه أو أنه مبتدأٌ محذوفُ الخبرِ، لدلالةِ المعنى عليه، والتقديرُ: ومَنِ اتَّبعني كذلك أي: أَسْلَمـوا وجوهَهم لله، كما تقول: «قَضَى زيدٌ نَحْبَهُ وعَمروٌ» أي: وعمروٌ كذلك، أي: قَضَى نَحْبَه».

قلت: إنَّما صَحَّ في نحوِ: «أكلتُ رغيفاً وزيدٌ» المشاركةُ لإِمكانِ ذلك، وأمَّا نحوُ الآيةِ الكريمةِ فلا يَتَوَهَّمُ أحدٌ فيه المشاركةَ.

الثاني: أنه مرفوعٌ بالابتداءِ والخبرُ محذوفٌ كما تقدَّم تقريرُهُ. الثالث: أنه منصوبٌ على المعيَّة، والواوُ بمعنى مع، أي: أَسْلَمْتُ وجهيَ لله مع مَنِ اتَّبعني، قاله الزمخشري[5] أيضاً. قال الشيخُ:[6] «ومِن الجهة التي امتَنَعَ عَطْفُ «ومَنْ» على الضمير إذا حَمَلَ الكلامَ على ظاهِرِهِ دونَ تأويلٍ يمتنعُ كونُ

---

(١) الكشاف ١/٤١٩.
(٢) المحرر ٣/٤٣.
(٣) البحر ٢/٤١٢.
(٤) هذا من شدة تمسك أبـي حيان بالظاهرية، فالأمر واضح لا لبس فيه.
(٥) الكشاف ١/٤١٩.
(٦) البحر ٢/٤١٢.

«منْ» منصوباً على أنه مفعولٌ معه، لأنَّك إذا قلت: «أكلتُ رغيفاً وعمراً» أي: مع عمروٍ دَلَّ ذلك على أنه مشارِكٌ لك في أَكْلِ الرغيف، وقد أجاز الزمخشري هذا الوجه، وهو لا يجوزُ لِما ذكرنا على كلِّ حال؛ لأنه لا يجوزُ حَذْفُ المفعولِ مع كونِ الواوِ واوَ «مع» البتة». قلت: فَهْمُ المعنى وعَدَمُ الإلباسُ يُسَوِّغُ ما ذكرَهُ الزمخشري، وأيُّ مانعٍ من أنَّ المعنى: فقل: أسلمتُ وجهيَ لله مصاحباً لِمَنْ أسلمَ وجهَهُ لله أيضاً، وهذا معنًى صحيح مع القولِ بالمعية.

الرابع: أنَّ محلَّ «مَنْ» الخفضُ نَسَقاً على اسمِ الله تبارك وتعالى، وهذا الإعرابُ وإنْ كان ظاهِرُهُ مُشْكلاً، فقد يُـؤَوَّلَ على معنى: جَعَلْتُ مَقْصَدِي لله بالإيمانِ به والطاعةِ له ولِمَنْ اتَّبعني بالحفظِ له، والتحفِّي بعلمه وبرأيه وبصحبته.

وقد أثبت[1] الياءَ في «اتَّبعني» نافع وأبو عمرو وصلاً وحَذَفاها وقفاً، والباقون حَذَفُوها فيهما موافقةً للرسم، وحَسَّن ذلك أيضاً كونُها فاصلةً ورأسَ آية نحو: «أَكْرَمَن وأهانَن»[2] وعليه قولُ الأعشى[3]:

١٢٠٨ــ وهـل يَمْنَعُني ارتيـادِي البـلا ... دَ مِنْ حَذَرِ الموتِ أَنْ يَأْتِيَنْ

وقال الأعشى أيضاً[4]:

١٢٠٩ــ ومِنْ شـانِيءٍ كـاسِفٍ وجهُـه ... إذا مـا انْتَسَبْتُ لـه أَنْكَـرَنْ

قال بعضُهم: «يكثُرَ حذفُ هذه الياءِ مع نونِ الوقاية خاصة، فإنْ لم تكن نونٌ فالكثيرُ إثباتها».

(١) الكشف ١/٣٣٢؛ البحر ٢/٤١٢.
(٢) الآية ١٥ ــ ١٦ من الفجر.
(٣) ديوانه ٥٥؛ الكتاب ٢/٢٩٠؛ أمالي الشجري ٢/٧٣؛ وابن يعيش ٩/٧٣.
(٤) انظر التخريج في الحاشية السابقة. والشانيء: المبغض.

قوله: «أأسْلَمْتُم» صورتُه استفهامٌ ومعناهُ الأمرُ، أي: أَسْلَموا، كقوله تعالى: «فهلْ أنتم مُنْتَهُوْن» أي: انتهوا، قال الزمخشري[1]: «يعني أنه قد أتاكم من البيِّنات ما يوجِبُ الإسلامَ ويقتضي حصولَه لا محالَة، فهل أسلمتم بعدُ، أم أنتم على كفرِكم؟ وهذا كقولِك لِمَنْ لَخَّصْتَ له المسألةَ ولم تُبْقِ من طرق البيان والكشفِ طريقاً إلاَّ سَلَكْتَه: هل فهمتها أم لا، لا أُمَّ لك؟ ومنه قولُه عز وجل: «فهل أنتم مُنْتهون»[2] بعدَ ما ذَكَرَ الصَّوارِفَ عن الخمرِ والميسرِ، وفي هذا الاستفهامِ استقصاءٌ وتعبيرٌ بالمعانَدَةِ وقِلَّةِ الإنصافِ، لأنَّ المنصفَ إذا تَجَلَّتْ لَه الحُجَّةُ لم يتوقَّف إذعانُه للحق» وهو كلامٌ حسنٌ جداً / وقوله: [١٣٥/ب] «فقد اهتَدَوا» دَخَلَتْ «قد» على الماضِي مبالغةً في تحقُّق وقوعِ الفعلِ وكأنَّه قد قَرُبَ من الوقوعِ.

آ. (٢١) قوله تعالى: ﴿إنَّ الذين يكفُرون﴾: لَمَّا ضُمِّن هذا الموصولُ معنى الشرطِ دَخَلَتِ الفاءُ في خبره، وهو قولُه: فبشِّرْهُم، وهذا هو الصحيحُ، أعني أنه إذا نُسِخَ المبتدأُ بـ «إنَّ» فجوازُ دخولِ الفاءِ باقٍ، لأن المعنى لم يتغيَّرْ، بل ازدادَ تأكيداً، وخَالَف الأخفشُ فمنعَ دخولَها مع نَسْخِه بـ «إنَّ»، والسماعُ حُجَّةٌ عليه كهذِه الآية، وكقوله: «إنَّ الذين فَتَنُوا المؤمنين والمؤمنات»[3] الآية، وكذلك إذا نُسِخَ بـ «لكنَّ» كقوله[4]:

١٢١٠ـ فوالله ما فَارَقْتُكُمْ عن مَلالـةٍ   ولكنَّ ما يُقْضَى فسوف يكون

وكذلك إذا نُسِخَ بـ «أنَّ» المفتوحة كقوله تعالى: «واعلموا أنَّ ما غَنِمْتم

---

(١) الكشاف ١/٤١٩.

(٢) الآية ٩١ من المائدة.

(٣) «إن الذين فَتَنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم» البروج ١٠.

(٤) البيت للأفوه الأودي وليس في ديوانه، وهو في العيني ٢/٣١٥؛ والهمع ١/١١٠؛ والدرر ١/٨٠.

من شيءٍ فإنَّ لله [خُمُسَه]»(1)، أمَّا إذا نُسِخَ بليت ولعل وكان امتنعتِ الفاءُ عند الجميعِ لتغيُّرِ المعنى.

قوله: «ويَقْتُلون» قرأ حمزة(2) «ويُقاتِلون» من المقاتلة، والباقون: «ويَقْتُلون» كالأول، فأمَّا قراءةُ حمزةَ فإنه غايَرَ فيها بين الفعلين وهي موافقةٌ لقراءةِ عبدالله: «وقاتِلوا» من المقاتلة، إلاَّ أنَّه أتى بصيغةِ الماضي، وحمزةُ يُحْتمل أن يكونَ المضارعُ في قراءتِه لحكاية الحالِ ومعناه المضيُّ. وأمَّا الباقون فقيل في قراءتهم: إنما كَرَّر الفعلَ لاختلافِ متعلَّقه، أو كُرِّر تأكيداً، وقيل: المرادُ بأحدِ القَتْلين تفويتُ الروحِ وبالآخرِ الإهانةُ، فلذلك ذَكَر كلَّ واحدٍ على حِدَتِه، ولولا ذلك لكان التركيبُ «ويقتلون النبيين والذين يأْمُرون».

وقرأ الحسن: «ويُقَتِّلون» بالتشديد ومعناه التكثيرُ، وجاء هنا «بغيرِ حق» مُنَكَّراً، وفي البقرة(3) «بغير الحق» مُعَرَّفاً قيل: لأنَّ الجملةَ هنا أُخْرِجَتْ مُخْرَجَ الشرطِ، وهو عامٌّ لا يتخصَّصُ فلذلك ناسَبَ أن تُنَكَّر في سياقِ النفي ليعُمَّ، وأمَّا في البقرةِ فجاءَتْ الآيةُ في ناسٍ مَعْهودين مُشَخَّصِين بأعيانِهم، وكانَ الحقُّ الذي يُقْتَلُ به الإنسانُ معروفاً عندهم فلم يُقْصَدْ هذا العمومُ الذي هنا، فَجِيءَ في كلِّ مكان بما يناسِبُه. قوله: «من الناس»: إمَّا بيانٌ وإمَّا للتبعيض، وكلاهما معلومٌ أنهم من الناسِ، فهو جارٍ مَجْرى التأكيدِ.

آ. (22) وقرأ ابنُ عباس(4) وأبو عبدالرحمن بفتحِ الباءِ: «حَبَطَتْ» وهي لغةٌ معروفةٌ.

---

(1) الآية 41 من الأنفال.
(2) السبعة 203؛ الكشف 1/338؛ البحر 2/413.
(3) الآية 61 من البقرة.
(4) شواذ القراءات 19.

آ. (٢٣) **قوله تعالى: ﴿يُدْعَوْنَ﴾**: في محلِّ نصبٍ على الحالِ من «الذين أُوتوا». وقولُه «ليحكُمَ» متعلقٌ بيُدْعَوْن. وقوله: «ثم يَتَوَلَّى» عطفٌ على «يُدْعَوْن» و «منهم» صفةٌ لفريق.

وقوله: «وهمْ مُعْرِضُون» يجوزُ أن تكونَ صفةً معطوفةً على الصفةِ قبلها فتكونُ الواوُ عاطفةً، وأن تكونَ في محلِّ نصبٍ على الحالِ من الضميرِ المستتر في «منهم» لوقوعِهِ صفةً فتكونُ الواوُ للحالِ، [ويجوزُ أَنْ تكونَ حالاً من «فريق» وجاز ذلك وإنْ كان نكرةً لتخصيصِه بالوصفِ قبلَه][1] وإذا كانَتْ حالاً فيجوزُ أَنْ تكونَ مؤكدةً، لأنَّ التولِّيَ والإعراضَ بمعنى، ويجوزُ أن تكونَ مبيِّنةً لاختلافِ متعلَّقِهما، قالوا: لأنَّ التولِّيَ عن الداعي، والإعراضَ عَمَّا دُعِي إليه. ويُحْتمل أن تكونَ هذه الجملةُ مستأنفةً لا محلَّ لها أَخبْر عنهم بذلك.

وقرأ الحسن[2] وأبو جعفر والجحدري، «لِيُحْكَمَ» مبنياً للمفعول والقائمُ مقامَ الفاعلِ هو الظرفُ، أي: ليَقَعَ الحكمُ بينهم.

آ. (٢٤) **قوله تعالى: ﴿ذلك بأنَّهم﴾**: يجوزُ في «ذلك» وجهان، أصحُّهما: أنه مبتدأٌ والجارُّ بعده خبرُهُ، أي: ذلك التولِّي بسببِ هذه الأقوالِ الباطلةِ التي لا حقيقةَ لها. والثاني: أن «ذلك» خبرُ مبتدأ محذوفٍ أي: الأمرُ ذلك، وهو قولُ الزجاج[3]. وعلى هذا فقولُه: «بأنهم» متعلق بذلك المقدَّر، وهو الأمر ونحوه. وقال أبو البقاء[4]: «فعلى هذا يكون قوله: «بأنهم» في موضعِ نصبٍ على الحال مِمَّا في «ذا» من معنى الإشارة أي: ذلك الأمرُ مستحقاً بقولِهم»، ثم قال: «وهذا ضعيفٌ». قلت: بل لا يجوزُ البتة.

---

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في الأصل.
(٢) البحر ٢/٤١٦؛ القرطبي ٤/٥٠.
(٣) معاني القرآن ١/٣٩٣.
(٤) الإملاء ١/١٢٩.

وجاء هنا «معدودات» بصيغة الجمع، وفي البقرة[1]: «معدودة» تفنُّناً في البلاغة، وذلك أنَّ جَمْعَ التكسيرِ غيرَ العاقلِ يجوزُ أَنْ يعامَلَ معاملةَ الواحدةِ المؤنثة تارةً ومعاملةَ جمعِ الإناث أخرى، فيقال: «هذه جبالٌ راسيةٌ» وإن شئت: «راسيات»، و«جِمال ماشية» وإن شئت: «ماشيات». وخُصَّ الجمعُ بهذا الموضعِ لأنه مكانُ تشنيع عليهم بما فعلوا وقالوا، فأتى بلفظِ الجمعِ مبالغةً في زَجْرِهم وزجرِ مَنْ يعملُ بعملهم.

قوله: «وغَرَّهم في دينهم» الغُرور: الخِداع، يقال منه: غَرَّه يَغِرُّه غُرورا فهو غارٌّ ومغرور، والغَرور ـ بالفتح ـ مثالُ مبالغة، كالضَّروب، والغِرُّ: الصغير، والغَريرة: الصغيرة لأنهما يَنْخَدِعَان والغِرَّةُ مأخوذة من هذا. يقال: «أَخَذَه على غِرَّة» أي: تَغَفُّل وخداع، والغُرَّةُ: بياضٌ في الوجهِ، يقال منه: وَجْهٌ أَغَرُّ ورجل [أغرُّ][2] وامرأة «غَرَّاء»، والجمعُ القياسي: غُـرٌّ، وغيرُ القياسي: غُرَّان. قال[3]:

١٢١١ـ ثيابُ بني عوفٍ طَهارى نَقِيَّةٌ وأوجُهُهم عند المَشاهِدِ غُرَّانُ

والغُرَّةُ من كلِّ شيء: أَنْفَسُه، وفي الحديث: «وجَعَلَ في الجنين غُرَّةً عبداً أو أَمَةً»[4] وقيل: «الغُرَّةُ» الخِيارُ. وقال أبو عمرو بن العلاء في تفسير هذا الحديث: «إنه لا يكونُ إلا الأبيضُ من الرقيقِ» كأنَّه أَخَذَه من الغُرَّة وهي البياضُ في الوجه.

قوله: «ما كانوا يَفْتَرُون» «ما» يجوزُ أَنْ تكونَ مصدريةً أو بمعنى الذي، والعائدُ محذوفٌ أي: الذي كانوا يَفْتَرُونه.

---

(١) الآية ٨٠ من البقرة.

(٢) عن الصحاح: «غرر» وسقطت من الأصل.

(٣) البيت لامرىء القيس، وهو في ديوانه ٨٣؛ والبحر ٢/٤١٦.

(٤) رواه أبو داود: الديات ٤/٦٩٨، والنسائي القسامة ٨/٢٢.

آ. (٢٥) **قوله تعالى: ﴿فكيف إذا﴾**: «كيف» منصوبةٌ بفعلٍ مضمرٍ تقديرُه: كيف يكونُ حالُهم؟ كذا قدَّره الحوفي، وهذا يَحْتمل أَنْ يكونَ الكونُ تاماً، فيجيء في «كيف» الوجهان المتقدِّمان في قوله: «كيف تكفرون»[1] من التشبيه بالحال أو الظرف، وأن تكونَ الناقصةَ فتكونَ «كيف» خبرَها، وقَدَّر بعضُهم الفعلَ فقال: «كيف يَصْنعون» فـ «كيف» على ما تقدَّم من الوجهين، ويجوز أَنْ تكونَ«كيف» خبراً مقدَّماً، والمبتدأ محذوفٌ، تقديرُه: فكيف حالُهم؟.

قوله: «إذا جَمَعْناهم» ظرفٌ مَحْضٌ من غيرِ تضمينِ شرطٍ، والعاملُ فيه العاملُ في «كيف» إنْ قلنا إنَّها منصوبةٌ بفعلٍ مقدَّرٍ كما تقدَّم تقريرُه، وإنْ قلنا: إنَّها خبرٌ لمبتدأ مضمرٍ وهي منصوبَةٌ انتصابَ الظروفِ كانَ العاملُ في «إذا» الاستقرارَ العاملَ في «كيف» لأنها كالظرفِ. وإنْ قلنا: إنها اسمٌ غيرُ ظرفٍ، بل لمجردِ السؤالِ كان العاملُ فيها نفسَ المبتدأ الذي قَدَّرناه، أي: كيف حالُهم في وقت / جَمْعِهم. [١٣٦/أ]

قوله: «ليوم» متعلِّقٌ بجمعناهم «أي: لقضاء يومٍ أو لجزاء يوم و «لا ريبَ فيه» صفةٌ للظرف.

آ. (٢٦) **قوله تعالى: ﴿اللهم﴾**: اختلف البصريون والكوفيون في هذه اللفظةِ الكريمة[2]. فقال البصريون: الأصلُ ياالله، فَحُذِفَ حرفُ النداء، وعُوِّضَ عنه هذه الميمُ المشددة. وهذا خاصٌّ بهذا الاسمِ الشريف فلا يجوزُ تعويضُ الميمِ من حرفِ النداء في غيره، واستدلُّوا على أنَّها عوضٌ من «يا» أنهم لم يَجْمَعوا بينهما فلا يُقال: يااللهمَّ إلاَّ في ضرورةٍ كقوله[3]:

---

(١) الآية ٢٨ من البقرة.

(٢) الإنصاف ٣٤١، اللسان: أله.

(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في رصف المباني ٣٠٦، واللسان: أله؛ والإنصاف ٣٤٢؛ والهمع ١٥٧/٢؛ والدرر ٢٢٠/٢.

١٢١٢ـ وما عليكِ أَنْ تقولي كلما سَبَّحْتِ أو هَلَّلْتِ يا اللهم ما
أرْدُدْ علينا شَيْخَنا مُسَلَّما

وقال الكوفيون: الميمُ المشددةُ بقية فعلٍ محذوفٍ تقديرُه: «أُمَّنا بخير» أي: اقصُدْنا به، مِنْ قولك: «أَمَّمْتُ زيداً» أي قصدتُه، ومنه: «ولا آمِّين البيتَ الحرام»[1] أي: قاصِديه، وعلى هذا فالجمعُ بينَ «يا» والميمِ ليس بضرورةٍ عندهم، إذ ليسَتْ عوضاً منها. وقد رَدَّ عليهم البصريون هذا بأنه قد سُمع «اللهم أُمَّنَا بخير» وقال تعالى: «اللهُمَّ إنْ كان هذا هو الحقَّ مِنْ عندِك فَأَمْطِرْ»[2] فقد صَرَّح بالمدعوِّ به، فلو كانَتِ الميمُ بقيةَ «أمَّنا» لفسد المعنى فبان بطلانُه. وهذا من الأسماء التي لَزِمَت النداءَ فلا يجوزُ أَنْ يقعَ في غيرِه، وقد وَقَع في ضرورةِ الشعرِ كونُه فاعِلاً. أنشد الفراء[3]:

١٢١٣ـ كحَلْفَةٍ من أبي دِثار يَسْمَعُها اللهُمَ الكُبارُ

فاستعملَه هنا فاعلاً بقوله: «يَسْمَعُها» ولا يجوزُ تخفيفُ ميمِه، وجَوَّزه الفراء وأنشد البيت: «يَسْمَعُها اللَهُمَ / الكُبار» بتخفيفِ الميم؛ إذ لا يمكنُه استقامةُ الوزن إلَّا بذلك. قال بعضُهم: «هذا خطأٌ فاحِشٌ، وذلك لأنَّ الميمَ بقيةُ «أُمَّنا» وهو رأيُ الفراء[4]، فكيف يُجَوِّزُ الفراء؟ وأجاب عن البيت بأنَّ الروايةَ ليسَتْ كذلك، بل الروايةُ: يَسْمَعُها لاهُه الكُبارُ. قلت: وهذا [لا يُعارِضُ الروايةَ الأخرى، فإنه كما صَحَّتْ هذه صَحَّتْ][5] تِيك. ورَدَّ

---

(١) الآية ٢ من المائدة.
(٢) الآية ٣٢ من الأنفال.
(٣) تقدم برقم ٢٩. وانظر: معاني القرآن للفراء ١/٢٠٤.
(٤) معاني القرآن ١/٢٠٣.
(٥) ما بين معقوفين أصابه خرم في الأصل.

الزجاج[1] مذهبَ الفراء بأنه لو كان الأصل: «ياالله أُمَّنا» لَلُفِظَ به مَنْبَهَةً على الأصل كما قالوا في: وَيْلُمِّه: ويلٌ لأُمِه.

ومن أحكام هذه اللفظةِ أيضاً أنها كَثُرَ دَوْرُها حتى حُذِفَتْ منها الألف واللامُ في قولِهم: «لاهُمَّ» أي: اللهم[2]، قال الشاعر[3]:

١٢١٤ـ لا هُمَّ إنَّ عـامرَ بنَ جَهْمِ ... أَحْـرَم حَجَّاً في ثيـابٍ دُسْمِ

وقال آخر[4]:

١٢١٥ـ لا هُمَّ إنَّ جُـرْهُمـا عِبـادُكـا ... النـاسُ طَـرْفٌ وهمُ بِـلادُكـا

وفي هذه الكلمةِ أبحاثٌ كثيرةٌ موضِعُها غيرُ هذا.

قوله: «مالكَ الملك» فيه أوجهٌ، أحدُها: أنه بدلٌ من «اللهم». الثاني: أنه عطفُ بيان. الثالث: أنه منادى ثانٍ، حُذِفت منه حرفُ النداء، أي: يا مالكَ المُلك، وهذا هو البدلُ في الحقيقةِ، إذ البدلُ على نيـةِ تكرارِ العاملِ، إلَّا أنَّ الفرقَ أنَّ هذا ليسَ بتابعٍ. الرابع: أنه نعتٌ لـ «اللهم» على الموضعِ فلذلك نُصِب، وهذا ليس مذهب سيبويه، فإنَّ سيبويه[5] لا يُجِيزُ نَعْتَ هذه اللفظةِ لوجودِ الميم في آخِرها، لأنها أَخْرَجَتْها عن نظائرها من الأسماءِ، وأجازَ المبرد[6] ذلك، واختارَه الزجاج[7] قالا: لأنَّ الميمَ بدَلٌ من «يا»

---

(١) معاني القرآن وإعرابه ١/٣٩٥.

(٢) الأصل: «لا اللهم» و «لا» مقحمة سهواً.

(٣) لم أهتد إلى قائله، وهو في مشكل ابن قتيبة ١٤٢؛ وغريب الحديث ٢/٢٥٤؛ والبحر ٢/٤١٦، واللسان: دسم، وأساس البلاغة ١/٢٧١. والدسم: الدنس.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) الكتاب ١/٣١٠.

(٦) المقتضب ٤/٢٣٩.

(٧) معاني القرآن ١/٣٩٧.

والمنادىٰ مع «يا» لا يمتنعُ وَصْفُه فكذا مع ما هو عوضٌ منها، وأيضاً فإنَّ الاسمَ لم يتغيَّرْ عن حكمِه، ألا تَرَى إلى بقائه مبنياً على الضم كما كانَ مبنياً مع «يا».

وانتصرَ الفارسي [لسيبويه] بأنه ليسَ في الأسماءِ الموصوفةِ شيءٌ على حَدِّ «اللهم» فإذا خالَفَ ما عليه الأسماءَ الموصوفةَ ودخلَ في حَيِّزِ ما لا يُوصَفُ من الأصواتِ وَجَبَ ألاَّ يوصَفَ، والأسماءُ المناداةُ المفردةُ المعرفةُ القياسُ ألاَّ توصفَ كما ذهب إليه بعضُ الناسِ لأنها واقعةٌ موقعَ ما لا يُوصف. وكا أنه لَمَّا وَقَع موقعَ ما لا يُعْرَبُ لم يُعْرَبْ، كذلك لَمَّا وَقَع مَوْقِعَ مـا لا يُوْصَفُ لم يُوْصَفْ. فأما قوله[1]:

١٢١٦ـ يا حكَمُ الوارثُ عن عبدالملكْ ....

وقوله[2]:

١٢١٧ـ يا حَكَمُ بنَ المنذرِ بنَ الجارودْ سُرادِقُ المجدِ عليـك مَمْدُودْ

و [قوله][3]:

١٢١٨ـ .... ياعُمَرُ الجَوادا

(١) البيت لرؤبة وهو في ديوانه ١١٨، وبعده:
أَوْدَيْتَ إنْ لم تَحْبُ حَبْـوَ المعتنـك
والإنصاف ٦٢٨؛ وأمالي الشجري ٢/٢٩٩. وأوديت: هلكت، تحب: تمنح، والمعتنك: البعير كُلِّف أن يصعد في صعب الرمل.

(٢) البيت للحكم بن المنذر العبدي، وهو أيضاً في ملحق ديوانه رؤبة ١٧٢؛ والكتاب ١/٣١٣؛ وابن يعيش ٢/٥. واللسان: سردق.

(٣) البيت لجرير وتمامه:
فـما كعبُ بن مـامـةَ وابن سـعـدى بأجودَ منك ....
وهو في ديوانه ١٣٥؛ وأوضح المسالك ٣/٨٠؛ والهمع ١/١٨٦؛ والدرر ١/١٥٣.

فإنَّ الأولَ على «أنت» والثاني على نداءٍ ثانٍ، والثالثُ على إضمارِ «أعني»، فلمَّا كان هذا الاسمُ الأصلُ فيه ألاَّ يوصَفَ لِما ذَكَرْنا كان «اللهم» أَوْلى ألاَّ يوصفَ، لأنه قبل ضمِّ الميمِ إليه واقعٌ موقعَ ما لا يوصفُ، فلَّما ضُمَّتْ إليه الميمُ صيغَ معَهَا صياغةً مخصوصةً، وصارَ حكمُه حكمَ الأصوات، وحكمُ الأصواتِ ألاَّ توصَفَ نحو: «غاق» وهذا مع ما ضُمَّ إليه من الميمِ بمنزلةِ صوتٍ مضمومٍ إلى صوتٍ نحو: «حَيَّهَلَ» فحقُّه ألاَّ يـوصفَ كما لا يُوصف «حيهل». انتهى ما انتصر به أبو علي لسيبويه وإن كان لا ينتهضُ مانعاً.

قوله: «تُؤْتي» هذه الجملةُ وما عُطِفَ عليها يجوزُ أنْ تكونَ مستأنفةً مُبَيِّنَةً لقوله: «مالكَ المُلْكِ» ويجوزُ أن تكونَ حالاً من المنادى، وفي انتصابِ الحالِ عن المنادىٰ خلافٌ، الصحيحُ جوازُه، لأنه مفعولٌ به، والحالُ كما تكونُ لبيانِ هيئةِ الفاعل تكونُ لبيان هيئةِ المفعولِ، ولذلك أَعْرب الحُذَّاقُ قولَ النابغةَ[1]:

١٢١٩ـ يـا دارمَيَّةَ بـالعَلْيـاءِ فـالسَّنَـدِ أَقْوَت وطالَ عليها سالِفُ الأبدِ

أن «بالعلياء» حالٌ من «دارمَيَّة»، وكذلك «أَقْوت».

والثالث من وجوه «تُؤتي» أن يكونَ خبرَ مبتدأ مضمر أي: أنت تُؤْتي، فتكونُ الجملةُ اسميةً، وحينئذ يجوز أن تكونَ مستأنفة وأن تكون حالية.

وقوله: «تشاء» أي: تشاء إيتاءه، وتشاء انتزاعه، فحذف المفعول بعد المشيئة للعلم به / [١٣٦/ب]

(١) ديوانه ٢؛ والكتاب ١/٣٦٤؛ والمحتسب ١/٢٥١؛ وأمالي الشجري ١/٢٧٤؛ والخزانة ٤/٤٠٩؛ والعيني ٤/٣١٥.

قوله: «بيدِك الخيرُ» [قيل: في الكلام حذفُ معطوف تقديره: والشر، فحذف كقوله][1]: «تَقيكم الحَرَّ»[2] أي: والبردَ، وكقوله:[3]:

١٢٢٠ـ كأنَّ الحَصَا مِنْ خلفِها وأمامِها إذا نَجلَتْهُ رِجْلُها خَذْفُ أَعْسَرا

أي: ويدُها.

وقال الزمخشري[4]: «فإن قلت: كيف قال: «بيدِك الخيرُ» فذكرَ الخيرَ دونَ الشر؟ قلت: لأن الكلامِ إنما وقع في الخير الذي يسوقه الله إلى المؤمنين، وهو الذي أنكرَتْه الكفرةُ، فقال: بيدك الخير تؤتيه أولياءَك على رغمٍ مِنْ أعدائك» انتهى. وهذا جوابٌ حسنٌ جداً، ثم ذكر هو كلاماً آخرَ يُوافق مذهبَه لا حاجةَ لنا به، وقيل: هذا من آداب القرآن حيث لم يصرِّحْ إلا بما هو محبوبٌ لخَلْقِه، ونحوٌ منه قولُه: «والشرُّ ليس إليك» وقولُه: «وإذا مَرِضْتُ فهو يَشْفِين»[5].

والنَّزْعُ: الجَذْبُ، يقال: نَزَعَهُ يَنْزِعُه نَزْعاً إذا جَذَبَه عنه، ويُعَبَّر به عن المَيْلِ، ومنه: «نَزَعَتْ نفسُه إلى كذا» كأنَّ جاذباً جَذَبَها، ويُعَبَّر به عن الإزالَةِ، «نَزَعَ الله عنك الشرَّ» أي: أزاله، «يَنْزِعُ عنهما لباسِهما» أي: أزاله، وكهذه الآيةِ فإنَّ المعنى: ويُزِيلُ المُلْكَ[6].

آ. (٢٧) **قوله تعالى: ﴿تُولِجُ﴾**: كقولِهِ: «تُـؤْتِي» وقد تقدَّم ما فيه، ويقال: وَلَجَ يَلِجُ وُلوجاً ولِجَةً كَعِدَةً ووَلْجاً كَوَعْدٍ، واتَّلَجَ يَتَّلِجُ اتِّلاجاً، والأصل:

---

(١) ما بين معقوفين أصابه خرم في الأصل.
(٢) الآية ٨١ من النحل.
(٣) تقدم برقم ٦٨٨.
(٤) الكشاف ١/٤٢٢.
(٥) الآية ٨٠ من الشعراء.
(٦) الآية ٢٧ من الأعراف.

اوْتَلَجَ يَوْتَلِجُ اوْتِلاَجاً، فَقُلِبَتْ الواوُ تاءً قبلَ تاءِ الافتعالِ نحو: اتَّعَدَ يَتَّعِدُ اتِّعاداً قال الشاعر[1]:

١٣٢١ـ فـإنَّ القوافِي تَتَّلِجْنَ مَـوالِجـاً تضايَقُ عنها أَنْ تَوَلَّجَها الإِبَرْ

والوُلوجُ: الدخولُ، والإِيلاجُ: الإِدْخال، ومعنى الآية على ذلك. وقول مَنْ قال معناه: النقـص فإنما أراد أنه من باب اللازم، لأنه تبارك وتعالى إذا أَدْخَلَ مِنْ هذا في هذا فقد نَقَصَ من المأخوذِ منه المُدْخَلُ في ذلك الآخرِ، وزعم بعضُهم أن «تُولِج» بمعنى ترفع، وأن «في» بمعنى «على» وليس بشيء.

قوله: «من الميِّت» اختلف القُرَّاء في هذه اللفظة على مراتب:[2] فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكرٍ عن عاصم لفظ «المَيْت» من غير تاء تأنيث مخففاً في جميع القر آن، وسواءً وُصِفَ به الحيوانُ نحو: «تُخْرِجُ الحيَّ من الميْت» أو الجمادُ نحو قوله: «إلى بلدٍ مَيْت»[3] «لبلدٍ مَيْت»[4] منكَّراً أو معرَّفاً كما تقدَّم ذكره، إلا قولَه تعالى: «إنك ميِّتٌ وإنهم مَيِّتون»[5]، وقولَه: «وما هو بميِّتٍ»[6] في إبراهيم، مما لم يَمُتْ بعـدُ فإن الكلَّ ثَقَّلوه، وكذلك لفظُ «الميتة» في قوله: «وآيةٌ لهم الأرضُ الميتةُ»[7] دونَ الميتةِ المذكورةِ مع الدمِ[8] فإنَّ تَيْكَ لم يشددها إلا بعضُ قُرَّاء الشواد، وقد تقدَّم ذكرُها في

(١) البيت لطرفة وهو في ديوانه ١٦١؛ والخصائص ١/ ١٤؛ وابن يعيش ١٠/ ٣٧؛ وأوضح المسالك ٣/ ٣٣٨. ومواجاً: مكان الولوج.
(٢) السبعة ٢٠٣؛ الكشف ١/ ٣٣٩؛ البحر ٢/ ٤٢١.
(٣) الآية ٩ من فاطر.
(٤) الآية ٥٧ من الأعراف.
(٥) الآية ٣٠ من الزمر.
(٦) الآية ١٧ من إبراهيم.
(٧) الآية ٣٣ من يس.
(٨) الآية ١٧٣ من البقرة.

البقرة، وكذلك قولُهُ: «وإنْ يكن ميتةً»[1] و«بلدة ميتاً»[2] و«إلاَّ أنْ يكونَ ميتةً»[3] فإنها مخففات عند الجميع. ونَقَّل نافع جميعَ ذلك، والأخوان وحفص عن عاصم وافقوا ابن كثير ومَنْ معه في الأنعام في قوله: «أَوَمَنْ كان ميتاً فأَحْيَيْنَاهُ»[4] وفي الحجرات: «أيُحِبُّ أحدكم أن يأكلَ لحمَ أخيه ميتاً»[5]، و«الأرضُ الميتةُ» في يس، ووافقوا نافعاً فيما عدا ذلك، فجَمعوا بين اللغتين إيذاناً بأن كلًّا من القراءتين صحيحٌ، وهما بمعنًى، لأنَّ فَيْعِل يجوزُ تخفيفُه في المعتل بحذف إحدى يائيه فيقال: هَيْن وهيِّن ولَيْن وليِّن ومَيْت ومَيِّت، ومنه قولُ الشاعر فَجَمَعَ بين اللغتين:[6]

١٢٢٢ـ ليسَ مَنْ ماتَ فاستراحَ بميْتٍ ... إنَّمـا المَيْتُ مَيِّتُ الأَحْيَـاءِ

إنمـا المَيْتُ مَنْ يعيشُ كئيبـاً ... كـاسِفـاً بـالُـهُ قليـلَ الـرَّجـاءِ

وزعم بعضهم أن «مَيْتاً» بالتخفيف لمَنْ وقع به الموت، وأنَّ المشدَّد يُسْتعمل فيمَنْ ماتَ ومَنْ لم يَمُتْ كقوله تعالى: «إنَّك ميتٌ وإنَّهم ميتون»[7] وهذا مردودٌ بما تقدَّم من قراءةِ الأَخوين وحفص، حيث خَفَّفوا في موضعٍ لا يمكِنُ أن يرادَ به الموتُ وهو قولُهُ: «أو مَنْ كان ميتاً»[8] إذ المرادُ به الكفرُ مجازاً.

---

(١) الآية ١٣٩ من الأنعام.
(٢) الآية ١١ من الزخرف.
(٣) الآية ١٤٥ من الأنعام.
(٤) الآية ١٢٢ من الأنعام.
(٥) الآية ١٢ من الحجرات.
(٦) البيتان لعديّ بن رعلاء الغساني، وهما في الأصمعيات ١٥٢؛ والحماسة الشجرية ١/١٩٤؛ وأمالي الشجري ١/١٥٢؛ وابن يعيش ١٠/٦٩؛ والأشموني ٢/١٦٩.
(٧) الآية ٣٠ من الزمر.
(٨) الآية ١٢٢ من الأنعام.

هذا بالنسبة إلى القُرَّاء، وإن شئت ضَبَطْتَه باعتبار لفظ «الميت» فقلت: هذا اللفظُ بالنسبة إلى قراءة السبعة ثلاثةُ أقسام: قسمٌ لا خلاف في تثقيله وهو ما لم يَمُتْ نحـو «وما هـو بميت» و«إنَّك ميتٌ وإنَّهم ميتـون»، وقسمٌ لا خلافَ في تخفيفه وهو ما تقدم في قوله: «المَيْتَةَ والدمَ» و«إلَّا أن يكونَ مَيْتَةً» وقوله: «وإنْ يكنُ مَيْتَةً» وقوله: «فَأَنْشَرْنا به بلدةً ميتا» وقسمٌ فيه الخلافُ وهو ما عدا ذلك وقد تقدَّم تفصيلُهُ. وقد تقدَّم أيضاً أن أصلَ ميِّت: مَيْوِت فأدغم، وأن في وزنِهِ خلافاً:(١) هل وزنه فَيْعِل وهو مذهب البصريين أو فَعِيل وهو مذهب الكوفيين، وأصله: مَوِيت، قالوا: لأنَّ فَيْعِلاً مفقودٌ في الصحيح فالمعتلُّ أَوْلى ألَّا يوجدَ فيه. وأجاب البصريون عن قولهم بأنه لا نظير له في الصحيح بأنَّ قُضاة في جمع «قاض» لا نظير له في الصحيح. وتفسيرُ هذا الجواب أنَّا لا نُسَلِّم أنَّ المعتل يلزم أن يكون له نظيرٌ من الصحيح، ويدل على عدمِ التلازم: «قُضاة» جمع قاضٍ، وفي «قضاة» خلافٌ طويل ليس هذا موضعَ ذكره. واعترض البصريون عليهم بأنه لو كان وزنه فَعِيلاً لوجَبَ أن يَصِحَّ كما صَحَّتْ نظائره من ذواتِ الواو نحو: طَوِيل وعَوِيل وقَوِيم، فحيثُ اعتلَّ بالقلبِ والإدغامِ، امتنَعَ أَنْ يُدَّعى أنَّ أصلَه فَعِيل لمخالَفَةِ نظائره. وهو ردٌّ حسنٌ.

قوله: «وتَرْزُقُ مَنْ تشاءُ بغير حساب» يجوز أن تكون الباء للحال من الفاعل أي: ترزقه وأنت لم تحاسِبْه، أي: لم تُضَيِّقْ عليه، أو من المفعول أي: غيرَ مُضَيَّقٍ عليه / . وقد تقدَّمَ الكلامُ على مثل هذا مشبعاً في البقرة عند [١٣٧/أ] قوله تعالى: «واللَّـهُ يرزقُ مَنْ يشاءُ بغيرِ حساب»(٢) فَأَغْنَى عن إعادته.

واشتملت هذه الآيةُ على أنواعٍ من البديع، منها: التجنيس المماثل في

---

(١) انظر: الإنصاف ٧٩٥.

(٢) الآية ٢١٢ من البقرة.

قوله: «مالكَ المُلْك» تُـؤتى المُلَكْ، وتَنْزِعُ الملك» ومنها: الطباقُ وهو الجمعُ بين متضادَّيْن أو شِبْهِهِمَا، وذلك في قوله: «تُـؤتي الملك وتَنْزِع» وفي «تُعِزُّ وتُذِلُّ»، وفي قوله «بيدك الخيرُ» أي: والشرُّ عند بعضهم، وفي قوله: «الليل والنهار» وفي قولـه: «الحي والميت». ومنها: رَدُّ الأعجـازِ على الصدور، والصدور على الأعجاز في قوله: «تُوْلج الليل في النهار وتولج النهار في الليل» وفي قولِهِ: «وتُخرِج الحيَّ من الميت وتُخْرِجُ الميت من الحي» ونحوُهُ: عاداتُ الساداتِ ساداتُ العاداتِ». وتضمَّنَتِ من المعاني التوكيدَ: بإيقاعِ الظاهِرِ موقعَ المضمر في قوله: «تؤتى الملك إلخ» وفي تجوُّزِهِ بإيقاعِ الحرفِ مَكَانَ ما هو بمعناه، والحذفُ لفهمِ المعنى.

آ. (٢٨) قولُهُ تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ المؤمنون﴾: العامَّة على قراءتِهِ نهياً، وقرأ الضبـي[١]: «لا يتَّخِذُ» برفع الدال نفياً بمعنى لا ينبغي، أو هو خبر بمعنى النهي نحو: «لا تُضَارُّ والدَةٌ»[٢] و«لا يُضارُّ كاتبٌ»[٣] فيمن رفع الراء. قال أبو البقاء[٤] وغيرُه: «وأجاز الكسائي رفعَ الراء على الخبر، والمعنى: لا ينبغي» وهذا موافِقٌ لِما قاله الفراء[٥]، فإنه قال: «ولو رُفع على الخبرِ كقراءةِ مَنْ قرأ: «لا تضارُّ والدة» جاز». قال أبو إسحق:[٦] «ويكون المعنى على الرفعِ أنه مَنْ كان مؤمناً فلا ينبغي أن يَتَّخِذَ الكافرُ ولياً» كأنهما لم يَطَّلِعا على قراءةِ الضبّـي، أو لم تَثْبُتْ عندهما. و«يَتَّخِذُ» يجوز أن تكونَ المتعديةَ لواحد فيكونُ «أولياء» حالاً، وأن تكونَ المتعدية لاثنين، و «أوليـاء» هو الثاني.

---

(١) البحر ٢/٤٢٢. والضبـي هو المفضل الضبـي وتقدمت ترجمته.
(٢) الآية ٢٣٣ من البقرة.
(٣) الآية ٢٨٢ من البقرة.
(٤) الإملاء ١/١٣٠.
(٥) معاني القرآن ١/٢٠٥.
(٦) معاني القرآن وإعرابه ١/٣٩٨.

قوله: «مِنْ دونِ المؤمنين» فيه وجهان، أظهرهُما: أنَّ «مِنْ» لابتداء الغاية، وهي متعلقةٌ بفعلِ الاتِّخاذ. قال علي بن عيسى: «أي: لا تَجْعَلُوا ابتداءَ الولايةِ من مكانٍ دونَ مكانِ المؤمنين» وقد تقدَّم تحقيق هذا عند قوله تعالى: «وادْعُوا شهداءَكم مِنْ دونِ الله»[1] في البقرة. والثاني: أجازه أبو البقاء[2] أن يكونَ في موضِعِ نصبٍ صفةً لأولياء، فعلى هذا يتعلَّقُ بمحذوفٍ. قوله: «وَمَنْ يفعلْ ذلكَ» أدغم الكسائي[3] في رواية الليث[4] عنه اللام في الذال هنا، وفي مواضعَ أُخَرَ تقدَّم التنبيه عليها وعلى علتِها في سورةِ البقرة.

قوله: «مِنَ الله» الظاهِرُ أنَّه في محلِّ نصبٍ على الحال من «شيء» لأنه لو تأخَّر لكانَ صفةً له. و «في شيء» هو خبرُ ليس، لأن به تستقلُّ فائدةُ الإسناد، والتقدير: فليس في شيء كائنٍ من الله، ولا بد من حذف مضاف أي: فليس من ولاية الله، وقيل: مِنْ دِينِ الله. ونَظَّر بعضُهم الآية الكريمة ببيت النابغة:[5]

١٢٢٣ـ إذا حاوَلْتَ في أسدٍ فُجُوراً فإنِّي لَسْتُ منك ولَسْتَ مِنِّي

قال الشيخ:[6] «والتنظير ليس بجيدٍ، لأنَّ «منك» و «مني» خبر «ليس»، تستقل به الفائدة، وفي الآية: الخبرُ قولُه «في شيء» فليس البيت كالآية».

وقد نحا ابنُ عطيةَ[7] هذا المَنْحَى الذي ذكرته عن بعضهم فقال:

---

(١) الآية ٢٣ من البقرة.
(٢) الإملاء ١/١٣٠.
(٣) السبعة ١٢٣.
(٤) وهو راوي الكسائي أبو الحارث وتقدمت ترجمته.
(٥) تقدم برقم ١٠٢٣.
(٦) البحر ٣/٤٢٣.
(٧) المحرر ٣/٥٤.

«فليس من الله في شيء مَرْضِيٌّ على الكمال والصواب، وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ غَشَّنا فليس منا»[1] وفي الكلامِ حَذْفُ مضافٍ تقديرُهُ: فليس من التقرُّب إلى الله والثوابِ ونحو هذا، وقولُه: «في شيء» هو في موضِعِ نصبٍ على الحالِ من الضميرِ الذي في قولِهِ: «ليس مِنَ الله»».
قال الشيخ:[2] «وهو كلامٌ مضطربٌ، لأنَّ تقديرَه: فليس من التقرب إلى الله يقتضي ألَّا يكونَ «من الله» خبراً لليس، إذ لا يستقلُّ، وقوله: «في شيء» هو في موضعِ نصبٍ على الحال يقتضي ألَّا يكونَ خبراً، فتبقى «ليس» على قوله ليس لها خبرٌ، وذلك لا يجوز، وتشبيهُهُ الآية الكريمة بقوله عليه السلام: «مَنْ غَشَّنَا فليس منا» ليس بجيدٍ؛ لِمَا بَيَّنَّا من الفرق بين بيت النابغة وبين الآية الكريمة».

قلت: قد يُجاب عن قوله: «إنَّ «من الله» لا يكونُ خبراً لعدم الاستقلال» بأنَّ في الكلامِ حَذْفَ مضافٍ، تقديرُه: فليسَ من أولياء الله، أو ليس[3]، لأنَّ اتخاذَ الكفارَ أولياءَ ينافي ولايةَ الله تعالى، وكذا قولُ ابن عطية[4]: فليس من التقرب أي: من أهلِ التقرب، وحينئذ يكون التنظيرُ بين الآية والحديثِ وبيتِ النابغة مستقيماً بالنسبة إلى ما ذَكَر، ونظير تقدير المضاف هنا قوله تعالى: «فَمَنْ تَبِعَني فإنه مني»[5] أي: من أشياعي وأتباعي، وكذا قولُه تعالى: «وَمَنْ لم يَطْعَمْه فإنه مني»[6]، وقول العرب: «أنت مني

---

(١) رواه مسلم في «الإيمان» ١/٩٩؛ وأبو داود في البيوع ٣/٧٣٢.
(٢) البحر ٢/٤٢٣.
(٣) كذا مقحمة في الأصل.
(٤) المحرر ٣/٥٤.
(٥) الآية ٣٦ من إبراهيم.
(٦) الآية ٢٤٩ من البقرة.

فرسخين» أي: من أشياعي، ما سِرْنا فرسخين. ويجوز أن يكون «من الله» هو خبرَ ليس، و«في شيء» يكون حالاً من الضمير في «ليس» كما ذهب إليه ابن عطية تصريحاً، وغيرُه إيماءً، وقد تقدَّم اعتراضُ الشيخ عليهما وجوابُه. / [١٣٧/ب]

قوله: «إلَّا أَنْ تَتَّقُوا» هذا استثناءٌ مفرغٌ من المفعول [من أجله، والعامل فيه: لا يَتَّخِذُ أي][١]: لا يَتَّخِذُ المؤمنُ الكافر وليّاً لشيءٍ من الأشياء إلا للتَقِيَّة ظاهراً، أي يكونُ مُواليَه في الظاهر ومعاديَه في الباطن، وعلى هذا فقولُه: «وَمَنْ يفعل ذلك» وجوابُهُ معترضٌ بين العلة ومعلولِها.

وفي قوله: «إلَّا أَنْ تَتَّقُوا» التفاتٌ من غيبة إلى خطاب، ولو جرى على سَنَنِ الكلام الأولِ لجاء بالكلامِ غيبة، وأَبْدَوا للالتفاتِ هنا معنًى حسناً: وذلك أن موالاة الكفار لَمَّا كانت مستقبحةً لم يواجِه اللّـهُ عبادَه بخطابِ النهي، بل جاء به في كلام أُسْنِدَ الفعل المنهيُّ عنه لغيب، ولَمَّا كانَتِ المجامَلَةُ في الظاهر والمحاسنةُ جائزةً لعذرٍ وهو اتِّقاءُ شرِّهم حَسُنَ الإقبالُ إليهم وخطابُهم بِرَفْع الحرج عنهم في ذلك.

قوله: «تُقاة» في نصبِها ثلاثة أوجه وذلك مبنيٌّ على تفسير «تقاة» ما هي؟ أحدها: أنها منصوبةٌ على المصدر والتقدير: تَتَّقوا منهم اتقاء، فتقاة واقعة موقع الاتقاء، والعرب تأتي بالمصادر نائبة عن بعضها، والأصل: أن تتقوا اتقاءً، نحو: تقتدروا اقتداراً، ولكنهم أَتَوْا بالمصدر على حذف الزوائد كقوله: «أَنْبتكم من الأرضِ نباتاً»[٢] والأصلُ: إنبات، ومثله:[٣]

١٢٢٤ــ .... وبعدَ عطائِك المئةَ الـرِّتاعـا

---

(١) ما بين معقوفين أصابه الخرم في الأصل.
(٢) الآية ١٧ من نوح.
(٣) تقدم برقم ٣١٧.

أي: إعطائك، ومن ذلك أيضاً قوله:(١)

١٢٢٥ـ .... وليس بـأَنْ تَتَبَّعَـهُ اتِّبـاعـا

قول الآخر:(٢)

١٢٢٦ـ ولاحَ بجـانب الجبلين منـه رُكـامٌ يَحْفِـرُ الأرضَ احتفـارا

وهكذا عكس الآية، إذ جاء بالمصدر مزاداً فيه، والفعل الناصب له مجرَّد من تلك الزوائد. ومن مجيء المصدرِ على غيرِ الصدر قولُه تعالى: «وَتَبَتَّلْ إليه تبتيلاً»(٣)، والأصل: تَبَتُّلاً، ومثله:(٤)

١٢٢٧ـ وقـد تَطَوَّيْتُ انـطواءَ الحِضْبِ ....

والأصلُ: تَطَوِّياً، وأصلُ تُقاة: «وُقَيَة» مصدرٌ على فُعَل من الوقاية، وقد تقدَّم تفسير هذه المادة في أول هذا الموضوع(٥)، ثم أُبْدلت الواوُ تاءً، ومثلُها تُخَمة وتُكَاة وتُجاه، وتَحَرَّكت الواوُ وانفتحَ ما قبلَها فَقُلِبت ألفاً، فصارَ اللفظُ «تُقاة»، كما ترى، ووزنُها فُعَلة، ومجيءُ المصدرِ على فُعَل وفُعَلة قليل نحو: التُّخَمة والتُّهَمة والتُّؤَدة والتكَأَة، وانضمَّ إلى ذلك كونُها جاءت على غيرِ الصدر، والكثيرُ مجيءُ المصادرِ جاريةً على أفعالها قيل: وحَسَّن مجيءَ هذا

(١) البيت للقطامي، وهو في ديوانه ٤٠؛ والكتاب ٢/٢٤٤؛ وأمالي الشجري ٢/١٤١؛ وابن يعيش ١/١١١. وصدره:
وخيـرُ الأمـر مـا استقبلْتَ منـه ....

(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في البحر ٢/٤٢٤.

(٣) الآية ٨ من المزمل.

(٤) البيت لرؤبة وهو في ديوانه ١٦؛ والكتاب ٢/٢٤٤؛ وابن يعيش ١/١١٢؛ وأمالي الشجري ٢/١٤١؛ والمقرب ٢/١٣٥؛ واللسان: حضب. والحضب: الأفعى.

(٥) انظر إعرابه للآية ٢ من البقرة.

المصدرِ ثلاثياً كونُ «فُعَلة» قد حُذِفت زوائدُه في كثيرٍ من كلامهم نحو: تَقَى يَتْقِي ومنه[1]:

١٢٢٨ـ . . . . تَقِ اللـهَ فينا والكتابَ الذي تتلو

وقد قَدَّمْتُ تحقيق ذلك في أول البقرة.

الثاني: أنها منصوبةٌ على المفعولِ به، وذلك أن يكونَ «تَتَّقوا» بمعنى تخافوا، ويكون «تقاة» مصدراً واقعاً موقعَ المفعولِ به، وهو ظاهـرُ قول الزمخشري فإنه قال[2]: «إلا أَنْ تخافوا من جهتهم أمراً يجب اتقاؤه، وقُرِىء «تَقِيَّة»، وقيل للمتَّقَى: تُقاة وتَقِيَّة كقولهم «ضَرْب الأمير» لمضروبه». انتهى فصار تقديرُ الكلام: إلا أن تخافوا منهم أمراً مُتَّقَىً.

الثالث: أنها منصوبةٌ على الحال وصاحبُ الحال فاعل «تتقوا» وعلى هذا تكونُ حالاً مؤكدة، لأنَّ معناه مفهوم من عاملها كقوله: «ويومَ أُبْعَثُ حَيّاً»[3] ولا تَعْثَوا في الأرض مفسدين»[4]، وهو على هذا جمعُ «فاعِل» وإن لم يُلْفظ بفاعل من هذه المادة فيكون فاعلاً وفُعَلَة نحو: رام ورُماة وغاز وغُزاة، لأنَّ فعلَه يَطَّرد جمعاً لفاعِل الوصفِ المعتلِّ اللامِ، وقيل: بل فُعَلَة جمعُ لفعيل، أجازَ ذلك كلَّه أبو علي الفارسي. قلت: جمعُ فَعِيـل على فُعَلة لا يجوزُ، فإن فَعِيلاً الوصفَ المعتلَّ اللامِ يُجْمع على أَفْعِلاء نحو: غَنِيّ وأغنياء، وتقيّ وأتقياء، وصَفِيّ وأَصْفِياء، فإن قيل: قد جاء فَعِيل الوصفُ مجموعاً على فُعَلة قالوا: كَمِيّ وكُمَاة، فالجواب: أنه من الندور بحيث لا يُقاس عليه.

---

(١) تقدم برقم ٢٨٠.

(٢) الكشاف ١/٤٢٢.

(٣) الآية ٣٣ من مريم.

(٤) الآية ٦٠ من البقرة.

وقرأ(1) ابن عباس ومجاهد وأبو رجاء وقتادة وأبو حيوة ويعقوب وسهل وعاصم في رواية المفضل عنه: «تتَّقوا منهم تَقِيَّة» بوزن «مَطِيَّة» وهي مصدرٌ أيضاً بمعنى «تُقَاة»، يقال: اتَّقى يتَّقي اتقاءً وتَقْوَى وتُقاة وتَقِيَّة وتُقَىً، فيجيء مصدر افْتَعل من هذه المادة على الافتعال وعلى ما ذكر معه من هذه الأوزان، ويقال أيضاً: تَقَيْتُ أَتْقي ثلاثياً تَقِيَّة وتَقْوى وتُقاة وتُقَىً، والياء في جميع هذه الألفاظ بدل من الواو لما عرفته من الاشتقاق.

وأمال الأخوان(2) «تُقاة» هنا، لأنَّ ألفَها منقلبة عن ياء كما تقدم تقريره، ولم يؤثِّرْ حرفُ الاستعلاء في مَنْع الإمالة لأنَّ السبب غير ظاهر، ألا ترى أن سببَ الإمالة الياءُ المقدرة بخلافِ «غالب» و«طالب» و«قادم» فإنَّ حرف الاستعلاء عنا مؤثِّرٌ لكونِ سبب الإمالة ظاهراً وهو الكسرة، وعلى هذا يقال: كيف يُـؤَثِّرُ مع السببِ الظاهر ولم يؤثِّـرْ مع المقـدر وكان العكسُ أَوْلى؟ والجوابُ أنَّ الكسرةَ سببٌ منفصل عن الحرف الممال ليس موجوداً فيه بخلاف الألف المنقلبة عن ياءٍ فإنها نفسَها مقتضيةٌ للإمالة، فلذلك لم يُقاومها حرفُ الاستعلاء.

وأمال الكسائي وحده «حَقَّ تُقاتِه»(3)، فخرج حمزة عن أصله، وكان الفرق أنَّ «تُقاة»(4) هذه رُسِمت بالياء فلذلك وافق حمزةُ الكسائيَّ عليه، ولذلك قرأ بعضهم «تَقِيَّة» بوزن مطيَّة كما تقدم / لظاهر الرسم، بخلافِ «حَقَّ تقاته»، وإنما أمعنتُ في سبب الإمالة هنا لأنَّ بعضهم زعم أن إمالة هذا شاذ لأجل حرفِ الاستعلاء، وأنَّ سيبويه(5) حكى عن قوم أنهم يُميلون شيئاً [138/أ]

(1) البحر 2/424؛ القرطبي 4/57.
(2) السبعة 204؛ البحر 2/424؛ والأخوان: حمزة والكسائي.
(3) الآية 102 من آل عمران.
(4) أي الواردة في الآية التي يعربها الآن.
(5) الكتاب 2/264.

لا يجوز إمالتُه نحو: «رأيت عِرْقَى»[1] بالإمالة، وليس هذا من ذاك لِما تقدَّم لك من أن سبب الإمالة في «عِرْقى» كسرةٌ ظاهرة.

وقوله: «منهم» متعلِّقٌ بـ «تتقوا»، أو بمحذوف على أنه حال من «تقاة» لأنه في الأصل يجوزُ أن يكونَ صفةً لها، فلما قُدِّم نُصِب حالاً. هذا إذا لم تجعل «تُقاة» حالاً، فأمّا إذا جَعَلْناها حالاً تعيَّن أن يتعلق «منهم» بالفعل قبله، ولا يجوز أن يكون حالاً من «تقاة» لفساد المعنى لأنَّ المخاطبين ليسُوا من الكافرين.

قوله: «نفسَه» مفعولٌ ثان لحَذَّر؛ لأنه في الأصل متعدٍّ بنفسه لواحد فازدادَ بالتضعيفَ آخرَ، وقدَّر بعضُهم حَذْفَ مضافٍ أي: عقاب نفسه. وصَرَّح بعضُهم بعدم الاحتياج إليه، كذا نقله أبو البقاء[2] عن بعضهم، وليس بشيء، إذ لا بدَّ من تقديرِ هذا المضافِ لصحة المعنى، ألا ترى إلى غير ما نحن فيه في نحو قولك: «حَذَّرتك نفس زيد» أنه لا بد من شيء تُحَذِّر منه كالعقاب والسَّطْوة، لأن الذواتِ لا يُتَصَوَّر الحذرُ منها نفسها، إنما يُتَصَوَّر من أفعالِها وما يَصْدُر عنها. وعَبَّر هنا بالنفسِ عن الذات جرياً على عادة العرب، كما قال الأعشى[3]:

١٢٢٩ـ يَوْماً بأجودَ نائلاً منه إذا نفسُ الجَبانِ تَجَهَّمَتْ سُؤّالها

وقال بعضهم: الهاء في «نفسه» تعود على المصدر المفهوم من قوله: «لا يتَّخذِ»[4] أي: ويحذِّركم الله نفسَ الاتخاذ، والنفسُ عبارة عن وجود الشيء وذاته.

آ. (٢٩) **قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ﴾**: مستأنف، وليس منسوقاً على جواب الشرط، وذلك أنَّ عِلْمَه بما في السموات وما في الأرض غيرُ متوقفٍ

---

(١) العرقة: أرومة الشجر التي تتشعب منها العروق.

(٢) الاملاء ١/١٣٠.

(٣) الديوان ٢٩؛ البحر ٢/٤٢٥.

(٤) الأصل: «لا تتخذوا» وهو سهو.

على شرط فلذلك جِيء به مستأنفاً، وفي قوله «ويَعْلَـمُ ما في السموات وما في الأرض» من باب ذِكْرِ العام بعد الخاص وهو «ما في صدوركم».

وقَدَّم هنا الإخفاء على الإبداء وجَعَلَ محلَّهما الصدورَ وجعل جواب الشرطِ العلمَ بخلافِ ما في البقرة[1]، فإنه قَدَّم فيها الإبداءَ على الإخفاء، وجَعَل محملهما النفسَ، وجَعَل جوابَ الشرط المحاسبةَ، وكلُّ ذلك تفنُّنٌ في البلاغة وتنوع[2] في الفصاحة.

آ. (٣٠) **قوله تعالى: ﴿يومَ تجد﴾**: في ناصِبه أوجهٌ، أحدُها: أنه منصوب بقدير، أي: قديرٌ في ذلك اليوم العظيم، لا يقال: يَلْزَمُ من ذلك تقييدُ قدرتِه بزمانٍ، لأنَّه إذا قَدَر في ذلك اليومِ الذي يَسْلُب كلَّ أحد قدرته فلأَنْ يَقْدِرَ في غيرِه بطريقٍ أولى وأَحْرى، وإلى هذا ذهب أبو بكر ابن الأنباري.

الثاني: أنه منصوبٌ بيُحَذِّركم أي: يُخَوِّفكم عقابَه في ذلك اليوم، وإلى [هذا] نحا أبو إسحق[3]، ورجَّحه. ولا يجوز أن ينتصبَ بيحذِّركم المتأخرةِ. قال ابن الأنباري: «لأنه لا يجوزُ أن يكونَ» اليوم منصوباً بيحذِّركم المذكورِ في هذه الآية، لأنَّ واو النسق لا يعمل ما بعدها فيما قبلها، وعلى ما ذكره أبو إسحاق يكون ما بين الظرفِ وناصبِه معترضاً، وهو كلامٌ طويل، والفصلُ بمثله مستبعدٌ، هذا من جهة الصناعة، وأما من جهة المعنى فلا يَصِحُّ، لأن التخويف موجودٌ، واليومَ موعودٌ فكيف يتلاقيان»[4].

الثالث: أن يكونَ بالمصير[5]، وإليه نحا الزجاج[6] أيضاً وابن الأنباري

---

(١) الآية ٢٨٤ من البقرة: «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه».
(٢) الأصل: «تنوعاً» وهو سهو.
(٣) معاني القرآن ١/٣٩٩.
(٤) قوله: «يتلاقيان» مخروم في الأصل.
(٥) أي: منصوباً بالمصير.
(٦) معاني القرآن ١/٣٩٩.

ومكي[1] وغيرُهم، وهذا ضعيفٌ على قواعد البصريين، للزومِ الفصلِ بين المصدرِ ومعمولِه بكلامٍ طويل، وقد يقال: إنَّ جُمَلَ الاعتراض لا نبالي بها فاصلةً، وهذا من ذاك.

الرابع: أن ينتصبَ بـ «اذكر» مقدراً مفعولاً به لا ظرفاً. وقَدَّر الطبري[2] الناصبَ له «اتقوا»، وفي التقدير ما فيه من كونه على خلافِ الأصل مع الاستغناء عنه.

الخامس: أنَّ العامل فيه ذلك المضافُ المقدَّر قبل «نفسَـه» أي: يحذركم الله عقابَ نفسِه يومَ تجد، فالعاملُ فيه «عقاب» لا «يحذركم»، قاله أبو البقاء[3]. وفي قوله «لا يحـذِّركم» فرارٌ مِمَّـا أَوْردته على أبـي إسحـاق كما تقدَّم تحقيقه.

السادس: أنه منصوبٌ بتودُّ، قال الزمخشري[4]: «يومَ تجد منصوب بتود، والضمير في «بينه» لليوم، أي: يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرَها وشرَّها [حاضرين][5]، تتمنَّى لو أنَّ بينها وبين ذلك اليوم وهَـوْلِهِ أمداً بعيداً». وهذا الذي ذكره الزمخشري وجهٌ ظاهرٌ لا خفاء بحسنه، ولكنْ في هذه المسألة خلافٌ ضعيف: جمهور البصريين والكوفيين على جوازها، وذهب الأخفش والفراء إلى مَنْعها، وضابطُ هذه المسألة: أنه إذا كان الفاعل ضميراً عائداً على شيء متصلٍ بمعمول الفعل نحو: «ثوبـي أخويك يلبَسان» فالفاعلُ هو الألف، وهو ضمير عائد على «أخويك» المتصلين بمفعول يلبسان، ومثله: «غلامَ هند ضربَتْ» ففاعل «ضربَتْ» ضمير عائدٌ على «هند» المتصلةِ بغلام المنصوب بضربَتْ، والآيةُ من هذا القبيل: فإن فاعل «تودُّ» ضميرٌ عائد على

---

(١) المشكل ١/١٣٤.

(٢) تفسير الطبري ٦/٣١٩.

(٣) الاملاء ١/١٣٠.

(٤) الكشاف ١/٤٢٣.

(٥) من الكشاف.

«نفس» المتصلةِ بيوم لأنها في جملة، أُضيف الظرفُ إلى تلك الجملة، والظرفُ منصوبٌ بتودُّ، والتقدير: يوم وجدانِ كلِّ نفسٍ خيرَها وشَرَّها مُحْضَرين تَوَدُّ كذا. احتج الجمهور على الجواز بالسماع وهو قول الشاعر(1) / : [١٣٨/ب]

١٢٣٠ـ أَجَلُ المرءِ يستحِثُّ ولا يَـدْ ري إذا يبتغي حصولَ الأماني

ففاعل «يستحثُّ» ضمير عائد على «المرء» المتصل بـ «أَجَل» المنصوب بـ «يستحثُّ». واحتج المانعون بأنَّ المعمول فَضْلة يجوز الاستغناء عنه، وعودُ الضمير عليه في هذه المسائل يقتضي لزومَ ذِكْره فيتنافى هذان السببان، ولذلك أُجْمع على منع: «زيداً ضرب» و «زيداً ظَنَّ قائماً» أي: ضرب نفسه وظنها، وهو دليل واضح للمانع لولا ما يردُّه من السماع كما أنشدتك البيت آنفاً. وفي الفرق بين «غلام زيدٍ ضَرَبَ» وبين «زيداً ضرب» حيث جاز الأول وامتنع الثاني بمقتضى العلةِ المذكورة غموضٌ وعُسْرٌ ليس هذا محلَّ ذِكْرِه.

قوله: «تَجِدُ» يجوزُ أَنْ تكون المتعديةَ لواحد بمعنى تصيب، ويكون «مُحْضَراً» على هذا منصوباً على الحال، وهذا هو الظاهر، ويجوز أن تكونَ عِلْميةً، فتتعدَّى لاثنين أولهما «ما عَمِلَتْ» والثاني: «مُحْضَراً» وليس بالقويِّ في المعنى.

و «ما» يجوز فيها وجهان، أظهرُهما: أنها بمعنى الذي، فالعائدُ على هذا مقدَّرٌ أي: ما عملته، فَحُذِف لاستكمال الشروط، و «من خير» حالٌ: إمّا من الموصول وإمَّا من عائده، ويجوز أن تكون «من» لبيان الجنس. ويجوزُ أن تكونَ «ما» مصدريةً، ويكونُ المصدر حينئذ واقعاً موقعَ المفعول تقديرُه: يوم تجد كلُّ نفس عَمَلَها أي: معمولها، فلا عائد حينئذ عند الجمهور.

---

(1) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٤٢٧/٢، وقد وقع خرم في البيت في نسخة الأصل.

قوله: «وما عَمِلَتْ من سوء تود»: يجوزُ في «ما» هذه أن تكونَ منسوقةً على «ما» التي قبلها بالاعتبارين المذكورَيْن فيها أي: وتَجِدُ الذي عملته أو: وتجدُ عملَها أي: معمولَها من سوء، فإنْ جَعَلْنا «تجد» متعدية لاثنين فالثاني محذوفٌ، أي: وتجد الذي عملته من سوء محضراً، أو تجد عملها محضراً نحو: «علمت زيداً ذاهباً وبكراً» أي: وبكراً ذاهباً، فَحَذَفْتَ مفعوله الثاني للدلالة عليه بذكره مع الأول، وإنْ جعلناها متعديةً لواحدٍ فالحالُ من الموصول أيضاً محذوفةٌ أي: تجدُه مُحْضَراً؛ أي: في هذه الحال، وهذا نظيرُ قولِك: «أكرمْتُ زيداً ضاحكاً وعمراً» أي: وعمراً ضاحكاً، حَذَفْتَ حالَ الثاني لدلالةِ حالِ الأول عليه، وعلى هذا فيكون في الجملةِ من قوله «تودُّ» وجهان، أحدهما: أن تكونَ في محل نصب على الحال من فاعل «عَمِلَتْ» أي: وما عَمِلَتْه حالَ كونها وادَّةً أي: متمنية البُعْدَ من السوء. والثاني: أن تكونَ مستأنفة، أَخْبر الله عنها بذلك، ويجوز أن تكونَ «ما» مرفوعةً بالابتداء، والخبرُ الجملةُ من قوله: «تود» أي: والذي عملته ـ أو وعملُها ـ تودُّ لو أن بينها وبينه أَمَداً بعيداً.

والضمير في «بينه» فيه وجهان، أحدُهما ـ وهو الظاهر ـ عَوْدُه على «ما عَمِلَتْ»، وأعادَه الزمخشري[1] على «اليوم» قال الشيخ[2]: «وأَبْعَدَ الزمخشري في عودِه على «اليوم» لأنَّ أحدَ القِسْمين اللذين أُحْضِرا في ذلك له هو الخيرُ الذي عمله، ولا يُطلب تباعُدُ وقتِ إحضارِ الخير إلا بتجوُّز، إذ كان يشتمل على إحضار الخير والشر فتودُّ تباعدَه لتسلم من الشر، ودَعْه[3] لا يحصُل له الخيرُ، والأَوْلى عَوْدُه إلى ما عملت من السوء لأنه أقرب مذكور. ولأن المعنى: أن السوء يُتَمَنَّى في ذلك اليوم التباعُدُ منه».

---

(١) الكشاف ١/٤٢٣.

(٢) البحر ٢/٤٢٧.

(٣) كذا في الأصل والبحر ولم أتبين معناها.

فإن قيل: هل يجوز أن تكونَ «ما» هذه شرطيةً؟ فالجواب أن الزمخشري[1] وابن عطية[2] منعا من ذلك، وجَعَلا علة المنع عدم [جزم][3] الفعل الواقع جواباً وهو «تودُّ»، وهذا ليس بشيءٍ، لأنَّ الناس نَصُّوا على أنه إذا وقع فعلُ الشرط ماضياً والجزاء مضارعاً جاز في ذلك المضارع وجهان: الجزمُ والرفع، وقد سُمعا من لسان العرب، ومنه بيت زهير[4]:

١٢٣١ـ وإنْ أتاه خليلٌ يومَ مسألةٍ   يقولُ لا غائِبٌ مالي ولا حَرِمُ

ومن الجزم قولُه تعالى: «مَنْ كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُوَفِّ»[5]، «مَنْ كان يريد حَرْث الآخرةِ نَزِدْ له في حرثه، ومن كان يريد حرث الدنيا نُـؤْتِه منها»[6] فدلَّ ذلك على أن المانعَ من شرطيتها ليس هو رفع «تود»، وأجاب الشيخ[7] بأنها ليست شرطيةً لا لما ذكره الزمخشري وابن عطية بل لعلةٍ أخرى. ولنذكر هنا ما ذكره قال: «كنت سُئِلْتُ عن قول الزمخشري» فذكره ثم قال: «ولنذكر ههنا ما تمسُّ إليه الحاجةُ بعد أن نُقَـدِّم ما ينبغي تقديمُه في هذه المسألة فنقول: إذا كان فعلُ الشرط ماضياً وبعده مضارعٌ تَتِمُّ به جملة الشرط والجزاء جازَ في ذلك المضارعِ الجزمُ وجاز فيه الرفعُ، مثال ذلك: «إن قام زيد يقمْ ويقومُ عمرو» فأما الجزم فعلى جواب الشرط، ولا نعلم في ذلك خلافاً وأنه فصيحٌ إلا ما ذكره صاحب كتاب «الإعراب»[8] عن بعض النحويين

---

(١) الكشاف ١/٤٢٣.
(٢) المحرر ٣/٥٨.
(٣) سقطت سهواً من الأصل.
(٤) ديوانه ١٥٣؛ وابن عقيل ٣/١٧٩؛ وأوضح المسالك ٣/١٩١؛ والدرر ٢/٧٦.
(٥) الآية ١٥ من هود.
(٦) الآية ٢٠ من الشورى.
(٧) البحر ٢/٤٢٨.
(٨) لعله أبو الحسن الواحدي المتوفى سنة ٤٦٨؛ كشف الظنون ١/١٢٥.

أنه لا يجيء في الكلامِ الفصيح، وإنما يجيء مع «كان» كقوله تعالى: «من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُوَفِّ» لأنها أصل الأفعالِ ولا يجوز ذلك مع غيرها، وظاهر كلام سيبويه[1] وكلامِ الجماعة أنه لا يختصُّ ذلك بـ «كان» بل سائرُ الأفعال في ذلك مثلُ «كان»، وأنشد سيبويه للفرزدق[2]:

١٢٣٢ـ دَسَّتْ رسولاً بأنَّ القوم إنْ قَدَروا ... عليك يَشْفُوا صدوراً ذاتَ تَوْغيرِ

وقال أيضاً[3]:

١٢٣٣ـ تَعَشَّ فإنْ عاهَدْتني لا تخونُني ... نكنْ مثلَ مَنْ يا ذئبُ يصطحبان

وأما الرفع فإنه مسموعٌ من لسان العرب كثيراً، وقال بعضُ أصحابنا: هو أحسنُ من الجزم، ومنه بيتُ زهير السابقُ إنشادُه، ومثله أيضاً قولُه[4]:

١٢٣٤ـ وإنْ شُلَّ رَيْعانُ الجميعِ مخافةً ... نَقُولُ جِهارا وَيْلَكم لا تُنَفِّروا

وقولُ أبي صخر[5]:

١٢٣٥ـ ولا بالذي إنْ بان عنه حبيبُه ... يقولُ ويُخْفي الصبرَ إني لجازِعُ

وقال آخر[6]:

١٢٣٦ـ وإن بَعُدُوا لا يأمَنُون اقترابَه ... تَشَوُّفَ أهلِ الغائبِ المُتَنَظَّرِ

---

(١) الكتاب ١/٤٣٧.
(٢) ديوانه ٢٦٢؛ والكتاب ١/٤٣٧؛ والهمع ٢/٦٠؛ والدرر ٢/٧٧؛ والتوغير: الحقد.
(٣) ديوانه ٨٧٠؛ والكتاب ١/٤٠٤؛ وأمالي الشجري ٢/٣١١؛ والخصائص ٢/٤٢٢؛ والدرر ١/٦٥.
(٤) ديوان زهير ٢١٦؛ والبحر ٢/٤٢٩؛ وشل: طرد؛ وريعان كل شيء: أصله.
(٥) ليس في ديوان الهذليين، وهو في الأشموني ٤/١٧؛ والبحر ٢/٤٢٩.
(٦) البيت لعروة بن الورد، وهو في الحماسة ١/٢٣٨؛ والبحر ٢/٤٢٩. والمتنظر: الذي يترقب رجوعه.

وقال آخر(١):

١٢٣٧ـ فإنْ كان لا يُرضيك حتى تَردَّني إلى قطريٍّ لا إخالُك راضيا

وقال آخر(٢):

١٢٣٨ـ إنْ يَسْألوا الخيرَ يُعْطُوه وإنْ خَبِروا في الجَهْد أُدْرِكُ منهم طيبُ أَخْبارِ

قلت: هكذا ساق هذا البيت في جملة الأبيات الدالةِ على رفع المضارع، ويدل على قصده ذلك أنه قال بعد إنشاده هذه الأبياتَ كلِّها: «فهذا الرفع كما رأيتُ كثيرٌ» انتهى، وهذا البيت ليس / من ذلك في وِرْدٍ ولا صَدْر [١٣٩/أ] لأن [المضارع فيه مجزومٌ وهو «يُعْطُوه» وعلامة جزمِه سقوط النون فكان ينبغي](٣) أن ينشده حين أنشد: «دَسَّت رسولاً»(٤) وقوله: «تَعالَ فإن عاهَدْتني»(٥) البيتين.

ثم قال: «فهذا الرفعُ كثير كما رأيتَ، ونصوص الأئمة على جوازِهِ في الكلامِ وإن اختلفتْ تأويلاتُهم كما سنذكره، وقال صاحبنا أبو جعفر أحمد ابن عبدالنور بن رشيد المالَقي ــ وهو مصنف كتاب «رصف المباني(٦)» رحمه الله: «لا أعلم منه شيئاً» جاء في الكلام، وإذا جاء فقياسُهُ الجَزْمُ، لأنه أصلُ العملِ

---

(١) البيت لسوار بن المضرب ــ أموي ــ، وهو في المحتسب ٢/١٩٢؛ والخصائص ٢/٤٣٣؛ وأمالي ابن الشجري ١/١٨٥؛ وابن يعيش ١/٨٠؛ والأشموني ٢/٤٥؛ والعيني ٢/٤٥١.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٤٢٩.

(٣) ما بين معقوفين أصابه الخرم في الأصل.

(٤) الشاهد برقم ١٢٣٢.

(٥) الشاهد برقم ١٢٣٣. ولعل أبا حيان يريد «أدرك».

(٦) رصف المباني ١٠٤؛ وهو أحمد بن عبدالنور، أخذ عن ابن مفرج، وأخذ عنه أبو حيان، له: شرح الجزولية والتحلية. انظر: الإحاطة في أخبار غرناطة ١/٨٠؛ الدرر الكامنة ١/٢٠٧. وطُبع الكتاب في دمشق بتحقيقنا.

في المضارع، تقدَّم الماضي أو تأخَّر»، وتأوَّل هذا المسموعَ على إضمارِ الفاء وَجَعَلَهُ مثلَ قول الشاعر:[1]

١٢٣٩ـ .... إنَّك إنْ يُصْرَعْ أخوك تُصْرَعُ

على مذهب مَنْ جعل أن الفاء منه محذوفةٌ. وأمَّا المتقدمون فاختلفوا في تخريج الرفع: فذهب سيبويه[2] إلى أن ذلك على سبيل التقديم وأن جواب الشرط ليس مذكوراً عنده. وذهب المبرد[3] والكوفيون إلى أنه هو الجواب. وإنما حُذِفَتْ منه الفاء، والفاءُ ما بعدها كقوله تعالى: «ومن عاد فينتقمُ الله منه»[4]، فأُعْطِيَتْ في الإضمار حكمَها في الإظهار. وذهب غيرهما إلى أن المضارعَ هو الجواب بنفسه أيضاً كالقولِ قبله، إلا أنه ليس معه فاءٌ مقدَّرة قالوا: لكنْ لمَّا كان فعلُ الشرط ماضياً لا يظهر لأداة الشرط فيه عملٌ ظاهر استضعفوا أداةَ الشرط فلم يُعْملوها في الجواب لضعفها، فالمضارعُ المرفوعُ عند هذا القائلِ جوابٌ بنفسه من غير نيَّة تقديم ولا على إضمار الفاء، وإنما لم يُجْزَم لِما ذُكِرَ، وهذا المذهب والذي قبله ضعيفان.

وتلخص من هذا الذي قلناه أنَّ رَفْعَ المضارع لا يمنع أن يكون ما قبله شرطاً لكن امتنع أن يكونَ «وما عملت» شرطاً لعلة أخرى، لا لكون «تود»

---

(١) البيت لجرير بن عبدالله البجلي أو عمرو بن الخشارم، وهو في رصف المباني ١٠٤، وصدره:

يـا أقـرعُ بنَ حـابس يـا أقـرعُ ....

وأمالي الشجري ١/٨٤؛ وابن يعيش ٨/١٥٨؛ والمقرب ١/٢٧٥؛ واللسان: بجل؛ والمغني ٦١٠؛ وشواهد المغني ٨٩٧.

(٢) الكتاب ١/٤٣٦.

(٣) المقتضب ٢/٦٩، ٢/٧٢.

(٤) الآية ٩٥ من المائدة.

مرفوعاً، وذلك على ما نقرره على مذهب سيبويه من أن النيةَ بالمرفوعِ التقديمُ، ويكون إذ ذاك دليلاً على الجوابِ لا نفسَ الجوابِ فنقول: إذا كان «تود» منوياً به التقديمُ أدّى إلى تقدُّم المضمر على ظاهره في غير الأبوابِ المستثناة في العربية، ألا ترى أن الضمير في قوله «وبينه» عائدٌ على اسمِ الشرط الذي هو «ما» فيصيرُ التقدير: «تود كلُّ نفسٍ لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ما عَمِلت من سوء» فَلَزِمَ من هذا التقديرِ تقديمُ المضمر على الظاهر وذلك لا يجوز.

فإن قلت: لِمَ لا يجوز ذلك والضميرُ قد تأخَّر عن اسم الشرط وإن كانت النيةُ به التقديمَ، فقد حَصَلَ عَوْدُ الضميرِ على الاسم الظاهرِ قبله، وذلك نظيرُ: «ضربَ زيداً غلامهُ» فالفاعلُ رتبته التقديم ووجب تأخُّره لصحةِ عَوْدِ الضمير؟ فالجواب أن اشتمالَ الدليل على ضميرِ اسم الشرط يوجب تأخيرَه عنه لعَوْدِ الضمير فيلزَمُ من ذلك اقتضاءُ جملة الشرط لجملة الدليل، وجملةُ الشرط إنما تقتضي جملةَ الجزاء لا دليلَه، ألا ترى أنها ليست بعاملة في جملة الدليل، بل إنها تعمل في جملة الجزاء، وجملةُ الدليل لا موضعَ لها من الإعراب، وإذا كان كذلك تدافعَ الأمرُ، لأنها من حيثُ هي جملةُ دليلٍ لا يقتضيها فعلُ الشرط، ومن حيث عَوْدُ الضميرِ على اسم الشرط اقتضاها فتدافَعا، وهذا بخلافِ «ضرب زيداً غلامهُ» فإنها جملةٌ واحدة، والفعل عامل في الفاعل والمفعول معاً، فكلٌّ واحدٍ منهما يقتضي صاحبَه، ولذلك جاز عند بعضِهم «ضرب غلامُها هنداً» لاشتراكِ الفاعل المضاف إلى الضميرِ والمفعولِ الذي عاد عليه الضمير في العامل، وامتنع «ضربَ غلامُها جارَ هندٍ» لعدم الاشتراك في العامل[1]، فهذا فرقُ ما بين المسألتين، ولا يُحْفظ من لسان العرب:

---

(١) العامل في الفاعل: «ضرب»، وقد عاد الضمير في «غلامها» على المضاف إليه، والعامل في المضاف إليه هو المضاف، فاختلف العاملان.

«أودُّ لـو أَنْ أكرمَه أياً ضربَتْ هندٌ» لأنه يلزم منه تقديمُ المضمرِ على مفسَّره في غير المواضِعِ التي ذكرها النحويون، فلذلك لا يجوز تأخيره. انتهى».

وقد جَوَّز أبو البقاء[1] كونَها شرطيةً، ولم يَلْتَفِتَ لِما مَنعوا به ذلك فقال: «والثاني: أنها شرط، وارتفع «تودُّ» على إرادة الفاء، أي: فهي تودُّ، ويجوز أن يرتفعَ من غير تقديرِ حرف لأن الشرطَ هنا ماضٍ، وإذا لم يظهر في الشرطِ لفظُ الجزم جاز في الجزاء الوجهان: الجزمُ والرفع». انتهى وقد تقدَّم تحقيق القول في ذلك، والظاهرُ موافقتُهُ للقول الثالث في تخريج الرفع في المضارع كما تقدَّم تحقيقه.

وقرأ عبدالله[2] وابنُ أبـي عبلة «وَدَّت» بلفظ المـاضي، وعلى هذه القراءةِ يجوزُ في «ما» وجهان، أحدهما: أن تكونَ شرطية، وفي محلِّها حينئذٍ احتمالان: الأولُ النصبُ بالفعلِ بعدها، والتقدير: أيَّ شيء عَمِلَتْ من سوء وَدَّتْ، فودَّتْ جوابُ الشرط. والاحتمالُ الثاني: الرفعُ على الابتداء، والعائدُ على المبتدأ محذوفٌ تقديرُهُ: وما عملته، وهذا جائزٌ في اسم الشرط خاصةً عند الفراء في فصيحِ الكلام، أعني حَذْفَ عائد المبتدأ إذا كان منصوباً بفعلٍ نحو: «أيُّهم تَضْرِبْ أُكْرمه» برفع أيهم، وإذا كان المبتدأ غيرَ ذلك ضَعُفَ نحو: «زيدٌ ضربْتُ». وسيأتي لهذه المسألة مزيد بيان في موضعين من القرآن، أحدُهما قراءةُ مَنْ قرأ: «أفحكمُ الجاهلية يَبْغون»[3]. والثاني: «وكلٌّ وعدَ الله الحسنى»[4] في الحديد، واختلافُ الناس في ذلك.

---

(١) الإملاء ١/١٣١.
(٢) البحر ٢/٤٣٠.
(٣) الآية ٥٠ من المائدة، وهي قراءة السلمي كما في الشواذ ٣٢.
(٤) الآية ١٠ من الحديد، وهي قراءة ابن عامر كما في السبعة ٦٢٥.

الوجه الثاني من وجهي «ما» أن تكون موصولةً بمعنى: الذي عملته من سوءٍ ودت لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً، ومَحَلُّها على هذا رفع بالابتِداء، و «وَدَّتْ» الخبرُ، واختاره الزمخشري(١) فإنه قال: «لكنَّ الحملَ على الابتداءِ والخبرِ أوقعُ في المعنى لأنه حكايةُ الكائن في ذلك اليوم، وأَثْبَتُ لموافقةِ قراءة العامة». انتهى.

فإن قلت لِمَ لَمْ يمتنع أن تكونَ «ما» شرطيةً على هذه القراءة كما امتنع ذلك فيها على قراءة العامة؟ فالجوابُ أنَّ العلة إنْ كانت رفعَ الفعل وعَدَمَ جزمِهِ كما قال به الزمخشري وابن عطية فهي مفقودةٌ في هذه القراءة لأن الماضي مبنيُّ اللفظ / لا يظهر فيه لأداةِ الشرط عملٌ، وإن كانت العلةُ أنَّ النيةَ به التقديمُ فيلزمُ عودُ الضميرِ على متأخرٍ لفظاً ورتبة، فهي أيضاً مفقودةٌ فيها؛ إذ لا داعي يدعو لذلك. [١٣٩/ب]

و «لو» هنا على بابِها من كونِها حرفاً لِما كان سيقع لوقوع غيره، وعلى هذا ففي الكلام حَذْفان، أحدهما: حذفُ مفعولِ «يود»، والثاني: حَذْفُ جواب «لو»، والتقدير فيهما: تود تباعدَ ما بينها وبينه لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً لسُرَّتْ بذلك، أو لفرِحَتْ ونحوُهُ. والخلافُ في «لو» بعد فعل الوَدادة وما بمعناه أنها تكونَ مصدريةً ـ كما تقدم تحريره في البقرة ـ(٢) يَبْعُدُ مجيئُهُ هنا، لأنَّ بعدها حرفاً مصدرياً وهو أَنْ. قال الشيخ:(٣) «ولا يباشِر حرف مصدري حرفاً مصدرياً إلا قليلاً، كقوله تعالى: «إنه لحقٌّ مثلَ ما أنكم تَنْطِقُون»(٤) قلت: قوله «إلا قليلاً» يُشْعر بجوازه وهو لا يجوزُ البتة، فأمَّا

---

(١) الكشاف ١/٤٢٣.
(٢) انظر إعرابه للآية ١٠٩ من البقرة.
(٣) البحر ٢/٤٣٠.
(٤) الآية ٢٣ من الذاريات.

ما أَوْرَدَهُ من الآية الكريمة فقد نصَّ النحاة على أن «ما» زائدةٌ. وقد تقدَّم الكلام في «أَنَّ» الواقعة بعد «لو» هذه: هل محلُّها الرفع على الابتداء والخبرُ محذوف كما ذهب إليه سيبويه[١]، أو أنها في محل رفعٍ بالفاعلية بفعلٍ مقدر أي: لو ثَبَتَ أَنَّ بينها؟ وما قالَ الناس في ذلك.

وقد زعم بعضُهم أَنَّ «لو» هنا مصدريةٌ، هي وما في حَيِّزها في موضع[٢] المفعول لـ «تود»، أي: تود تباعُدَ ما بينهـا وبينه، وفيـه ذلك الإشكـالُ، وهو دُخول حرف مصدري على مثله، ولكنَّ المعنى على تسلُّطِ الوَدادة على «لو» وما في حيِّزها لولا المانعُ الصناعي.

والأَمَدُ: غايةُ الشيء ومنتهاه وجمعه آماد نحو: جَبَل وأَجْبال فَأُبْدِلَتْ الهمزة ألفاً لوقوعِها ساكنةً بعد همزة «أَفْعال». وقال الراغب:[٣] «الأمدُ والأَبَدُ يتقاربان، لكنَّ الأَبَدَ عبارةٌ عن مدة الزمان التي ليس لها حَدٌّ محدودٌ، ولا يتقيَّد فلا يقال: أبدَ كذا، والأمدُ مدةٌ لها حَدٌّ مجهولٌ إذا أُطْلِقَ، وينحصِرُ إذا قيل: أمدَ كذا، كما يقال: زمانَ كذا، والفرق بين الأمد والزمان: أنَّ الأمدَ يُقال باعتبارِ الغاية، والزمانُ عام في المبدأ والغاية، ولذلك قال بعضُهم: المَدَى والأمد يتقاربان».

آ. (٣١) **قوله تعالى: ﴿تُحِبُّون الله﴾**: قرأ العامة: «تُحِبون» بضم حـرف المضـارعـة مِنْ أَحَبَّ، وكـذلـك «يُحْبِبْكم الله». وقـرأ أبـو رجـاء العطاردي:[٤] تَحُبُّون، يَحْببكم بفتح حرف المضارعة وهما لغتان: يقال حَبَّه

---

(١) الكتاب ١/٤١٠.
(٢) قوله «موضع» غير واضح في الأصل.
(٣) المفردات ٢٠.
(٤) البحر ٢/٤٣١؛ الشواذ ٢٠، وجاء في الأصل أبو الجوزاء العطاردي وهو سهو.

يَحِبُّه بضم الحاء وكسرها في المضارع، وأَحَبَّه يُحِبُّه، وقد تقدم القول في ذلك في البقرة[1]. ونقل الزمخشري[2] أنه قرىء «يَحِبُّكم» بفتح الباء والإدغام وهو ظاهرٌ، لأنه متى سَكَّن المِثْلَيْنِ جزماً أو وقفاً جاز فيه لغتان: الفكُّ والإدغام، وسيأتي تحقيق ذلك في المائدة.

وقرأ الجمهور: «فاتَّبعوني» بتخفيف النون وهي للوقاية، وقرأ الزهري[3] بتشديدها، وخُرِّجَت على أنه أَلْحَقَ الفعلَ نونَ التوكيد وأدغمها في نونِ الوقاية، وكان ينبغي له أن يَحْذِفَ واو الضمير لالتقاء الساكنين، إلا أنه شَبَّه ذلك بقوله: «أتحاجونِّي»[4] وهو توجيهٌ ضعيف[5]، ولكنْ هو يصلح لتخريج هذا الشذوذ.

وقد طعن الزجاج[6] على مَنْ روى عن أبي عمرو إدغامَ الراء من «يغفر» في لام «لكم» وقال: «هو خطأٌ وغلطٌ على أبي عمرو» وقد تقدَّم تحقيق ذلك وأنه لا خطأٌ ولا غلطٌ، بل هذه لغةٌ للعرب نقلَها الناس، وإن كان البصريون ــ كما يقول الزجاج ــ لا يُجيزون ذلك.

آ. **(٣٢) قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوا﴾**: هذا يَحْتمل وجهين، أحدهما: أن يكونَ مضارعاً والأصلُ: «تتولَّوا» فَحَذَفَ إحدى التاءين، وقد تقدم الكلامُ على ذلك، وعلى هذا فالكلامُ جارٍ على نسقٍ واحد وهو الخطاب. والثاني:

---

(١) انظر إعرابه للآية ١٦٥ من البقرة.
(٢) الكشاف ١/٤٢٤؛ ونسبتها في الشواذ ٢٠ إلى أبي رجاء.
(٣) البحر ٢/٤٣١.
(٤) الآية ٨٠ من الأنعام.
(٥) الفرق بينهما أن «فاتبعوني» أمر فيجب فيه حذف الواو لالتقاء الساكنين وليس فيه نون الرفع، أما «أتحاجونِّي» فهو مضارع فيه نون الرفع أدغمت مع نون الوقاية فليس فيه ضعف بخلاف الأول.
(٦) معاني القرآن ١/٤٠٠.

أن يكون فعلاً ماضياً مسنداً لضميرِ غيب، فيجوزُ أن يكونَ من باب الالتفات، ويكونُ المرادُ بالغيب المخاطَبين في المعنى، وهو نظيرُ قولِهِ تعالى: «حتى إذا كنتم في الفُلْك وجَرَيْنَ بهم»[1].

آ. (٣٣) قوله: ﴿ونوحا﴾: «نوح» اسم أعجمي لا اشتقاق له عند محققي النحويين، وزعم بعضُهم أنه مشتق من النُّواح، وهذا كما تقدم لهم في آدم وإسحاق ويعقوب، وهو منصرفٌ وإن كان فيه علتان فرعيتان: العلمية والعجمة الشخصية لخفةِ بنائه بكونه ثلاثياً ساكنَ الوسط، وقد جَوَّزَ بعضهم منعَه قياساً على «هند» وبابِها لا سماعاً إذ لم يُسْمع إلا مصروفاً.

وادَّعى الفراء[2] أن في الكلام حذفَ مضاف تقديرُهُ: «إن الله اصطفى دين آدم». قال التبريزي: «وهذا ليسَ بشيء، لأنه لو كان الأمر على ذلك لقيل: «ونوحٍ» إذ الأصل: دين آدمَ ودين نوحٍ، وهذه سَقْطَةٌ فاحشة من التبريزي، إذ لا يلزم أنه إذا حُذف المضافُ بقي المضاف إليه مجروراً حتى يَرُدَّ على الفراء بذلك، بل المشهورُ الذي لا تَعْرِفُ الفصحاء غيرَه إعرابُ المضاف إليه بإعرابِ المضاف حين حَذْفِه، ولا يجوز بقاؤُهُ على جَرِّه إلا في قليل من الكلام بشرطٍ[3] ذُكِرَ في النحو، وسيأتي لك في الأنفال، وكان ينبغي على رأي التبريزي أن يكون قولُه تعالى: «واسأل القرية»[4] بجر «القرية» لأنَّ الكل ـ هو وغيرُه ـ يقولون: هذا على حَذْفٍ تقديرُه: «أهلَ القرية».

---

(١) الآية ٢٢ من يونس.

(٢) معاني القرآن ١/٢٠٧.

(٣) الشرط هو أن يكون المحذوف مماثلاً لما عليه قد عطف كقوله:

أكلَّ امرىءٍ تحسبين امرأً ونارٍ توقَّدُ بالليل نارا

التقدير: وكل نار، فحذف «كل» وأبقى المضاف إليه مجروراً لتوفر العطف على مماثل المحذوف وهو «كل» في قوله: أكل امرىء. ابن عقيل ٢/٦٥.

(٤) الآية ٨٢ من يوسف.

[١٤٠/أ] و «عِمْران» اسم أعجمي /. وقيل: عربـي مشتق من العَمْر، وعلى كلا القولين فهو ممنوعُ الصرف: إمَّا للعلَميَّة والعجمة الشخصية، وإمَّا للعلَمية وزيادة الألف والنون.

قوله تعالى: «على العالمين» متعلقٌ باصطفى، فإن قيل: اصـطفى يتعدَّى بمن نحو: «اصطفيتك مِنَ الناس» فالجواب أنه ضُمِّنَ معنى «فَضَّل» أي: فَضَّلهم بالاصطفاء.

آ. (٣٤) **قوله تعالى: ﴿ذريةً﴾**: في نصبها وجهان، أحدهما: أنها منصوبةٌ على البدل مِمَّا قبلها، وفي المبدلِ منه على هذا ثلاثة أوجه، أحدها: أنها بدل من «آدم» ومَنْ عُطِفَ عليه، وهذا إنما يتأتى على قولِ مَنْ يطلق «الذرية» على الآباء وعلى الأبناء، وإليه ذهب جماعة. قال الجرجاني: «الآية تُوجِبُ أن يكونَ الآباء ذريةً للأبناء والأبناء ذريةً للآباء، وجاز ذلك لأنه من «ذَرَأَ الخَلْقَ» فالأبُ ذُرِيَ منه الولد، والولد ذُرِيَ من الأب». وقال الراغب:[(١)] «الذرية تقال للواحد والجمع والأصلِ والنسل، كقوله: «حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهم»[(٢)] أي: آباءهم، ويقال للنساء: الذَّراري، فعلى هذين الوجهين يَصِحُّ جَعْلُ «ذرية» بدلاً من آدم ومن عُطِف عليه. وقال أبو البقاء:[(٣)] «ولا يجوز أَنْ يكونَ بدلاً من آدم لأنه ليس بذرية» وهذا الذي قاله ظاهرٌ إنْ أراد آدمَ وحدَهُ دونَ مَنْ عُطِفَ عليه، وإن أراد آدمَ ومَنْ ذُكِرَ معه فيكونُ المانع عنده عدمَ جوازِ إطلاق الذرية على الآباء.

الثاني من أوجه البدل: أنها بدلٌ من «نوح» ومَنْ عُطِفَ عليه، وإليه نحا

(١) المفردات ١٨١.
(٢) الآية ٤١ من يس.
(٣) الإملاء ١/١٣١.

أبو البقاء(١). الثالث: أنها بدلٌ من الآلَيْن: أعني آل إبراهيم وآل عمران، وإليه نحا(٢) الزمخشري، يريد أن الآلَيْن ذريةٌ واحدة.

الوجه الثاني من وجهي نصب «ذرية»: النَصْبُ على الحال، تقديره: اصطفاهم حالَ كونِهِم بعضَهم من بعض، والعاملُ فيها: اصطفى. وقد تقدَّم القول في اشتقاق هذه اللفظة ووزنِها ومدلولِها مشبعاً فأغنى عن إعادته(٣).

وقوله: «بَعْضُها من بعض» هذه الجملةُ في موضِع النصب نعتاً لذرية.

آ. (٣٥) **قولُه تعالى: ﴿إذ قالت امرأة عمران﴾**: في الناصبِ له أوجهٌ، أحدُها: أنه «اذكر» مقدراً، فيكونُ مفعولاً به لا ظرفاً أي: اذكر لهم وقتَ قول امرأة عمران كيتَ وكيتَ، وإليه ذهب أبو الحسن(٤) وأبو العباس(٥). الثاني: أن الناصبَ له معنى الاصطفاء أي بـ«اصطفى» مقدراً مدلولاً عليه باصطفى الأول، والتقدير: واصطفى آل عمران إذ قالت امرأة عمران، وعلى هذا يكون قوله: «وآلَ عمران» من باب عطفِ الجمل لا من باب عطف المفردات، إذ لو جُعِلَ من عَطْف المفردات لَزِمَ أن يكون وقتُ اصطفاء آدم وقتَ قول امرأة عمران كيتَ وكيتَ، وليس كذلك لتغايُرِ الزمانين، فلذلك اضطُررنا إلى تقديرِ عاملٍ غيرِ هذا الملفوظِ به، وإلى هذا ذهبَ الزجاج(٦) وغيره.

---

(١) الإملاء ١/١٣١.
(٢) الكشاف ١/٤٢٤.
(٣) انظر إعرابه للآية ١٢٤ من البقرة.
(٤) معاني القرآن ١/٢٠٤.
(٥) الأول هو الأخفش والثاني هو المبرد.
(٦) معاني القرآن ١/٤٠٣.

الثالث: أنه منصوبٌ بـ «سميع» وبه صَرَّح ابن جرير الطبري[1]. وإليه نحا الزمخشري[2] ظاهراً فإنه قال: «أو سميع عـليم لقول امرأة عمران ونيتِها، و «إذ» منصوبٌ به». قال الشيخ:[3] «ولا يَصِحُّ ذلك لأن قوله «عليم»: إمَّا أن يكونَ خبراً بعد خبر أو وصفاً لقوله: «سميع»، فإن كان خبراً فلا يجوزُ الفصلُ بين العامل[4] والمعمول لأنه أجنبي منهما، وإن كان وصفاً فلا يجوزُ أن يعملَ «سميع» في الظرف لأنه قد وُصف، واسمُ الفاعلِ وما جَرى مجراه إذا وُصف قبل أَخْذِ معمولِهِ لا يجوزُ له إذ ذاك أن يعملَ، على خلافٍ لبعض الكوفيين في ذلك، ولأنَّ اتصافَه تعالى بسميع عليم لا يتقيَّد بذلك الوقت» قلت: وهذا العُذْرُ غيرُ مانع لأنه يُتَّسع في الظرفِ وعديله ما لا يُتَّسع في غيره، ولذلك يُقَدَّم على ما في حيز «أل» الموصولة وما في حيز «أَنْ» المصدرية.

الرابع: أن تكونَ «إذ» زائدةً وهو قول أبي عبيدة[5]، والتقدير: قالت امرأة، وهذا عند النحويين غلطٌ، وكان أبو عبيدة يُضَعَّف في النحو.

قوله: «مُحَرَّراً» في نصبه أوجه، أحدُها: أنه حـالٌ من الموصـول وهو «ما في بطني»، فالعاملُ فيها «نَذَرْتُ». الثاني: أنه حال من الضمير المرفوع بالجار لوقوعِهِ صلةً لـ «ما»، وهو قريبٌ من الأول، فالعاملُ في هذه الحال الاستقرارُ الذي تضمَّنه الجارُّ والمجرور. الثالث: أن ينتصِبَ على المصدر؛ لأن المصدرَ يأتي على زِنَةِ اسم المفعولِ من الفعل الزائدِ على ثلاثةِ أحرفٍ، وعلى هذا فيجوز أن يكونَ في الكلامِ حَذْفُ مضاف تقديرُهُ:

---

(١) التفسير ٦/٣٢٨.

(٢) الكشاف ١/٤٢٤.

(٣) البحر ٢/٤٣٧.

(٤) العامل: سميع، والمعمول: إذ.

(٥) مجاز القرآن ١/٩٠.

نذرتُ لك ما في بطني نَذْرَ تحرير، ويجوز أن يكون ممَّا انتصب على المعنى؛ لأن معنى «نَذَرْتُ لك» حَرَّرْت ما في بطني تحريراً. ومن مجيء المصدر بزنة المفعول مما زاد على الثلاثي قولُه تعالى: «ومَزَّقْنَاهُم كلَّ ممزَّق»[1]، وقوله: «وَمَنْ يُهِنِ اللَّـهُ فما له من مُكْرَم»[2] في قراءة من فتح الراء، أي: كلَّ تمزيق، وفما له من إكرام، ومثله قول الشاعر:[3]

١٢٤٠ـ ألم تَعْلَمْ مُسَـرَّحِيَ القـوافي فـلاعِيَّاً بهنَّ ولا اجْتِـلَابـا

أي: تسريحي القوافي. الرابع: أن يكـونَ نعتَ مفعولٍ محـذوفٍ تقديره: غلاماً محرراً، قاله مكي[4] بن أبي طالب. وجَعَلَ ابنُ عطية[5] في هذا القولِ نظراً. قلت:[5] / وجهُ النظر فيه أن «نَذَرَ» قد أخذ مفعوله وهو قوله: «ما في بطني» فلم يتعدَّ إلى مفعولٍ آخر؟ وهو نظرٌ صحيح. وعلى القولِ بأنها حالٌ يجوز أن تكونَ حالاً مقارنةً إن أريد بالتحرير معنى العِتْقِ، ومقدَّرةً إنْ أُريد به معنى خدمة الكنيسة كما جاء في التفسير. [١٤٠/ب]

ووقف[6] أبو عمرو والكسائي على «امرأة» بالهاء دون التاء، وقد كتبوا امرأة بالتاء وقياسُها الهاء هنا وفي يوسف: «امرأةُ العزيز»[7] [في] موضعين،

---

(١) الآية ١٩ من سبأ.
(٢) الآية ١٨ من الحج، وقال في الشواذ ص ٩٤: «ذكره أبو معاذ».
(٣) البيت لجرير وهو في ديوانه ٦٢؛ والكتاب ١/١١٩؛ والخصائص ١/٣٦٧؛ وأمالي الشجري ١/٤٢.
(٤) المشكل ١/١٣٦.
(٥) هذا الكلام لأبي حيان ٢/٤٣٧، أو يكون الاثنان قد اتفقا على أمر واحد. المحرر ٣/٦٤.
(٦) البحر ٢/٤٣٧.
(٧) من الآية ٣٠ من يوسف.

و «امرأة نوح»[1] و «امرأة لوط»[2] و «امرأة فرعون»[3]، وأهلُ المدينة يقفون بالتاء اتِّباعاً لرسم المصحف، وهي لغةٌ للعرب يقولون في حمزة: حَمْزَتْ، وأنشدوا: [4]

١٢٤١ـ اللَّـهُ نَجَّـاكَ بكَفَّيْ مَسْلَمَتْ   مِنْ بعـدِما وبعـدِما وبعـدِمَتْ

وقوله: «ما في بطني» أتى بـ «ما» التي لغير العاقل لأن ما في بطنِها مُبْهَمٌ أمرُهُ، والمبهمُ أمرهُ يجوز أن يُعَبَّر عنه بـ «ما»، ومثاله إذا رأيت شيخاً من بعيد لا تدري أألنسانٌ هو أم غيرُه: ما هذا؟ ولو عرفت أنه إنسان وجَهِلْتَ كونَه ذَكراً أم أنثى قلت: ما هو؟ أيضاً، والآيةُ من هذا القبيل هذا عند مَنْ يرى أن «ما» مخصوصةٌ بغيـر العاقل، وأمَّا مَنْ يرى وقوعَها على العقلاء فلا يتأوَّل شيئاً. وقيل: إنه لما كان ما في البطن لا تمييزَ له ولا عقلَ عَبَّر بـ «ما» التي لغير العقلاء.

آ. (٣٦) **قوله تعالى: ﴿فلما وَضَعَتْهَا﴾**: الضمير في «وضعَتْها» يعود على «ما» من حيث المعنى، لأن الذي في بطنها أنثى في علم الله تعالى، فعاد الضميرُ على معناها، دونَ لفظها. وقيل: إنما أَنَّثه حَمْلاً على معنى النَّسَمَةِ أو الحَبْلَة أو النفسِ، قاله الزمخشري[5] وقال ابن عطية[6]: «حَمْلاً على الموجودة [ورفعاً لِلَفْظِ «ما» في قوله: «ما في بطني][7] محرّراً».

---

(١) من الآية ١٠ من التحريم.
(٢) من الآية ١٠ من التحريم.
(٣) من الآية ٩ من القصص.
(٤) البيت لأبي النجم، وهو في مجالس ثعلب ٢٧٠؛ والخصائص ١/٣٠٤؛ وسر الصناعة ١/١٧٧؛ واللسان: ما؛ وشواهد الشافية ٢١٨؛ ورصف المباني ١٦٢.
(٥) الكشاف ١/٤٢٥.
(٦) المحرر ٣/٦٥.
(٧) لم يظهر في المصورة عن الأصل.

قوله: «أنثىٰ» فيه وجهان، أحدهما: أنها منصوبةٌ على الحال وهي حال مؤكدة لأن التأنيثَ مفهومٌ من تأنيث الضمير، فجاءت «أنثى» مؤكدة، قال الزمخشري[1] «فإنْ قلت: كيف جاز انتصاب «أنثى» حالاً من الضمير في «وضَعَتْها» وهو كقولك: «وضَعَتِ الأنثى أنثى»؟ قلت: الأصل وضَعَتْه أنثى، وإنما أُنِّث لتأنيث الحال، لأن الحال وذا الحال لشيء واحد كما أَنَّث الاسمَ في «مَنْ كانت أمَّك» لتأنيث الخبر. ونظيرُه قولُه تعالى: «فإن كانتا اثنتين»[2]، وأمَّا على تأويل النَّسَمَة والحَبْلة فهو ظاهرٌ، كأنه قيل: إني وضَعْتُ الحَبْلَةَ والنَّسَمة أنثى» يعني أنَّ الحال على الجوابِ الثاني تكون مبيَّنةً لا مؤكدةً، وذلك لأن النسمة والحبلة تصدُق على الذَّكر وعلى الأنثى، فلمَّا حَصَل فيها الاشتراكُ جاءت الحالُ مبينة لها.

ألَّا أنَّ الشيخَ[3] ناقشه في الجواب الأول فقال: «وآل قَولُه ـ يعني الزمخشري ـ إلى أنها[4] حال مؤكدة، ولا يُخْرِجُه تأنيثُه لتأنيث الحال عن أن تكون حالاً مؤكِّدة. وأمَّا تشبيهُه ذلك بقوله: «مَنْ كانت أمَّك» حيث عادَ الضميرُ على معنى «مَنْ» فليس ذلك نظيرَ «وضَعَتْها أنثى» لأن ذلك حُمِل على معنىٰ «مَنْ» إذ المعنى: أيةُ امرأة كانَتْ أمَّك، أي: كانت هي أي أمَّك، فالتأنيثُ ليس لتأنيث الخبر، وإنما هو من باب الحَمْل على معنى مَنْ، ولو فرضنا أنه من تأنيث الاسم لتأنيث الخبر لم يكن نظيرَ «وضَعَتْها أنثى» لأنَّ الخبرَ تخصَّص بالإضافة إلى الضميرِ، فاستُفيد من الخبرِ ما لايُسْتفاد من الاسم، بخلافِ «أنثى» فإنه لمجردِ التوكيدِ. وأمَّا تنظيرُه بقوله: «فإنْ كانتا اثنتين» فيعني أنه ثَنَّى الاسم لتثنيةِ الخبرِ، والكلامُ عليه يأتي في مكانه، فإنه من

(١) الكشاف ١/٤٢٥.
(٢) الآية ١٧٦ من النساء.
(٣) البحر ٢/٤٣٨.
(٤) أي: «أنثى».

المُشْكلات، فالأحسن أن يُجْعَلَ الضميرُ في «وضعَتْها أنثى» عائداً على النَّسَمَة أو النفس، فتكون الحالُ مبينةً لا مؤكدةً».

قلت: قوله «ليس نظيرَه، لأنَّ «مَنْ كانت أمَّك» حُمِل فيه على معنى [مَنْ]، وهذا أُنِّث لتأنيث الخبر» ليس كما قال، بل هو نظيرُه، وذلك أنه في الآية الكريمةُ حُمِل على معنى «ما» كما حُمِل هناك على معنى «مَنْ»، وقول الزمخشري: «لتأنيث الخبرِ» أي: لأنَّ المراد بـ «مَنْ» التأنيثُ بدليل تأنيثِ الخبرِ، فتأنيثُ الخبرَ بيَّن لنا أن المراد بـ «مَنْ» المؤنثُ، كذلك تأنيثُ الحال ـ وهي أنثى ـ بيَّن لنا أن المراد بـ «ما» في قوله: «ما في بطني» أنه شيء مؤنث، وهذا واضح لا يَحتاج إلى فكر. وأما قوله: «فقد استُفيد من الخبر ما لا يُسْتفاد من الاسم بخلاف «وضَعَتْها أنثى» فإنه لمجردِ التوكيد» فليس[1] بظاهرٍ أيضاً؛ وذلك لأنَّ الزمخشري إنما أراد بكونه نظيرَه من حيث إنَّ التأنيث في كلٍّ من المثالَيْنِ مفهومٌ قبلَ مجيءِ الحال في الآية، وقبلَ مجيءِ الخبرِ في النظير المذكور. أمَّا كونُه يفارقه في شيءٍ آخرَ لعارضٍ فلا يَضُرُّ ذلك في التنظيرِ، ولا يُخْرِجُه عن كونه يُشْبِهُه من هذه الجهة.

وقد تحصَّل لك في هذه الحال وجهان، أحدُهما: أنها مؤكدةٌ إنْ قلنا إنَّ الضمير في «وضعَتْها» عائدٌ على معنى «ما». والثاني: أنها مبيِّنة إنْ قلنا: إنَّ الضميرَ عائدٌ على معنى الحَبْلَة أو النَّسَمة أو النفس، لصِدْقِ كلٍّ من هذه الألفاظِ الثلاثةِ على الذكرِ والأنثى.

الوجه الثاني من وجهي «أنثى»: أنها بدلٌ من «ها» في «وضَعَتْها» بدلُ كلٍ من كلٍ، قاله أبو البقاء[2]، ويكونُ في هذا البدلِ بيانُ ما المرادُ بهذا

---

(١) الأصل: «ليس» وهو سهو لأن الفاء واجبة.

(٢) الإملاء ١/١٣١.

الضمير، وهذا من المواضع التي يُفَسَّر فيها الضميرُ بما بعدَه لفظاً ورتبةً. فإنْ كان الضميرَ مرفوعاً نحو: «وأَسَرُّوا النجوى الـذين ظلموا»[1] على أحـدِ الأوجه، فالكلُّ يجيزون فيه البدلَ. وإنْ كان غيرَ مرفوعٍ نحو /: «ضربْتُه زيداً»، ومَرَرْتُ به زيدٍ، فاخْتُلِف فيه، والصحيح جوازُه كقول الشاعر[2]: [١٤١/أ]

١٢٤٢ـ على حالةٍ لو أنَّ في القوم حاتماً ... على جودِه لضنَّ بالماءِ حاتمِ

بجرِّ «حاتم» الأخيرِ، بدلاً من الهاء في «جودِه».

قوله: «بما «وَضَعَتْ» قرأ[3] ابن عامر وأبو بكر: «وَضَعْتُ» بتاء المتكلم، وهو من كلام أم مريم عليها السلام خاطَبَتْ بذلك نفسها تَسَلِّياً لها، واعتذاراً لله تعالى حيث أتَتْ بمولود لا يَصْلُح لِما نَذَرَتْه من سِدانة بيتِ المقدس. قال الزمخشري[4] ـ وقد ذكر هذه القراءة: «تعني ولَعـلَّ لله تعالى فيـه سراً وحكمة، ولعلَّ هذه الأنثى خيرٌ من الذكر تسليةً لنفسها». وفي قولِها «والله أعلمُ بما وَضَعَتْ» التفاتٌ منَ الخطاب إلى الغَيْبة، إذ لو جَرَتْ على مقتضى قولِها: «ربِّ» لقالت: «وأنت أعلم».

وقرأ الباقون: «وضَعَتْ» بتاء التأنيث الساكنة على إسناد الفعل لضميرِ مريم عليها السلام، وهو من كلامِ الباري تبارك وتعالى، وفيه تنبيهٌ على عِظَمِ قَدْرِ هذا المولودِ، وأنَّ له شَأْناً لم تعرفيه، ولم تَعْـرفي إلا كونه أنثى لا غير، دونَ مايـؤُول إليه من أمورٍ عظامٍ وآياتٍ واضحةٍ، قـال الزمخشـري[5]:

---

(١) الآية ١٣ من الأنبياء.
(٢) تقدم برقم ٥٩٦.
(٣) السبعة ٢٠٤؛ والكشف ١/ ٣٤٠.
(٤) الكشاف ١/ ٤٢٥.
(٥) الكشاف ١/ ٤٢٥.

«ولتكلُّمِها بذلك على وجه التَحزُّنِ والتحسُّرِ قال الله تعالى: «والله أعلم بما وَضَعَتْ» تعظيماً لموضوعِها وتجهيلاً لها بقدْر ما وَهَبَ لها منه، ومعناه: والله أعلم بالشيء الذي وضعَتْ وما عَلِق به من عظائم الأمور، وأَنْ يجعلَه وولدَه آيةً للعالمين، وهي جاهلةٌ[1] بذلك لا تعلم منه شيئاً فلذلك تَحَسَّرت». وقد رجَّح بعضُهم القراءةَ الثانية على الأولى بقوله: «والله أعلم» قال: «لو كانَ من كلامِ أم مريم لكانَ التركيبُ: وأنت أعلمُ» وقد تقدَّم جوابُ هذا وأنه التفات.

وقرأ ابنُ عباس[2]: «وضَعْتِ» بكسر التاء على أنها تاءُ المخاطبة، خاطبها الله تعالى بذلك بمعنى: أنك لا تعلمين قَدْر هذه المولودة، ولا قَدْر ما عَلِمه الله فيها من عظائم الأمور.

قوله: «وليس الذكر كالأنثى» هذه الجملةُ تحتمل أن تكونَ معترضة، وأن يكونَ لها محلٌّ، وذلك بحسَبِ القراءات المذكورة في «وضعت»، كما سيمرُّ بك تفصيله. والألفُ واللام في «الذَّكَر» يُحْتمل أن تكونَ للعهد، والمعنى: ليس الذكرُ الذي طلبَتْ كالأنثى التي وُهِبَتْ لها. قال الزمخشري[3]: «فإنْ قلت: فما معنى قولِها: «وليس الذكر كالأنثى»؟ قلت: هو بيانٌ لـ«ما» في قوله: «والله أعلمُ بما وَضعَتْ» من التعظيم للموضوعِ والرفعِ منه، ومعناه: وليس الذكر الذي طَلَبَتْ كالأنثى التي وُهِبت لها، والألفُ واللام فيهما للعهد» وأن تكون[4] للجنس على أن مرادها أنَّ الذكر ليس كالأنثى في الفَضْلِ والمزيَّة؛ إذ هو صالح لخدمةِ المُتَعبِّدات وللتحرير ولمخالطةِ الأجانب بخلاف

---

(١) قوله «جاهلة» رسم في الأصل «حالة» ولعل في النسخة الذي ينقل منها المؤلف عن الكشاف تحريفاً، والتصحيح من مطبوعة الكشاف.
(٢) البحر ٢/٤٣٩؛ والكشاف ١/٤٢٥.
(٣) الكشاف ١/٤٢٥.
(٤) قوله: «وأن تكون» معطوف على قوله ـ قبل أسطر ـ «يحتمل أن تكون للعهد».

الأنثى،وكان سياقُ الكلام على هذا يَقْتضي أن يَدْخُلَ النفي على ما استقرَّ وحَصَلَ عندها وانتفَتْ عنه صفاتُ الكمالِ للغرضِ المقصودِ منه، فكان التركيب: وليس الأنثى كالذكر، وإنما عَدَلَ عن ذلك لأنها بَدَأَتْ بالأهمِّ بما كانت تريده. وهوالمتلَجْلجُ في صدرِها والحائكُ في نفسها فلم يَجْرِ لسانُها في ابتداء النطق إلا به فصار التقديرُ: وليس جنسُ الذكر مثلَ جنس الأنثى لِما بينهما من التفاوتِ فيما ذَكَر. ولولا هذه المعاني التي استنبَطَها العلماءُ وفهموها عن الله تعالى لم يكنْ لمجردِ الإخبارِ بالجملةِ الليسية معنًى؛ إذ كلُّ أحدٍ يعلم أنَّ الذكرَ ليس كالأنثى.

وقوله: «وإنِّي سَمَّيْتُها مريمَ» هذه الجملةُ معطوفةٌ على قولِه: «إني وضَعْتُها» على قراءةِ مَنْ ضَمَّ التاء في قوله «وضَعْتُ» فتكونُ هي وما قبلها في محلِّ نصب بالقول، والتقدير: قالت إني وضعتُها، وقالت: والله أعلم بما وضعتُ، وقالَتْ: وليس الذكر كالأنثى، وقالت: إني سميتها مريم. وأما على قراءة مَنْ سكن التاء أو كسرها فيكون «إني سَمَّيْتُها» أيضاً معطوفاً على «إني وضعتُها»،ويكون قد فَصَل بين المتعاطفين بجملتي اعتراض كقوله تعالى: «وإنه لقسَمٌ لو تعلمون عظيمٌ» قاله الزمخشري[1].

قال الشيخ[2]: «ولا يتعيَّن ما ذَكَر من كونهما جملتين معترضتين، لأنه يُحْتمل أن يكون «وليسَ الذكرُ كالأنثى» في هذه القراءةِ مِنْ كلامِها، ويكون المعترضُ جملةً واحدة كما كان من كلامها في قراءة من قرأ: «وضعْتُ» بضم التاء، بل ينبغي أن يكونَ هذا المتعيِّن لثبوتِ كونه من كلامها في هذه القراءةِ، ولأنَّ في اعتراضِ جملتين خلافاً، مذهبُ أبي علي أنه لا تَعْتَرِضُ جملتان،

---

(١) الكشاف ١/٤٢٥؛ والآية ٧٦ من الواقعة.

(٢) البحر ٢/٤٤٠.

وأيضاً تشبيهُه هاتين الجملتين اللتين اعترَض بهما على زَعْمِه بين المعطوف والمعطوف عليه بقوله: «وإنه لقسمٌ / لو تعلمون عظيم» ليس تشبيهاً مطابقاً [١٤١/ب] للآية لأنه لم تَعْتَرِضْ جملتان بين طالب ومطلوب، بل اعتُرِض بين القسمِ الذي هو: «فلا أُقْسِمُ بمواقع النجوم» وبين جوابه الذي هو: «إنه لقرآن كريم» بجملةٍ واحدة، وهي قولُه: «وإنه لقسم لو تعلمون عظيم» لكنه جاء في جملة الاعتراضِ بين بعضِ أجزائهِ وبعضٍ اعتراضٌ بجملة وهو قوله: «لو تعلمون» اعترضَ به بين المنعوتِ الذي هو «لقسمٌ» وبين نعتِه الذي هو «عظيم»، فهذا اعتراضٌ في اعتراضٌ، فليس فصلاً بجملتي اعتراض كقوله: «واللـهُ أعلم بما وضعت، وليس الذكر كالأنثى» قلت: والمُشَاحَّةُ بمثـل هذه الأشياء ليست طائلةً، وقولُه: «ليس فصلاً بجملتي اعتراض» ممنوعٌ، بل هو فصلٌ بجملتي اعتراض، وكونُه جاء اعتراضٌ في اعتراض لا يَضُرُّ ذلك ولا يَقْدَحُ في قوله: «فَصَل بجملتين».

و «سَمَّى» يتعدَّى لاثنين، أحدُهما بنفسه وإلى الآخر بحرف الجر، ويجوزُ حَذْفُه، تقول: سمَّيت ابني زيداً والأصل: بزيد، قال الشاعر فجمع بين الأصل والفرع(١):

١٢٤٣ـ وسُمِّيْتَ كَعْباً بشَـرِّ العِظَامِ وكـان أبـوكَ يُسَمَّى الجُعَـلْ

أي: يُسَمَّى بالجُعَلْ. وقد تقدَّم الكلامُ في «مريم» واشتقاقِها ومعناها وكونِها من الشاذ عن نظائره(٢).

قوله: «وإني أُعيذُها» عـطفٌ على «إني سَمَّيْتُها»، وأتى هنـا بخبرٍ

---

(١) البيت للأخطل، وهو في ديوانه ـ صالحاني ـ ٣٣٥؛ أو عتبة بن الوغل،وهو في المؤتلف والمختلف ٨٤؛ والبحر ٢/٤٤٠؛ والخزانة ٤١٥/١.
(٢) انظر إعرابه للآية ٨٧ من البقرة.

«إنِّ»[1] فعلاً مضارعاً دلالةً على طلبِها استمرارَ الاستعاذة دونَ انقطاعِها، بخلافِ قوله: «وضَعْتُها وسَمَّيْتُها» حيث أتى بالخبرين ماضِيَيْن لانقطاعِهما، وقَدَّم المعاذَ به[2] على المعطوف اهتماماً به.

وفَتَح نافع[3] ياءَ المتكلم قبل هذه الهمزةِ المضمومةِ[4]، وكذلك كلُّ ياء وقعَ بعدَها همزةٌ مضمومةٌ إلا موضعين، فإنَّ الكلَّ اتفقوا على سكونها فيهما: «بِعَهْدي أوفِ»[5] «آتوني أُفْرِغْ»[6]، والباقي عشرة مواضع، هذا الذي في هذه السورة أحدها.

آ. **(٣٧) قوله تعالى: ﴿فتقَبَّلها﴾**: الجمهور على «تَقَبَّلها» فعلاً ماضياً على تَفَعَّل بتشديدِ العين، و«ربُّها» فاعل بِهِ. وتفعَّل يحتمل وجهين، أحدهما: أن يكونَ بمعنى المجرد أي: فَقَبِلها، بمعنى رَضِيها مكانَ الذَّكَر المنذور، ولم يَقْبَلْ أنثى منذورةً مثلَ مريم، كذا جاء في التفسير، وتَفَعَّل يأتي بمعنى فَعِل مجرداً نحو: تَعَجَّب وعَجِب من كذا، وتبرَّأ وبَرِىء منه. والثاني: ان تفعَّل بمعنى استفعل، أي: فاستقبلها ربُّها يقال: استقبلْتُ الشيء أي: أخذْتُه أولَ مرة، والمعنى: أنَّ الله تولاها في أول أمرها وحين ولادتِها ومنه قوله ـ هو القطامي ـ[7]:

١٢٤٤ـ وخيرُ الأمرِ ما استقبَلْتَ منه ... وليس بأَنْ تَتَبَّعَه اتِّباعاً

---

(١) الأصل «بخبر إنَّ هنا» وهنا مقحمة لأنه أثبتها قبلاً.

(٢) وهو قوله «بك».

(٣) السبعة ١٥٢.

(٤) في قوله: «وإني أعيذها».

(٥) الآية ٤٠ من البقرة.

(٦) الآية ٩٦ من الكهف.

(٧) تقدم برقم ١٢٢٥.

ومنه المَثَلُ: «خُذِ الأمر بقَوابله»[1]. وتفعَّل بمعنى استفعل كثير نحو: تَعَظَّم واستعظم، وتكبَّر واستكبر، وتَقَصَّيْت الشيء، واستقصَيْتُـه وتَعَجَّلته واستَعْجَلْتُه.

والباءُ في قوله: «بقَبول» فيها وجهان، أحدُهما. أنها زائدة أي: قَبولاً، وعلى هذا فينتصب، «قبولاً» على المصدر الذي جاء على حذف الزوائد؛ إذ لو جاء على تقبُّل لقيل: تَقَبُّلا نحو: تكبَّر تكبُّرا. وقَبول من المصادر التي جاءَتْ على فَعُول بفتح الفاء، وقد تقدَّم ذكرُها أول البقرة، يقال: قَبِلْتُ الشيء قَبولاً. وأجاز الفراء والزجاج[2] ضمَّ القاف من «قبول»، وهو القياسُ كالدُّخول والخُروج، وحكاها ابن الأعرابي عن العرب: قبلته قَبولاً وقُبولاً بفتح القاف وضمِّها سماعاً عن العرب، و«على وجهه قُبول» لا غيرُ، يعني لم يُقَلْ هنا إلا بالضم[3]، وأنشدوا[4]:

١٢٤٥ــ . . . . والوجه عليه القُبول

بضم القاف كذا حكاهُ بعضُهم.

وقال الزجاج[5]: «إن» قبولاً هذا ليس منصوباً بهذا الفعل حتى يكون مصدراً على غير الصدر، بل هو منصوبٌ بفعل موافقٍ له أي: مجردٍ قال: «والتقدير: فتقبَّلَها بتقبُّل حسن وقَبِلها قَبولاً حسناً أي: رضيها وفيه بُعْدٌ.

---

(١) مجمع الأمثال ١/٣٢٤ يعني: دبِّره قبل أن يفوتك تدبيره.

(٢) معاني القرآن وإعرابه ١/٤٠٤.

(٣) غير أن صاحب اللسان ضبطها في هذا الموضع بالفتح. انظر: اللسان «قبل» وأجاز صاحب القاموس ضبطها بالوجهين، والقبول هنا بمعنى الحُسْن.

(٤) لم أقف عليه، وقد أصاب البيت خرم في الأصل واضطربت النسخ فيه عروضياً ومعنوياً من مثل: قد يحمد المرء وإن لم يبل بالسر والوجه عليه القبول.

(٥) معاني القرآن ١/٤٠٤.

والوجه الثاني: أن الباءَ ليست زائدةً، بل هي على حالها، ويكون المرادُ بالقَبول هنا اسماً[1] لِما يُقْبل به الشيءُ نحو: «اللَّدود»[2] لِما يُلَدُّ به، والسَّعوطِ: لما يُسْعَطُ به، والمعنى بذلك اختصاصهُ لها بإقامتها مقامَ الذكَرِ في النَّذْر.

وقوله: «وأَنْبَتَها نباتاً» نبات أيضاً مصدرٌ على غير الصدر؛ إذ القياسُ: إنبات. وقيل: بل هو منصوبٌ بمضمرٍ موافقٍ له أيضاً تقديرُه: فنبَتَتْ نباتاً حسناً.

وقوله: «وكَفَّلها» قرأ الكوفيون[3]: «وكَفَّلَها» بتشديد العين، «زكريا» بالقصر، إلا أبا بكر[4] فإنه قرأه بالمدِّ كالباقين، ولكنه يَنْصِبُه، والباقون يرفعونه كما سيأتي.

وقرأ مجاهد[5]: «فتقبَّلْها» بسكون اللام، «ربَّها» منصوباً، و«أنبِتها» بكسر الباء وسكون التاء، و«كَفِّلْها» بكسر الفاء وسكون اللام، وقرأ أُبَـيٌّ: «وأَكْفَلَها» كـ«أَكْرَمَها» فعلاً ماضياً. وقرأ عبدالله[6] المزني «وكَفِلَها» بكسر الفاء والتخفيف.

فأمَّا قراءةُ الكوفيين فإنهم عَدَّوا الفعلَ بالتضعيف إلى مفعولين، ثانيهما

---

(١) الأصل: «اسم» وهو سهو.
(٢) اللدود: ما يصب بالمسعط من الدواء في أحد شقي الفم.
(٣) أي عاصم وحمزة والكسائي؛ السبعة ٢٠٤؛ الكشف ١/٣٤١.
(٤) وهو الراوي الثاني عن عاصم.
(٥) البحر ٢/٤٤٢؛ القرطبي ٤/٧٠؛ الكشاف ١/٤٢٧.
(٦) عبدالله بن مغفل المزني له صحبة، سكن البصرة. انظر: الإصابة ٤/٢٤٢؛ أسد الغابة ٣/٣٩٨. ونسب هذه القراءة في الشواذ ٢٠ إلى رواية عن ابن كثير. وانظر: البحر ٢/٤٤٢.

«زكريا» فَمَنْ قَصَره كالأخوين وحفص كان عنده مقدَّر النصبِ، ومن مدَّه كأبي بكر عن عاصم أظهر فيه الفتحة، وهكذا قَرَأْتُه.

وأمَّا قراءة بقية السبعة فَكَفَـلَ مخففٌ عندهم متعدٍّ لواحد وهو ضمير مريم، وفاعله «زكريا»، ولا مخالفةَ بين القراءتين؛ لأنَّ الله لَمَّا كَفَّلها إياه كَفَلها، وهو في قراءتهم ممدودٌ مرفوعٌ بالفاعلية.

وأمَّا قراءةُ «أَكْفَلَها» فإنه عَدَّاه بالهمزة كما عَدَّاه غيرُه بالتضعيف نحو: [١٤٢/أ] خَرَّجْته / وأَخرجته، وكَرَّمته وأَكْرمته، وهـذه كقراءة الكـوفيين في المعنى والإعراب، فإنَّ الفاعل هو الله تعالى، والمفعولُ الأول هو ضمير مريم والثاني هو «زكريا».

وأمَّا قراءة: «وكَفِلها» بكسر الفاء فإنها لغةٌ في كَفَلَ، يقال: كَفَلَ يَكْفُل، كَقَتَل يقتُل، وهي الفاشية، وكَفِلَ يَكْفَلَ كعَلِمَ يَعْلَم، وعليها هذه القراءة، وإعرابُها كإعرابِ قراءةِ الجماعة في كون «زكريا» فاعلاً.

وأَمَّا قراءةُ مجاهد فإنها كلُّها على لفظِ الدعاءِ مِنْ أُمِّ مريم لله تعالى بأَنْ يفعلَ لها ما سألته. و«ربَّها» منصوب على النداء أي: فتقبَّلْها يا ربَّها وأَنْبِتْها وكَفِّلْها يا ربَّها. و«زكريا» في هذه القراءةِ مفعولٌ ثانٍ أيضاً كقراءةِ الكوفيين.

وقرأ[1] حفص والأخوان: «زكريا» بالقَصْرِ حيث وَرَدَ في القرآن، وباقي السبعة بالمدِّ، والمدُّ والقصرُ فـي هذا الاسم لغتان فاشيتـان عن أهلِ الحجاز. وهو اسمٌ أعجمي فكانَ مِنْ حَقِّه أنْ يقولوا فيه: مُنِعَ من الصرفِ للعلَميَّة والعُجْمة كنظائره، وإنما قالوا: مُنع من الصرف لوجود ألف التأنيث فيه. إمَّا الممدودةِ كحَمْراء أو المقصورةِ كَحُبْلى، وكأن الذي اضطرهم إلى

---

(١) السبعة ٢٠٤؛ الكشف ٣٤١/١؛ القرطبي ٣٤١/١.

ذلك أنهم رأَوْهُ ممنوعاً معرفةً ونكرةً، قالوا: فلوكان منعُه للعلمية والعجمة لانصرفَ نكرةً لزوالِ أحدِ سَبَبَيْ المنع، لكن العرب منَعَتْهُ نكرةً، فَعَلِمْنَا أنَّ المانعَ غيرُ ذلك، وليس معنا هنا ما يصلُح مانعاً من صرفه إلا ألفُ التأنيث، يَعْنُون التشبيهَ بألف التأنيث، وإلاَّ فهذا اسم أعجمي لا يُعْرف له اشتقاقٌ حتى يُدَّعى فيه أن الألفَ فيه للتأنيث. على أن أبا حاتم قد ذهب إلى صرفه نكرةً، وكأنه لَحَظَ فيه ما قَدَّمْتُهُ من العجمة والعلمية لكنهم غَلَّطوه وخَطَّؤوه في ذلك.

وقال الفارسي[1] فأَشْبع فيه القول: «لا يخلو من أن تكونَ الهمزة فيه: للتأنيث أو للإلحاق أو منقلبةً، ولا يجوز أن تكونَ منقلبةً؛ لأنَّ الانقلاب لا يخلو من أن يكونَ من حرفٍ أصلي أو من حرفِ الإلحاق، ولا يجوزُ أَنْ يكون من حرف أصلي لأنَّ الياء والواو لا يكونان أصلاً فيما كان على أربعة أحرف، ولا أَنْ يكونَ من حرف الإلحاق لأنه ليس في الأصولِ شيءٌ يكونُ هذا ملحقاً به وإذا ثبت ذلك ثَبَتَ أنها للتأنيث، وكذلك القولُ في الألف المقصورة». وهذا الذي قاله أبو علي صحيحٌ لو كان فيما يُعْرَفُ له اشتقاقٌ ويَدْخله تصريفٌ، ولكنهم يُجْرون الأسماء الأعجمية مُجْرى العربية بمعنى أن هذا لو وَرَدَ في لسانِ العرب كيف يكون حكمُهُ؟

وفيه بعد ذلك لغتان أُخْرَيان، إحداهما: زَكَرِيٌّ بياء مشددة في آخره فقط دونَ ألف، وهو في هذه اللغة منصرف. ووجَّهَ أبو علي ذلك[1] فقال: «القولُ فيه أنه حُذِفَ منه الياءان اللتانِ كانتا فيه ممدوداً ومقصوراً وما بعدهما وأَلْحَقَ ياءي النسب» قال: «يَدُلُّ على ذلك صَرْفُ الاسم، ولو كانت الياءان هما اللتان كانتا فيه لوجب أن لا ينصرفَ للعجمة والتعريف»، وهذه اللغةُ التي

---

(١) الحجة (خ) ٢/٣٤٠.

ذكرتُها لغةُ أهلِ نجد ومَنْ والاهم. والثانية: «زَكْرٍ» بزنة عَمْرٍو، حكاها الأخفش»[1].

والكَفالَةُ: الضمان في الأصلِ، ثم يستعار للضم والأخذ، يقال منه: كَفَل يكفُل، وكَفِلَ يكفَل ـ كعَلِمَ يعلَم ـ كَفالة وكَفْلاً فهو كافِلٌ وكفيل.

قوله: «المحرابَ» فيه وجهان مشهوران، أحدهما وهو مذهب سيبويه[2] أنه منصوبٌ على الظرف، وشذَّ عن سائر إخوانه بعد «دخل»خاصة، يعني أن كلَّ ظرفِ مكان مختص لا يصل إليه الفعلُ إلا بواسطة «في» نحو: «صَلَّيْت في المحراب» ولا تقول: المحرابَ، ونمت في السوق، ولا تقول: السوقَ، إلا مع «دخل» خاصة، نحو: دَخَلْتُ السوقَ والبيت، وإلا ألفاظاً أُخَرَ ذكرْتُها في كتب النحو. والثاني: مذهب الأخفش، وهو نصبُ ما بعد «دخل» على المفعول به لا على الظرف، فقولك: «دخلت البيت» كقولك: «هَدَمْتُ البيت» في نصب كلٍّ منهما على المفعول به. وهو قولٌ مرجوحٌ بدليل أنَّ «دخل» لو سُلِّط على غير الظرف المختص وجب وصولُه بوساطةِ «في» تقول: «دخلْتُ في الأمر» ولا تقول: دخلت الأمر، فدلَّ ذلك على عدم تعدِّيه للمفعول به بنفسه.

والمحراب: قال أبو عبيدة:[3] «هو أشرف المجالس ومقدَّمُها، وهو كذلك من المسجدِ». وقال أبو عمرو بن العلاء: «هو القَصْرُ لعلوِّه وشَرَفِه». وقال الأصمعي: «هو الغرفةُ»، وأنشد لامرىء القيس:[4]

---

(١) لم يحك في «معاني القرآن» غير لغة المد والقصر. انظر: المعاني ٢٠٠.

(٢) الكتاب ١/١٥.

(٣) مجاز القرآن ١/٩١.

(٤) ديوانه ٣٤؛ واللسان: حرب. ومحاريب أقيال: غرف ملوك حمير.

١٢٤٦ــ وماذا عليه أَنْ ذكـرتُ أوانساً كغِزْلانِ رملٍ في محاريبِ أَقْيالِ

قالوا: معناه في غُرَفِ أقيال. وأنشد غيرُه لعمر بن أبـي ربيعة: [1]

١٢٤٧ــ رَبَّــةُ مِحْــرابٍ إذا جئتُهــا لم أَدْنُ حتى أَرْتَقِي سُلَّمــا

وقيـل: هـو المحـرابُ من المسجـدِ المعهـودِ وهـو الأليقُ بـالآيـة. وأمَّا ما ذكرْتُه عمَّن تقدَّم فإنما يَعْنُون به المحرابَ مِنْ حيث هو، وأمَّا في هذه الآية فلا يَظْهَرُ بينهم خلافٌ [في] أنه المحرابُ المتعارَفُ، قيل: واشتقاقه من الحَرْب لتحارُبِ الناس عليه.

وأمـال[2] ابن ذكوان عن ابن عـامر «المحـراب» في هـذه السـورة موضعين[3] بلا خلافٍ، لكونه قَوِيَ فيه سببُ الإمالة، وذلك أن الألف تقدَّمَها كسرةٌ وتأخَّـرت عنها كسـرةٌ أخرى فقَـوِيَ داعي الإمالـة، وهذا بخـلاف / «المحراب» غيرِ المجرور فإنه نُقِلَ عن ابن ذكوان فيه الوجهان: الإمالةُ [١٤٢/ب] وعدمُها نحو قوله: «إذ تَسَوَّروا المحراب»[4]، فوجهُ الإمالة تقدُّمُ الكسرة، ووجهُ التفخيمِ أنه الأصلُ، وقد تقدَّم لك الفرقُ بين كونِهِ مجروراً فلم يُخْبَرْ عنه فيه خلاف وبين كونِهِ غيرَ مجرورٍ فجرى فيه الخلافُ، وكذلك جرى عنه الخلاف أيضاً في «عمران» لِما ذكرْتُ لك من تقدُّم الكسر.

قوله: «وجد عندَها رزقاً» هذه «وَجَدَ» بمعنى أصاب ولقي وصادف فتتعدَّى لواحدٍ وهو «رزقاً »، و «عندَها» الظاهرُ أنه ظرفٌ للوِجْدَان. وأجاز

---

(١) البيت لوضاح اليمن وليس لعمر، وهو في معاني القرآن للزجاج ٤٠٦/١؛ والجمهرة ٢١٩/١؛ واللسان: حرب؛ والقرطبـي ٧١/٤. وانظر في ترجمة وضاح: الأغاني ٢٠٩/٦.

(٢) الكشف ١٧٢/١.

(٣) الموضع الثاني: «يُصَلِّي في المحراب» الآية ٣٩.

(٤) الآية ٢١ من ص.

أبو البقاء[1] أن يكونَ حالاً من «رزقاً» لأنه يصلُح أن يكونَ صفةً له في الأصل، وعلى هذا فيتعلَّقُ بمحذوف، و«وَجَدَ» هو الناصبُ لكلما، لأنها ظرفيةٌ، وقد تقدَّم تحقيقُه. وأبو البقاء[2] سَمَّاه جـوابها؛ لأنها عنده تشبه الشرطَ كما سيأتي.

قوله: «قال: يا مريم» فيه وجهـان، أحدُهمـا: أنه مستـأنف، قال أبو البقاء:[3] «ولا يجوزُ أَنْ يكونَ بدلاً من «وَجَدَ» لأنه ليس بمعناه». والثاني: أنه معطوفٌ بالفاء، فَحُذِفَ العـاطِفُ، قال أبو البقاء:[4]«كما حُذِفَتْ في جواب الشرط كقوله: «وإنْ أَطَعْتُموهم إنَّكم لمشركون»[5]، وكذلك قولُ الشاعر:[6]

١٢٤٨ـ مَنْ يفعلِ الحسناتِ اللَّـهُ يَشْكرها . . . .

وهذا الموضِعُ يشبِهُ جوابَ الشرط؛ لأنَّ «كلما» تُشْبه الشرط في اقتضائِها الجواب» انتهى. قلت: وهذا الذي قاله فيه نظرٌ من حيث إنه تخيَّل أنَّ قوله تعالى «وإنْ أطعتموهم» أنَّ جوابَ الشرط هو نفس «إنكم لمشركون» حُذفت منه الفاء، وليس كذلك، بل جوابُ الشرط محذوفٌ، و«إنكم لمشركون» جوابُ قسمٍ مقدر قبل الشرط، وقد تقدَّم تحقيقُ هذه المسألة، فلس هذا مِمَّا حُذِفَتْ منه فاءُ الجزاء البتَّةَ، وكيف يَدَّعي ذلك ويُسَوِّيه بالبيت المـذكور وهو لا يجوز إلا في ضرورة، ثم الذي يَظْهَرُ أنَّ الجملةَ من قوله: «وَجَدَ» في محلِّ نصبٍ على الحال من فاعل «دخل»، ويكون جوابُ «كلما» هو نفسَ

(١) الإملاء ١/١٣٢.
(٢) الإملاء ١/١٣٢.
(٣) الإملاء ١/١٣٢.
(٤) الإملاء ١/١٣٢.
(٥) الآية ١٢١ من الأنعام.
(٦) تقدم برقم ١٤٠.

«قال» والتقدير: كلما دخل عليها زكريا واجداً عندها الرزقَ قـال، وهـذا بيِّنٌ جداً. ونَكَّر «رزقاً» تعظيماً له أو ليدلَّ به على نوعٍ ما منه.

قوله: «أنَّى لكِ هذا» أنَّى خبر مقدم، و«هذا» مبتدأ مؤخر، ومعنى «أنى» هنا: مِنْ أين، كذا فَسَّرها أبو عبيدة[1]، وقيل: ويجوز أن يكون سؤالاً عن الكيفية أي: كيف تهيَّأ لك هذا، قال الكميت:[2]

١٢٤٩ـ أنَّى ومِنْ أين آبَـكَ الـطربُ مِنْ حيثُ لا صبوةٌ ولا رِيَبُ

وجَوَّزَ أبو البقاء[3] في «أَنَّى» أن ينتصِبَ على الظرف بالاستقرار الذي في «لك»، و«لك» رافع لـ«هذا» يعني بالفاعلية ولا حاجة إلى ذلك. وقد تقدَّم الكلام على «أنَّى» في البقرة[4].

«إنَّ الله يرزقُ من يشاء» تقدَّم نظيرُه، ويُحْتَمَلُ أن يكونَ مستأنفاً [مِنْ كلامِ اللَّـهِ تعالى، وأن يكونَ من كلامِ مريم فيكونَ منصوباً][5].

آ. (٣٨) **قوله تعالى: ﴿هنالِكَ دَعَا﴾**: «هنا» هو الاسمُ واللامُ للبعد والكافُ حرفٌ، وهو وِزانُ «ذلك»، وهو منصوبٌ على الظرفِ المكاني بـ«دعا»، أي: في ذلك المكان الذي رأى فيه ما رأى مِنْ أَمْرِ مـريم، وهو ظـرفٌ لا يتصرَّفُ بل يلزم النصبَ على الظرفية، وقد يُجَرُّ بـ«مِنْ» و«إلى» قال الشاعر:[6]

---

(١) مجاز القرآن ١/٩١.
(٢) الهاشميات ٣١؛ ومشكل ابن قتيبة ٥٢٥؛ والطبري ٤/٤١٥؛ والقرطبي ٤/٧٢. وآبك: ويلك.
(٣) الإملاء ١/١٣٢.
(٤) الآية ٢٢٣ من البقرة.
(٥) ما بين معقوفين أصابه الخرم في الأصل.
(٦) لم أهتد إلى قائله، وهو في المنصف ٢//١٥٦؛ وابن يعيش ٣/١٣٨؛ واللسان «هنا»؛ والممتع ٤٠٠؛ والهمع ١/٧٨؛ والدرر ١/٥٢. وفاعل وردت يعود على الإبل.

١٢٥٠ـ قـد وَرَدَتْ مِـنْ أَمْـكِـنَـهْ ... مِـنْ هـهـنـا ومِـنْ هُـنَـهْ

وحكمُه حكمُ «ذا» مِنْ كونِهِ يُجَرَّد من حرف التنبيه ومن الكاف واللام نحو: هنا، وقد تصحبه «ها» التنبيه نحو: ههنا، ومع الكافِ قليلاً نحو: «ها هناك»، ويمتنعُ الجمعُ بين ها واللام. وأخواتُهُ: هَنَّا بتشديد النون مع فتح الهاء وكسرها، وثَمَّ بفتح الثاء، وقد يقال هَنَّتْ، ولا يُشار بهذه إلا للبعيد خاصة، ولا يشار بهنالك وما ذُكِرَ معه إلا للأمكنة.

وقد زعم بعضُهم أنَّ «هناك» و«هنالك» و«هَنَّا» للزمان، فمِنْ ورودِ «هنالك» بمعنى الزمان عند بعضِهم هذه الآية أي: في ذلك الزمان، ومثلُه: «هنالِكَ ابتُلِيَ المؤمنون»[١] ومنه قولُ زهير:[٢]

١٢٥١ـ هنالك إنْ يُسْتَخْبَلُوا المالَ يُخْبِلُوا ... .

والظاهر أنه على مكانِيَّتِهِ. ومن ورود «هناك» قوله:[٣]

١٢٥٢ـ وإذا الأمورُ تعاظَمَتْ وتشابَهَتْ ... فهنـاك يعترفـون أين المفـزَعُ

ومن ورود هَنَّا قوله:[٤]

١٢٥٣ـ حَنَّتْ نَـوارِ ولاتَ هَنَّـا حَنَّتِ ... وبدا الذي كانت نوارِ أَجَنَّتِ

---

(١) الآية ١١ من الأحزاب.

(٢) ديوانه ١١٢ وعجزه:
وإن يُسْأَلوا يُعْطوا وأن يَيْسِروا يُغْلوا
الخصائص ١/٩٨؛ واللسان: خبل. ويستخبلوا: تستعار إبلهم ليشرب لبنها، ويخبلوا: يتكرموا في الشدة، وييسروا: يقامروا بالميسر، ويغلوا: يأخذوا الغالي منها.

(٣) البيت للأفوه الأودي، وهو في ديوانه ٧؛ والعيني ١/٤٢١؛ والهمع ١/٧٨؛ والدرر ١/٥٢.

(٤) البيت لشبيب بن جعيل أو حجل بن نضلة، وهو في ابن يعيش ٣/١٥؛ والهمع ١/٧٨؛ والخزانة ٢/١٥٦؛ والدرر ١/٥٢. وأجنت: سترت.

لأن «لات» لا تعمل إلا في الأحيان، وفي البيت كلامٌ أطولُ من هذا.
وفي عبارة السجاوندي أن «هناك» في المكان و«هنالك» في الزمان، وهو سهوٌ، لأنها للمكان سواءً تجردت أم اتصلت بالكاف واللام معاً أم بالكاف دون اللام.

قوله: «مِنْ لَدُنْكَ» يجوز فيه وجهان، أحدهما: أن يتعلق بـ«هَبْ» وتكونُ «مِنْ» لابتداء الغاية مجازاً أي: هَبْ لي من عندِك، ويجوز أن تتعلق بمحذوفٍ على أنه في الأصل صفةٌ لذرية، فلما قُدِّم عليها انتصبَ حالاً. وقد تقدَّم الكلامُ على لدن وأحكامِها ولغاتِها. وقوله: «سميع الدعاء» مثالُ مبالغة مُحَوَّل من «سامِع» وليس بمعنى «مُسْمِع» لفسادِ المعنى.

وقوله «طَيِّبة» إنْ أرادَ بـ«ذرية» الجنسَ فيكونُ التأنيثُ في «طيبة» باعتبارِ تأنيثِ الجماعة، وإنْ أرادَ به ذَكَراً واحداً فالتأنيث باعتبارِ اللفظ. قال الفراء:[1] «وأَنَّث «طيبة» لتأنيثِ لفظِ «الذرية» كما قال الشاعر:[2]

١٢٥٤ـ أبـوكَ خليفـةٌ وَلَـدَتْـهُ أخـرى ... وأنت خليفــةٌ، ذاك الكمـالُ

وهذا فيما لم يُقْصَدُ به واحدٌ معيَّنٌ، أمَّا لوقُصِدَ به واحدٌ معيَّنٌ امتَنَعَ اعتبارُ اللفظِ نحو: طلحة وحمزة، وقد جَمَعَ الشاعرُ بين التذكيرِ والتأنيث في قوله[3]:

١٢٥٥ـ فمـا تَزْدَري من حَيَّةٍ جَبَلِيَّـة ... سُكاتٍ إذا ما عَضَّ ليس بِأَدْرَدَا

لأنَّ المرادَ بحيَّة اسمُ الجنسِ لا واحدٌ بعينه.

---

(١) معاني القرآن ١/٢٠٨.
(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في معاني القرآن للفراء ١/٢٠٨، واللسان: خلف.
(٣) لم أهتد إلى قائله، وهو في الطبري ٦/٣٦٢؛ والبحر ٢/٤٤٥؛ واللسان: سكت. وحيَّة سكات: إذا لم يشعر بها الملسوع حتى تلسعه، والدَّرَد: ذهاب الأسنان.

آ. (٣٨) قولُه تعالى: ﴿فنادَتْه الملائكة﴾: قرأ الأخَوان[1]: «فناداه» من غيرِ تاء تأنيث، والباقون: «فنادَتْه» بتاء التأنيث. والتذكيرُ والتأنيث باعتبار الجمع المكسر، فيجوز في الفعل المسند إليه التذكيرُ باعتبار الجمع، والتأنيثُ باعتبار الجماعة، ومثل هذا: «إذ يَتَوفَّى الذين كفروا الملائكة»[2] يُقرأ بالتاء والياء، وكذا قوله: «تَعْرُج الملائكة»[3]. قال الزجاج[4]: «يَلْحقها التأنيثُ للفظ الجماعة، ويجوزُ أَنْ يُعَبِّر عنها بلفظ التذكير لأنه يقال: جَمْعُ الملائكة، وهذا كقوله: «وقال نسوةٌ»[5] انتهى وإنما حَسَّنَ الحذفَ هنا الفصلُ بين الفعلِ وفاعِله.

وقد تَجَرَّأ بعضُهم على قراءة العامة فقال: «أكرهُ التأنيث لِمَا فيه من موافقة دعوى الجاهلية؛ لأن الجاهلية زعمت أن الملائكـة إناث. وتجـرَّأ [١٤٣/أ] / أبو البقاء[6] على قراءة الأخوين فقال: «وكره قوم قراءة التأنيث لموافقة الجاهلية، فلذلك قرأ مَنْ قرأ: «فناداه» بغير تاءٍ، والقراءةُ به غيرُ جيدة[7] لأنَّ الملائكةَ جمعٌ، وما اعتلُّوا به ليس بشيء، لأنَّ الإجماع على إثبات التاء في قوله: «وإذ قـالت الملائكة»[8]. وهذان القولان الصادران من أبـي البقاء وغيرِه ليسا[9] بجيدين، لأنهما قراءتان متواترتان، فلا ينبغي أن تُرَدَّ إحداهما البتة.

---

(١) السبعة ٢٠٥؛ والكشف ٣٤٢/١.
(٢) الآية ٥٠ من الأنفال، وابن عامر قرأ بالتاء. السبعة ٣٠٧.
(٣) الآية ٤ من المعارج، والكسائي قرأ بالياء. السبعة ٦٥٠.
(٤) معاني القرآن ٤٠٨/١.
(٥) الآية ٣٠ من يوسف.
(٦) الإملاء ١٣٣/١.
(٧) في المطبوعة: «والقراءة به جيدة» ولعلها مقصـود أبـي البقاء فتكون «غير» مقحمة.
(٨) الآية ٤٢ من آل عمران. وهنا ينتهي قول أبـي البقاء.
(٩) الأصل: «ليس بجيد» وهو سهو لأن المبتدأ مثنى.

والأخَوان على أصلِهما مِنْ إمالةِ «فناداه»[1]، والرسمُ يَحتمل القراءتين معاً أعني التذكيرَ والتأنيثَ.

والجمهورُ على أنَّ الملائكـةَ المرادُ بهم واحـدٌ وهوجبـريلُ. قـال الزجاج:[2] «أتاه النداء من هذا الجِنس الذين هم الملائكةُ كقولِك: «فلان يركب السفنَ» أي: هذا الجنسَ» ومثلُه: «الذين قال لهم الناس»[3] وهم نعيم بن مسعود. وقوله «إنَّ الناس» يعني أبا سفيان، ولَمَّا كان جبريل رئيسَ الملائكة أَخْبَرَ عنه إخبارَ الجماعة تعظيماً له. وقيل: «الرئيس لا بُدَّ له من أتباع، فلذلك أَخْبَر عنه وعنهم، وإنْ كان النداءُ إنما صدر منـه»، ويؤيِّدُ كونَ المنادى جبريلَ وحدَه قراءةُ عبدِالله[4]، وكذا في مصحفه: «فناداه جبريل»، والعطفُ بالفاء في قوله: «فنادَتْهُ» مُـؤْذِنٌ بأنَّ الدعاء مُعْتَقِبٌ بالتبشير.

قوله: «وهو قائمٌ» جملةٌ حالية من مفعولِ النداء، و«يصلي» يحتمل أوجهاً، أحدها: أن يكونَ خبراً ثانياً عند مَنْ يرى تعدُّدَهُ مطلقاً نحو: «زيدٌ شاعرٌ فقيه». الثاني: أنه حالٌ ثانية من مفعول النداء، وذلك أيضاً عند مَنْ يُجَوِّز تعدُّدَ الحال. الثالث: أنه حالٌ من الضمير المستتر في «قائم» فيكونُ حالاً من حال. الرابع: أن يكونَ صفةً لقائم.

قوله: «في المحرابِ» متعلقٌ بيُصَلِّي، ويجوزُ أنْ يتعلَّقَ بقائم إذا جَعَلْنا «يُصَلِّي» حالاً من الضمير في«قائم»؛ لأنَّ العامِلَ فيه حينئذٍ وفي الحالِ شيءٌ واحدٌ فلا يلزَمُ منه فصلٌ، أمَّا إذا جَعَلْنَاه خبراً ثانياً أو صفةً لقائم أوحالاً من المفعولِ لَزِمَ الفصلُ بين العامِـلِ ومعمولـه بأجنبـي، هـذا معنى كلامِ

---

(1) السبعة ٢٠٥.

(2) معاني القرآن ١/٤٠٨.

(3) الآية ١٧٣ من آل عمران: «الذين قال لهم الناس: إنَّ الناسَ قد جمعوا لكم».

(4) البحر ٢/٤٤٦.

الشيخ[1]، والذي يظهر أنه يجوز أن تكونَ المسألةُ من باب التنازع، فإنَّ كلاً من قائم ويصلِّي يَصِحُّ أَنْ يتسلَّطَ على «في المحراب»، وذلك جائزٌ على أيِّ وجهٍ تَقَدَّم من وجوهِ الإعرابِ.

قوله: «إنَّ الله» قرأ نافع وحمزة وابن عامر[2] بكسر «إنَّ»، والباقون بفتحها. فالكسرُ عند الكوفيين لإجراء النداء مُجْرى القول فلْيُكْسَرْ معه، وعند البصريين على إضمارِ القول، أي: فنادَتْهُ فقالت. والفتح على حَذْفِ حرف الجر تقديرُهُ: فنادَتْهُ بأن الله، فلمَّا حُذِفَ الخافض جرى الوجهان المشهوران في محلها.

وفي قراءة عبدالله[3] «فنادَتْه الملائكة: يا زكريا» فقوله «يا زكريا» هو مفعولُ النداء، وعلى هذه القراءةِ يتعيَّنُ كسرُ «إنَّ» ولا يجوز فتحُها لاستيفاءِ الفعل معموليه، وهما: الضميرُ وما نُودِي به زكريا.

قوله: «نُبَشِّرُك» قرأ نافع[4] وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم ـ الخمسة ـ في هذه السورة: «إنَّ الله يُبَشِّرك» موضعان، وفي سورة الإسراء[5]: «ويُبَشِّر المؤمنين»، وفي سورة الكهف[6]: «ويُبَشِّر المؤمنين» أيضاً بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين مشددةً من: بَشَّره يُبَشِّره. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ـ ثلاثتهم ـ كذلك في سورة الشورى[7] وهو «ذلك الذي

---

(١) البحر ٢/٤٤٦.
(٢) السبعة ٢٠٥؛ الكشف ١/٣٤٣.
(٣) البحر ٢/٤٤٦.
(٤) السبعة ٢٠٥؛ الكشف ١/٣٤٣.
(٥) الآية ٩ من الإسراء.
(٦) الآية ٢ من الكهف.
(٧) الآية ٢٣ من الشورى.

يُبَشِّر الله عباده»، وقرأ الجميع دون حمزة كذلك في سورة براءة[1]: «يُبَشِّرهم ربهم برحمةٍ منه» وفي أول الحجر[2] في قوله: «إنَّا نُبَشِّرك بغلام عليم»[3]، ولا خلاف في الثاني وهو قوله: «فَبِمَ تُبَشِّرون»[4] أنه بالتثقيل، وكذلك قرأ الجميع دون حمزة في سورة مريم موضعين: «إنَّا نُبَشِّـرك»[5] «لتُبَشِّرَ به المتقين»[6]، وكلُّ مَنْ لم يُذْكَرْ مع هؤلاء ـ مَنْ قرأ بالتقييد المذكور ـ فإنه يَقْرأ بفتح حرف المضارعة وسكونِ الباء وضَمِّ الشين.

وإذا أردت معرفة ضبطِ هذا الفصل فاعلَمْ أنَّ المواضعَ التي وقع فيها الخلافُ المذكور تسعُ كلمات، والقُرَّاءُ فيها على مراتبَ: فنافع وابن عامر وعاصم ثَقَّلوا الجميع، وحمزة خَفَّف الجميع، وابن كثير وأبو عمـرو ثَقَّلا الجميع إلا التي في سورة الشورى فإنهما وافقا فيها حمزة، والكسائي خَفَّف خمساً منها وثقَّل أربعاً، فخفَّف كلمتَيْ هذه السورة وكلماتِ الإسراء والكهف والشورى.

وقد تقدَّم أن في هذا الفعل ثلاثَ لغات: «بَشَّر» بالتشديد، وبَشَر بالتخفيف، وعليه ما أنشده الفراء[7]:

١٢٥٦ـ بَشَرْتُ عيالي إذ رأيتُ صحيفةً أَتَتْكَ من الحَجَّاجِ يُتْلَى كتابُها

والثالثة: «أَبْشَرْتُ» رباعياً، وعليه قراءةُ بعضهم «يُبْشِرُك» بضم الياء[2]، ومن التبشير قول الآخر[8]:

---

(١) الآية ٢١ من براءة (التوبة).
(٢) الآية ٥٣ من الحجر.
(٣) الآية ٥٤ من الحجر.
(٤) الآية ٧ من مريم.
(٥) الآية ٩٧ من مريم.
(٦) تقدم برقم ١٠٠. وانظر معاني القرآن للفراء ١/٢١٢.
(٧) وهي قراءة حميد بن قيس. انظر: شواذ القراءات ٢٠؛ البحر ٢/٤٤٧.
(٨) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٤٤٧.

١٢٥٧ـ يا بِشْرُ حُقَّ لوجهِك التَّبْشِيـرُ   هَـلاَّ غَضِبْت لنـا وأنتَ أَميـرُ

وقد أُجْمِعَ على مواضعَ من هذه اللغات نحو: «فَبَشِّرْهُمْ بعذابٍ»[١]، «وأَبْشِروا»[٢]، «فبَشَّرْناها بإسحاق»[٣]، فلم يَرِدِ الخلافُ إلا في المضارعِ دونَ الماضي والأمرِ، وقد تقدَّمَ معنى البِشارَة واشتقاقُها في سورة البقرة[٤].

قوله تعالى: «بيَحْيـى» متعلق بـ: يُبَشِّرُكَ، ولا بد ن حذف مضاف أي: بولادة يحيـى، لأن الذواتِ ليست متعلقةً للبشارة[٥] ولا بد في الكلامِ من [شيء] عادَ إليه السياقُ تقديرهُ: بولادةِ يحيـى منك ومن امرأتِك، دَلَّ على ذلك قرينةُ الحالِ وسياقُ الكلام.

و «يحيـى فيه قولان أحدُهما: ــ وهو المشهورُ عند أهل التفسير ــ أنه منقولٌ من الفعلِ المضارعِ، وقد سَمُّوا بالأفعال كثيراً نحو: يعيش ويعمر / ويَمُوت، قال قتادة: «سُمِّي يَحْيـى لأنَّ الله أَحياه بالإيمان» وقال الزجاج: [١٤٣/ب] «حَيِـيَ بالعلم» وعلى هذا فهو ممنوعُ الصرف للعملية ووزن الفعل نحو: «يزيد ويشكر وتغلب». والثاني: أنه أعجمي لا اشتقاق له، وهذا هو الظاهرُ فامتناعُه للعمليةِ والعجمةِ الشخصية. وعلى كلا القولين فيُجْمع على يَحْيَوْن بحذف الألف نحو: «مُوسَـوْن» بحذف الألف وبقـاء الفتحة تـدلُّ عليها. وقـال الكوفيون: «إن كان عربياً منقولاً من الفعلِ فالأمرُ كذلك، وإنْ كان أعجمياً ضُمَّ ما قبل الواو وكُسِر ما قبل الياء إجراء له مُجْرى المنقوص نحو: جاء

---

(١) الآية ٢١ من آل عمران.
(٢) الآية ٣٠ من فصلت.
(٣) الآية ٧١ من هود.
(٤) راجع إعرابه للآية ٢٥ من البقرة.
(٥) كذا في الأصل ولعل الأنسب: بالبشارة.

القاضون، ورأيت القاضين» هذا نَقْلُ الشيخ[1] عنهم. ونقل ابن مالك[2] عنهم أن الاسم إنْ كانت ألفُه زائدةً ضُمَّ ما قبل الواو وكُسِر ما قبل الياء نحو: جاء حُبْلُون ورأيت حُبْلِين، وإن كانت أصليةً نحو: «رَجَوْن» وجب فتح ما قبل الحرفين، قالوا: «فإن كان أعجمياً جاز الوجهان، لاحتمالِ أن تكون ألفُه أصليةً أو زائدة، إذ لا يُعْرَفُ له اشتقاق» ويُصَغَّر يَحْيى على «يُحَيٍّ» وأنشدت للشيخ أبي عمرو ابن الحاجب[3] في ذلك:

١٢٥٨ـ أيُّها العالم بالتصريفِ لا زلت تُحَيَّا

إنَّ يَحْيى إنْ يُصَغَّرْ فيُحَيَّا

وأبى قومٌ وقالوا ليسَ هذا الرأيُ حَيَّا

إنما كان صواباً أَنْ يُجيبوا بيُحَيَّا

كيف قــد رَدُّوا يُحَيَّــا

والــذي اختــارُوا يُحَيَّــا

أتراهم في ضلالٍ أم ترى وجهاً يُحَيَّا

قلت: هذا جارٍ مَجْرى الألغاز في تصغيرِ هذه اللفظةِ، وذلك يختلف بالتصريفِ والعمل، وهو أنه إذا اجتَمع في آخر الاسم المصغَّر ثلاثُ ياءات

---

(١) البحر ٢/٤٣٣.

(٢) انظر: شرح الكافية الشافية لابن مالك ٤/١٨٠٠.

(٣) عثمان بن عمر، له: الكافية والشافية وشرح المفصل توفي سنة ٤٤٦. انظر: الوفيات ١/٣١٤، والبغية ٢/١٣٤. والأبيات لم أعثر عليها في المظان التي عدت إليها، وقد تصرف ابن الحاجب فيها في عدد تفعيلات فاعلاتن في البيت الواحد.

جَرَى فيه خلافٌ بين النحاة بالنسبة إلى الحذف والإثبات[1] وأصلُ المسألة تصغير «أَحْوى»[2] وقد أتقنت هذه الأبيات وحرَّرْتُ مذاهب التصريفين فيها حين سُئِلت عنها في غير هذا الموضوع إذ لا يَحْتمله.

ويُنْسَبُ إلى يَحْيى: يَحْيِيٌّ بحذف الألف تشبيهاً لها بالزائد نحو: حُبْلِيّ في: حُبْلى، ويَحْيَوِيّ بالقلب لأنها أصلٌ كألف مَلْهَوِيٌّ، أو شبيهة بالأصل إن كان أعجمياً، ويَحْياوِي بزيادة ألف قبل قلب ألفه واواً.

والنداء: رفعُ الصوت، يقال: نادى نُداءً ونِداء بضم النون وكسرها، والأكثر في الأصوات مجيئها على الضم نحو: البُكـاء والصُّراخ والـدُّعاء والرُّغاء[3]. وقيل: المكسورُ مصدر والمضموم اسم، ولو عُكِسَ هذا لكان أَبْيَنَ لموافقتِه نظائرَه من المصادر. وقال يعقوب بن السكيت: «إذا ضَمَمْتَ نونَه قَصَرْتَه وإن كسرتها مددَته» وأصلُ المادةِ يَدُلُّ على الرفع. ومنه المُنْتدى والنادي لاجتماع القوم فيهما وارتفاع أصواتهم. وقالت قريش: دار الندوة، لارتفاع أصواتِهم عند المشارورة والمخاورةِ فيها، وفلان أَنْدى صوتاً من فلان أي: أَرْفَع، هذا أصلُه في اللغةِ، وفي العُرْف صار ذلك لأحسنِهما نغماً وصوتاً، والنَّدى: المطرُ، ومنه: نَدِيَ يَنْدَى، ويُعَبَّر به عن الجود، كما يُعَبَّر بالمطرِ والغيثِ وأخواتِهما عنه استعارةً.

قوله: «مُصَدِّقاً» حالٌ من «يحيى» وهذه حالٌ مقدَّرة، وقال ابن عطية[4]:

---

(١) ثمة رأيان للنحاة في هذه المسألة، الأول: حذف الأخيرة، فتصغير يحيى هنا: يُحَيٌّ، والثاني: عدمُ الحذف فتصغيرها يصير: يُحَيِّي، وأما أحوى فتشبه يحيى من حيث اجتماع الياءات الثلاث عند إضافة ياء التصغير لها وقلب الواو ياء.

انظر المسألة في: الكتاب ٢/١٣٢؛ وشرح الشافية ١/٢٢٦؛ واللسان: حوا.

(٢) الحوة: سواد إلى الخضرة.

(٣) الرغاء: صوت ذوات الخف.

(٤) المحرر ٣/٧٣.

«هي حالٌ مؤكدة بحَسَب حال هؤلاء الأنبياء عليهم السلام». و «بكلمة» متعلِّقٌ بـ «مصدقاً». وقرأ أبو السَّمَّال[1]: «بكِلْمَةٍ» بكسر الكاف وسكون اللام، وهي لغة فصيحة، وذلك أنه أَتْبَع الفاءَ للعين في حركتها فالتقى بذلك كسرتان، فَحَذف الثانيةَ لأجل الاستثقال. والكلمة قيل: المراد بها الجمع؛ إذ المقصودُ التوراةُ والإنجيل وغيرهما من كتب الله تعالى المُنَزَّلة، فَعَبَّر عن الجمعِ ببعضه، ومثلُ هذا قوله عليه السلام: «أصدقُ كلمةٍ قالها الشاعر كلمةُ لبيد»[2] يريدُ قولَه[3]:

١٢٥٩ـ ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطِلُ وكـلُّ نعيمٍ لا مَحالَـةَ زائِـلُ

وذُكِر لحسان رضي الله عنه الحُوَيْدِرة الشاعر فقال: «لعن الله كلمته» يعني قصيدته، وسيأتي لهذا مزيدُ بيان عند قوله تعالى: «إلى كلمةٍ سواءٍ»[4].

قوله: «مِن الله» في محلِّ جر صفة لكلمة فيتعلَّقُ بمحذوف أي: بكلمة كائنة من الله. و «سيِّداً وحصوراً ونبياً» أحوالٌ أيضاً كمصدِّقاً. والسيِّد فَيْعِل، والأصلُ: سَيْوِد فَفُعِل [به] ما فُعِل بميت، وقد تقدَّم كيفية ذلك، واشتِقاقُه من سادَ يسود سِيادة وسُؤْدُداً أي: فاقَ نُظَراءَه في الشرف والسُّؤدد، ومنه قولهم[5]:

١٢٦٠ـ نفسُ عصامٍ سَوَّدَتْ عِصَاما وعَلَّمَتْه الكَـرَّ والإِقْـداما
وصَـيَّـرَتْـهُ بَـطَلاً هُـمَـامـا

---

(١) البحر ٢/٤٤٧.
(٢) رواه البخاري في مناقب الأنصار ٢٦؛ وابن ماجه: الأدب ٤١.
(٣) تقدم برقم ٣٨٤.
(٤) الآية ٦٤ من آل عمران.
(٥) لم أهتد إلى قائله وهو في اللسان: عصم.

وقال بعضهم: سُمِّي سيِّداً لأنه يَسُود سَوادَ الناس أي: عظيمهم وجُلَّهم، وجمعُه على فَعَلة شاذ قياساً فصيح استعمالاً، قال تعالى: «إنَّا أَطَعْنا سادَتَنا»[1] والأصلُ: سَوَدَة، و «فَعَلة» إنما يكثر لفاعِل نحو: كافِر وكَفَرة وفاجِر وفَجَرة وبار وبَرَرة.

والحَصور فَعُول للمبالغة مُحَوَّلٌ من «حاصِر» كضَرُوب في قوله[2]:

١٢٦١ـ ضَروبٌ بنصْلِ السيفِ سُوقَ سِمانِها   إذا عَـدِموا زاداً فـإنَّك عـاقِرُ

وقيل: بل هو فَعُول بمعنى مَفْعول أي: محصور، ومثله رَكوب بمعنى مركوب وحَلوب بمعنى مَحْلوب. والحَصُور: الذي يكتُم سِرَّه. قال جرير[3]:

١٢٦٢ـ ولقد تَسَقَّطَني الوشاةُ فصادَفوا   حَصِـراً بسِرِّك يـا أُمَيْمُ ضَنِيناً

[وهو البخيل أيضاً][4] قال[5]:

١٢٦٣ـ ....   لا بـالحَصورِ ولا فيهـا بِسَـآرِ

وقد تقدَّم اشتقاقُ هذه المادة[6]، وأصلُه مأخوذٌ من المَنْع، وذلك أن الحَصُور هو الذي لا يأتي النساءَ: إمَّا لطَبْعِه على ذلك وإمَّا لمغالبتِه نفسَه. و «من الصالحين» صفةٌ لقوله «نبياً» فهو في محل نصب.

---

(١) الآية ٦٧ من الأحزاب.

(٢) البيت لأبي طالب بن عبدالمطلب، وهو في الكتاب ١/٥٧؛ وأمالي الشجري ٢/١٠٦؛ وأوضح المسالك ٢/٢٥٢؛ والهمع ٢/٩٧؛ والدرر ٢/١٣٠. وعقر الإبل: نحرها، والسوق: ج ساق.

(٣) ديوانه ٥٧٨، واللسان: حصر؛ والبحر ٢/٦٠.

(٤) لم يظهر في المصورة عن الأصل.

(٥) البيت للأخطل وصدره: وشـاربٍ مُرْبـحٍ بـالكـأس نـادمني
وهو في ديوانه ١٦٨؛ والمحتسب ٢/٢٤١، واللسان: سأر. والسأر: مَنْ لا يبقي في الكأس شيئاً.

(٦) انظر إعرابه للآية ١٩٦ من البقرة.

آ. (٤٠) قوله تعالى: ﴿أَنَّىٰ يكونُ لي غلام﴾: يجوز أن تكون الناقصة، وفي خبرها حينئذ وجهان، أحدهما: «أنَّى» لأنها بمعنى كيف، أو بمعنى مِنْ أين: و«لي» على هـذا تبيينٌ. والثاني: أنَّ الخبرَ الجار و«كيف»(١) منصوبٌ على الظرف. ويجوزُ أَنْ تكونَ التامَّة فيكونُ الظرفُ والجار كلاهما متعلِّقَيْنِ بـ «يكون» لأنه تام، أي: كيف يحدث لي غلام، ويجوز أن يتعلَّقَ / بمحذوفٍ على أنه حال من «غلام» لأنه لو تأخَّر لكان صفةً له. [١٤٤/أ]

وقوله: «وقد بَلَغَنِيَ الكِبَرُ» جملةٌ حاليةٌ، وفي موضع آخرَ: «وقد بَلَغْتُ من الكِبَر»(٢) لأنَّ ما بَلَغَكَ فقد بَلَغْتَه. وقيل: لأنَّ الحوادثَ تَطْلُب الإنسانَ. وقيل: هو من المَقْلوب كقوله(٣):

١٢٦٤ـ مثلُ القنافِذِ هَدَّاجون قد بَلَغَتْ نجرانُ أو بُلِّغَتْ سَوْءاتِهِمْ هَجَرُ

ولا حاجةَ إليه.

وقدَّم في هذه السورة حالَ نفسه، وأخَّر حالَ امرأته، وفي مريم(٤) عَكَس، فقيل: صدرُ الآيات في مريم مطابِقٌ لهذا التركيبِ لأنه قَدَّمَ وَهْنَ عظمِه واشتعالَ شَيْبِه وخِيفَةَ مواليهِ من ورائه، وقال: «وكَانِت امرأتي عاقراً» فلمَّا أعاد ذِكْرهما في استفهامٍ آخر ذَكَر الكِبَر ليوافِق «عِتِيّاً» رؤوسَ الآي، وهو باب مقصود في الفصاحة، والعطفُ بالواو لا يقتضي ترتيباً زمانياً، فلذلك لم يُبالَ بتقديم ولا تأخير.

---

(١) أي: «أنى» التي بمعنى كيف.

(٢) الآية ٨ من مريم.

(٣) البيت للأخطل وهو في ديوانه ٢٠٩؛ والمحتسب ٢/١١٨؛ وأمالي الشجري ١/٣٦٧؛ والأشموني ٢/٧١؛ والهمع ١/١٦٥؛ والدرر ١/١٤٤. والهداج: مشية الشيخ.

(٤) الآية ٨ من مريم.

والغلامُ: الفتيُّ السنِّ من الناسِ وهو الذي. . .[1] شاربُه، وإطلاقُه على الطفلِ وعلى الكهلِ مجاز، أمَّا الطفلُ فللتفاؤل بما يؤول إليه، وأمَّا الكهلُ فباعتبارِ ما كانَ عليه. قالت ليلى الأخيلية[2]:

١٢٦٥ـ شَفاها من الداءِ العُضالِ الذي بها   غـلامٌ إذا هَزَّ القنـاةَ شَفـاهـا

وقال بعضُهم: ما دام الولدُ في بطن أمه سُمِّي «جنيناً». قال تعالى: «وإذ أنتم أَجِنَّةٌ»[3]، سُمِّي بذلك لاجتنانِه في الرَّحمِ، فإذا وُلِد سُمِّي «صبياً»، فإذا فُطِمَ سُمِّي «غُلاماً» إلى سبع سنين، ثم سُمِّي يافعاً إلى أن يَبْلُغَ عشر سنين، ثم يُطْلق عليه «حَزَوَّر» إلى خمس عشرة، ثم يصير «قُمُدّاً» إلى خمسٍ وعشرين سنة، ثم «عَنَطْنَطا» إلى ثلاثين قال[4]:

١٢٦٦ـ وبالجَعْدِ حتى صارَ جَعْداً عَنَطْنَطاً   إذا قامَ ساوى غاربَ الفحلِ غارِبُهْ

ثم «حُمُلا» إلى أربعين ثم «كَهْلاً» إلى خمسين، ثم «شيخاً» إلى ثمانين ثم «هَمٌّ» بعد ذلك.

واشتقاق الغُلام من الغُلْمة والاغتِلام، وهو طَلَبُ النكاح، لَمَّا كان مسبَّباً عنه أُخِذَ منه لفظُه، ويقال: «اغتَلَم الفحلُ» أي: اشتدَّتْ شهوتُه إلى طَلَبِ النكاحِ، واغتلَم البحر أي: هاجَ وتلاطَمَتْ أمواجه مستعار منه، وقياسُه في القلةِ أَغْلِمة، وفي الكثرة: غِلْمان، وقد جُمع على غِلْمَة شذوذاً، وهل هذه الصيغةُ جمعُ تكسير أم اسم جمع؟ قال الفراء: «يقال غلامٌ بيِّنُ الغُلومَة والغُلوميَّة والغُلامِيَّة» قال: «والعربُ تجعلُ مصدرَ كلِّ اسمٍ ليسَ له فعلٌ

---

(١) كلمة لم أتبينها في الأصل لعلها: طَرَّ.

(٢) تقدم برقم ٩٨٧.

(٣) الآية ٣٢ من النجم.

(٤) تقدم برقم ١١٠٤.

معروفٌ على هذا المثالِ، فيقولون: عَبْدٌ بَيِّنُ العُبودة والعُبودِيَّة والعُبادِيَّة» يعني لم تتكلم العرب من هذا بِفِعْلٍ.

والكِبَرُ: مصدرُ كَبِرَ يكبَر كِبَراً أي: طَعَن في السن، قال[1]:

١٢٦٧ـ صغيرَيْنِ نَرْعَى البَهْمَ يا ليتَ أنَّنا إلى اليومِ لم نَكْبَرْ ولم تَكْبَرِ البَهْمُ

قوله: «وامرأتي عاقر» جملةٌ حاليةٌ: إمَّا من الياء في «لي» فتتعدَّدُ الحالُ عند مَنْ يراه، وإمَّا من الياءِ في «بلغَني». والعاقر: مَنْ لا يُولد له: رجلاً كان أو امرأةً، مشتقاً من العَقْر وهو القتل، كأنهم تخيَّلوا فيه قَتْل أولادِه، والفعل بهذا المعنى لازمٌ، وأمَّا عَقَرْتُ بمعنى نَحَرْتُ فمتعدٍّ، قال تعالى: «فعقروا الناقة»[2]، وقال[3]:

١٢٦٨ـ . . . . عَقَرْتَ بعيري يا امرأ القيسِ فانْزِلِ

وقيل: «عاقِر» على النسب أي: ذاتُ عُقْر، وهي بمعنى مَفْعول أي: معقورة، ولذلك لم تُلْحَقْ تاءَ التأنيث.

والعُقر والعَقْر بضم العين وفتحها: أصلُ الشيء، ومنه: عُقْر الدار وعُقْر الحوض، وفي الحديث: «ما غُزِي قومٌ قط في عُقْر دارِهم إلا ذُلُّوا» وعَقَرْتُه: أَصَبْتُ عُقْره أي: أصلَه نحو: رَأَسْته أي: أصبتُ رأسَه، والعُقْر أيضاً: آخر الولد، وكذلك بيضةُ العُقْر، والعُقار: الخمرُ لأنها تَعْقِرِ العقلَ مجازاً وفي

---

(١) تقدم برقم ٩٠٩.

(٢) الآية ٧٧ من الأعراف.

(٣) البيت لامرىء القيس من معلقته في ديوانه ١١ وصدره:

تقـولُ وقـد مـال الغَبيطُ بنـا معـاً

وهو في شرح المعلقات للتريزي ٦٨. والغبيط: الهودج.

كلامهم: «رَفَعَ فلانٌ عقيرَتَه» أي: صوته، وذلك أنَّ رجلا عَقَر[1] رجله فرفعَ صوتَه فاستعُير ذلك لكلِّ من رفعَ صوتَه. وقال بعضُهم: «يُقال: عَقُرَتْ[2] المرأةَ تَعْقُر عَقْراً وعقارةً وأنشد الفراء[3]:

١٢٦٩ــ أرزامُ بـابٍ عَقُـرَتْ أَعْـواما فَـعَلَّقَـتْ بُنَيَّهـا تَـسْـمـامـا

ويقال: عَقَر الرجل وعَقُر وعَقِر إذا لم تَحْبَلْ زوجته فَجَعلوا الفعلَ المسندَ إلى الرجل أوسعَ من المسندِ إلى المرأة، قال الزجاج[4]: «عاقِر: بمعنى ذات عُقْر، قال: «لأنَّ فَعُلْتُ أسماءُ الفاعلين منه على فَعيلة نحو: طريفة وكريمة، وإنما «عاقر» على ذات عُقْر» قلت: وهذا نصٌّ في أن الفعلَ المسند للمرأةِ لا يُقال فيه إلا عَقُرت بضم القاف إذ لو جازَ فتحُها أو كسرُها لجاز منها «فاعِل» من غير تأويلٍ على النسب. ومن ورودِ «عاقر» وصفاً للرجل قولُ عامر بن الطفيل[5]:

١٢٧٠ــ لَبِئْسَ الفتى إنْ كنُت أعوَر عاقِراً جَباناً فما عُذْري لدى كلِّ مَحْضَرِ

قوله: «كذلك اللـهُ يفعلُ ما يشاء» في الكافِ وجهان، أحدهما: أنها في محـلِّ نصب وفيه التخـريجان المشهـوران، أحدُهمـا ــ وعليـه أكثـرُ المعربين ــ أنها نعتٌ لمصدرٍ محذوفٍ تقديرُه: يفعلُ الله ما يشاء من الأفعالِ العجيبة مثلَ ذلك الفعلِ، وهو خَلْقُ الولدِ بين شيخٍ فانٍ وعجوزٍ عاقِرٍ.

---

(١) عقر: جرح.
(٢) كذا ضبطها في الأصل، وفي الصحاح: «عَقَرت».
(٣) لم أقف عليه.
(٤) معاني القرآن ١/٤١٢.
(٥) ديوانه ١١٩؛ والطبري ٦/٣٨١؛ ومجاز القرآن ١/٩٢.

والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ على الحالِ من ضميرِ ذلك المصدر أي: يفعلُ الفعلَ حالَ كونه مِثلَ ذلك، وهو مذهبُ سيبويه[1] وقد تقدَّم إيضاحُه.

والثاني من وجهي الكاف أنَّها في محلِّ رفعٍ على أنها خبر مقدم، والجلالةُ مبتدأٌ مؤخرٌ، فقدَّره الزمخشري[2] «على نحوِ هذه الصفة اللـهُ»، ويفعل ما يشاء بيانٌ له، وقدَّره ابن عطية[3]: كهذه القدرة المستغرَبة هي قدرة الله، وقدَّره الشيخ[4] فقال: «وذلك على حَذْفِ مضافٍ أي: صُنْعُ اللهِ الغريبُ مثلُ ذلك الصنعِ، فيكون «يفعل ما يشاء» شرحاً للإبهامِ الذي في اسم الإشارة» فالكلامُ على الأول جملةٌ واحدةٌ وعلى الثاني جملتان. وقال ابن عطية[5]: «ويُحتمل أن تكونَ الإشارةُ بذلك إلى حال زكريا وحالِ امرأته، كأنه قال: ربِّ على أيِّ وجه يكونُ لنا غلامٌ ونحن بحالِ كذا؟ فقال له: كما أنتما يكون لكما الغلامُ، والكلامُ تامٌّ على هذا التأويلِ في قوله: «كذلك» وقولُه: «الله يفعلُ ما يشاءُ» جملةٌ مبينة مقرِّرةٌ في النفس وقوعَ هذا الأمر المستغرب» انتهى. وعلى هذا الذي ذكرَه يكون «كذلك» متعلقاً بمحذوفَ، و «الله يفعلُ» جملةٌ منعقدةٌ من مبتدأ وخبرٍ.

آ. (٤١) **قوله تعالى: ﴿اجعلْ لي آيةً﴾**: يجوزُ أن يكونَ الجَعْلُ بمعنى التصيير فيتعدَّى لاثنينِ أوَّلُهما «آيةً» والثاني: الجارُّ قبلَه. والتقديمُ هنا واجبٌ، لأنه لا مُسَوِّغ لـلابتداء بهذه النكرة وهي «آية» / لو انحلَّتْ إلى مبتدأ [١٤٤/ب] وخبر إلا تقدُّمُ هذا الجارِّ، وحكمُهما بعد دخول الناسخِ حكمُهما قبلَه، والتقديرُ: صَيِّرْ آيةً من الآياتِ لي. ويجوز أَنْ يكونَ بمعنى الخَلْق والاتِّخاذ

---

(١) الكتاب ١/١١٦.
(٢) الكشاف ١/٤٢٨.
(٣) المحرر ٣/٧٩.
(٤) البحر ٢/٤٥١.
(٥) المحرر ٣/٧٩.

أي: اخلُقْ لي آيةً فيتعدَّى لواحدٍ، وفي «لي» على هذا وجهان، أحدُهما: أن يتعلَّقَ بالجَعْلِ، والثاني: أَنْ يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «آية» لأنه لو تأخَّر لجازَ أن يقعَ صفةً لها، ويجوزُ أن يكونَ للبيانِ. وحَرَّك الياءَ بالفتح[1] نافع وأبو عمرو، وأسكنها الباقون.

قوله: «ألاَّ تُكَلِّمَ» أَنْ وما في حَيِّزها في محلِّ رفعٍ خبراً لقوله: «آيتُك» أي: آيتُك عدمُ كلامِك للناس. والجمهورُ على نصبِ «تُكَلِّم» بأَنْ المصدريةِ. وقرأ[2] ابن أبي عبلة برفعِه، وفيه وجهان، أحدهما: أن تكونَ «أَنْ» مخففةً من الثقيلةِ، واسمُها حينئذٍ ضميرُ شأنٍ محذوفٍ، والجملةُ المنفيَّةُ بعدَها في محلِّ رفع خبراً لـ «أَنْ»، ومثلُه: «أفلا يرون أَنْ لا يرجِعُ»[3] «وحَسبوا أَنْ لا تكونُ فتنة»[4]، ووقعَ الفاصلُ بين أَنْ والفعلِ الواقعِ خبَرَها بحرف نفي، ولكنْ يُضْعِفُ كونَها مخففةً عدمُ وقوعِها بعد فعلِ يقينٍ. والثاني: أَنْ تكونَ الناصبَةُ حُمِلَتْ على «ما» أختِها، ومثلُه: «لِمَنْ أرادَ أَنْ يُتِمُّ الرَّضاعةَ»[5]، وأَنْ وما في حَيِّزها أيضاً في محلِّ رفعٍ خبراً لـ «آيتُك».

قوله تعالى: «ثلاثةَ أيام» الصحيحُ أنَّ هذا النحوَ ـ وهو ما كان من الأزمنة يستغرقُ جميعُه الحدثَ الواقعَ فيه ـ منصوبٌ على الظرفِ خلافاً للكوفيين فإنَّهم يَنْصِبونه نصبَ المفعولِ به، وقيل: «وثَمَّ معطوفٌ محذوفٌ تقديرُه: ثلاثةَ أيام ولياليها، فحُذِفَ كقوله تعالى: «تَقِيكم الحَرَّ»[6] ونظائرِه،

---

(١) السبعة ١٥١.
(٢) البحر ٢/٤٥٢.
(٣) الآية ٨٩ من طه.
(٤) الآية ٧١ من المائدة، على قراءة أبي عمرو والأخوين كما في السبعة ٢٤٧.
(٥) الآية ٢٣٣ من البقرة وهي قراءة مجاهد كما في البحر ٢/٢١٣.
(٦) الآية ٨١ من النحل.

يَدُلُّ على ذلك قولُه في سورة مريم: • «ثلاثَ ليالٍ سَوِيّا»[1]، وقد يُقَال: إنَّه يُؤخَذُ المجموعُ من المجموعِ فلا حاجةَ إلى ادَّعاءِ حَذفٍ، فإنَّا على هذا التقديرِ الذي ذكرتموه نَحْتاجَ إلى تقديرِ معطوفٍ في الآية الأخرى تقديرُه: ثلاثَ ليالٍ وأيامَها.

قوله: «إلَّا رَمْزاً» فيه وجهان، أحدُهما: أنه استثناءٌ منقطع لأنَّ الرمزَ ليس من جنسِ الكلام، إذ الرمز: الإشارةُ بعينٍ أو حاجبٍ، أو نحوهما، ولم يَذْكُر أبو البقاء[2] غيرَه، واختارَه ابنُ عطية[3] بادِئاً به فإنه قال: «والكلامُ المرادُ في الآية إنما هو النطقُ باللسان لا الإعلامُ بما في النفسِ، فحقيقةُ هذا الاستثناءِ أنه استثناءٌ منقطعٌ» ثم قال: «وذهب الفقهاءُ إلى أنَّ الإشارةَ ونحوَها في حكمِ الكلامِ في الأَيْمان ونحوِها، فعلى هذا يَجِيءُ الاستثناءُ متصلاً».

والوجه الثاني: أنه متصلٌ؛ لأنَّ الكلامَ لغةً يُطلقُ بإزاء معانٍ، الرمزُ والإشارةُ من جملتها، وأنشدوا على ذلك[4]:

١٢٧١ـ إذا كَلَّمَتْني بـالعيونِ الفـواتـرِ رَدَدْتُ عليها بالدموعِ البوادِرِ

وقال آخر[5]:

١٢٧٢ـ أرادَتْ كلاماً فاتَّقَتْ من رقيبها فلم يَكُ إلا وَمْؤُها بالحواجبِ

وقد استعمل الناسُ ذلك فقال حبيب[6]:

---

(١) الآية ١٠ من مريم.
(٢) الإملاء ١٣٣.
(٣) المحرر ٣/٨٠.
(٤) تقدم برقم ٥٥٤.
(٥) البيت للقناني، وهو في اللسان: ومأ؛ والبحر ٢/٤٥٢.
(٦) ليس في ديوانه ـ وحبيب هو أبو تمام ـ وهو في البحر ٢/٤٥٢.

١٢٧٣ـ كَلَّمْتُه بجفونٍ غيرِ ناطقة فكانَ مِنْ رَدِّهِ ما قالَ حاجِبُهْ

وبهذا الوجه بدأ الزمخشري[١] مختاراً له قال: «لمَّا أُدِّي مُؤدَّى الكلام وفُهِم منه ما يُفْهَمُ منه سُمِّي كلاماً، ويجوز أَنْ يكونَ استثناء منقطعاً».

والرَّمْزُ: الإشارةُ والإيماءُ بعينٍ أوحاجبٍ أويَدٍ، ومنه قيلَ للفاجِرَةِ: الرامِزَة والرَّمَّازة، وفي الحديثِ: «نَهَى عن كَسْبِ الرَّمَّازة» يقال فيه: رَمَزَت تَرْمُزُ وتَرْمِزِ بضم العين وكسرها في المضارع، وأصل الرَّمْز: التحرك يقال: رَمَزَ وارتَمَزَ أي: تحرَّك، ومنه قيل للبحر: الراموز لتحرُّكه واضطرابه. وقال الراغب[٢]: «الرَّمْـز: إشارةٌ بالشفـة، والصـوتُ الخفي والغمزُ بـالحاجبِ، وما ارمازَّ أي: لم يتكلَّم رمزاً، وكتيبةَ رمَّازة: أي لم يُسْمَعْ منهـا إلا رمْزٌ لكثرتها» قلت: ويؤيِّدُ كونَه الصوتَ الخفي ـ كما قال الراغب ـ ما جاء في التفسيرِ أنه كان ممنوعاً من رفعِ الصوتِ.

والعامَّةُ قرؤوا: رَمْزاً بفتحِ الراءِ وسكونِ الميم. وقرأ[٣] يحيى بن وثاب وعلقمة بن قيس: «رُمُزاً» بضمِّهما وفيه وجهان، أحدُهما: أنه مصدر على فُعْل بتسكينِ العينِ في الأصلِ، ثم ضُمَّتِ العينُ إتباعاً كقولهم: اليُسْر والعُسْر في: اليُسُر والعُسُر، وقد تقدَّم في هذا كلامٌ لأهلِ التصريف. والثاني: أنه جمعُ رَمُوز كرُسُل في جمع رسول، ولم يَذْكر الزمخشري[٤] غيره. وقال أبو البقاء:[٥] «وقُرِىء بضمِّها ـ أي الراء ـ وهوجمع رُمُزَة بضمتين، وأُقِرَّ ذلك في الجمعِ، ويجوز أَنْ يكونَ سَكَّن الميمَ في الأصل، وإنما أَتْبَعَ الضَّمَّ

---

(١) الكشاف ١/٤٢٩.
(٢) المفردات ٢٠٣.
(٣) الشواذ ٢٠؛ البحر ٢/٤٥٣.
(٤) الكشاف ١/٤٢٩.
(٥) الإملاء ١/١٣٣.

الضَّمَّ، ويجوزُ أن يكونَ مصدراً غيرَ جمعٍ وضُمَّ إتباعاً كاليُسْر واليُسُر» قلت: قوله «جمع رُمُزة» إلى قوله «في الأصل» كلام مُثْبَجٌ[1] لا يُفْهَمُ منه معنًى صحيحٌ. وقرأ الأعمش: «رَمَزاً» بفتحِهِما. وخرَّجها الزمخشري[2] على أنه جمعُ رامِزٍ كخادِمٍ وخَدَم.

وانتصابُهُ على هذا على الحالِ من الفاعِلِ وهو ضميرُ زكريا، والمفعولِ معاً وهو الناس كأنه: إلا مترامزين كقوله:[3]

١٢٧٤ـ متى ما تَلْقَني فَرْدَيْن تَرْجُفْ ... رَوانِفُ إلْيَتَيْكَ وتُسْتَطارا

/ وكقوله:[4] [١٤٥/أ]

١٢٧٥ـ فَلَئِنْ لَقِيتُكَ خالِيَيْنِ لَتَعْلَمَنْ ... أيِّي وأيُّك فارسُ الأَحْزَابِ

قوله تعالى: «كثيراً» نعتٌ لمصدرٍ محذوفٍ أو حالٌ من ضمير ذلك المصدرِ وقد عُرِفَ. أو نَعْتٌ لزمانٍ محذوفٍ تقديرُهُ: ذِكْراً كثيراً أو زماناً كثيراً.

والباءُ في قوله: «بالعَشِيّ» بمعنى «في» أي: في العشي والإبكار. والعَشِيُّ يُقال من وقت زوال الشمس إلى مَغِيبِها، كذا قال الزمخشري[5]. وقال الراغب:[6] «العَشِيُّ: من زوال الشمس إلى الصباح» والأولُ هو المعروفُ. وقال الواحدي: «العَشِيُّ: جمع عَشِيَّة وهي آخر النهار».

---

(١) كلام مثبج: مضطرب.

(٢) الكشاف ١/٤٢٩.

(٣) البيت لعنترة وهو في ديوانه ٢٣٤؛ وابن يعيش ٢/٥٥؛ واللسان: طير؛ والهمع ٢/٦٣؛ والدرر ٢/٨٠. والروانف: ج. رانفة، وهي أسفل إلية القائم.

(٤) لم أهتد إلى قائله، وهو في أوضح المسالك ٢/٢٠٥؛ والأشموني ٢/٢٦١؛ والهمع ٢/٥١؛ والدرر ٢/٦٢.

(٥) الكشاف ١/٤٢٩.

(٦) المفردات ٣٤٧.

والعامة قرؤوا: «والإبكار» بكسر الهمزة، وهو مصدرُ بَكَّر يُبَكِّر إبكاراً أي: خرج بُكْرة، ومثله بَكَر بالتخفيف وابْتَكَر. قال عمر بن أبـي ربيعة:(١)

١٢٧٦ـ أَمِنْ آلِ نُعْمٍ أَنْتَ غادٍ فَمُبْكِرُ ....

فهذا من أبْكر. وقال أيضاً:(٢)

١٢٧٧ـ أيها الرائحُ المُجِدُّ ابتكارا ....

وقال الآخر:(٣)

١٢٧٨ـ بَكَرْنَ بُكوراً واسْتَحَرْنَ بسُحْرَةٍ فهنَّ ووادي الرَّسِّ كاليدِ في الفم

وقُرِىء شاذاً:(٤) «والأَبْكار» بفتح الهمزةِ، وهو جمعُ «بَكَر» بفتح الفاء والعين. ومتى أُريد به هذا الوقتُ من يومٍ بعينِهِ امتنع من الصرف والتصرُّف فلا يُستعمل غيرَ ظرف. تقول: «أتيتُك يومَ الجمعة بَكَر»، وسببُ منع صرفه التعريفُ والعدلُ من «أل»(٥)، فلو أُريد به وقتٌ مبهمٌ انصرفَ نحو: «أتيتك بَكَراً من الأبكار»، ونظيره: سَحَرَ وأَسْحار في جميعِ ما تقدَّم، وهذه القراءةُ تناسِبُ قولَه «العشيّ» عند مَنْ يَجْعَلُهَا جمعَ «عَشِيَّة» ليتقابَلَ الجمعان.

ووقتُ الإبكارِ من طلوعِ الفجرِ إلى وقتِ الضُّحى وقال الراغب:(٦)

---

(١) ديوانه ٨٤، وعجزه:

.... غـداةَ غـدٍ أم رائـحٌ فَمُهَـجِّـرُ

(٢) في الشعر المنسوبِ إلى عمر بديوانِهِ ٤٩٣، وعجزه:

.... قـد قَضَى من تِهـامَـةَ الأوطـارَا

(٣) تقدم رقم ١١٩٨.

(٤) البحر ٢/٤٥٣؛ وقال في شواذ القراءات ٢٠ «ذكره الأخفش عن بعضهم».

(٥) قال ابن عقيل ٢/٢٦٣: «معدول عن البَكَر لأنه معرفةٌ والأصل في التعريف أن يكون بأل، فعدل به عن ذلك، وصار تعريفه مشبهاً لتعريف العلمية من جهة أنه لم يلفظ معه بمعرِّف» وانظر: ما ينصرف وما لا ينصرف للزجاج ٩٨.

(٦) المفردات ٥٥.

«أصلُ الكلمةِ هي البُكْرَةُ أولَ النهارِ، فاشْتُقَّ من لفظِهِ لفظُ الفعل فقيل: بَكَر فلانٌ بُكوراً إذا خَرَجَ بُكْرة، والبَكُور: المبالغُ في البُكور، وبَكَّر في حاجته وابتَكَر وباكَرَ، وتُصُوِّر فيها معنى التعجيل لتقدُّمِها على سائرِ أوقاتِ النهار، فقيل لكل متعجِّلٍ: بَكِر» قلت: ظاهرُ هذه العبارة ـ وكذا عبارةُ غيره ـ أنَّ البَكَرَ مختصٌّ بطلوعِ الشمسِ إلى الضحى، فإنْ أريد به من أول طلوعِ الفجر إلى الضحى، فإنه على خلافِ الأصلِ. وقد صَرَّح الواحدي بذلك فقال: هذا معنى الإبكار، ثم يُسَمَّى ما بين طلوعِ الفجرِ إلى الضحى إبكاراً كما يُسَمَّى إصْباحاً.

آ. (٤٢) **قوله تعالى: ﴿وإذ قالَتِ الملائكةُ﴾**: إنْ شِئْتَ جَعَلْتَ هذا الظرفَ نَسَقاً على الظرفِ قبلَه وهو قولُهُ: «إذ قالتِ امرأةُ عمران»، وإنْ شِئْتَ جَعَلْتَه منصوباً بمقدَّر قاله أبو البقاء[١].

وقرأ[٢] عبدُالله بن مسعود وابن عمر: «وإذ قـال الملائكـة» دونَ تاءِ تأنيث، وتوجيهُ ذلك تقدَّم في «فنَاداهُ الملائكة»[٣]. ومعمولُ القولِ الجملةُ المؤكَّدَةُ بإنَّ مِنْ قَوْلِهِ: «إنَّ اللَّـهَ اصطفاكِ»، وكَرَّر الاصطفاءَ رفعاً مِنْ شأنِها. قال الزمخشري:[٤] «اصطفاكِ أولاً حين تَقَبَّلَكِ مِنْ أُمِّك ورَبَّاك واخْتَصَّكِ بالكرامَةِ السَّنِيَّة، واصطفاكِ آخِراً على نساءِ العالمين بأَنْ وَهَبَ لكِ عيسى من غَيْرِ أَبٍ ولم يكنْ ذلك لأحدٍ من النساء».

واصْطَفَى: افْتَعَلَ من الصَّفْوَة، أُبْدِلَتْ التاءُ طاءً لأجلِ حرفِ الإِطْبَاقِ

---

(١) الإملاء ١/١٣٣.
(٢) البحر ٢/٤٥٥.
(٣) الآية ٣٩ من آل عمران.
(٤) الكشاف ١/٤٢٩.

وقد تقدَّم تقريرُه في البقرة[1]، وتقدَّم سببُ تعدِّيه بـ «على»، وإن كان أصلُ تعديتِهِ بـ «مِنْ». وقال أبو البقاء: [2] «وكَرَّر اصطفى: [إمَّا] توكيداً، وإمَّا ليبيِّن مَنِ اصطفاها عليهنَّ»، وقال الواحدي: «وكَرَّر الاصطفاءَ لأنَّ كِلا الاصطفائين يختلفُ معناهما، فالاصطفاء الأول عمومٌ يدخُل فيه صوالحُ النساءِ، والثاني اصطفاء بما اختصَّتْ به من خصائِصِها.

آ. (٤٤) قوله: ﴿ذلك من أنباء الغيب نُوحيه﴾: يجوزُ فيه أوجه، أحدُها: أَنْ يكونَ «ذلك» خبرَ مبتدإٍ محذوفٍ تقديرُهُ: الأمر ذلك. و «مِنْ أنباءِ الغيب» على هذا يجوزُ أن يكونَ مِنْ تتمةِ هذا الكلامِ حالاً من اسمِ الإشارةِ، ويجوزُ أَنْ يكونَ الوقفُ على «ذلك»، ويكونُ «مِنْ أنباء الغيبِ» متعلِّقاً بما بعدَه وتكونُ الجملةُ من «نوحيه» إذ ذاك: إمَّا مبينةً وشارحةً للجملةِ قبلَها وإمَّا حالاً.

الثاني: أن يكونَ «ذلك» مبتدأً، و «من أنباء الغيبِ» خبرَه، والجملةُ من «نوحيه» مستأنفةٌ، والضميرُ في «نوحيه» عائدٌ على الغيب، أي: الأمرُ والشأنُ أنَّا نوحي إليك الغيبَ ونُعْلِمُك به ونُظْهِرُكَ على قصصِ مَنْ تقدَّمك مع عدمِ مدارستِكِ لأهلِ العلمِ والأخبار، ولذلك أتى بالمضارع في «نُوحيه»، وهذا أحسنُ مِنْ عَوْدِهِ على «ذلك»؛ لأنَّ عَوْدَهُ على الغيبِ يَشْمَلُ ما تقدَّم من القصص وما لَم يتقدَّمْ منها، ولو أَعَدْتَه على «ذلك» اختصَّ بما مضى وتقدَّم.

الثالث: أن يكونَ «نوحيه» هو الخبرَ، و «من أنباء الغيب» على وجهيه المتقدِّمين مِنْ كَوْنِهِ حالاً من «ذلك» أو متعلِّقاً بنوحيه، ويجوز فيه وجهٌ ثالثٌ على هذا / وهو أَنْ يُجْعَلَ حالاً من مفعول «نوحيه» أي: نوحيه حالَ كونِهِ بعضَ أنباءِ الغيبِ. [١٤٥/ب]

---

(١) انظر إعرابه للآية ١٣٠ من البقرة.

(٢) الإملاء ١/١٣٣.

قوله: «إذ يُلْقُون» فيه وجهان أحدُهما: وهو الظاهر أنه منصوب بالاستقرار العاملِ في الظرفِ الواقعِ خبراً. والثاني ـ وإليه ذهب الفارسي ـ أنه منصوبٌ بكنت، وهو عجيبٌ منه لأنه يزعمُ أنَّها مسلوبةُ الدلالة على الحَدَثِ فكيف تعملُ في الظرفِ والظرفُ وِعاءٌ للأحداثِ؟ والذي يظهر أن الفارسي إنما جَوَّز ذلك بناءً منه على ما يَجُوزُ أَنْ يكونَ مراداً في الآية، وهو أَنْ تكونَ «كان» تامةً بمعنى: وما وُجِد في ذلك الوقتِ.

والضميرُ في «لديهم» عائدٌ على المتنازِعَيْنِ في مريم وإنْ لم يَجْرِ لهم ذِكْرٌ، لأنَّ السياقَ قد دَلَّ عليهم، وهذا الكلامُ ونحوُه كقولِهِ تعالى: «وما كُنْتَ بجانِبِ الطُّور»[1] «وما كنتَ لديهِم إذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُم»[2] وإن كانَ معلوماً انتفاؤه بالضرورةِ جارٍ مَجْرى التهكم بمنكري الوَحْي، يعني أنه إذا عُلِمَ أنك لم تعاصِرْ أولئك ولم تُدَارِس أحداً في العلمِ فلم يَبْقَ اطلاعُك عليه إلا مِنْ جِهَةِ الوحي.

والأقلام جمع «قَلَم» وهو فَعَل بمعنى مفعول أي: مَقْلُوم، والقَلْم القَطْع، ومثلُه القبض والنقص بمعنى المقبوض والمنقوص، وقيل له: قَلَم؛ لأنه يُقْلَمُ، ومنه «قَلَّمْتُ ظُفْرِي» أي: قَطَعْتُهُ وَسَوَّيْتُهُ، قال زهير:[3]

١٢٧٩ـ لدى أَسَدٍ شاكي السلاحِ مُقَذَّفٍ ... لـه لِبَـدٌ أظفـارُهُ لَمْ تُقَلَّمِ

وقيل: سُمِّي القلمُ قَلَماً تشبيهاً له بالقُلامَةِ وهي نبتٌ ضعيف؛ وذلك أنه يُرَقَّق فيضْعُفُ. وفي المرادِ بالأقلام هنا خلافٌ: هل هي التي يُكْتَبُ بها أو قِداحٌ يُسْتَهَمُ بها كالأزلام؟

---

(١) الآية ٤٦ من القصص.
(٢) الآية ١٠٢ من يوسف.
(٣) ديوانه ٢٣، والمقذف: الغليظ اللحم.

قوله: «أيُّهم يَكْفُل مريم» هذه الجملةُ منصوبةُ المَحَلِّ؛ لأنها متعلقة بفعلٍ محذوفٍ، ذلك الفعل في محلِّ نصبٍ على الحالِ تقديرُهُ: يُلْقُونَ أقلامَهم يَنْظُرون: أيُّهم يَكْفُل مريم أو يَعْلَمُون، وجَوَّز الزمخشري[1] أن يُقَدَّر «يقولون»، فيكونَ محكياً به، ودَلَّ على ذلك قولُه: «يُلْقُون». وقوله: «وما كُنْتَ لديهِم إذ يختصِمُون» كقوله: «وما كُنْتَ لديهِمْ إذ يُلْقُون».

آ. (٤٥) **قوله تعالى: ﴿إذ قالت الملائكةُ﴾**: في هذا الظرفِ أوجهٌ، أحدُها: أن يكونَ منصوباً بيختصمون. الثاني: أنه بدلٌ من «إذ يختصمون» وهو قولُ الزجاج[2]. وفي هذين الوجهين بُعْدٌ، من حيثُ إنه يلزمُ اتحادُ زمانِ الاختصامِ وزمانِ قولِ الكلام، ولم يَكُنْ ذلك لأنَّ وقتَ الاختصامِ كان[3] صغيراً جداً ووقتَ قولِ الملائكةِ بعد ذلك بأحيانٍ. وقد استَشْعَرَ الزمخشري[4] هذا السؤالَ فأجابَ بأنَّ الاختصامَ والبِشارةَ وقعا في زمانٍ واسعٍ كما تقول: لَقِيتُهُ سنةَ كذا» يعني أنَّ اللقاء إنما يقع في بعض السنةِ فكذا هذا. الثالث: أن يكونَ بدلاً من «إذ قالت الملائكة» أولاً، وبه بدأ الزمخشري[5] كالمختارِ له، وفيه بُعْدٌ لكثرةِ الفاصلِ بين البدلِ والمُبْدَلِ منه. الرابع: نصبُه بإضمارِ فعلٍ.

والوَحْيُ:[6] الإشارةُ السريعةُ، ولتضمُّنِ السرعةِ قيل: «أمرٌ وَحْيٌ»

---

(١) الكشاف ١/٤٣٠.
(٢) معاني القرآن ١/٤١٥.
(٣) الأصل: كانت صغيرة وهو سهو.
(٤) الكشاف ١/٤٣٠.
(٥) الكشاف ١/٤٣٠.
(٦) انظر: مفردات الراغب ٥٥٢.

وقيل: هو إلقاءُ معنى الكلام إلى مَنْ يريدُ إعلامَهُ، والوحيُ يكونُ بالرمز والإشارة قال:(١)

١٢٨٠ـ لَأَوْحَتْ إلينا والأنامِلُ رُسْلُها ....

وقولُه تعالى: «فَأَوْحَى إليهم أَنْ سَبِّحوا» أي: أشارَ إليهم، ويكون بالكتابَةِ، قال زهير:(٢)

١٢٨١ـ أتى العُجْمَ والآفاقَ منه قصائدٌ بَقَيْنَ بقاءَ الوَحْيِ في الحَجَرِ الأَصَمّ

ويُطْلَقُ الوَحْيُ على الشيءِ المكتوبِ، قال:(٣)

١٢٨٢ـ فَمَدَافِعُ الرَّيَّانِ عُرِّي رَسْمُها خَلَقاً كما ضَمِنَ الوُحِيَّ سِلامُها

قيل: الوُحِيُّ جمعُ: وَحْي كَفَلْس وفُلُوس، وكُسِرَت الحاءُ إتباعاً. والوَحْيُ: الإلهامُ: «وَأَوْحَى ربُّك إلى النحل»(٤)، والوَحْي للرسل يكون بأنواع مذكورةٍ في التفسير.

قوله: «بكلمةٍ منه» في محلِّ جرِ صفةً لكلمة، والمرادُ بالكلمة هنا عيسى، سُمِّيَ كلمةً لوجودِهِ بها وهو قوله: «كُنْ فَيَكُونُ» فهو من باب إطلاق السبب على المُسَبَّب. و«اسمه» مبتدأ، و«المسيح» خبرُهُ. و«عيسى» بدلٌ منه أو عطفُ بيان. قال أبو البقاء:(٥) «ولا يكونُ خبراً ثانياً لأنَّ تَعَدُّدَ الأخبارِ يُوجِبُ

---

(١) لم أهتد إلى قائله وعجزه، وهو في البحر ٢/٤٥٤.

(٢) البيت لكعب بن زهير وهو في ديوانه ٦٤، وليس لزهير، والبيت في الطبري ٦/٤٠٦؛ والبحر ٢/٤٥٤.

(٣) البيت للبيد من معلقته، وهو في ديوانه ٣١٠. المدافع: الأودية، وخلقاً أي: متجرداً بعد جدَّته، والسلام: الحجارة.

(٤) الآية ٦٨ من النحل.

(٥) الإملاء ١/١٣٤.

تعدُّدَ المبتدأ، والمبتدأُ هنا مفردٌ، وهو قولُه: «اسمُه» ولو كان عيسى خبراً آخر لكان أسماه أو أسماها على تأنيث الكلمة» قلت: هذا على رأي، وأما من يجيز ذلك فقد أعرب عيسى خبراً ثانياً، وأعرَبه بعضُهم خبرَ مبتدأ محذوفٍ أي: هو عيسى، فهذه ثلاثةُ أوجهٍ في «عيسى»، ويجوزُ على الوجهِ الثالث وجهٌ رابعٌ وهو النصبُ بإضمار «أَعْني» لأنَّ كلَّ ما جازَ قَطْعُهُ رَفْعاً جازَ قطعُهُ نصباً.

والألفُ واللامُ في «المسيح» للغلبَةِ كهي في الصَّعِق[1] والعَيُّوق[2] وفيه وجهان، أحدُهما: أنه فَعِيل بمعنى فاعِل مُحَوَّل منه مبالغة، فقيل: لأنه مَسَحَ الأرض بالسِّياحة، وقيل: لأنه يَمْسَح ذا العاهة فيبرأُ، وقيل: بمعنى مَفْعول لأنه مُسِحَ بالبركةِ أو لأنه مَسِيحُ القدمِ، قال:[3]

١٢٨٣ـ باتَ يُقاسيها غلامٌ كالزَلَمْ خَدَلَّجُ الساقَيْنِ ممسوحُ القَدَمْ

أو لِمَسْحِ وجهِهِ بالمَلاحة، قال:[4]

١٢٨٤ـ على وَجْهِ مَيٍّ مَسْحَةٌ من مَلاحة ....

والثاني: أنَّ وَزْنَهُ مَفْعِل من السياحةِ وعلى هذا كله فهو منقولٌ من الصفة. وقال أبو عبيد: أصلُه بالعبرانية: «مسيخا» فَغُيِّر، قال الشيخ:[5]

---

(١) الصعق: اسم لكل من رُمِيَ بصاعقة ثم غلب على خويلد بن نفيل الذي سب الريح فرُمي بصاعقة. انظر: اللسان: «صعق».
(٢) العيوق: اسم نجم.
(٣) البيت لشريح بن شرحبيل أو الأغلب العجلي أو الأخنس بن شهاب، وهو في السمط ٧٢٩؛ والطبري ٩/٤٧٣؛ والزلم: قدح الميسر، خدلج: ممتلىء.
(٤) البيت في ملحق ديوان ذي الرمة ١٩٢١ وعجزه:

.... وتحت الثياب الخِزْيُ إن كان باديا

وهو في الأغاني ١٦/١٢٠؛ وأمالي الزجاجي ٥٧؛ والخزانة ١/٥٢؛ واللسان: مسح.
(٥) البحر ٢/٤٦٠.

«فعلى هذا يكونُ / اسماً مرتجلاً ليس مشتقاً من المَسْح ولا من السِّياحة» [١٤٦/أ]
قلت: قولُه «ليس مشتقاً» صحيحٌ، ولكنْ لا يَلْزَمُ من ذلك أن يكونَ مرتجلاً ولا بُدَّ، لاحتمالِ أن يكونَ في لغتِهِم منقولاً من شيء عندهم.

وأتى بالضمير في قوله: «اسمُه» مذكَّراً وإنْ كان عائداً على الكلمة مراعاةً للمعنى، إذ المرادُ بها مذكر.

و «ابنُ مريم» يجوزُ أَنْ يكونَ صفةً لعيسى، قال ابن عطية:[١] «وعيسى خبرُ مبتدأٍ محذوف، ويَدْعُو إلى هذا كونُ قولِهِ «ابنُ مريم» صفةً لعيسى، إذ قد أَجْمَعَ الناسُ على كَتْبِه دونَ ألفٍ، وأمَّا على البدل أو عطفِ البيان فلا يجوزُ أن يكونَ «ابنُ مريم» صفةً لعيسى؛ لأنَّ الاسمَ هنا لم يُرَدْ به الشخصُ. هذه النزعةُ لأبي عليّ، وفي صدرِ الكلام نظَرٌ» انتهى. قلتُ: فقد حَتَّم كونَه صفةً لأجلِ كَتْبِهِ بدونِ ألف، ثم قال: «وأمَّا على البدلِ أو عطفِ البيان فلا يكونُ ابنُ مريم صفةً لعيسى» يعني بدلَ عيسى من المسيح، فَجَعَلَهُ غيرَ صفةٍ له مع وجودِ الدليلِ الذي ذكره وهو كَتْبُه بغيرِ ألف.

وقد مَنَع أبو البقاء[٢] أن يكونَ «ابنُ مريم» بدلاً أو صفة لعيسى قال: «لأنَّ ابنَ مريم ليس باسمٍ، ألا ترى أنَّك لا تقولُ: «هذا الرجلُ ابنُ عمرو» إلا إذا كان قد عَلِقَ عليه علماً» قلت: وهذا التعليلُ الذي ذكره إنما ينهَضُ في عَدَمِ كَوْنِهِ بدلاً، وأمَّا كونُه صفةً فلا يمنعُ ذلك، بل إذا كان اسماً امتنع كونُه صفةً، إذ يصيرُ في حكمِ الأعلامِ، والأعلامُ لا تُوصَفُ به، ألا ترى أنك إذا سَمَّيْتَ رجلاً بابن عمرو امتنعَ أن يقعَ «ابن عمرو» صفةً والحالُة هذه.

وقال الزمخشري:[٣] «فإنْ قلت: لِمَ قيل «اسمُ المسيح عيسى ابن

---

(١) المحرر ٣/٨٨.

(٢) الإملاء ١/١٣٤.

(٣) الكشاف ١/٤٣٠.

مريم، وهذه ثلاثةُ أشياءَ: الاسمُ منها عيسى، وأمَّا المسيحُ والابنُ فَلَقَبٌ وصفةٌ؟ قلت: الاسمُ للمُسَمَّى علامةٌ يُعْرَفُ بها ويتميَّز مِنْ غيرِه، فكأنه قيل: الذي يُعْرف ويتميَّز مِمَّنْ سواه بمجموعِ هذه الثلاثةِ» انتهى فَظَهَرَ من كلامِه أَنَّ مجموعَ الألفاظِ الثلاثةِ إخبار[1] عن اسمِهِ، بمعنى أنَّ كلًّا منها ليس مستقلاًّ بالخبرية بل هو من باب: هذا حلوٌ حامِض، وهذا أَعْسَرُ يَسَرٌ[2] ونظيرُهُ قولُ الشاعر:[3]

١٢٨٥ـ كيف أصبحْتَ كيف أمسَيْتَ مِمَّا ... يـزرعُ الوُدَّ في فؤادِ الكـريمِ

أي: مجموعُ كيف أصبحْتَ، وكيف أمسيْتَ، فكما جاز تعدُّدُ المبتدأ لفظاً مِنْ غيرِ عاطف والمعنى على المجموعِ فكذلك في الخبرِ، وقد أَنْشَدْتُ عليه أبياتاً كقوله[4]:

١٢٨٦ـ .... فهذا بَتِّي ... مُـقَـيِّظٌ مُـصَـيِّـفٌ مُـشَـتِّـي

وقد زعم بعضُهم أنَّ «المسيح» ليس باسمِ لقبٍ له بـل هو صفـةٌ كالضارب والظريف، قال: «وعلى هذا ففي الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ، إذ المسيح صفة لعيسى والتقدير: اسمُه عيسى المسيحُ». وهذا لايجوزُ،أعني تقديمَ الصفةِ على الموصوفِ، لكنه يعني هو صفةٌ له في الأصل، والعـربُ إذا قَدَّمَتْ ما هو صفةٌ في الأصل جَعَلوه مبنيًّاً على العاملِ قبلَه وجعلوا الموصوفَ بدلاً مِنْ صفتِهِ في الأصلِ نحو قولِه[5]:

---

(١) الأصل: اخباراً وهو سهو.

(٢) أعسر يسر: يعمل بكلتا يديه.

(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في الخصائص ١/٢٩٠؛ وأمالي السهيلي ١٥٢؛ ورصف المباني ٤١٤؛ والهمع ٢/١٤٠؛ والدرر ٢/١٩٣.

(٤) البيت لرؤبة وهو في ملحق ديوانه ١٨٩ وتمام الأول:
مَنْ يَكُ ذا بَتٍّ ....
والأشموني ١/٢٢٢؛ والدرر ١/٧٨، والبت: الكساء.

(٥) تقدم برقم ٤٠٩.

١٢٨٧ـ وبالطويلِ العُمْرِ عُمْراً حَيْدَرا

الأصل: وبالعمرِ الطويلِ، هذا في المعارفِ، وأمَّا في النكراتِ فينصِبون الصفةَ حالاً.

وقال الشيخ:[١] «ولا يَصِحُّ أَنْ يكون «المسيح» في هذا التركيب صفةً لأن المُخْبَرَ به على هذا لُفِظَ، والمسيحُ من صفةِ المدلولِ لا من صفةِ الدالِّ، إذ لفظُ عيسى ليس المسيح، ومَنْ قال: إنهما اسمان قال: فَقُدِّمَ المسيحُ على عيسى لشهرتِهِ. قال ابن الأنباري: «وإنَّما قُدِّمَ ـ بُدِيء بلقبه ـ لأن المسيحَ أشهرُ من عيسى لأنه قَلَّ أن يقعَ على سُمَيٍّ يَشْتَبِهُ به، وعيسى قد يقع على عدد كثير فقدَّمه لشهرتِهِ، ألا ترى أن ألقاب الخلفاء أشهرُ من أسمائِهم»، فهذا يَدُلُّ على أنَّ المسيحَ عند ابن الأنباري [لقبٌ][٢] لا اسمٌ. وقال أبو إسحاق: «وعيسى مُعَرَّبٌ من أَيْسوع وإنْ جَعَلْتَه عربياً لم تَصْرِفْهُ في معرفةٍ ولا نكرةٍ، لأنَّ فيه ألفَ التأنيث، ويكون مشتقاً مِنْ عاسَه يَعُوسه إذا سَاسَه، وقام عليه»، وقال الزمخشري:[٣] «ومُشْتَقُّهما ـ يعني المسيح وعيسى ـ من المَسْح والعَيْس كالراقمِ على الماء». وقد تقدَّم الكلامُ على عيسى ومريم واشتقاقِهما وما ذَكَرَ الناسُ في ذلك في سورة البقرة[٤] فَأَغْنى عن إعادته.

قوله: «وجيهاً» حالٌ وكذلك قولُه: «ومن المقرَّبين» وقولُه: آ. (٤٦) و «يُكَلِّمُ» وقوله: «من الصالحين» فهذه أربعةُ أحوالٍ انتصبَتْ عن قوله «بكلمة»، وإنما ذَكَّر الحالَ حَمْلاً على المعنى، إذ المرادُ بها الولَدُ والمُكَوَّن، كما ذكَّر الضميرَ في «اسمُه»، فالحالُ الأولى جِيء بها على الأصلِ اسماً

---

(١) البحر ٢/٤٦٠.

(٢) سقط من الأصل سهواً، وأثبتناه من البحر.

(٣) الكشاف ١/٤٣٠.

(٤) البقرة آية ٨٧.

صريحاً، والباقيةُ في تأويلِه: فالثانيةُ جار ومجرور، وأُتِيَ بها هكذا لِوُقوعِها فاصلةً في الكلامِ، ولو جِيء بها اسماً صريحاً لفاتَ مناسبةُ الفواصلِ، والثالثة/ جملةٌ فعليةٌ، وعطفُ الفعلِ على الاسمِ لتأويله به وهو كقوله تعالى: [١٤٦/ب] «أَوَلَمْ يَرَوا إلى الطيرِ فوقَهم صافَّاتٍ ويَقْبِضْنَ»(١) أي: وقابضاتٍ، ومثلُه في عَطْفِ الاسمِ على الفعلِ لأنه في تأويلِه قولُ النابغة:(٢)

١٢٨٨ـ فأَلْفَيْتُه يوماً يُبيرُ عدوَّه وبَحْرَ عطاءٍ يَسْتَخِفُّ المعابِرا

ويقرب منه:(٣):

١٢٨٩ـ باتَ يُغَشِّيها بعَضْبٍ باتِرٍ يَقْصِدُ في أَسْوُقِها وجائِرُ

إذ المعنى: مبيراً عدوَّه، وقاصدٍ، وجاءَ بالثالثةِ فعليةً لأنَّها في رتبتِها، إذ الحالُ وصفٌ في المعنى، وقد تقدَّم أنه إذا اجتمع صفاتٌ مختلفةٌ في الصراحةِ والتأويلِ قُدِّم الاسمُ ثم الظرفُ أو عديلُه ثم الجملةُ، فكذا فَعَل هنا، قَدَّم الاسمَ وهو «وجيهاً» ثم الجارَّ والمجرورَ ثم الفعلَ، وأتى به مضارِعاً لدلالتِه على التجدُّد وقتاً فوقتاً، بخلافِ الوجاهةِ فإنَّ المرادَ ثبوتُها واستقرارُها والاسمُ مكتفِّلٌ بذلك، والجارُّ قريبٌ من المفردِ فلذلك ثَنَّى به إذ المقصودُ ثبوتُ تقريبه. والتضعيفُ في «المقرَّبين» للتعديةِ لا للمبالغةِ لِمَا تقدَّم من أنَّ التضعيفَ للمبالغةِ لا يُكسِبُ الفعلَ مفعولاً، وهذا قد أَكْسَبَهُ مفعولاً كما ترى بخلافِ: «قَطَّعْتُ الأثوابَ» فإنَّ التعدِّيَ حاصلٌ قبلَ ذلك، وجيء بالرابعةِ بقولِه «من الصالحين» مراعاةً للفاصلةِ كما تقدَّم في «المقرَّبين»، والمعنى: أنَّ الله يُبَشِّرِكِ بهذه الكلمةِ موصوفةً بهذه الصفاتِ الجميلةِ.

---

(١) الآية ١٩ من الملك.

(٢) ديوانه ١٣٤؛ ورصف المباني ٤١١؛ والبحر ٧/٧٩. ويبير: يهلك، والمعابر: السفن.

(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في ابن عقيل ٢/١٩٣.

وَمَنَع أبو البقاء[1] أن تكونَ أحوالاً من المسيح أو من عيسى أو من ابن مريم، قال: «لأنها أخبارٌ والعاملُ فيها الابتداءُ أو المبتدأُ أو هما، وليس شيءٌ من ذلك يَعْمَلُ في الحال» وَمَنَع أيضاً كونَها حالاً من الهاء في «اسمُه» قال: «للفصلِ الواقعِ بينهما، ولعدمِ العاملِ في الحال» قلت: ومذهبُهُ أيضاً أنَّ الحالَ لا تجيءُ من المضافِ إليه وهو مرادُهُ بقولِهِ: «ولعدمِ العاملِ» وجاءَتِ الحالُ من النكرةِ لتخصُّصِها بالصفةِ بعدَها. وظاهرُ كلامِ الواحدي فيما نقلَهُ عن الفراء، أنه يجوزُ أن تكونَ أحوالاً من عيسى فإنَّه قال: «والفراء[2] يُسَمِّي هذا قطعاً كأنه قال: عيسى ابن مريم الوجيهَ، قَطَعَ منه التعريفَ» فظاهِرُ هذا يُـؤْذِنُ بأنَّ «وجيهاً» من صفة عيسى في الأصل فَقُطِعَ عنه، والحالُ وصفٌ في المعنى.

قوله: «في الدنيا» متعلق بوجيهاً، لِما فيه من معنى الفعل. والوجيه: ذو الجاه وهو القوة والمَنَعَةُ والشرف، يقال: وَجُه الرجـلُ يَوْجُـه وَجَاهَـةً، واشتقاقُهُ من الوجه لأنه أشرفُ الأعضاءِ، والجاه مقلوبٌ منه فوزنُه عَفَل.

آ. (٤٦) **وقوله تعالى: ﴿في المَهْدِ﴾**: يجوزُ فيه وجهان، أحدهما: ـ وهو الظاهرُ ـ أنه متعلِّقٌ بمحذوفٍ، على أنه حالٌ من الضميرِ في «يُكَلِّم» أي: يكلِّمُهم صغيراً وكهلاً، فَكَهْلاً على هذا نَسَقٌ على هذه الحالِ المؤولةِ. والثاني: أنه ظرفٌ للتكليم كسائرِ الفَضَلات، فَكَهْلاً على هذا نسق على وجيهاً فعلى هذا يكون خمسةُ أَحوالٍ.

والكَهْلُ: مَنْ بَلَغَ سنَّ الكهولةِ وأولُها ثلاثون، وقيل: اثنان، وقيل: ثلاثٌ وثلاثون. وقيل: أربعون، وآخرُها ستون، ثم يدخُلُ في سن الشيخوخة واشتقاقه مِنْ اكْتَهَلَ النبات: إذا علا وَأَرْبَعَ، ومنه: الكاهلُ، وقال صاحب

---

(١) الإملاء ١/١٣٤.

(٢) معاني القرآن ١/٢١٣.

المُجْمل(١): «اكتهل الرجلُ: وخطه الشيب من قولهم: اكْتَهلت الروضةُ إذا عَمَّها النَّوْر، والمرأةُ: كَهْلَة». وقال الراغب:(٢) «والكَهْلُ مَنْ وَخَطَه الشيبُ، واكتهلَ النبات: إذا شارف اليُبُوسة مشارَفَـةَ الكَهْلِ الشيبَ، وأنشـد قولَ الأعشى في وصفِ روضة:(٣)

١٢٩٠ـ يُضاحِكُ الشمسَ منها كوكبٌ شَرِقٌ   مُـؤَزَّرٌ بعميمِ النبتِ مُكْتَهِـلُ

وقد تقدَّم الكلامُ في تنقُّلِ أحوالِ الوَلَد من لَدُنْ كونِهِ في البطنِ إلى شيخوختِهِ عند ذِكْرِ «غُلام»(٤) فلا نُعيدُه.

وقال بعضُهم: «ما دَامَ في بَطْنِ أمه فهو جنينٌ، فإذا وُلِدَ فَولِيد، فإذا لم يَسْتَتِمَّ الأسبوع فصديعٌ، وما دام يَرْضَعُ فَهُوَ رضيع، ثم هـو فطيم عنـد الفِطام، وإذا لم يَرْضَع فَمَحوش(٥)، فإذا دَبَّ فدارج، فإذا سقطت رواضعُه فَثَغُور، فإذا نَبَتَتْ بعد إسقاطِهِ فَمَثْغور ومَتْغور، فإذا جاوَزَ العشرَ فمترعرعٌ وناشِيء، فإذا لـم يبلُغ الحُلُمَ فيافعٌ ومراهق، فإذا احتلَمَ فَحَزَوَّرٌ، والغلامُ يُطْلَقُ عليه في جميعِ أحوالِهِ بعد الولادة، فإذا اخضرَّ شاربُهُ وسالَ عِذارُهُ فباقِلٌ، فإذا صارَ ذا لحيةٍ ففَتِيٌّ وشارِخٌ، فإذا ما كَمَلَتْ لحيته فمتَجَمِّع، ثم هو من الثلاثين إلى الأربعين شاب، ومن الأربعين إلى ستين كهل» ولأهلِ اللغةِ عباراتٌ مختلفة/ في ذلك، هذا أشهرُها. [١٤٧/أ]

---

(١) وهو أبو الحسين أحمد بن فارس المتوفى ٣٩٥. انظر: كشف الظنون ٢/١٦٠٤.
(٢) المفردات ٤٦٠.
(٣) ديوانه ٥٧؛ ومشكل ابن قتيبة ١٣٦؛ وشرح المعلقات للتبريزي ٤٨٨. ويضاحك الشمس: يدور معها، والكوكب هنا: الزهر، ومؤزر من الإزار، والشرق: الممتلىء ماء.
(٤) انظر إعرابه للآية ٤٠ من آل عمران.
(٥) كذا في الأصل، ولم أجدها في كتب اللغة، وإنما وجدت: جحوش.

فإنْ قيل: [المُسْتَغرَبُ إنما هو كلامُ الطفلِ في][1] المهدِ، وأمَّا كلامُ الكهولِ فغيرُ مُسْتَغرَبٍ، فالجوابُ أنهم قالوا: لم يتكلم صبيٌّ في المَهْدِ وعاش، أو لم يتكلَّمْ أصلاً بل يبقى أخرسَ أبداً، فبشَّر اللّـهُ مريم بأنَّ هذا يتكلم طفلاً ويعيشُ ويتكلم في حالِ كهولته، ففيه تطمينٌ لخاطرِها بما يخالِفُ العادةَ. وقال الزمخشَري:[2] «بمعنى يُكلِّمُ الناسَ طفلاً وكهلاً، ومعناهُ يُكَلِّمُ الناسَ في هاتين الحالتين كلامَ الأنبياءِ من غير تفاوتٍ بين الحالتين: حالةِ الطفولة وحالةِ الكُهولة».

والمَهْدُ: ما يُهَيَّأُ للصبي أَنْ يُرَبَّى فيه، مِنْ مَهَّدْتُ له المكانَ أي: وَطَّأته وَلَيَّنْتُه له، وفيه احتمالان، أحدُهما: أن يكونَ أصلُه المصدرَ، فَسُمِّيَ به المكانُ، وأن يكونَ بنفسِه اسمَ مكانٍ غيرَ مصدرٍ، وقد قُرِىءَ مَهْداً ومِهاداً في طه[3] كما سيأتي.

آ. (٤٧) **وقوله تعالى: ﴿قالَتْ ربِّ أَنَّى يكونُ لي ولدٌ﴾**: قد تقدَّم إعرابُ هذه الجملِ في قصةِ زكريا[4] فلا معنى لإعادتِهِ إلاَّ أنَّ هناك «يَفعل ما يشاء» وهنا «يَخْلُق» قيل: لأنَّ قصتَّها أغربُ من قصتِهِ، وذلك أنه لم يُعْهَدْ ولدٌ مِنْ عذراءَ لم يَمَسَّها بشرٌ البَتةَ، بخلافِ الولدِ بينَ الشيخِ والعجوزِ فإنه مستبعدٌ، وقد يُعْهَدُ مثلُه وإنْ كان قليلاً، فلذلك أتى بيخلُق المقتضي الإيجادَ والاختراعَ من غيرِ إحالةٍ على سببٍ ظاهر، وإن كانتِ الأشياءُ كلُّها بخَلْقِهِ وإيجادِهِ وإنْ كان لها أسبابٌ ظاهرةٌ.

والجملةُ من قولِهِ: «ولم يَمْسَسْني» حاليةٌ. [والبَشَرُ في الأصلِ مصدرٌ

---

(١) ما بين معقوفين مخروم في الأصل.

(٢) الكشاف ١ / ٤٣٠.

(٣) الآية ٥٣ من طه: «الذي جَعَلَ لكم الأرض مَهْداً». قرأ الكوفيون بغير ألف، والباقون بالألف. السبعة ٤١٨.

(٤) الآية ٤٠ من آل عمران.

كالخَلْق، ولذلك يَسْتوي فيه][1] المذكرُ والمؤنثُ والمفرَدُ والمثنى والمجموعُ، تقولُ: هذه بَشَرٌ، وهذان بَشَرٌ، وهؤلاء بشر، كقولك: هؤلاء خَلْق. قيل: [واشتقاقُهُ من البَشَرة وهو ظاهرُ الجِلْد، لأنه الذي من شأنِهِ أَنْ يَظْهَرَ الفرحُ][2] والغَمُّ في بَشَرَتِهِ. و«يكونُ» يَحْتَمِلُ التمامَ والنقصانَ، وقد تقدَّم تحريرُه، وتقدَّم أيضاً اختلاف القراء في «فيكون»[3] وما ذُكِرَ في توجيهِه.

آ. (٤٨) قوله تعالى: ﴿ويُعَلِّمُهُ﴾: قرأ نافع[4] وعاصم: «ويُعَلِّمُه» بياء الغَيْبة، والباقون بنونِ المتكلمِ المعظِّمِ نفسَه، وعلى كلتا القراءتين ففي محلِّ هذه الجملة أوجهٌ، أَحَدُها: أنها معطوفةٌ على «يُبَشِّرُكِ» أي: إن الله يبشرك بكلمةٍ ويُعَلِّمُ ذلك المولودَ المعبَّرَ عنه بالكلمةِ. الثاني: أنها معطوفةٌ على «يَخْلُق» أي: كذلك اللَّهُ يَخْلُق ما يشاء ويعلمه، وإلى هذين الوجهين ذهب جماعةٌ منهم الزمخشري[5] وأبو عليّ[6] الفارسي. وهذان الوجهان ظاهران على قراءة الياء. وأمَّا قراءةُ النون فلا يظهرُ هذان الوجهان عليها إلا بتأويلِ الالتفاتِ من ضمير الغَيْبة إلى ضميرِ المتكلم إيذاناً بالفخامةِ والتعظيم. فأمَّا عطفُهُ على «يُبَشِّرُكِ فقد استبعَدَه الشيخ[7] جداً قال: «لطولِ الفصلِ بين المعطوفِ والمعطوفِ عليه» وأمَّا عطفُه على «يَخْلُق» فقال الشيخ:[8] «هو معطوفٌ عليه سواءً كانت ـ يعني يخلق ـ خبراً عن اللَّهِ تعالى أم تفسيراً لما قبلها، إذا أَعْرَبْتَ لفظ «الله» مبتدأً، وما قبلَه الخبرُ» يعني أنه قد تقدَّم في

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.
(٢) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.
(٣) الآية ١١٧ من البقرة.
(٤) السبعة ٢٠٦، الكشف ١/ ٣٤٤.
(٥) الكشاف ١/ ٤٣١.
(٦) الحجة (خ) ٢/ ٢١٦.
(٧) البحر ٢/ ٤٦٣.
(٨) البحر ٢/ ٤٦٣.

إعرابِ «كذلك اللَّـهُ»(1) في قصة زكريا أوجهٌ أحدُهـا: ما ذَكر، فـ «يُعَلِّمُه» معطوفٌ على «يَخْلُق» بالاعتبارينِ المذكورينِ، إذ لا مانعَ من ذلك. وعلى هذا الذي ذكرَه الشيخُ وغيرُه تكون الجملةُ الشرطيـةُ معترضـةً بين المعطوفِ والمعطوف عليه، والجملةُ من «يُعَلِّمُهُ» في الوجهينِ المتقدِّمين مرفوعةُ المحلِّ لرفعِ محلِّ ما عَطَفَتْ عليه.

الثالث: أَنْ يُعْطَفَ على «يُكَلِّمُ» فيكون منصوباً على الحالِ، والتقديرُ: يُبَشِّرُكِ بكلمةٍ مُكَلِّماً ومُعَلِّماً الكتابَ، وهذا الوجهُ جَوَّزه ابنُ(2) عطية وغيره.

الرابع: أن يكونَ معطوفاً على «وجيهاً» لأنه في تأويلِ اسمٍ منصوب على الحالِ، كما تقـدَّم تقريـرُهُ في قولـه: «ويكلِّم». وهذا الـوجهُ جَـوَّزه الزمخشري(3). واستبعدَ الشيخُ(4) هذين الوجهين الأخيرين ـ أعني الثالث والرابع ـ قال: «لطولِ الفصـلِ بين المعطوفِ والمعـطوفِ عليه، ومثلُه لا يُوجَدُ في لسانِ العرب».

الخامس: أَنْ يَكُون معطوفاً على الجملةِ المحكية بالقولِ، وهي: «كذلك الله يخلق» قال الشيخ:(5) «وعلى كلتا القراءتين هي معطوفةٌ على الجملةِ المَقُولَةِ، وذلك أنَّ الضميرَ في قوله: «قال كذلك» لله تعالى، والجملةُ بعدَه هي المقولةُ، وسواءً كانَ لفظُ «الله» مبتدأً خبرُهُ ما قبلَه أم مبتدأً وخبرُه «يَخلق» على ما مَرَّ إعرابُهُ في «قال: كذلك اللَّهُ يفعل ما يشاء» فيكونُ هذا من المقولِ لمريم على سبيلِ الاغتباطِ والتبشيرِ بهذا الولدِ الذي يُوجِدُهُ اللَّـهُ منها.

---

(1) الآية ٤٠ من آل عمران.

(2) المحرر ٣/٩١.

(3) الكشاف ١/٤٣١.

(4) البحر ٢/٤٦٣.

(5) البحر ٢/٤٦٣.

السادس: أن يكونَ مستأنفاً لا محلَّ له منْ الإعراب، قال الزمخشري[1] بعد أَنْ ذَكَرَ فيه أنه يجوزُ أَنْ يكونَ معطوفاً على «نبشرك» أو «يَخْلُق» أو «وجيهاً»: «أو هو كلامٌ مبتدأٌ» يعني مستأنفاً. قال الشيخ:[2] «فإنْ عنى أنه استئنافُ إخبار من الله أو عن الله على اختلاف القراءتين، فمن حيث ثبوتُ الواو لا بد أن يكون معطوفاً على شيء قبله، فلا يكون ابتداءَ كلام، إلا أن يُدَّعى زيادةُ الواو في «ويُعَلِّمه» فحينئذٍ يَصِحُّ أن يكونَ ابتداءَ كلام، وإنْ عنى أنه ليس معطوفاً على ما ذكر فكان ينبغي أن يبيِّن ما عُطِفَ عليه، وأن يكونَ الذي عُطِفَ عليه ابتداءَ كلامٍ حتى يكونَ المعطوفُ كذلك» قلت: وهذا الاعتراضُ غيرُ لازمٍ لأنه لا يلزم مِنْ جَعْلِهِ كلاماً مستأنفاً أَنْ يُدَّعى زيادةُ الواو، ولا أنه لا بد من معطوف عليه، لأنَّ النحْويين وأهلَ البيان نَصُّوا على أن الواو تكون للاستئناف، بدليلِ أنَّ الشعراءَ يأتُون بها في أوائلِ أشعارهم من غير تقدُّم شيء يكون ما بعدَها معطوفاً عليه، والأشعارُ مشحونةٌ/ بذلك، ويُسَمُّونَها واوَ الاستئنافِ، ومَنْ مَنَع ذلك قَدَّر أنَّ الشاعِرَ عَطَفَ كلامه على شيء مَنْوِيٍّ في نفسهِ، ولكنَّ الأولَ أشهرُ القولين. [١٤٧/ب]

وقال الطبري:[3] «قراءةُ الياءِ عَطْفٌ على قولِهِ «يَخْلُقُ ما يشاء»، وقراءةُ النونِ عطفٌ على قولِهِ: «نُوحِيه إليك». قال ابن عطية[4]: «وهذا القولُ الذي قاله في الوجهين مُفْسِدٌ للمعنى» ولم يبيِّن أبو محمد جهةَ إفسادِ المعنى. قال الشيخ:[5] «أمَّا قراءةُ النونِ فظاهِرٌ فسادُ عطفِهِ على «نُوحيه» من حيثُ اللفظُ ومن حيثُ المعنى: أمَّا من حيث اللفظُ فمثلُه لا يَقَعُ في لسانِ العرب لِبُعْدِ

(١) الكشاف ١/ ٤٣١.
(٢) البحر ٢/ ٤٦٣.
(٣) تفسير الطبري ٦/ ٤٢١.
(٤) المحرر ٣/ ٩١.
(٥) البحر ٢/ ٤٦٤.

الفصلِ المُفْرِطِ وتعقيدِ التركيبِ وتنافرِ الكلامِ، وأمّا من حيث المعنى فإنّ المعطوفَ بالواوِ شريكُ المعطوف عليه فيصيرُ المعنى بقوله: «ذلك من أنباء الغيب» أي: إخبارُك يا محمد بقصةِ امرأةِ عمران وولادتِها لمريم وكفالتِها زكريا، وقصتُه في ولادةِ يَحْيـى له وتبشيرُ الملائكةِ لمريمَ بالاصطفاءِ والتطهيرِ، كلُّ ذلك مِنْ أخبارِ الغيب نُعَلِّمه، أي: نُعَلِّم عيسى الكتابَ، فهذا كلامٌ لا ينتظم معناه مع معنى ما قبله. وأمَّا قراءةُ الياءِ وعطفُ «ويعلِّمه» على «يَخْلُق» فليست مُفْسِدَةً للمعنى، بل هو أَوْلَى وأَصَحُّ ما يُحْمل عليه عَطْفُ «ويُعَلِّمه» لقرب لفظِهِ وصحةِ معناه، وقد ذَكَرْنَا جوازَهُ قبلُ، ويكونُ الله أَخْبَرَ مريمَ بأنه تعالى يَخْلُقُ الأشياءَ الغريبةَ التي لم تَجْرِ العادةُ بمثلِها مثلَ ما خلق لك ولداً من غير أبٍ، وأنه تعالى يُعَلِّم هَذا الولدَ الذي يَخْلُقه ما لم يُعَلِّمه مَنْ قَبْلَه مِن الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل، فيكونُ في هذا الإخبار أعظمُ تبشيرٍ لها بهذا الولدِ وإظهارٌ[1] لبركته، وأنه ليس مُشْبِهاً أولادَ الناس من بني إسرائيل، بل هو مخالِفٌ لهم في أصلِ النشأةِ، وفيما يُعَلِّمه تعالى من العلمِ، وهذا يَظْهَرُ لي أنه أحسنُ ما يُحْمَلُ عَطْفُ «ويُعَلِّمه». انتهى.

وقال أبو البقاء:[2] «ويُقْرَأُ بالنونِ حَمْلاً على قولِهِ: «ذلك من أنباءِ الغيب نُوحيه إليك»، ويُقْرَأُ بالياءِ حَمْلاً على «يُبَشِّرك» وموضعُهُ حالٌ معطوفَةٌ على «وجيهاً». قال الشيخ:[3] «وقالَ بعضُهم: ونُعَلِّمُـه بالنون حَمْلاً على «نُوحيه». إنْ عنى بالحَمْلِ العطفَ فلا شيءَ أبعدُ من هذا التقديرِ، وإنْ عنى بالحَمْلِ أنه من بابِ الالتفاتِ فهو صحيح». قلت: يتعيَّن أَنْ يَعني بقولِهِ «حَمْلاً» الالتفاتَ ليس إلا، ولا يجوز أن يَعْني به العطفَ لقوله: «وموضعُهُ حالٌ معطوفةٌ

(١) الأصل: وإظهاراً وهو سهو.
(٢) الإملاء ١/١٣٥.
(٣) البحر ٢/٤٦٣.

على وجيهاً» كيف يَسْتقيم أن يريدَ عطفَهُ على «نبشرك» أو «نوحيه» مع حُكْمِه عليه بأنه معطوفٌ على «وجيهاً»؟ هذا ما لا يَسْتقيم أبداً.

آ. (٤٩) **قوله تعالى: ﴿ورَسولا﴾**: في «رسول» وجهان، أحدُهما: أنه صفةٌ بمعنى مُرْسَل فهو صفةٌ على فَعُول كالصبور والشكور. والثاني: أنه في الأصلِ مصدرٌ، ومن مجيءِ «رسول» مصدراً قولُه:[1]

١٢٩١ـ لقد كَذَبَ الواشُون ما بُحْتُ عندهَم
بِسِرٍّ ولا أَرْسَلْتُهِمْ بِرسولِ

أي: برسالة، وقال آخر[2]:

١٢٩٢ـ أُبَلِّغْ أبا سلمى رسولاً تَرُوعه
....

أي: أُبَلِّغُه رسالةً، ومنه قولُه تعالى: «إنَّا رسولُ ربِ الغالمين»[3] على أحدِ التأويلين، أي: إنَّا ذوا رسالةِ رب العالمين، وعلى الوجهين يترتَّبُ الكلامُ في إعراب «رسول»:

فعلى الأولِ يكونُ في نصبِهِ ستةُ أوجهٍ، أحدُها: أن يكونَ معطوفاً على «يُعَلِّمه» إذا أعربناه حالاً معطوفاً على «وجيهاً» إذ التقديرُ: وجيها ومُعَلِّماً ومُرْسَلاً، قاله الزمخشري[4] وابن عطية[5]. قال الشيخ[6]: «وهو مَبْنِيٌّ على

---

(١) تقدم برقم ٦٠٥.
(٢) للعباس بن مرداس وهو في حماسة أبي تمام ١/٢٤٤، وعجزه:
وإنْ حَلَّ ذا سِدْرٍ وأهلي بعَسْجَلِ
(٣) الآية ١٦ من الشعراء.
(٤) ليس في الكشاف مثل هذا التقدير.
(٥) المحرر ٣/٩٢.
(٦) البحر ٢/٤٦٤.

إعراب «ويُعَلِّمه»، وقد بَيَّنَّا ضعفَ إعرابِ مَنْ يقولُ إنَّ «ويُعَلِّمه» معطوفٌ على «وجيهاً» للفصلِ المُفْرِطِ بين المتعاطِفَيْن».

الثاني: أن يكونَ نسقاً على «كَهْلاً» الذي هو حالٌ من الضميرِ المستترِ في «ويُكَلِّم» أي: يُكَلِّم الناسَ طفلاً وكهلاً ومُرْسَلاً إلى بني إسرائيل، جَوَّز ذلك ابنُ عطية[١]. واستبعده الشيخُ[٢] لطولِ الفصلِ بين المعطوف والمعطوف عليه. قلت: ويظهرُ أن ذلك لا يجوز من حيث المعنى، إذ يصيرُ التقديرُ: يُكَلِّمُ الناسَ في حالِ كونه رسولاً إليهم، وهو إنما صار رسولاً بعد ذلك بأزمنةٍ، فإن قيل: هي حالٌ مقدَّرة كقولهم: «مررت برجل معه صقرٌ صائداً به غداً» وقوله: «فادْخُلوها خالدين»[٣]، قيل: الأصلُ في الحالِ أن تكونَ مقارنةً، ولا تكونُ مقدرةً إلا حيث لا لَبْسَ.

الثالث: أن يكونَ منصوباً بفعلٍ مضمرٍ لائقٍ بالمعنى، تقديرُه: ونجعلُه رسولاً، لَمَّا رأَوه لا يَصِحُّ عَطْفُه على مفاعيلِ التعليم أضمروا له عاملاً يناسبه، وهذا كما قالوا في قوله تعالى: «والذين تَبَوَّءُوا الدارَ والإيمان»[٤] وقوله[٥]:

١٢٩٣ـ يا ليتَ زوجَك قد غدا
متقلِّداً سيفاً ورمحا

وقول الآخر[٦]:

١٢٩٤ـ عَلَفْتُها تِبْناً وماءً باردا
. . . .

---

(١) المحرر ٣/٩٢.
(٢) البحر ٢/٤٦٤.
(٣) الآية ٧٣ من الزمر.
(٤) الآية ٩ من الحشر.
(٥) تقدم برقم ١٤٩.
(٦) تقدم برقم ١٥٠.

وقوله[1]:

١٢٩٥ــ . . . .

وزَجَّجْـنَ الـحـواجـبَ والـعُـيـونـا

أي: واعتقدوا الإِيمانَ، ومعتقلاً[2] رمحاً، وسَقَيْتُها ماءً بارداً، وكَحَّلْنَ العيونَ، وهذا على أحدِ التأويلين في هذه الأمثلةِ.

الرابع: أن يكونَ منصوباً بإِضمار فعلٍ من لفظِ «رسول»، ويكون ذلك الفعلُ معمولاً لقولٍ مضمر أيضاً هو من قولِ عيسى.

الخامس: أنَّ الرسولَ فيه معنى النطق، فكأنه قيل: وناطقاً بأني قد جئتكم. ويُوَضِّح هذين الوجهين الأخيرين ما قاله الزمخشري[3]، قال رحمه الله: «فإن قلت: علامَ تَحْمِلُ «ورسولاً ومصدقاً» من المنصوبات المتقدمة، وقوله: «أني قد جئتكم» و«لِما بين يدي» يأبى حَمْلَه عليها؟ قلت: هو من المُضايِق، وفيه وجهان، أحدهما: أن تُضْمِرَ له «وأُرْسِلْتُ» على إرادة القول، تقديرُه: ويُعَلِّمه الكتابَ والحكمة ويقول: أُرْسِلْتُ رسولاً بأني قد جئتكم ومُصَدِّقاً لِما بين يديَّ. والثاني: أن الرسول والمُصَدِّق فيهما معنى النطق، فكأنه قيل: وناطقاً بأني قد جئتكم ومصدقاً لما بين يديّ» انتهى[4]. إنما احتاج إلى إضمار ذلك كلِّه تصحيحاً للمعنى واللفظ، وذلك أنَّ ما قبله [١٤٨/أ] / من المنصوباتِ لا يَصِحُّ عطفُه عليه في الظاهر؛ لأنَّ الضمائر المتقدمة غيبٌ،

---

(١) البيت للراعي، وهو في الخصائص ٤٣٢/٢، وصدره:

إذا مـا الـغـانيـاتُ بـرزْنَ يـومـاً

ومشكل ابن قتيبة ٢١٣؛ وشذور الذهب ٢٤٢؛ والدرر ١٩١/١، وزجَّجن: ترقيقهن كالهلال.

(٢) اعتقل الرمح: إذا وضعه بين ساقيه وركابه.

(٣) الكشاف ١/ ٤٣١.

(٤) عبارة الكشاف: «وناطقاً بأني أصدّق ما بين يديَّ» وهي: أنسب.

والضميران المصاحبان لهذين المنصوبين للمتكلم، فاحتاج إلى ذلك التقدير لتتناسَبَ الضمائرُ. قال الشيخ[1]: «وهذا الوجهُ ضعيفٌ؛ إذ فيه إضمارُ شيئين: القولِ ومعمولِهِ الذي هو «أُرْسِلْتُ»، والاستغناءُ عنهما باسم منصوبٍ على الحال المؤكِّدة، إذ يُفْهَمُ من قوله «وأُرْسِلْتُ» أنه رسولٌ فهي حال مؤكِّدة». واختار الشيخُ الوجهَ الثالث قال: «إذ ليس فيه إلا إضمارُ فعلٍ يَدُلُّ عليه المعنى، ويكون قوله: «أني قد جئتكم» معمولاً لرسول أي: ناطقاً بأني قد جئتكم، على قراءةِ الجمهور.

السادس: أن يكونَ حالاً من مفعولِ «ويُعَلِّمه» وذلك على زيادة الواو، كأنه قيل: ويُعَلِّمه الكتابَ حالَ كونِه رسولاً، قاله الأخفش[2]، وهذا على أصلِ مذهبِهِ من تجويزِه زيادةَ الواوِ، وهو مذهبٌ مرجوحٌ.

وعلى الثاني[3] في نصبِهِ وجهان، أنه مفعولٌ به عطفاً على المفعولِ الثاني لِيُعَلِّمه أي: ويُعَلِّمه الكتابَ ورسالةً أي: يعلمه الرسالة أيضاً، والثاني: أنه مصدرٌ في موضع الحال، وفيه التأويلاتُ المشهورةُ في: رجلٌ عَدْلٌ[4].

وقرأ اليزيدي[5]: «ورسولٍ» بالجر، وخَرَّجها الزمخشري[6] على أنها منسوقةٌ على قوله: «بكلمة» أي: نبشِّرك بكلمة وبرسولٍ. وفيه بُعْدٌ لكثرةِ الفصلِ بين المتعاطِفَيْنِ، ولكن لا يَـظْهَر لهـذه القراءةِ الشـاذة غيرُ هـذا التخريج.

---

(١) البحر ٢/٤٦٤.

(٢) مذهبه في معاني القرآن ١/٢٠٥ أنه معطوف على «وجيهاً».

(٣) كان المؤلف قد احتمل في قوله تعالى: «ورسولاً» وجهين: صفة بمعنى مرسل، ومصدر، ويتحدث الآن عن الثاني.

(٤) انظر: ابن عقيل ٣/١٨.

(٥) البحر ٢/٤٦٥؛ الشواذ ٢٠.

(٦) الكشاف ١/٤٣١.

وقوله: «إلى بني إسرائيل» فيه وجهان، أحدهما: أَنْ يتعلَّقَ بنفسِ «رسولاً» إذ فعلُه يتعدَّى بإلى، والثاني: أَنْ يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه صفةٌ لرسولاً، فيكونَ منصوبَ المحلِّ في قراءةِ الجمهور، مجروره في قـراءة اليزيدي.

قوله: «أني قد جِئْتُكم» قرأ العامة: «أني» بفتح الهمزة وفيها ثلاثةُ أوجهٍ، أحدُها: أنَّ موضِعَها جر بعد إسقاطِ الخافض، إذ الأصل: بأني، فـ «بـأني» متعلِّقٌ برسـولاً، وهذا مـذهبُ الشيخين: الخليلِ والكسـائي. والثاني: أن موضعَها نصبٌ، وفيه ثلاثةُ أوجهٍ، الأول: أنه نصبٌ بعد إسقاط الخافض، وهو الباء، وهذا مذهب التلميذين: سيبويه[1] والفراء[2]. الثاني: أنه منصوبٌ بفعل مقدر أي: يذكر أني، فيذكرُ صفةٌ لرسولا، حُذِفَتِ الصفةُ وبقي معمولُها. الثالث: أنه منصوب على البدل من «رسولاً» أي: إذا جعلته مصدراً مفعولاً به، تقديرُه: ويُعَلِّمه الكتابَ ويعلِّمه أني قد جئتكم، جَوَّزه أبو البقاء[3] وهو بعيد في المعنى.

الثالث من الأوجِهِ الأُوَلِ: أنَّ موضعَه رفعٌ على خبرِ مبتدأٍ محذوفٍ أي: هو أني قد جِئْتُكم.

وقرأ بعضُ القرَّاء[4] بكسر هذه الهمزة وفيها تأويلان، أحدهما: أنها على إضمارِ القول أي: قائِلاً إني قد جئتكم، فَحَذَفَ القولَ الذي هو حالٌ في المعنى وأَبْقَى معمولَه. والثاني: أن «رسولاً» بمعنى ناطِق، فهو مُضَمَّنٌ معنى

---

(١) الكتاب ١/ ١٧.
(٢) معاني القرآن ١/ ١٤٨، ٢/ ٢٣٨.
(٣) الاملاء ١/ ١٣٥.
(٤) البحر ٢/ ٤٦٥ من دون نسبة.

القول، وما كان مُضَمَّناً معنى [القول] أُعْطِي حكمَ القولِ، وهذا مذهبُ الكوفيين.

وقوله: «بآية» يُحتمل أن تكونَ متعلقةً بمحذوفٍ على أنها حالٌ من فاعل «جئتكم» أي: جِئْتُكم ملتبساً بآية. والثاني: أنها متعلقةٌ بنفسِ المجيءِ أي: إجاءَتَكم الآية. وقوله: «من ربكم» صفةٌ لآية فيتعلَّقُ بمحذوفٍ أي: بآيةٍ من عند ربكم، فـ«مِنْ» للابتـداءِ مجازاً، ويجوزُ أَنْ يتعلَّقَ «من ربكم» بنفسِ المجيء أيضاً. وقَدَّر أبو البقاء[1] الحال في قوله «بآية» بقوله: محتجّاً بآية، إنْ عَنَى من جهةِ المعنى صَحَّ، وإن عَنَى من جهة الصناعةِ لم يَصِحَّ، إذ لم يُضْمَرْ في هذه الأماكنِ إلا الأكوانُ المطلقةُ.

وقرأ الجمهور: «بآيةٍ» بالإِفرادِ في الموضِعَيْن، وابن مسعود[2]: «بآياتٍ» جمعاً في الموضعين.

قوله: «اني أخلُق» قرأ نافع[3] بكسر الهمزة، والباقون بفتحها. فالكسرُ من ثلاثة أوجه، الأول: على إضمارِ القولِ أي: فقلت: إني أخلق. الثاني: أنه على الاستئناف. الثالث: على التفسير، فَسَّر بهذه الجملةِ قولَه: «بآية» كأنَّ قائلاً قال: وما الآيةُ؟ فقال هذا الكلامَ، ونظيرُه ما سيأتي: «إنَّ مثل عيسى عند اللَّـهِ كمثلِ آدمَ» ثم قال: «خَلَقه من تراب»[4] فخلقه مفسرةٌ للمثل، ونظيرُه أيضاً قولُه تعالى: «وعدَ الذين آمنوا وعملوا الصالحات» ثم فَسَّر الوعدَ بقولِه: «لهم مغفرةٌ»[5]، وهذا الوجهُ هو الوجه الصائرُ إلى الاستئنافِ، فإنَّ

---

(١) الإملاء ١/١٣٥.

(٢) البحر ٢/٤٦٥.

(٣) السبعة ٢٠٦؛ الكشف ١/٣٤٤.

(٤) الآية ٥٩ من آل عمران.

(٥) الآية ٩ من المائدة.

المستأنَفَ يُـؤتى به تفسيراً لما قبله، إلا أنَّ الفرقَ بينه وبين ما قبله أنّ الوجهَ الذي قبلَه لا تَجْعَلُ له تعلُّقاً بما تقدَّم البتةَ، بل جيء به لمجردِ الإخبارِ بما تضمَّنه، والوجه الثالث تقول: إنه متعلِّقٌ بما تقدَّمه، مُفَسِّر له.

وأمَّا قراءةُ الجماعةِ ففيها أربعةُ أوجهٍ أحدُها: أنها بدلٌ من «أني قد جئتكم» فيجيءُ فيها ما تقدَّم في تلك لأنَّ حكمَها حكمُها. الثاني: أنها بدلٌ من «آية» فتكونُ محلَّها، أي: وجئتكم بأني أخلقُ لكم، وهذا نفسُه آيةٌ من الآيات، وهذا البدلُ يَحْتمل أن يكونَ كلاًّ مِنْ كل إنْ أُريد بالآية شيءٌ خاص، وأَنْ يكونَ بدلَ بعضٍ من كل إنْ أُريد بالآيةِ الجنس. الثالث: أنها خبرُ مبتدأٍ مضمرٍ تقديرُه: هي أني أخلق أي: الآيةُ التي جئت بها أني أخلُقُ، وهذه الجملةُ في الحقيقةِ جوابٌ لسؤالٍ مقدَّر كأن قائلاً قال: وما الآيةُ؟ فقال: ذلك. الرابعُ: أن تكونَ منصوبةً بإضمارِ فعلٍ، وهو أيضاً جوابٌ لـذلك السؤالِ كأنه قال: أعني أنِّي أخلق، وهذان الوجهان يلاقيان في المعنى قراءةَ نافع على بعضِ الوجوهِ فإنهما استئناف.

و «لكم» متعلِّقٌ بأخلُقُ، واللامُ للعلة، أي: لأجلكم بمعنى: لتحصيل إيمانِكم ودَفْعِ تكذيبِكم إياي، وإلاَّ فالذواتُ لا تكونُ عِلَلاً بل أحداثُها. و «من الطين» متعلقٌ به أيضاً، و «مِنْ» لابتداءِ الغاية، وقولُ مَنْ قال: «إنها للبيان» تساهلٌ، إذ لم يَسْبِقْ منهم تبيُّنه.

قوله: «كهيئة الطير» في موضع هذه الكافِ ثلاثةُ أوجه، أحـدُها: أنها نعتٌ لمفعول محذوف تقديره: أني أخلُق لكم هيئةً مثلَ هيئةِ الطير، والهيئةُ: إمَّا مصدرٌ في الأصل / ثم أُطْلِقَتْ على المفعولِ أي المُهَيَّأ كالخَلْق [١٤٨/ب] بمعنى المخلوق، وإمَّا اسمٌ لحال الشيء، وليست مصدراً، والمصدرُ: التهَيُّـؤ والتَّهْيِيءُ والتَّهْيِئَةُ، ويُقال: [هاءَ الشيءُ يَهِيْءُ هَيْئاً وهَيْئَةً إذا تَرَتَّب واستقرَّ على

حالة مخصوصة][1]، ويتعدَّى بالتضعيف، قال تعالى: ﴿وَيُهَيِّئْ لكم من أَمْرِكم مِرْفَقاً﴾[2]. والطينُ: معروف، طانَه الله على كذا وطامه بإبدال النون ميماً أي: جَبَله عليه، والنفخُ معروفٌ.

الثاني: أنَّ الكافَ هي المفعولُ به لأنَّها اسمٌ كسائرِ الأسماءِ وهذا رأيُ الأخفش، يجعلُ الكافَ اسماً حيث وَقَعَتْ، وغيرُه من النحاة لا يقولُ بذلك إلا إذا اضْطُرَّ إليه كوقوعِها مجرورةً بحرفٍ أو بإضافةٍ أو تقع فاعلةً أو مبتدأً، وقد تقدَّمَ جميعُ أمثلةِ ذلك مسبوقاً فأغنى عن إعادتِه هنا.

والثالث: أنها نعتٌ لمصدرٍ محذوفٍ، قاله الواحدي نَقْلاً عن أبي علي بعد كلامٍ طويلٍ، قال: «وتكونُ الكافُ في موضعِ نصبٍ على أنه صفةٌ للمصدرِ المُرَادِ، تقديرُه: أني أخلُق لكم من الطينِ خلقاً مثلَ هيئة الطير». وفيما قالَه نظرٌ من حيث المعنى؛ لأنَّ التحدِّي إنَما يقعُ في أثرِ الخَلْق، وهو ما يَنْشأ عنه من المخلوقاتِ لا في نفس الخَلْق، اللهم إلا أن تقولَ: المرادُ بهذا المصدرِ المفعولُ به فَيَؤُول إلى ما تقدَّم.

وقال الزمخشري[3]: «إني أُقَدِّر لكم شيئاً مثلَ هيئةِ الطير» فهذا تصريحٌ منه بأنها صفةٌ لمفعولٍ محذوفٍ، وقولُه «أُقَدِّر» تفسيرٌ للخلق، لأن الخَلْق هنا التقدير، كقول الشاعر[4]:

١٢٩٦ـ وَلأَنْتَ تَفْري ما خَلَقْتَ وَبَعْـ
ـضُ القوم يَخْلُق ثم لا يَفْري

---

(١) ما بين معقوفين لم يظهر في فيلم الأصل.
(٢) الآية ١٦ من الكهف.
(٣) الكشاف ١/٤٣١.
(٤) تقدم برقم ٢٦١.

إذ المرادُ الاختراعُ فإنه مختص بالباري تعالى. وقرأ الزهري[1]: «كَهَيَةِ» بنقلِ حركة الهمزة إلى الياء وهي فصيحةٌ. وقرأ أبو جعفر: كهيئة الطائرِ.

قوله: «فأنفخُ فيه» في هذا الضميرِ ستةُ أوجهٍ، أحدُها: أنه عائدٌ على الكافِ، لأنها اسمٌ عند مَنْ يَرى ذلك أي: أَنفُخ في مثلِ هيئةِ الطيرِ. الثاني: أنه عائدٌ على «هيئةِ» لأنها في معنى الشيءِ المُهَيَّأ، فلذلك عادَ الضميرُ عليها مذكَّراً، وإنْ كانَتْ مؤنثةً، اعتباراً بمعناها دونَ لفظِها، ونظيرُه قولُه تعالى: «وإذا حَضَر القِسْمَةَ»[2] ثم قال: «فارزُقوهم منه» فأعادَ الضمير في: «منه» على القسمةِ لمَّا كانَتْ بمعنى المقسومِ. الثالث: أنه عائدٌ على ذلك المفعولِ المحذوفِ أي: فَأَنْفُخُ في ذلك الشيءِ المماثلِ لهيئة الطير. الرابع: أنه عائدٌ على ما وَقَعَتِ الدلالةُ عليه في اللفظ وهو «أني أخلقُ» ويكونُ الخَلْقُ بمنزلةِ المخلوق. الخامس: أنه عائدٌ على ما دَلَّت عليه الكافُ مِنْ معنى المِثْلِ، لأنَّ المعنى: أخلُق من الطين مثلَ هيئةِ الطير، وتكونُ الكافُ في موضعِ نصبٍ على أنه صفةٌ للمصدرِ المرادِ تقديرُه: أني أخلُق لكم خلقاً مثلَ هيئةِ الطيرِ، قاله الفارسي وقد تقدَّم الكلامُ معه في ذلك. السادس: أنه عائدٌ على الطينِ قاله أبو البقاء[3]. وهذا الوجهُ قد أفسده الواحدي فإنه قال: «ولا يجوزُ أَنْ تعودَ الكنايـة[4] على الطينِ لأنَّ النفخَ إنما يكـونُ في طينٍ مخصوص، وهو ما كانَ مُهَيَّأً منه، والطينُ المتقدِّم ذكرُه عام فلا تعودُ إليه الكنايةُ، ألا ترى أنه لا ينفخ جميعَ الطين، وفي هذا الردِّ نظرٌ، إذ لقائلٍ أن يقولَ: لا نُسَلِّم عمومَ الطينِ المتقدِّم، بل المرادُ بعضُه، ولذلك أدخلَ عليه «مِنْ» التي تقتضي التبعيضَ، وإذا صارَ المعنى: «أني أخلقُ بعضَ الطين» عاد الضميرُ عليه من

---

(١) البحر ٢/ ٤٦٦؛ القرطبي ٤/٩٣ منسوبة إلى الأعرج.

(٢) الآية ٨ من النساء.

(٣) الإملاء ١/١٣٥ وفيها: «الطير» وليس الطين.

(٤) أي: الضمير.

غير إشكال، ولكن الواحدي جَعَلَ «مِنْ» في «من الطين» لابتداءِ الغايـة وهو الظاهرُ. قال الشيخ[1]: «وقد قرأ بعضُ القراء: «فأنفخُها» أعادَ الضميرَ على الهيئة المحذوفة، إذ يكونُ التقدير: هيئةً كهيئةِ الطيرِ، أو على الكافِ على المعنى، إذ هي بمعنى: مماثلةً هيئةَ الطيرِ، فيكونُ التأنيثُ هنا كما هو في آية المائدة في قوله: «فتنفخُ فيها» فتكونُ هذه القراءةُ قد حُذِفَ حرفُ الجرِّ منها كقوله[2]:

١٢٩٧ـ مـا شُقَّ جيبٌ ولا قـامَتْـكَ نـائحـةٌ
ولا بَـكَتْـكَ جـيـادٌ عـنـد إسْـلابِ

وقول النابغة[3]:

١٢٩٨ـ ....
كـالهِبْـرِقيِّ تَنَحَّى يَـنْفُـخُ الـفَحْـمـا

يريد: ولا قامَتْ عليك، وينفخُ في الفحم، قال: «وهي قراءةٌ شاذة نقلها الفراء»[4]، وعجبت منه كيف لم يَعْزُها، وقد عَزاها صاحبُ «الكشاف»[5] إلى عبدالله قال: «وقرأ عبدالله: «فأنفخُها» وأنشد:

«كـالـهِـبْـرِقـيِّ تَـنَـحَّـى».

قوله: «فيكون» في «يكون» وجهان أحدُهما: أنها تامة أي: فيوجدُ

---

(١) البحر ٢/٤٦٦.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في جمهرة ابن دريد ٣/٤٩٦؛ والبحر ٢/٤٦٦.

(٣) ديوانه ١١٠ وصدره:

مُـوَلِّي الـريـحِ قَـرْنَيْـه وجَبْـهَتَـه

وهو في شواهد الكشاف ٤/٥١٧؛ والهبرقي: الحداد.

(٤) معاني القرآن ١/٢١٤.

(٥) الكشاف ١/٤٣١.

ويكونُ «طيراً» على هذا حالاً، والثاني: أنها الناقصةُ و«طيراً» خبرُها، وهذا هو الذي ينبغي أن يكونَ، لأنَّ في وقوعِ اسمِ الجنسِ حالاً بُعْداً[1] مُحْوِجاً إلى تأويلٍ، وإنما يظهرُ ذلك على قراءةِ نافع: «طائراً» لأنه حينئذ اسمٌ مشتقٌّ، وإذا قيل بنقصانِها فيجوزُ أن تكونَ على بابها ويجوزُ أن تكونَ بمعنى صار الناقصة كقوله[2]:

١٢٩٩ـ بتَيْهاءَ قَفْرٍ والمَطِيُّ كأنَّها
قَطا الحَزْنِ قد كانَتْ فِراخاً بيوضُها

أي: صارَتْ، وقال أبو البقاء[3]: «فيكون» أي: يصيرُ، فيجوزُ أَنْ تكونَ «كان» هنا التامة لأنَّ معناها «صار»، وصار بمعنى انتقل، ويجوز أن تكونَ الناقصة، و«طائراً» على الأول حالٌ وعلى الثاني خبرٌ». قلت: لا حاجةَ إلى جَعْلِه إياها في حالِ تمامِها بمعنى «صار» التامة التي معناها معنى انتقل، بل النحويون إنما يُقَدِّرون التامةَ بمعنى حَدَثَ ووَجَدَ وحَصَل وشبهِها، وإذا جَعَلُوها بمعنى «صار» فإنما يَعْنُون صارَ الناقصةَ.

وقرأ[4] نافع ويعقوب: «فيكونُ طائراً» هنا وفي المائدة[5]، والباقون: «طَيْراً» في الموضعين. فأمَّا قراءةُ نافع فوجَّهَها بعضُهم بأنَّ المعنى على التوحيدِ، والتقديرُ: فيكونُ ما أنفخ فيه طائراً، ولا يُعْتَرض عليه بأنَّ الرسمَ الكريمَ إنما هو «طير» دون ألفٍ، لأنَّ الرسمَ يُجَوِّزُ حَذْفَ مثلِ هذه الألفِ تخفيفاً، ويَدُلُّ على ذلك أنه رُسِمَ قولُه تعالى: «ولا طائرٍ يطيرُ بجناحيه»[6]:

---

(١) الأصل: «بُعْد محوج» وهو سهو.
(٢) تقدم برقم ٣٦٤.
(٣) الإملاء ١/١٣٥.
(٤) السبعة ٢٠٦؛ والكشف ١/٣٤٥؛ والبحر ٢/٤٦٦.
(٥) الآية ١١٠ من المائدة.
(٦) الآية ٣٨ من الأنعام.

«ولا طيرٍ» دونَ ألف، ولم يقرَأْه أحدٌ إلا «طائر» بالألف، فالرسمُ محتملٌ لا منافٍ.

وقال بعضُهم كالشارح لِما قَدَّمْتُه: «ذهب نافع إلى نوع واحد من الطير لأنه لم يَخْلُق غيرَ الخفاش». وزعم آخرون أنَّ معنى قراءتِهِ: يكونُ كلُّ واحدٍ مما أنفخ فيه طائراً، قال: كقولِهِ تعالى: «فاجْلِدوهم ثمانينَ جَلْدةً»[1] أي: اجلِدوا كلَّ واحدٍ منهم، وهو كثيرٌ في كلامهم.

وأمَّا قراءةُ الباقين فمعناها يُحتمل أَنْ يُراد به اسمُ الجنس، أي: جنسِ الطير، فيُحتْمل أَنْ يُرادَ به الواحدُ فما فوقَه، ويُحتمل أن يُرادَ به الجمعُ، ولا سيما عند مَنْ يرى أنَّ «طيراً» صيغتُه جمعُ نحو: / رَكْب وصَحْب وتَجْر [١٤٩/أ] جمعَ راكب وصاحب وتاجر وهو الأخفش[2]، وأمَّا سيبويه[3] فهي عنده أسماءُ جموعٍ لا جموعٌ صريحةٌ، وقد تقدَّم لنا الكلامُ على ذلك في البقرة. وحَسَّنَ قراءةَ الجماعةِ موافقتُه لِما قبله في قوله: «من الطيرِ» ولموافقةِ الرسم لفظاً ومعنى.

قوله: «بإذن الله» يجوزُ أَنْ يتعلَّقَ بـ«طائراً» وهذا على قراءةِ نافع، وأما على قراءة غيره فلا يتعلق به، لأنَّ طيراً اسمُ جنسٍ فيتعلَّقُ بمحذوفٍ على أنه صفةٌ لطير، أي: طيراً ملتبساً بإذنِ اللَّـهِ أي: بتمكينهِ وإقرارِهِ. وقال أبو البقاء[4]: «متعلِّقٌ بيكون»، وهذا إنَّما يَظْهَرُ إذا جَعَلَ «كان» تامةً، وأما إذا جَعَلها ناقصةً ففي تعلُّقِ الظرفِ بها الخلافُ المشهور.

قوله: «وأُبْرِىء الأكمَهَ» وأبْرىء عطفٌ على «أَخْلُق» فهو داخلٌ في حَيِّز «أني»، ويقال: أَبْرَأْتُ زيداً من العاهةِ ومن الدَّيْنِ، وبَـرَّأتُك من الـدَّين

---

(١) الآية ٤ من النور.
(٢) معاني القرآن ٥٠٤.
(٣) الكتاب ٢/٢٠٣.
(٤) الإملاء ١/١٣٥.

بالتضعيف، وبَرِئْتُ من المرض أَبْرأُ، وَبَرَأْتُ أيضاً، وأما بَرِئْتُ من الدَّين ومِن الذنب فبرِئْتُ لا غير. وقال الأصمعي: «بَرِئْتُ من المرض لغةُ تميم وبَرَأْتُ لغة الحجاز». وقال الراغب[1]: «بَرَأْتُ من المرض وبَرِئْتُ، وبَرَأْتُ من فلان» فظاهر هذا أنه لا يقال الوجهان: أعني فتح الراء وكسرها إلا في البراءة من المرض ونحوه، وأمَّا الدَّيْنُ والذنب ونحوهما فالفتحُ ليس إلاَّ. والبراءَةُ: التَغَصِّي[2] من الشيء المكروهِ مجاوَزَتُه وكذلك: التبرِّي والبُرْء.

والأكمهُ: مَنْ وُلِدَ أَعْمَى يقال: كَمِه يَكْمَهُ كَمَهاً فهو أكمه قال رؤبة:[3]

١٣٠٠ــ فـارتـدَّ عـنهـا كـارتـدادِ الأكـمـهِ

ويُقال كَمِهْتُها أنـا أي: أعميتها. وقـال الزمخشـري[4] والراغب[5] وغيرهما: «الأكمهُ مَنْ وُلِدَ مطموسَ العَيْن». قال الزمخشري:[6] «ولم يُوجَدْ في هذه الأمةِ أكمَهُ غيرُ قتادةَ صاحبِ التفسيـر». وقال الراغب:[7] «وقد يُقال لمَنْ ذَهَبَتْ عينُه: أكمهُ، قال سويد:[8]

١٣٠١ــ كَـمِـهَـتْ عـيـنـاه حـتى ابْـيَـضَّـتـا

. . . .

---

(١) المفردات ٣٨.

(٢) أي: التغصُّص أبدل الصاد ياءً.

(٣) ديوانه ١٦٦ وبعده:

في غـائـلات الحـائـر المُـتَـهْـتِـه

وهو في مجاز القرآن ١/٩٣؛ واللسان: كمه.

(٤) الكشاف ١/٤٣١.

(٥) المفردات ٤٥٩.

(٦) الكشاف ١/٤٣١.

(٧) المفردات ٤٥٩.

(٨) سويد بن أبـي كاهل، وعجزه:

فهـو يَلْحَى نفسَـه لَمَّـا نَـزَعْ

وهو في المفضليات ٢٠٠؛ والطبري ٦/٤٣٠؛ والبحر ٢/٤٥٥

والبَرَصُ داءٌ معروفٌ وهو بياضٌ يَعْتَرِي الإنسانَ، ولم تكن العرب تَنْفِرُ مِنْ شيءٍ نَفْرَتَها منه، يُقال: بَرِصَ يَبْرَصُ بَرَصاً، أي: أصابه ذلك، ويُقال لَه: الوَضَح، وفي الحديث: «وكان بها وضَح»[1] والوضَّاح مِنْ ملوك العرب هابُوا أَنْ يقولوا له الأبرصَ، ويقال للقمر: أبرصُ لشدةِ بياضِهِ. وقال الراغب: «للنكتةِ التي عليه» وليس بظاهرٍ، فإنَّ النكتةَ التي عليه سوداءُ، والوَزَغُ: سامُّ أبرصَ لبياضِهِ، والتبريص: الذي يلمع لَمَعان البرصِ ويُقارِبُ البصيصَ[2].

قوله: «بما تأكُلون» يجوزُ في «ما» أن تكونَ موصولةً اسميةً أو حرفيةً أو نكرةً موصوفةً، فعلى الأول والثالثِ يَحْتاج إلى عائدٍ بخلافِ الثاني عند الجمهورِ، وكذلك «ما» في قولِهِ: «وما تَدَّخِرُون» محتملةٌ لِما ذُكِرَ.

وأَتَى بهذه الخوارقِ الأربعِ بلفظِ المضارعِ دلالةً على تجدُّدِ ذلك كلَّ وقتٍ طُلِبَ منه، وقَيَّد قولَهُ: «أني أخلُق» إلى آخرِهِ «بإذن الله» لأنه خارقٌ عظيمٌ، فأتى به دَفْعاً لتوهُّمِ الإلهيةِ، ولم يأتِ به فيما عُطِفَ عليه في قوله: «وأُبْرِىء»، ثم قَيَّدَ الخارِقَ الثالثَ أيضاً «بإذنِ الله» لأنه خارقٌ عظيمٌ أيضاً، وعَطَفَ عليه قولَهُ: «وأنبِّئكم» من غيرِ تقييدٍ له مَنْبَهَةً على عِظَمِ ما قبلَه ودَفْعاً لوَهْمِ مَنْ يَتَوهَّم فيه الإلهية، أو يكون قد حَذَفَ القَيْدَ من المعطوفَيْنِ اكتفاءً به في الأولِ، وما قَدَّمْتُه أحسنُ.

وتَدَّخِرون: قراءةُ العامة بدالٍ مشددةٍ مهملةٍ، وأصلُه تَذْتَخِرُون تَفْتَعِلُون من الذُّخْر وهو التخبِئَةُ، يقال: ذَخَر الشيءَ يَذْخَرُه ذُخْراً فهو ذاخِر ومَذْخُور أي: خَبَّأه، قال الشاعر:[3]

---

(١) رواه ابن حنبل ٣/٢٥٤.

(٢) البصيص: البريق.

(٣) البيت لأبي كاهل اليشكري، وهو في الكتاب ١/٣٤٤؛ ومجالس ثعلب ٢٢٩؛ والممتع ٣٦٩؛ وابن يعيش ٢/٢٥٨؛ واللسان والتاج: تمر؛ وشرح الشافية ٣/٢١٢؛ والهمع =

١٣٠٢ـ لـهـا أَشَـارِيـرُ مِنْ لـحـمٍ تُـتَـمِّـرُه
مـن الثَّـعـالِي وذُخْـرُ مـن أَرانـيـهـا

الذُّخْر: فُعْل بمعنى المَذْخور نحو: الأُكْل بمعنى المأكول، وبعضُ النحْويين يُصَحِّفُ هذا البيت فيقول: «وَوَخْزٌ» بالواو والزاي، وقوله: «من الثَّعالي وأَرانيها» يريدُ: من الثعالب وأرانبها، فَأَبْدَلَ الباءَ الموحدةَ ياءً بِثْنَتَيْنِ من تحت، ولَمَّا كان أصلُهُ «تَذْتَخِرون» اجتمعت الذالُ المعجمةُ مع التاءِ ـ أي تاءِ الافتعال ـ أُبْدِلَتْ تاءُ الافتعال دالاً مهملةً فالتقى بذلك متقاربانِ: الذالُ والدالُ، فَأَدْغَم الذالَ المعجمةَ في المهملةِ فصارَ اللفظُ: تَدَّخِرون كما ترى.

وقد قرأ السوسي[(١)] في رواية عن أبـي عمرو: تَذْدَخِرون بقَلْبِ تاءِ الافتعالِ دالاً مهملةً من غيرِ إدغامٍ، وهو وإنْ كانَ جائزاً إلَّا أنَّ الإدغامَ هـو الفصيحُ. وقـرأ الزهـري ومجاهـد وأبو السَّمَّال وأيوب السختيـاني[(٢)] «تَذْخَرون» بسكونِ الذالِ المعجمةِ وفتحِ الخاءِ، جاؤوا به مجرداً على فَعَل، يقال: ذَخَرْتُه أي: خَبَّأْتُه، ومن العرب من يَقْلِبُ تاءَ الافتعال في هذا النحو ذالاً معجمة فيقول: اذَّخَر، يَذَّخِر بذالٍ معجمة مشـددةٍ، ومثلُه اذَّكر فهو مُذَّكِر، وسيأتي إنْ شاء الله.

وقال أبو البقاء:[(٣)] «والأصلُ في تَدَّخِرون: تَذْتَخِرون، إلَّا أنَّ الذالَ مجهورةٌ والتاءَ مهموسةٌ فلم يجتمعا، فأُبدلت التاءُ دالاً لأنها من مَخْرَجِها لتقربَ من الذالِ، ثم أُبدلت الذالُ دالاً وأُدْغِمَتْ». و«في بيوتِكم» متعلِّقٌ بتدَّخرون.

= ١٨١/١. والأشارير: قطع اللحم تجفف للادخار، وتتمره: تجففه، والثعالي: الثعالب، والأراني: الأرانب، والبيت في وصف عقاب.

(١) البحر ٤٦٧/٢؛ القرطبي ٩٥/٤.

(٢) أيوب بن كيسان البصري الفقيه، توفي سنة ١٣٢. انظر: شذرات الذهب ١٨١/١.

(٣) الإملاء ١٣٦/١.

قوله: «إنَّ في ذلك»«ذلك» إشارةٌ إلى جميعِ ما تقدَّم من الخوارق، وأُشير إليها بلفظِ الأفراد وإنْ كانت جمعاً في المعنَى، بتأويل «ما ذُكِرَ وما تَقَدَّم». وقد تقدَّم أن في مصحف عبدالله وقراءته: «لآياتٍ» بالجمع مراعاةً لِما ذكرته من معنى/ الجمع. وهذه الجملةُ تحتمل أَنْ تكون من كلامِ عيسى [١٤٩/ب] وأَنْ تَكُونَ من كلام الله تعالى.

و«إن كنتم مؤمنين» جوابُهُ محذوفٌ أي: إن كنتم مؤمنين انتفعتم بهذه الآيةِ وتدبَّرتموها. وقَدَّر بعضُهم صفةً محذوفة لآية، أي لآيةً نافعةً، قال الشيخ:[1] «حتى يتَّجِهَ التعلُّقُ بهذا الشرط» وفيه نظرٌ، إذ يَصِحُّ التعلُّقُ بالشرطِ دونَ تقديرِ هذه الصفةِ.

آ. (٥٠) **قوله تعالى: ﴿ومُصَدِّقاً﴾**: نَسَقٌ على محلِّ «بآية»؛ لأنَّ «بآية» في محلِّ نصبٍ على الحال إذ التقديرُ: وجئتكم ملتبساً بآية ومصدقاً. وقال الفراء[2] والزجاج:[3] «نصب مصدقاً على الحال، المعنى: وجئتُكم مصدقاً لما بين يديَّ، وجاز إضمار «جئتُكم» لدلالةِ أولِ الكلامِ عليه، وهو قوله: «أني قد جئتكم بآيةٍ من ربكم»، ومثلُه في الكلام: «جئته بما يحب ومكرماً له». قال الفراء: «ولا يجوزُ أَنْ يكون «ومصدقاً» معطوفاً على «وجيهاً» لأنه لو كان كذلك لقال: «ومُصَدِّقاً لِما بين يديه» يعني أنه لو كان معطوفاً عليه لأتى معه بضميرِ الغيبةِ لا بضمير التكلم، وكذلك ذَكَرَ غيرُ الفراء، ومَنَع أيضاً أن يكونَ منسوقاً على «رسولاً» قال: «لأنه لو كان مردوداً عليه لقال: «وَمُصَدِّقاً لِما بين يديك» لأنه خَاطَبَ بذلك مريم، أو قال: بين يديه» يعني أنه لو كان معطوفاً على «رسولاً» لكان ينبغي أن يُـؤْتى بضميرِ الخطاب مراعاةً لمريم أو بضميرِ

(١) البحر ٢/ ٤٦٨.
(٢) معاني القرآن ١/ ٢١٦.
(٣) معاني القرآن وإعرابه ١/ ٤١٩.

الغَيْبة مراعاةً للاسم الظاهر. قال الشيخ:[1] «وقد ذَكَرْنا أنه يجوزُ في «ورسولاً» أن يكونَ منصوباً بإضمار فعلٍ أي: وأُرْسِلْتُ رسولاً» فعلى هذا التقديرِ يكون «مصدقاً» معطوفاً على «رسولاً».

قوله: «مِنَ التوراة» فيه وجهان، أحدُهما: أنه حالٌ من «ما» الموصولةِ أي: الذي بين يديَّ حالَ كونِهِ من التوراةِ، فالعامِلُ فيه «مصدقاً» لأنه عاملٌ في صاحبِ الحال، والثاني: أنه حالٌ من الضميرِ المستترِ في الظرفِ الواقعِ صلةً، والعامِلُ فيه الاستقرارُ المضمرُ في الظرفِ أو نفسُ الظرفِ لقيامِهِ مقامَ الفعلِ.

قوله: «ولأُحِلَّ» فيه أوجه أحدها: أنه معطوفٌ على معنى «مصدقاً» إذ المعنى: جئتُكم لأصدِّقَ ما بين يديّ ولأُحِلَّ لكم، ومثلُه من الكلام: «جئتُه معتذراً إليه ولأجتلِبَ رضاه، أي: جئتُ لأعتذرَ ولأجتلبَ، كذا قال الواحدي وفيه نظرٌ، لأن المعطوفَ عليه حال، وهذا تعليلٌ. قال الشيخ[2] بعد أَنْ ذَكَرَ هذا الوجهَ: «وهذا هو العطفُ على التوهُّمِ وليس هذا منه، لأن معقوليةَ الحالِ مخالفةٌ لمعقوليةِ التعليلِ، والعطفُ على التوهم لا بد أَنْ يكونَ المعنى مُتَّحِداً في المعطوفِ والمعطوفِ عليه، ألا ترى إلى قوله: «فأَصَّدَّقَ وأَكُنْ»[3] كيف اتَّحد المعنى من حيث الصلاحيةُ لجوابِ التحضيض، وكذلك قولُه:[4]

١٣٠٣ـ تَقِيٌّ نَقِيٌّ لم يُكَثِّرْ غنيمةً
بنَهْكَةِ ذي قُربى ولا بِحَقَلَّدِ

---

(١) البحر ٢/٤٦٨.
(٢) البحر ٢/٤٦٨.
(٣) الآية ١٠ من المنافقون: «ربِّ لولا أَخَّرْتَنِي إلى أجلٍ قريب فأَصَّدَّقَ وأكن من الصالحين».
(٤) تقدم برقم ١٠٤٤.

كيف اتَّحد معنى النفي في قولِه: «لم يُكَثِّرْ» وفي قوله: «ولا بحقلَّد» أي: ليس بمكثرٍ ولا بحقلدٍ، وكذلك ما جاء منه». قلت: ويمكن أَنْ يُريدَ هذا القائلُ أنه معطوفٌ على معنى «مصدقاً» أي: بسببِ دلالتِهِ على علةٍ محذوفةٍ هي موافقةٌ له في اللفظِ فَنَسَبَ العطفَ على معناه باعتبارِ دلالته على العلةِ المحذوفةِ لأنها تشاركه في أصلِ معناه، أعني مدلولَ المادةِ وإنْ كانت دلالةُ الحالِ غيرَ دلالةِ العلةِ.

الثاني: أنه معطوفٌ على علةٍ مقدرةٍ أي: جئتُكم بآيةٍ لأوسِّعَ عليكم ولِأُحِلَّ، أو لِأخَفِّفَ عنكم ولِأُحِلَّ ونحوُ ذلك.

الثالث: أنه معمولٌ لفعلٍ مضمرٍ لدلالةِ ما تقدَّم عليه أي: وجئتُكم لِأُحِلَّ، فحُذِفَ العاملُ بعد الواوِ.

الرابع: أنه متعلِّقٌ بقولِهِ: «وأطيعون»[1] والمعنى: اتِّبعوني لِأُحِل لكم، وهذا بعيدٌ جداً أو ممتنعٌ.

الخامس: أن يكونَ «ولِأحِلَّ» ردَّاً على قولِهِ: «بآية»، قال الزمخشري:[2] «ولِأحِلَّ» ردٌّ على قولِهِ: «بآية من ربكم» أي جئتكم بآيةٍ من ربكم ولِأحلَّ». قال الشيخ:[3] «ولا يَسْتَقِيم أن يكونَ «ولِأحِلَّ لكم» ردَّاً على «بآيةٍ»؛ لأنَّ «بآيةٍ» في موضِعِ حالٍ، و «لِأحِلَّ» تعليلٌ ولا يَصِحُّ عطفُ التعليلِ على الحالِ؛ لأنَّ العطفَ بالحرفِ المُشَرِّك في الحكم يُوجِبُ التشريكَ في جنسِ المعطوفِ عليه، فإنْ عَطَفْتَ على مصدرٍ أو مفعولٍ به أو ظرفٍ أو حالٍ أو تَعليلٍ أو غيرِ ذلك شارَكَهُ في ذلك المعطوفِ» قلت: ويُحتمل أن يكونَ جوابُه ما تقدَّم من أنه أرادَ رَدَّاً على «بآية» من حيث دلالتُها على عاملٍ مقدَّرٍ.

---

(١) وهو آخر الآية ٥٠ من آل عمران.

(٢) الكشاف ١/٤٣١.

(٣) البحر ٢/٤٦٩.

قوله: «بعض الـذي حُرِّم» المـرادُ ببعض مدلـولُهُ الأصلي، وقـال أبو عبيدة:[1] «إنها هنا بمعنى «كل» مستدلاً بقولِ لبيد:[2]

١٣٠٤ـ تَـرَّاكُ أمـكـنـةٍ إذا لـم أَرْضَـهـا
أو يَـرْتَبِطْ بعضَ النفـوسِ حِمـامُهـا

وقد رَدَّ الناسُ عليه بأنه كان يَلْزَمُ أن يُحِلَّ لهم الربا والسرقة والقتل لأنها كانت مُحَرَّمةً عليهم، فلوكان المعنى: ولِأُحِلَّ لكم كلَّ الذي حُرِّم عليكم لَأَحَلَّ لهم ذلك كله. واستَدَلَّ بعضُهم على أنَّ «بعضاً» بمعنى «كل» بقولِ الآخر:[3]

١٣٠٥ـ أبـا منـذرٍ أَفْنَيْتَ فـاستَبِقْ بعـضَنَـا
حَنَانَيْكَ بعضُ الشـرِّ أهونُ من بعضِ

أي: أهونُ من كل الشـرِّ، واستدلَّ آخرون بقولِ الآخر:[4]

١٣٠٦ـ إنَّ الأمـورَ إذا الأحـداثُ دَبَّـرهـا
دونَ الشيـوخِ تَـرى في بعضِهـا خَلَلا

أي: في كلِّها خَلَلاً، ولا حاجةَ إلى إخراجِ اللفظِ عن مدلولِهِ مع إمكان صحة معناه، إذ مرادُ لبيد ببعضِ النفوس نفسُه هو، والتبعيضُ في البيتين الآخرين[5] واضحٌ فإنَّ الشرَّ بعضُه أهونُ من بعضٍ آخرَ لا مِنْ كله، وكذلك ليس كلُّ أمرٍ دَبَّره الأحداثُ كان فيه خَلَلٌ، بل قد يأتي تدبيرُهُ أحسنَ من تدبيرِ الشيخ.

---

(١) مجاز القرآن ١/ ٩٤.
(٢) ديوانه ٣١١، والخصائص ١/ ٧٤؛ والمحتسب ١/ ١١١.
(٣) البيت لطرفة، وهو في ديوانه ١٧٢؛ والكتاب ١/ ١٧٤؛ والمقتضب ٣/ ٢٢٤؛ وابن يعيش ١/ ١١٨؛ والهمع ١/ ١٩٠؛ والدرر ١/ ١٦٣.
(٤) لم أهتد إلى قائله وهو في الإنصاف ٧٦٧؛ والبحر ٢/ ٤٦٨.
(٥) الأصل: «الآخـر» وهو سهو.

وقرأ العامةُ: «حُرِّمَ» مبنياً للمفعول والفاعلُ هو الله تعالى. وقرأ[1] عكرمة: «حَرَّم» مبنياً للفاعِلِ وهو اللَّـهُ تعالى أو الموصولُ في قوله: «لِما بين يدي» لأنه كتابٌ مُنَزَّلٌ، أو موسى لأنه هو صاحبُ التوراةِ، فَأَضْمَر للدلالةِ عليه بِذِكْرِ كتابِهِ. وقرأ إبراهيم النخعي: «حَرُمَ» بوزن شَرُف وظَرُف، نَسَبَ الفعل إليه/ مجازاً للعلمِ أنَّ المُحَرِّم هو الله تعالى. [١٥٠/أ]

قوله: «وجِئْتُكم» هذه الجملةُ يُحْتمل أن تكونَ تأكيداً للأولى لتقدُّم معناها ولفظِها قبلَ ذلك. قال أبو البقاء:[2] «هذا تكريرٌ للتوكيد لأنه سَبَقَ هذا المعنى في الآيةِ التي قبلَها» ويُحْتَمل أَنْ تكونَ للتأسيس لاختلافِ متعلَّقِها ومتعلَّقِ ما قبلَها. قال الشيخ:[3] «وجِئْتُكم بآيةٍ من ربكم للتأسيس لا للتوكيد لقوله: «قد جِئْتكم»، وتكونُ هذه الآيةُ قولَهُ: «إنَّ اللَّـهَ ربـي وربكم فاعبُدوه» لأنَّ هذا القولَ شاهِدٌ على صحةِ رسالتِهِ؛ إذ جميعُ الرسلِ كانوا عليه لم يختلفوا فيه، وجَعَلَ هذا القولَ آيةً وعلامةً لأنه رسولٌ كسائِرِ الرسلِ حيث هَداه للنظرِ في أدلةِ العقلِ والاستدلالِ، قاله الزمخشري[4].

آ. (٥١) وقرأ العامةُ: ﴿إنَّ اللَّـهَ ربـي وربُّكم﴾: بكسرِ الهمزةِ على الإِخبار المستأنفِ، وهذا ظاهِرٌ على قولنا إنَّ «جئتكم» تأكيدٌ، أمَّا إذا جَعَلْتَه تأسيساً وَجَعَلْتَ الآيةَ هي قولَه: «إنَّ اللَّـهَ ربـي وربُّكم» بالمعنى الذي ذَكَرْتُه أولاً فلا يَصِحُّ الاستئنافُ، بل يكونُ الكسرُ على إضمارِ القولِ وذلك القولُ بدلٌ من الآية، كأنَّ التقدير: وجئتُكم بآيةٍ من ربِّكم قَوْلي إنَّ الله، فقولي بدلٌ من «آية»، و «إنَّ» وما في حَيِّزها معمولةٌ لقولي، ويكون قوله: «فاتقوا الله وأطيعون» اعتراضاً بين البدلِ والمبدلِ منه.

---

(١) البحر ٢/٤٦٨.

(٢) الإملاء ١/١٣٦.

(٣) البحر ٢/٤٦٩.

(٤) الكشاف ١/٤٣٢.

وقُـرِىء[1] بفتحِ الهمـزة وفيه أوجـهٌ، أحدُهـا: أنه بـدلٌ من «آية» كـأنَّ التقديـرَ: وجِئْتُكم بأنَّ الله ربـي وربكم، أي: جِئْتُكم بـالتوحيـدِ، وقوله: «فاتَّقوا الله وأَطيعون» اعتراضٌ أيضاً. الثاني: أنَّ ذلك على إضمار لامِ العلة، ولامُ العلة متعلقةٌ بما بعدَها من قوله: فاعبدوه» والتقديرُ: فاعبدوه لأنَّ الله ربـي وربُّكم كقوله تعالى: «لإيلاف قريش»[2] إلى أن قال: «فَلْيعبدوا» إذ التقديرُ: فليعبدوا لإيلافِ قريش، وهذا عند سيبويه[3] وأَتْباعِهِ ممنوعٌ؛ لأنه متى كان المعمولُ أَنَّ وما في صلتِها امتنَع تقديمُها على عاملِها، لا يُجيزونَ: «أنَّ زيداً منطلقٌ عَرَفْتُ» تريد: «عَرَفْتُ أنَّ زيداً منطلقٌ» للقبـحِ اللفظي، إذ تَصَدُّرُها لفظاً يقتضي كسرَها. الثالث: أن يكونَ «أن الله» على إسقاطِ الخافض وهو «على» و«على» يتعلَّق بآية نفسِها، والتقديرُ: وجِئْتُكم بآيةٍ على أن الله، كأنه قيل: بعلامةٍ ودلالةٍ على توحيدِ الله تعالى، قاله ابن عطية[4]، وعلى هذا فالجملتان الأمريَّتان اعتراضٌ أيضاً وفيه بُعْدٌ.

وقوله: «هذا صراط» هذا إشارةٌ إلى التوحيدِ المَدْلُولِ عليه بقولِهِ: «إنَّ الله ربـي وربكم» أو إلى نفسِ «إنَّ الله» باعتبار هذا اللفظِ هو الصـراطَ المستقيمَ.

آ. **(٥٢) قوله تعالى: ﴿منهم﴾**: فيه وجهان، أحدُهما: أَنْ يتعلَّقَ بأحسَّ، و«مِنْ» لابتداءِ الغاية، أي: ابتداءُ الإحساسِ مِنْ جهتهم. والثاني: أنه متعلقٌ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من الكفر أي: الكفرُ حالَ كونِه صادراً منهم.

---

(١) البحر ٢/٤٦٩؛ الكشاف ١/٤٣٢.

(٢) الآية ١ من قريش.

(٣) الكتاب ١/٤٦٣.

(٤) لم أجد هذا القول في محرره.

والإحساسُ: الإدراكُ ببعضِ الحواسِّ الخمسِ وهي: الذوقُ والشمُّ واللمسُ والسمعُ والبصرُ، يقال: أَحْسَسْتُ الشيءَ وبالشيءِ، وحَسَسْتُه وحَسَسْتُ به، ويقال: حَسَيْتُ بإبدال سينه الثانيةِ ياءً، وأَحَسْتُ بحذف أولِ سينه، قال:[1]

١٣٠٧ـ سِوى أنَّ العِتاقَ من المطايا
أَحَسْنَ به فَهُنَّ إليه شُوسُ

قال سيبويه:[2] «ومِمَّا شَذَّ من المضاعَفِ ـ يعني في الحذفِ ـ شبيهٌ بباب أقمت وليس بمتلئِبٍّ[3]، وذلك قولهم: أَحَسْتُ وأَحَسْنَ، يريدون: أَحْسَسْتُ وأَحْسَسْنَ، وكذلك يُفْعَل بكل بناءٍ بُنِي الفعلُ فيه ولا تَصِلُ إليه الحركةُ، فإذا قلت: لم أُحِسَّ لم تَحْذِفْ». وقيل: الإحساسُ: الوجودُ والرؤيةُ يقال: هل أَحْسَسْتَ صاحبكَ أي: وَجَدْتَه أو رأيته.

قوله: «مَنْ أَنْصَارِي» أنصار جمع نصير نحو: شَريف وأَشْراف. وقال قوم: هو جمع «نَصْر» المرادُ به المصدر، ويَحتاج إلى حَذْف مضاف أي: مَنْ أصحابُ نُصْرَتي. و«إلى» على بابها، وتتعلَّق بمحذوف، لأنها حالٌ تقديرُه: مَنْ أنصاري مضافِين إلى الله، كذا قَدَّره أبو البقاء[4]. وقال قوم: إنَّ «إلى» بمعنى مع أي: مع الله، قال الفراء:[5] «وهو وجْهٌ حسن». وإنما يجوز أَنْ تَجْعَل «إلى» في موضع مع إذا ضَمَمْتَ الشيء إلى الشيء ما لم يكن معه

(١) البيت لأبي زبيد، وهو في أمالي القالي ١/١٧٦؛ والسمط ٤٣٨؛ والمنصف ٣/٨٤؛ وأمالي الشجري ١/٣٨٨؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٢٩؛ والعتاق: النجيبات من الإبل، أحسن: أيقن، شوس: ج أشوس وهو الذي ينظر بمؤخر عينيه.

(٢) الكتاب ٢/٤٠٠.

(٣) أي ليس جارياً مطرداً.

(٤) الإملاء ١/١٣٦.

(٥) معاني القرآن ١/٢١٨.

كقولِ العرب: «الذَّوْدُ إلى الذَّوْدِ إبل» أي: مع الذود، بخلافِ قولك: «قَدِمَ فلانٌ ومعه مال كثير» فإنه لا يصلح أَنْ تقولَ: وإليه مال، وكذا تقول: «قدم فلان مع أهله» ولو قلت: «إلى أهله» لم يصح، وجَعَلوا من ذلك أيضاً قولَه: «ولا تأكُلوا أموالَهم إلى أموالكم»[1]. وقد ردَّ أبو البقاء[2] كونَها بمعنى «مع» فقال: «وليس بشيء فإنَّ «إلى» لا تصلُح أَنْ تكونَ بمعنى «مع» ولا قياسَ يَعْضُده».

وقيل: «إلى» بمعنى اللام أي: مَنْ أنصاري لله، كقوله: «يَهْدِي إلى الحق»[3] أي: للحقِّ، كذا قَدَّره الفارسي. وقيل: بل ضَمَّن «أنصاري» معنى الإضافةِ أي: مَنْ يُضيف نفسَه إلى الله في نصرتي، فيكون «إلى الله» متعلقاً بنفسِ أنصاري، وقيل: متعلقٌ بمحذوفٍ على أنه حال من الياء في «أنصاري» أي: مَنْ أنصاري ذاهباً إلى الله ملتجِئاً إليه، قاله الزمخشري[4].

قوله: «الحواريُّون» جمع حوارِيّ وهو الناصرُ، وهو مصروفٌ وإنْ ماثل مَفَاعل، لأنَّ ياءَ النسب فيه عارضةٌ، ومثله حَوالِيٌّ وهو المحتال، وهذان بخلافِ: قَماريّ[5] وبَخاتِيّ[6]، فإنهما ممنوعانِ من الصرفِ، والفرق أن الياءَ في حوارِيّ وحواليّ عارضةٌ بخلافِها في: «قَماريّ وبَخاتِيّ» فإنها موجودةٌ قبل جَمْعِها في قولك: قُمْرِيّ وبُخْتِيّ.

والحوارِيُّ: الناصِرُ كما تقدَّم، وذلك أنَّ عيسى عليه السلام مَرَّ بقومٍ فاستنصَرَهم ودَعاهم إلى الإيمان فتبعوه وكانوا قَصَّارين للثيابِ، فَسُمِّيَ كلُّ مَنْ

---

(١) الآية ٢ من النساء.
(٢) الإملاء ١/١٣٦.
(٣) الآية ٣٥ من يونس.
(٤) الكشاف ١/٤٣٢.
(٥) القمرية: ضرب من الحمام.
(٦) البختية: الإبل الخراسانية.

تَبِعَ نبياً ونَصَرَهُ: حوارِيًّاً تسميةً له/ باسمِ أولئك تشبيهاً بهم وإن لم يكن [١٥٠/ب] قَصَّاراً، وفي الحديث عنه عليه السلام في الزبير: «ابنُ عمتي وحواريّ من أمتي»[١] ومنه أيضاً: «إنَّ لكل نبي حوارياً وحوارِيّ الزبير»[٢] هذا معنى كلام أبي عبيدة[٣] وغيره من أهل اللغة. وقيل: الحوارِيُّ هو صفوةُ الرجل وخالصتُه، واشتقاقُهُ من حُرْتُ الثوبَ أي: أَخْلَصْتُ بياضه بالغَسْل ومنه سُمِّيَ القَصَّارُ حوارِيًّاً لتنظيفه الثيابَ، وفي التفسير: أنَّ أتباعَ عيسى عليه السلام كانوا قصَّارين، قال أبو عبيد: «سُمِّيَ أصحاب عيسى حواريين للبياض وكانوا قصَّارين، قال الفرزدق:[٤]

١٣٠٨ـ فقلتُ: إنَّ الحواريَّاتِ مَعْطَبَةٌ
إذا تَفَتَّلْنَ من تحتِ الجلابيبِ

يعني النساء». قلت: يَعني أنَّ النساءَ لبياضِهِنَّ وصفاءِ لونهنَّ لا سيما المترفِّهاتُ يقال لهنَّ الحواريات، ولذلك قال الزمخشري:[٥] «والحوارِيُّ صفوَةُ الرجل وخالصتُه، ومنه قيل للنساء الحضريات: الحواريَّات لخلوصِ ألوانهن ونظافتهن، وأنشد لأبي جلدة اليشكري:[٦]

١٣٠٩ـ فَقُلْ للحوارِيَّاتِ يبكِينَ غيرَنا
ولا يَبْكِنا إلا الكلابُ النوابِحُ

انتهى. ومنه سُمِّيَت الحُور حُوراً لبياضِهِنَّ ونظافَتِهِنَّ. والاشتقاقُ من

---

(١) رواه في المسند ٤/٤ بلفظ قريب.
(٢) رواه البخاري (الفتح) الجهاد ٥٢/٦؛ المسند ٨٩/١.
(٣) مجاز القرآن ٩٥/١.
(٤) ديوانه ٥٢٤/١ اللسان: حور.
(٥) الكشاف ٤٣٢/١.
(٦) معاني القرآن للزجاج ٤٢٣/١ وشواهد الكشاف ٣٥٨/٤. وأبو جلدة شاعر إسلامي انقلب على الحجّاج. انظر في أخباره: المؤتلف والمختلف ٧٩، والأغاني ٣١١/١١.

الحَوَر وهو تبييضُ الأثواب وغيرِها. وقال الضحاك: «هم الغَسَّالون، وهم بلغةِ النَّبَط: هَواري بالهاء مكان الحاء»، قال ابن الأنباري: «فمن قال بهذا القول قال: هذا حرفٌ اشتركت فيه لغة العرب ولغة النبط، وهو قول مقاتل بن سليمان: إن الحواريين هم القصارون». وقيل: هم المجاهدون كذا نقله ابن الأنباري[1] وأنشد:[2]

١٣١٠ـ ونحنُ أنـاسٌ تمـلأ البيضَ هـامُنَـا
ونـحن الـحـوارِيُّـونَ يـومَ نُـزاحِفُ
جمـاجِمُـنَـا يـومَ اللقـاء تَـراسُنـا
إلى المـوت نَمْشي ليس فينا تَجـانُفُ

قال الواحدي: «والمختارُ من هذه الأقوالِ عند أهل اللغة أن هذا الاسمَ لَزِمهم للبياض»، ثم ذكر ما ذكرْتُه عن أبي عبيد.

وقال الراغب:[3] «حَوَّرْتُ الشيءَ بَيَّضْتُه ودَوَّرْتُه، ومنه: الخبز الحُوَّاري، والحواريون: أنصار عيسى، وقيل: اشتقاقُهم من حار يَحُور أي: رَجَع، قال تعالى: «إنه ظَنَّ أنْ لَنْ يَحُورَ»[4] أي: لن يرجِعَ، فكأنهم الراجعون إلى الله تعالى، يقال: حار يَحُور حَوْراً أي: رَجَعَ، وحار يحور حَوْراً إذا تَرَدَّد في مكانٍ، ومنه: حارَ الماءُ في الغَدير، وحار في أمره وتحيَّر فيه وأصلُه: تَحَيْوَر، فَقُلِبَتْ الواوُ ياءً فوزنه تَفَيْعَل لا تَفَعَّل، إذ لو كان تَفَعَّل لقيل: تَحَوَّر نحو: تَجَوَّز، ومنه قيل للعُود الذي عليه البَكَرة: مِحْوَر لتردُّده، ومَحارة الأذنِ لظاهرِه المنقعر تشبيهاً بمَحارة الماء لِتردُّد الهواء بالصوت فيه كتردد الماء

---

(١) الزاهر له ١/١٢١.
(٢) لم أهتد إلى قائلها، وهما في زاد المسير لابن الجوزي ١/٤١٠؛ والزاهر ١/١٢١. والتراس: ج ترس وهو ما يتوقى به، والتجانف: التمايل.
(٣) المفردات ١٣٤.
(٤) الآية ١٤ من الانشقاق.

في المَحارة، والقومُ في حَوْر أي: في تردد إلى نقصان، ومنه: « «نَعُوذُ باللَّـهِ من الحَوْر بعد الكَوْر»[1] وفيه تفسيران، أحدُهما: نعوذ بالله من التردد في الأمر بعد المُضَيِّ فيه، والثاني: نعوذُ بالله من نقصانٍ وترددٍ في الحال بعد الزيادة فيها. ويقال: حارَ بعد ما كارَ، والمُحاورة: المُرادَّة في القول، وكذلك التحاورُ والحِوار، ومنه: «وهو يُحاوره»[2] «والله يسمع تَحاوُرَكما»[3] أي: ترادُّكما القـولَ، ومنـه أيضاً: كلَّمته فما رَجَع إلى حَوارٍ أو حَوِير أو مَحْوَرة وما يعيش بحَوْر أي: بعقل يرجِع إليه، و«الحَوَرُ»: ظهورُ قليلِ بياضٍ في العينِ من السواد، وذلك نهايةُ الحسنِ في العَيْنِ يقال منه: أَحْوَرَتْ عينُه، والمذكرُ أحورُ، والمؤنثة حَوْراء، والجمعُ فيهما حُور، نحو: حُمْر في جمع أحمر وحمراء، وقيل: سُمِّيت الحُور حُوراً لذلك وقيل: اشتقاقهم من نقاء القلب وخُلوصه وصِدْقه، قاله أبو البقاء[4]، وهو راجع للمعنى الأول من خُلوصِ البيـاضِ، فهو مجازٌ عن التنظيفِ من الآثامِ وما يَشُوب الدين.

والياء في حَوارِيّ وحَواليّ ليست للنسب بل زائدةٌ كزيادتها في كرسيّ.

وقرأ العامة: «الحواريُّون» بتشديد الياء في جميع القرآن، وقرأ الثقفي[5] والنخعي بتخفيفِها في جميع القرآن، قالوا: لأن التشديدَ ثقيلٌ، وكان قياس هذه القراءةِ أَنْ يقالَ فيها: الحوارُون، وذلك أنه تستثقل الضمة على الياء المكسور ما قبلها فَتُنْقَل ضمة الياء إلى ما قبلها فتسكُنُ الياءُ، فيلتقي ساكنان

---

(١) رواه الترمذي (التحفة) الدعاء ٣٩٩/٩؛ المسند ٨٢/٥.
(٢) الآية ٣٤ من الكهف.
(٣) الآية ١ من المجادلة.
(٤) الإملاء ١٣٦/١.
(٥) شواذ القراءات ٢١، ونسبها إلى ابن عامر في رواية؛ البحر ٤٧١/٢. والثقفي: أبو بكر أحمد بن حماد البغدادي، حاذق في رواية قالون عن نافع، قرأ على البزاز، وأخذ عنه النقاش ولم تذكر وفاته. انظر: طبقات القراء ٥١/١.

فتحـذفُ الياء لالتقـاء الساكنين، وهـذا نحوُ: جـاء القاضُـون، الأصل: القاضِيُون، فَفُعِل به ما ذُكِرَ. قالوا: وإنما أُقِرَّتْ ضمةُ الياءِ عليها تنبيهاً على أن التشـديد مـرادٌ لأن التشـديـدَ يَحْتمـل الضمـة[1] كمـا ذهب الأخفش في «يستهزيون» إذ أَبْدَل الهمزةَ ياءً مضمومةً، وإنما بَقِيَتِ الضمةُ تنبيهاً على الهمزةِ.

آ. (٥٣) وقولُه تعالى: ﴿مع الشاهدين﴾: حالٌ من مفعولِ «اكتبنا» وفي الكلامِ حذفٌ أي: مع الشاهدين لك بالوحدانية.

آ. (٥٤) قوله تعالى: ﴿ومَكَروا ومَكَر اللّـهُ﴾: من بابِ المقابلةِ، أي: لا يجوزُ أَنْ يُوصفَ اللّـهُ بالمكر إلا لأجلِ ما ذُكر معه من لفظٍ آخرَ مسندٍ لِمَنْ يليقُ به، وهذا كما تقدَّم في الخِداع[2]، هكذا قيل، وقد جاء ذلك من غيرِ مقابلة في قولِهِ: «أفأَمِنُوا مكرَ الله، فلا يَأْمَنُ مَكْرَ الله»[3].

والمَكْرُ في اللغةِ أصلُه السَّتْرُ. يُقال: مَكَر اللَّيلُ: أي أَظْلَمَ وسَتَر بظلمته ما فيه، وقالوا: واشتقاقُه من المَكْر وهو شجر ملتفٌ، تخيَّلوا فيه أنَّ المكرَ يلتفُّ بالممكورِ به ويشتمل عليه، وامرأةٌ ممكورةُ الخَلْقِ أي: ملتفَّةُ الجسم، وكذا مَمْكُورة البطن، ثم أُطْلِقَ المَكْرُ على الخُبْث والخِداع، ولذلك عَبَّر عنه بعضُ أهلِ اللغةِ بأنه السعيُ بالفساد/. قال الزجاج: «هو مِنْ مَكر الليلُ وَأَمْكَرَ أي أظلم». وقد عَبَّر بعضُهم عنه فقال: هو صَرْفُ الغَيْرِ عَمَّا يَقْصِده بحيلةٍ، وذلك ضربان: محمودٌ وهو أَنْ يُتَحَرَّى به فِعْلٌ جميلَ، وعلى ذلك قولُه: «والله خيرُ الماكِرين»، ومذمومٌ وهو أَنْ يُتَحَرَّى به فعلٌ قبيحٌ نحو: «ولا يَحِيقُ المَكْرُ السَّيِّـىءُ إلا بأهلِهِ»[4]. [١٥١/أ]

---

(١) أي: يستطيع أن يقرَّها عليه من دون ثقل في النطق.

(٢) انظر الآية ٩ من البقرة.

(٣) الآية ٩٩ من الأعراف.

(٤) الآية ٤٣ من فاطر.

آ. **(٥٥) قوله تعالى: ﴿إذ قال الله﴾**: في ناصبهِ ثلاثةُ أوجهٍ، أحدُها: قوله: «وَمَكَرَ الله» أي وَمَكَر اللَّـهُ بهم في هذا الوَقتِ. الثاني: أنه «خير الماكرين». الثالث: اذكر مقدراً، فيكون مفعولاً به كما تقدَّم تقريرُه غيرَ مرةٍ.

قوله: «إنِّي مُتَوَفِّيك ورافِعُك» فيه وجهان، أظهرُهما: أنَّ الكلامَ على حالِه من غيرِ ادِّعاءِ تقديمٍ وتأخيرٍ فيه، بمعنى: إني مستوفي أجلِك ومؤخِّرُك وعاصِمُك مِنْ أَنْ يقتُلَكَ الكفار إلى أن تموتَ حَتْفَ أنفِكَ من غيرِ أَنْ تُقْتَلَ بأيدي الكفارِ ورافعُكَ إلى سمائي.

والثاني: أنَّ في الكلام تقديماً وتأخيراً، والأصلُ: رافعُك إليّ ومتوفيك لأنه رُفِع إلى السماء ثم يُتَوَفَّى بعد ذلك، والواوُ للجمعِ فلا فَرْقَ بين التقديمِ والتأخيرِ، قاله أبو البقاء[1] وبدأ به، ولا حاجةَ إلى ذلك مع إمكانِ إقرارِ كلٍّ واحدٍ في مكانِهِ بما تقدَّم من المعنى، إلَّا أنَّ أبا البقاءِ حَمَلَ التوفِّيَ على الموتِ، وذلك إنما هو بعدَ رَفْعِهِ ونزولِهِ إلى الأرض وحكمِه بشريعةِ محمدٍ صلى الله عليه وسلم.

وفي قوله «واللَّـهُ خيرُ الماكرين»[2] إيقاعُ الظاهرِ موقعَ المضمرِ، إذ الأصلُ: ومكرُوا ومكرَ اللَّـهُ وهو خير الماكرين.

قوله: «وجاعلُ الذين اتَّبعوك» فيه قولان، أظهرُهُما: أنه خطابٌ لعيسى عليه السلام، والثاني: أنه خطابٌ لنبينا صلى الله عليه وسلم، فيكونُ الوقفُ على قوله «مِنَ الذين كفروا» تاماً، والابتداءُ بما بعده، وجاز هذا لدلالةِ الحالِ عليه. و«فوق الذين كفروا» ثاني مفعولَيْ جاعل لأنه بمعنى مُصَيِّر فقط.

---

(١) الإملاء ١/١٣٧.

(٢) هذه الإشارة البلاغية تابعة للآية ٥٣، وهو الآن يتحدث عن الآية ٥٤.

و«إلى يوم» متعلِّقٌ بالجَعْل، يعني أنَّ هذا الجَعْلَ مستمرٌ إلى ذلك اليوم، ويجوزُ أَنْ يتعلَّقَ بالاستقرار المقدَّرِ في «فوق» أي: جاعِلُهُم قاهرين لهم إلى يوم القيامة، يعني أنهم ظاهرون على اليهودِ وغيرِهم من الكفارِ بالغَلَبَةِ في الدنيا، فأمَّا يوْمُ القيامةِ فيحكُمُ اللَّـهُ بينهم فيُدْخِل الطائعَ الجنةَ والعاصيَ النارَ، وليس المعنى على انقطاعِ ارتفاعِ المؤمنين على الكافرين بعد الدنيا وانقضائِها، لأنَّ لهم استَعلاءً آخرَ غيرَ هذا الاستعلاء. وقال الشيـخ:[1] «والظاهرُ أنَّ «إلى» تتعلقُ بمحذوفٍ، وهو العاملُ في «فوق»، وهو المفعولُ الثاني لجاعل، إذ «جاعل» هنا مُصَيِّر، فالمعنى كائنين فوقَهم إلى يوم القيامة، وهذا على أنَّ الفوقيةَ مجازٌ، وأمَّا إن كانت الفوقيةُ حقيقيةً وهي الفوقيةُ في الجنة فلا تتعلَّق «إلى» بذلك المحذوفِ بل بما تقدَّم من «متوفِّيك» أو من «رافعك» أو من «مُطَهِّرك» إذ يَصِحُّ تعلُّقه بكلٍّ واحدٍ منها، أمَّا تعلُّقُه برافِعُك، أو بمُطَهِّرُك فظاهرٌ،وأمَّا بمتوَفِّيْك فعلى بعضِ الأقوال» يعني ببعض الأقوال أنَّ التوفِّي يُراد به قابِضُكَ من الأرضِ من غيرِ موتٍ، وهو قولُ جماعةٍ كالحسن وابنِ زيد وابن جريج وغيرِهم، أو يرادُ به ما ذَكَرَهُ الزمخشري[2]، وهو مستوفي أجلك، ومعناه: إني عاصمُك من أن يقتلَك الكفارُ ومؤخِّرُك إلى أَجَلٍ كتبتُه لك، ومميتُك حَتْفَ أنفِكَ لا قتلاً بأيدي الكفار، وأمَّا على قولِ مَنْ يقول: إنه تُوُفِّي حقيقةً فلا يُتَصَوَّرُ تَعلُّقُه به لأن القائل بذلك لم يقل باستمرار الوفاة إلى يوم القيامة بل قائل يقول: إنه تُوُفِّي ثلاث ساعات، وآخرُ يقول: توفي سَبع ساعات بقدر ما رُفع إلى سمائه حتى لا يلحقَه خوفٌ ولا ذُعْر في اليقظة، وعلى هذا الذي ذكره الشيخ يجوز أن تكون المسألة من الإعمال، ويكون قد تنازع في هذا الجارِّ ثلاثةُ عوامل، وإذا ضَمَمْنا إليها كونَ الفوقية مجازاً تنازع

---

(١) البحر ٢/٤٧٤.

(٢) الكشاف ١/٤٣٢.

فيه أربعةُ عواملَ، والظاهرُ أنه متعلِّقٌ بجاعل. وقد تقدَّم أن أبا عمرو يُسَكِّنُ ميم «أَحْكُمُ» ونحوِه قبلَ الباء.

آ. (٥٦) **قوله تعالى: ﴿فأمَّا الذين كَفَروا﴾**: في محلِّ هذا الموصولِ قولان، أظهرُهما: أنه مرفوعٌ على الابتداءِ، والخبرُ الفاءُ وما في حَيِّزها، والثاني: أنه منصوبٌ بفعلٍ مقدر، على أن المسألة من باب الاشتغال، إذ الفعلُ بعدَه قد عَمِلَ في ضميره، وهذا وجهٌ ضعيف، لأنَّ «أمَّا» لا يليها إلا المبتدأُ، وإذا لم يَلِها إلا المبتدأُ امتنعَ حَمْلُ الاسم بعدها على إضمارِ فعلٍ. ومَنْ جَوَّزَ ذلك تَمَحَّل بأنه يُضْمِرُ الفعلَ متأخراً عن الاسم، ولا يُضْمِرُه قبلَه، قال: لئلا يَلِيَ «أمَّا» فعلٌ وهي لا يَليها الأفعالُ البتة فيقدَّرُ في قولك: «أمَّا زيداً فضَربتُه»: أمَّا زيداً ضربْتُ فضربْتُه، وكذا هنا يُقَدَّرُ: فأمَّا الذين كفروا أعذِّب فأعذِّبهم، فيقدِّرُ العاملَ بعد الصلة، ولا يقدِّرُه قبل الموصولِ لِما ذكرت، وهذا ينبغي ألَّا يجوزَ لعدمِ الحاجةِ إليه مع ارتكاب وجهٍ ضعيفٍ جداً في أفصحِ كلام، وقد قرأ بعض قراء الشواذ: «وأمَّا ثمودَ فهديناهم»[1] بنصبِ «ثمود» واستضعفها الناس.

وفي قوله: «ثم إليَّ مَرْجِعُكم» إلى «كنتم فيه تختلفون» التفاتٌ من غيبة إلى خطاب، وذلك أنه قدَّم تعالى ذِكْرَ مَنْ كَذَّب بعيسى وافترى عليه وهم اليهود ـ لُعنوا ـ، وقَدَّم أيضاً ذِكْرَ مَنْ آمَنَ به وهم/ الحواريون ـ رضي الله عنهم ـ وقَضَى بعد ذلك بالإخبار بأنه يجعلُ مُتَّبعي عيسى فوق مخالِفيه، فلو جاءَ النظمُ على هذا السياقِ من غيرِ التفاتٍ لكانَ: ثم إليَّ مَرْجِعُهم فأَحْكُمُ بينهم فيما كانوا، ولكنه التفت إلى الخطاب لأنه أبلغُ في البِشارة وأَزْجَرُ في النِّذارة. [١٥١/ب]

---

(١) الآية ١٧ من فصلت، وهي قراءة الحسن وابن أبي إسحاق كما في القرطبي ١٥/٣٤٩؛ والشواذ ١٣٣.

وفي ترتيبِ هذه الأخبار الأربعة ـ أعني مُتَوَفِّيك ورافعُك ومُطَهِّـرك وجاعلُ ـ هذا الترتيبَ معنًى حسنٌ جداً، وذلك أنه تعالى بَشَّره أولاً بأنه متوفِّيه ومتولِّي أمره فليس للكفار المتوعِّدين له بالقتل عليه سلطانٌ ولا سبيلٌ، ثم بَشَّره ثانياً بأنه رافعُه إليه أي: سمائِه محلِّ أنبيائِهِ وملائكتِهِ ومحلِّ عبادتِهِ ليسكنَ فيها ويعبُدَ ربَّه مع عابِدِيه، ثم ثالثاً بتطهيرِهِ من أَوْضارِ الكفرةِ وأذاهم وما رَموه به، ثم رابعاً برفعةِ تابعيه على مَنْ خالفهم ليتِمَّ بذلك سرورُه، ويكملَ فرحُهُ، وقَدَّم البِشارَةَ بما يتعلَّقُ بنفسِهِ على البِشارة بما يتعلَّق بغيره؛ لأنَّ الإنسانَ بنفسِهِ أَهَمُّ وبشأنها أَعْنى، «قُوا أَنفسَكم وأهليكم ناراً»[1] «ابدَأْ بِنَفْسِكَ ثم بِمَنْ تَعول»[2].

آ. (٥٧) **قوله تعالى: ﴿وأمَّا الذين آمنوا﴾**: الكلامُ فيه كالكلامِ في الموصول قبلَه، وقرأ حفص[3] عن عاصم: «فيوفِّيهم» بياء الغَيْبة، والباقون بالنون، فقراءةُ حَفْص على الالتفاتِ من التَّكلمِ إلى الغيبة تفنُّناً في الفصاحة. وقراءةُ الباقين جاريةٌ على ما تقدَّم من اتِّساقِ النظم، ولكنْ جاءَ هناك بالمتكلِّم وحدَه وهنا بالمتكلِّم وحده المعظِّمِ نفسَه اعتناءً بالمؤمنين ورفعاً مِنْ شأنِهم لَمَّا كانوا معظَّمين عنده.

آ. (٥٨) **قوله تعالى: ﴿ذلك نَتْلُوه﴾**: يجوز أَنْ يكـونَ «ذلـك» مبتدأً و«نتلوه» الخبرَ، و«من الآيات» حالٌ أو خبرٌ بعدَ خبرٍ، ويجوزُ أن يكونَ «ذلك» منصوباً بفعل مقدر يفسِّره ما بعدَه، فالمسألةُ من الاشتغال و«من الآيات» حالٌ أو خبرُ مبتدأ مضمر أي: هُو من الآيات، ولكنَّ الأحسنَ الرفعُ بالابتداءِ، لأنه لا يُحْوج إلى إضمارٍ، وعندَهم: «زيدٌ ضربتُه» أحسنُ مِنْ «زيداً ضربته»، ويجوزُ أَنْ يكونَ «ذلكَ» خبرَ مبتدأ مضمر، يعني: الأمر ذلك، و«نَتْلوه» على

---

(١) الآية ٦ من التحريم.
(٢) رواه ابن حنبل ٢/٩٤.
(٣) السبعة ٢٠٦، الكشف ١/٣٤٥.

هذا حالٌ من اسم الإشارة، و«من الآيات» حالٌ من مفعولِ «نَتْلوه» ويجوزُ أَنْ يكونَ «ذلك» موصولاً بمعنى الذي، و«نَتْلوه» صلةٌ وعائدٌ، وهو مبتدأٌ خبرُه الجارُّ بعده، أي: الذي نتلوه عليك كائنٌ من الآيات أي: المعجزاتُ الدالَّةُ على نُبُوَّتِك، جَوَّز ذلك الزجاج[1] وتَبِعه الزمخشري[2]، وهذا مذهبُ الكوفيين، وأمَّا البصريُّون فلا يُجيزون أن يكونَ اسمٌ من أسماء الإشارة موصولاً إلا «ذا» خاصةً بشروط تقدَّم ذكْرُها، ويجوز أن يكونَ «ذلك» مبتدأً، و«من الآيات» خبره، و«نتلوه» جملةٌ في موضعِ نصبٍ على الحال، ويجوز أن يكونَ «ذلك» مبتدأً و«من الآيات» خبرَه، و«نتلوه» جملةٌ في موضع نصب على الحال، والعاملُ معنى اسمِ الإشارة. و«مِنْ» فيها وجهان، أظهرهما: أنها تبعيضية؛ لأن المتلوَّ عليه عليه السلام من قصة عيسى بعضُ معجزاتِه وبعضُ القرآن، وهذا وجهٌ واضح. والثاني: أنها لبيانِ الجنسِ، وإليه ذهب ابنُ عطية[3] وبه بَدَأ، قال الشيخ[4]: «ولا يتأتَّى ذلك هنا من جهةِ المعنى إلا بمجازٍ، لأنَّ تقديرَ «مِنْ» البيانية بالموصول ليس بظاهر، إذ لو قلت: «ذلك نتلوه عليك الذي هو الآيات والذكر الحكيم» لاحتجْتَ إلى تأويلٍ، وهو أَنْ يُجْعَلَ بعضُ الآيات والذكرِ آياتٍ وذكراً وهو مجازٌ.

والحكيمُ صيغةُ مبالَغةٍ مُحَوَّلٌ من فاعل كضريب من ضارب، ووُصِف الكتاب بذلك مجازاً، لأن هذه الصفة في الحقيقة لمُنْزِلِه والمتكلم به فَوُصِفَ بصفةِ مَنْ هو من سببِه وهو الباري تبارك تعالى، أو لأنه ناطقٌ بالحكمةِ أو لأنه أَحْكَمُ في نظمه، وجَوَّزوا أن يكونَ بمعنى مُفْعِل أي: مُحْكِم لقوله تعالى:

---

(١) معاني القرآن ١/٤٢٧.

(٢) الكشاف ١/٤٣٣.

(٣) المحرر ٣/١٠٧.

(٤) البحر ٢/٤٧٦.

«كتابٌ أُحكمت آياته» إلاَّ أنَّ فَعِيلاً بمعنى مُفْعِل قليلٌ قد جاءَتْ منه أُلَيْفاظٌ قالوا: عَقَدْتُ العَسَلَ فهوعَقِيد ومُعْقَد، واحتبسْتُ الفرسَ في سبيـلِ الله فهوحَبِيس ومُحْبَس.

وفي قوله «نتلوه» التفاتٌ من غَيْبَة إلى تكلُّم، لأنه قد تقدَّمه اسمٌ ظاهرٌ، وهوقولُه: «والله لا يُحبُّ الظالمين» كذا قاله الشيخ[1]، وفيه نظرٌ، إذ يُحْتمل أن يكونَ «والله لا يحب الظالمين» جِيء بها اعتراضاً بين أبعاضِ هذه القصة.

وقوله: «نَتْلُوه» فيه وجهان، أحدُهما: أنه وإنْ كان مضـارعاً لفـظاً فهوماضٍ معنى أي: ذلكَ الذي قَدَّمْناه من قصةِ عيسى وما جَرَى له تَلَوْناه عليك كقوله: «واتَّبعوا ما تَتْلو الشياطين»[2]، والثاني: على بابِه لأنَّ الكلامَ بعدُ لم يَتِمَّ،ولم يفرغ من قصة عيسى عليه السلام إذ بقي منها بقية.

آ. **(٥٩) قوله تعالى: ﴿إنَّ مَثَل عيسى﴾**: جملةٌ مستأنفةٌ لا تعلُّقَ لها بما قبلها تعلُّقاً صناعياً بل معنوياً، وزعم بعضُهم أنَّها جوابٌ لقسم، وذلك القسمُ هو قولُه: «والذِّكرِ الحكيمِ» كأنه قيل: أُقْسم بالذكرِ الحكيم إنَّ مثَلَ عيسى، فيكونُ الكلامُ قد تَمَّ عند قوله: «من الآيات» ثم استأنف قسماً، فالواوُ حرفُ جر لا حرفُ عطف، وهذا بعيدٌ أو ممتنعٌ، إذ فيه تفكيكٌ لنظمِ القرآن وإذهابٌ لرونقه وفصاحته.

قوله: «خَلَقَه من تراب» في هذه الجملة وجهان، أظهرهما: أنها مفسِّرةٌ لوجهِ التشبيه بين المَثَلين، فلا محلَّ لها حينئذ من الإعراب. والثاني: أنها في محل نصب على الحال من آدمَ عليه السلام و«قد» معه مقدرةٌ، والعاملُ فيها معنى التشبيه، والهاءُ في «خَلَقه» عائدةٌ على آدم، ولا تعودُ على عيسى لفسادِ

---

(١) البحر ٢/٤٧٦.

(٢) الآية ١٠٢ من البقرة.

المعنى، وقال ابن عطية[١]: «ولا يجوزُ أن يكون «خلقه» صلةً لآدم ولا حالاً منه، / قال الزجاج[٢]: «إذ الماضي لا يكونُ حالاً أنت فيها، بل هو كلامٌ [١٥٢/أ] مقطوعٌ منه مُضَمَّنٌ تفسيرَ الشأن» قال الشيخ[٣]: «وفيه نظرٌ»، ولم يُبَيِّنْ وجهَ النظرِ، والظاهرُ من هذا النظرِ أنَّ الاعتراضَ وهو قولُه: «لا يكون حالاً أنت فيها» غيرُ لازم، إذ تقديرُ «قد» معه يقرِّبُه من الحال، وقد يَظْهَرُ الجواب عَمَّا قاله الزجاج من قول الزمخشري[٤]: «إنَّ المعنى: قَدَّره جسداً من طين ثم قال له: كن، أي أَنْشَأه بشراً». قال الشيخ[٥]: «ولو كان الخَلْقُ بمعنى الإنشاء لا بمعنى التقديرِ لم يأتِ بقولِه «كن» لأنَّ ما خُلِقَ لا يقال له: كُنْ، ولا يُنْشَأُ إلا إنْ كان معنى «ثم قال له كن» عبارةً عن نَفْخِ الروح فيه.» قلت: قد تعرَّض الواحدي لهذه المسألة فَأَتْقَنها فقال: «وهذا ـ يعني قوله خلقه من تراب ـ ليس بصلةٍ لآدم ولا صفةٍ، لأنَّ الصلة للمبهمات والصفةَ للنكرات ولكنه خبرٌ مستأنفٌ على جهةِ التفسير لحالِ آدمَ عليه السلام» قال: «قال الزجاج[٦] «وهذا كما تقولُ في الكلام: «مَثَلُك كمثلِ زيد» تريد أنك تُشْبهه في فِعْلٍ ثم تخبرُ بقصة زيد، فتقول: فعل كذا وكذا».

وقوله: «كن فيكون» اختلفوا في المقولِ له: كن، فالأكثرون على أنه آدم عليه السلام، وعلى هذا يقعُ الإشكال في لفظ الآية، لأنه إنما يقول له: «كن» قبل أن يخلقَه لابعـده، وههنا يقـولُ: «خَلَقه» ثم قـال له: كن،

---

(١) المحرر ٣/١٠٩.
(٢) معاني القرآن ١/٤٢٨.
(٣) البحر ٢/٤٧٨.
(٤) الكشاف ١/٤٣٣، والحديث الآن عن معنى «خلقه» وليس فيه إشارة لموضوع الصناعة النحوية في كلام الزجاج.
(٥) البحر ٢/٤٧٨.
(٦) معاني القرآن ١/٤٢٨.

والجوابُ: أنَّ الله تعالى أخبرَنا أولاً أنه خَلَقَ آدمَ مِنْ غيرِ ذَكَرٍ ولا أنثى، ثم ابتدأ خبراً آخرَ، أرادَ أَنْ يُخْبِرَنا به فقال: إني مخبرُكم أيضاً بعد خبري الأول أني قلت له: «كن» فكان، فجاء بثم لمعنى الخبرِ الذي تقدَّم والخبرِ الذي تأخر في الذكر، لأنَّ الخَلْقَ تقدَّم على قوله «كن»، وهذا كما تقول: «أُخْبِرُكَ أني أُعطيك اليوم ألفاً، ثم أُخبرك أني أعطيتك أمسِ قبلَه ألفاً» فأمس متقدِّمَ على اليوم، وإنما جاء بثم لأنَّ خبرَ اليوم متقدِّمٌ خبرَ أمسٍ، وجاءَ خبرُ أمس بعد مُضِيِّ خبر اليوم، ومثله قوله: «خَلَقَكم من نفسٍ واحدةً ثم جَعَل منها زوجَها»[1] وقد خَلَقها بعد خَلْق زوجها، ولكن هذا على الخبر دون الخَلْق، لأنَّ التأويلَ: أخبركم أني قد خلقتكم من نفس واحدة؛ لأن حواء قد خُلقت من ضلعه، ثم أُخبركم أني خَلَقْت زوجها منها، ومثلُ هذا مِمَّا جاء في الشعر قوله[2]:

١٣١١ـ إنَّ مَـنْ سـاد ثـم سـاد أبـوه
ثـم قـد سـادَ قـبـل ذلـك جَـدُّهُ

ومعلومٌ أنَّ الأبَ متقدِّمٌ له والجَدَّ متقدمٌ للأب، فالترتيبُ يعودُ إلى الخبر لا إلى الوجودِ، ويجوزُ أَنْ يكونَ المرادُ أنه خلقه قالباً من ترابٍ ثم قال له: كُنْ بَشَراً فيصِحُّ النَّظْمُ. وقال بعضُهم: المقولُ له كن: عيسى، ولا إشكالَ على هذا.

وقوله: «فيكونُ» يجوز أَنْ يكونَ على بابِه مِنْ كونه مستقبلاً، والمعنى: فيكونُ كما يأمرُ الله فيكونُ حكايةً للحال التي يكونُ عليها آدم، ويجوز أن

(١) الآية ٦ من الزمر.

(٢) البيت لأبي نواس، وهو في ديوانه ٤٩٣؛ ورصف المباني ١٧٤؛ والهمع ١٣١/٢؛ والدرر ١٧٣/٢.

يكون «فيكونُ» بمعنى «فكان»، وعلى هذا أكثرُ المفسرين والنحويين، وبهذا فَسَّره ابنُ عباس رضي الله عنه.

والمَثَلُ هنا: منهم مَنْ فَسَّره بمعنى الحال والشأن، قال الزمخشري[1]: «أي: إنَّ شأنَ عيسى وحالَه الغريبة كشأنِ آدم»، وعلى هذا التفسير فالكافُ على بابها من كونها حرفَ تشبيه، وفَسَّر بعضُهم المَثَلَ بمعنى الصفة، قال ابن عطية[2]: «وهذا عندي خطأ وضعفٌ في فَهْمِ الكلام، وإنما المعنى: أن المثلَ الذي تتصوَّرُه النفوسُ والعقولُ مِنْ عيسى هو كـالمُتَصَوَّرِ من آدم، إذ الناسُ كلُّهم مُجْمِعُون[3] [على] أنَّ اللَّـهَ خَلَقَه مِنْ تراب من غيرِ فحلٍ، وكذلك قولُه: «مَثَلُ الجنة»[4] عبارةٌ عن المتصوَّر منها، والكافُ في «كمثل» اسمٌ على ما ذكرناه من المعنى». قال الشيخ[5]: «ولا يَظْهَرُ لي فَرْقٌ بين كلامِه هذا وبين مَنْ جَعَلَ المَثَلَ بمعنى الشأن والحال وبمعنى الصفة». قلت: قد تقدَّم في أولِ البقرة أنَّ المَثَل قد يُعَبَّر به عن الصفة وقد لا يُعَبَّر به عنها، فدلَّ ذلك على تغايُرهما، وقد مَرَّ تفسيرُه وعبارةُ الناسِ فيه، ويَدُلُّ على ذلك ما قاله صاحب[6] «ريّ الظمآن» عن الفارسي قال: «قيل: المَثَلُ بمعنى الصفة، وقولك: صفـةُ عيسى كصفةِ آدم كـلامٌ مُطَّرد، على هـذا جُلُّ اللغـويين والمفسرين، وخالف أبو علي الفارِسي الجميعَ، وقال: المَثَلُ بمعنى الصفة لا يُمْكِنُ تصحيحُه في اللغة، إنما المَثَلُ التشبيهُ، على هذا تدورُ تصاريفُ

(1) الكشاف ١/٤٣٣.

(2) المحرر ٣/١٠٩.

(3) الأصل: «مجموعون» وهو سهو.

(4) الآية ٣٥ من الرعد.

(5) البحر ٢/٤٧٧.

(6) وهو شرف الدين محمد بن عبدالله المرسي الأندلسي المتوفَّى سنة ٦٥٥. انظر: إيضاح المكنون ٣/٦٠٤.

الكلمة، ولا معنى للوصفيةِ في التشابهِ، ومعنى المثل في كلامِهم أنها كلمةٌ يرسلُها قائلُها لحكمةٍ يُشَبِّه بها الأمورَ ويقابِلُ بها الأحوالَ» قلت: فقد فَرَّق بين لفظِ المثل في الاصطلاحِ وبين الصفة.

وقال بعضُهم: إنَّ الكافَ زائدةٌ، وبعضُهم قال: إنَّ «مَثَلاً» زائد. فقد تحصَّل في الكاف ثلاثة أقوال، أظهرها: أنها على بابها من الحرفية وعدمِ الزيادة، وقد تقدَّم تحقيقه. وقال الزمخشري[1]: «فإن قلت: كيف شُبِّه به وقد وُجِد هو بغير أب، ووُجِد آدمُ بغيرِ أب ولا أم؟ قلت: هو مثلُه في أحدِ الطرفين، فلا يَمْنَعُ اختصاصُه دونَه بالطرفِ الآخرِ مِنْ تشبيهِه به، لأنَّ المماثلَةَ مشاركةٌ في بعضِ الأوصافِ، ولأنه شُبِّه به في أنه وُجِد وجوداً خارجاً عن العادةِ المستمرةِ وهما في ذلك نظيران، ولأنَّ الوجود من غير أب وأم أغربُ وأخرقُ للعادةِ من الوجود بغير أب، فَشَبَّه الغريبَ بالأغرب ليكون أقطعَ للخصمِ وأَحْسَمَ لمادة شُبْهته. وعن بعضِ العلماء أنه أُسِر بالروم فقال لهم: لِمَ تعبدون عيسى؟ قالوا: لأنه لا أب له، قال: فآدم أولى لأنه لا أبوين له، قالوا: فإنه كان يحيي الموتى، قال: فحزقيل أَوْلى لأن عيسى أحيا أربعة نفر، وحزقيل أحيا ثمانية آلاف. قالوا: فإنه كان يبرىء الأكمة والأبرص. قال: فجرجيس أولى لأنه طُبِخ وأُحْرِقَ ثم خَرَج سالماً».

قوله: «من تراب» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه متعلِّقٌ بـ «خلقه» أي: ابتداءُ خلقه من هذا الجنس، والثاني: أنه حالٌ من مفعول «خلقه» تقديره: خَلَقه كائناً مِنْ تراب، وهذا لا يساعِدُه المعنى.

آ. (٦٠) **قولُه تعالى: ﴿الحقُّ من ربك﴾**: يجوز أَنْ تكونَ هذه جملةً مستقلةً برأسِها، والمعنى: أنَّ الحقَّ الثابتَ الذي لا يضمحل هو من ربك، ومن جملةِ ما جاء مِنْ ربك قصةُ عيسى وأمِّه فهي حَقٌّ ثابتٌ، ويجوزُ أَنْ «الحق» خبرُ

(١) الكشاف ١/٤٣٣.

مبتدأ محذوف، أي: هو، أي: ما قَصَصْنَا عليك من خبر عيسى وأمه. و«من ربك» على هذا فيه وجهان، أحدهما: أنه حال فيتعلق بمحذوف. والثاني: أنه خبرٌ ثان عندَ مَنْ يُجَوِّزُ ذلك، وتقدَّم نظيرُ هذه الجملة في البقرة[1] والنهيُ له عليه السلام عن الامتراءِ، ولم يكن ممترياً، [وهذا] من الإلهاب والتهييج على الثبات على ماهو عليه من الحق، أو لأنَّ المرادَ به غيره.

آ. (٦١) **قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حاجَّكَ﴾**: يجوز في «مَنْ» وجهان، أحدهما: أن تكونَ شرطيةً وهو الظاهر أي: إنْ حاجَّك أحدٌ فقلْ له: كيتَ وكيتَ، ويجوز أَنْ تكونَ موصولةً بمعنى الذي، وإنما دَخَلَتِ الفاءُ في الخبر لتضمُّنه معنى الشرط. والمُحاجَّة مُفاعلة وهي من اثنين، وكان الأمر كذلك.

قوله: «فيه» متعلق بحاجَّك أي: جادَلك في شأنه، والهاء فيها وجهان، أظهرهما: عَوْدُها على عيسى عليه السلام. والثاني عَوْدُها على الحق، وقد يتأيَّد هذا بأنه أقربُ مذكورٍ، إلاَّ أنَّ الأول أظهرُ لأن عيسى هو المُحَدَّث عنه وهو صاحب القصة.

قوله: «مِنْ بعدِ ما جاءك» متعلِّقٌ بحاجِّك أيضاً، و«ما» يجوز أن تكون موصولة اسميةً، ففاعلُ «جاءك» ضميرٌ يعودُ عليها أي: من بعد الذي جاءك هو، و«من العلم» حالٌ / من فاعل «جاءك»، ويجوز أن تكونَ موصولةً [١٥٢/ب] حرفية، وحينئذٍ يقال: يلزم من ذلك خُلُوُّ الفعل من الفاعل، أو عَوْدُ الضمير على الحرف، لأن «جاءك» لا بُدَّ له من فاعل، وليس معنا شيءٌ يَصْلُحُ عَوْدُه عليه إلا «ما» وهي حرفيةٌ. والجوابُ: أنه يجوز أن يكون الفاعلُ قولَه «من العلم» و«من» مزيدةٌ، أي بعد ما جاءك العلم أي: بعد مجيء العلم، وهذا إنما يتخرَّج على قول الأخفش[2] لأنه لا يَشْتَرط في زيادتها شيئاً. و«مِنْ» في

---

(١) الآية ١٤٧: «الحق من ربك فلا تكونن من الممترين».

(٢) انظر: معاني القرآن ١/٩٨.

«من العلم» يُحْتمل أن تكونَ تبعيضيَّةً وهو الظاهرُ وأَنْ تكونَ لبيان الجنس.

قوله: «تعالوا» العامةُ على فتح اللام لأنه أمرٌ من: تعالَى يَتَعالى، كترامى يترامى، وأصلُ ألفِه ياءٌ، وأصلُ هذه الياء واو، وذلك أنه مشتقٌ من العلوِّ وهو الارتفاع كما سيأتي بيانُه في الاشتقاق، والواوُ متى وقَعَتْ رابعةً فصاعداً قُلِبَتْ ياءً فصار تعالَوَ: تعالَيَ، فتحرَّك حرفُ العلة وانفتح ما قبلَه فَقُلِب ألفاً فصار: تعالَى كتَرامى وتغازَى، فإذا أَمَرْتَ منه الواحدَ قلت: تعالَ يا زيدُ، بحَذْفِ الألف، وكذا إذا أَمَرْتَ الجمعَ المذكَّر قلت: تعالَوا؛ لأنك لمَّا حَذَفْتَ الألف لأجلِ الأمرِ أبقَيْتَ الفتحَة مُشْعرةً بهـا. وإن شئت قلت: الأصل: تعالَيُوا، وأصلُ هذه الياءِ واوٌ كما تقدَّم، ثم استُثْقِلت الضَّمةُ على الياءِ فَحُذِفَتْ ضمتُها فالتقى ساكنان، فحُذِف أولُهما وهو الياء لالتقاء الساكنين وتُـرِكت الفتحةُ على حالِها. وإنْ شئت قلت: لَمَّا كان الأصلُ: تعالَيُوا تحرَّك حرف العلة وانفتح ما قبله وهو الياء فَقُلِب ألفاً فالتقى ساكنان، فحُـذِف أولُهما وهو الألف وبقيت الفتحة دالة عليه.

والفرقُ بين هذا وبين الوجه الأول أن الألف في الوجه الأول حُذِفَت لأجل الأمر وإن لم تتصل به واو ضمير، وفي هذا حُذِفت لالتقائها مع واو الضمير. وكذلك إذا أَمَرْتَ الواحدة تقول لها «تعالَيْ»، فهذه الياء هي ياء الفاعلة من جملة الضمائر، والتصريفُ كما تقدم، إلا أنك تقول هنا: الكسرة على الياءَ بَدَلُ الضمة هناك، وأمَّا إذا أَمَرْتَ المثنى فإن الياء تثبت فتقول: يا زيدان تعالَيا، ويا هندان تعاليا أيضاً، يَسْتوي فيه المذكـران والمؤنثان، وكذلك أمرُ جماعة الإناث تَثْبُت فيه الياء تقول: يا نسوة تعالَيْن، قال تعالى: «فتعالَيْن أمتِّعْكن»[1] إذ لا مقتضى للحذف ولا للقلبِ، وهو ظاهرٌ بما تمهَّد من القواعد.

---

(١) الآية ٢٨ من الأحزاب.

وقرأ الحسن وأبو السمَّال وأبو واقد[1]: «تعالُوا» بضم اللام، ووجَّهوها على أن الأصل: تعالَيُوا كما تقدم، فاستثقلت الضمة على الياء فنُقِلت إلى اللام بعد سَلْب حركتِها فبقي: تعالُوا بضم اللام. قال الزمخشري في سورة النساء[2]: «وعلى هذه القراءة قال الحمداني[3]:

١٣١٢ـ ....

تعـالِي أقـاسِمْـك الهمـومَ تعـالِي

بكسرِ اللام»، وقد عابَ بعضُ الناسِ[4] عليه في استشهاده بشعر هذا المُولَّدِ المتأخر، وليس بعيبٍ فإنه ذَكَرَه استئناساً وهذا كما تقدَّم في أولِ البقرة عندما أَنْشَدَ لحبيب:[5]

١٣١٣ـ هـمـا أَظْلَمَـا حـالَيَّ ثَمَّـتَ أَجْلَيـا

....

واعتذر هو عن ذلك بما قَدَّمْتُه عنه فكيف يُعابُ عليه شيءٌ عَرَفَه ونَبَّه عليه واعتَذَر عنه؟

والذي يَظْهَرُ في توجيهِ هذه القراءةُ أنهم تناسَوا الحرفَ المحذوف حتى كأنهم تَوَهَّمُوا أنَّ الكلمة بُنِيَتْ على ذلك، وأنَّ اللامَ هي الآخِرُ في الحقيقة فلذلكَ عُومِلَتْ معامَلَةَ الآخِرِ حقيقةً فَضُمَّت قبلَ واو الضميرِ وكُسِرَتْ قبل يائه كما ترى، ويَدُلُّ على ما قلتُه أنهم قالوا في «لَمْ أُبَلِهْ»: إنَّ الأصلَ: «أبالي» لأنه

(١) البحر ٢/٤٧٩؛ الشواذ ٢١.

(٢) الكشاف ١/٥٣٦ عند الآية ٦١ من النساء.

(٣) ديوانه ٣٢٥ وصدره:

أيـا جارتـا مـا أَنْصَفَ الـدهـرُ بيننـا

والحمداني هو أبو فراس ابن عم سيف الدولة.

(٤) لعله يعني به أبا حيان في البحر ٣/٢٨٠.

(٥) تقدم برقم ٢٤٩.

مضارع بالَى، فلمَّا دخل الجازمُ حَذَفوا له حرفَ العلةِ على القاعدة ثم تناسَوا ذلك الحرفَ فَسَكَّنُوا للجازمِ اللامَ لأنها كالأخيرِ حقيقةً، فلما سكنت اللام التقى ساكنان: هي والألف قبلَها فَحُذِفَت الألف لالتقاء الساكنين، وهذا التعليلُ أَوْلَى لأنه يَعُمُّ هذه القراءةَ والبيت المذكور، وعلى مقتضى تعليله هو[1] يقال: الأصل: تعالَيِي[2]، فاستُثْقِلَت الكسرةُ على الياء، فَنُقِلَت إلى اللام بعد سَلْبِهَا حركَتَها، ثم حُذِفَتِ الياءُ لالتقاء الساكنين.

وتعالَ: فعلٌ صريحٌ وليس باسمِ فعلٍ لاتصال الضمائر المرفوعة البارزة به. قيل: وأصلُهُ طَلَبُ الإقبال من مكانٍ مرتفع تفاؤلاً بذلك، وإدناءً للمدعوّ، لأنه من العلو والرفعة، ثم تُوُسِّع فيه فاستُعْمِلَ في مجرد طلب المجيء، حتى يُقالُ ذلك لمن يريدُ إهانَته كقولك للعدوّ: تعالَ، ولمَنْ لا يَعْقِل كالبهائِم ونحوها، وقيل: هو الدعاءُ لمكانٍ مرتفعٍ، ثم تُوُسِّع فيه حتى استُعْمِلَ في طَلَبِ الإقبالِ إلى كل مكانٍ حتى المنخفضِ.

و «نَدْعُ» جزمٌ على جوابِ الأمرِ إذ يَصِحُّ أَنْ يقالَ: إنْ تتعالَوا نَدْعُ.

قوله: «ثمَ نَبْتَهِلْ» أتى بثم هنا تنبيهاً لهم على خطابِهم في مباهلته، كأنه يقولُ لهم: لا تعجلوا وَتَأَنَّوا لعله أَنْ يظهر لكم الحق، فلذلك أتى بحرف/ [١٥٣/أ] التراخي.

والابتهال: افتعالٌ من البُهْلَة، والبهلة بفتح الباء وضمها، وهي اللعنة، قال الزمخشري:[3] «ثم نتباهل بأن نقول: لعنةُ الله على الكاذب منا ومنكم، والبهلة بالفتح والضم: اللعنة، وبَهَله الله: لعنه الله وأبعده من رحمته، من

---

(١) أي التعليل السابق الذي أورده، وكان قد نقله عن أبـي حيان في البحر ١/٤٧٩ دون أن ينص.

(٢) الياء الأولى ياء الفعل كُسِرت لوجود الياء بعدها، والياء الثانية ياء المؤنثة المخاطبة.

(٣) الكشاف ١/٤٣٤.

قولك: أبهله إذا أهمله، وناقةٌ باهل: لا صِرار عليها، وأصل الابتهال هذا ثم استُعمل في كل دعاء يُجْتهد فيه وإن لم يكن التعاناً» قلت: ما أحسنَ ما جُعِلَ الافتعال هنا بمعنى التفاعل، لأن المعنى لا يَجيء إلا على ذلك، وتفاعَلَ وافْتَعَلَ أخَوان في مواضع نحو: اجتَوَروا وتجاوروا، واشْتَوروا وتشاوروا، ولذلك صَحَّت واو اجتَوَر واشْتَوَر، وقوله: «وإن لم يكن التعاناً» يعني أنه اشتهر في اللغة: فلان يَبْتَهِل إلى الله في قضاءِ حاجته، ويبتهل في كشف كربته.

وقال الراغب:[1] «أصل البَهْل: كونُ الشيءِ غيرَ مراعَى. والباهل: البعيرُ المُخَلَّى عن قَيْدِه أو عن سمةٍ، أو المُخَلَّى ضَرْعُها عن صِرار»، وأنشد لامرأة:[2]

«أتيتُـكَ باهِـلاً غيـرَ ذاتِ صِـرار»

وأَبْهَلْتُ فلاناً: خلَّيْتُه وإرادتَه، تشبيهاً بالبعير الباهل، والبَهْل والابتِهال في الدعاء: الاسترسالُ فيه والتضرع نحو: «ثم نبتهلْ فنجعلْ»[3]، ومنْ فَسَّر الابتهالَ باللَّعْن فلأجلِ أنَّ الاسترسالَ في هذا المكانِ لأجل اللعنِ، قال الشاعر:[4]

١٣١٤ـ .... نَـظَرَ الـدهـرُ إليـهـم فـابْتَـهَـلْ

قلت: هذا الشطرُ للبيد، وأول البيت:

---

(١) المفردات ٦١.

(٢) ليس هذا بالإنشاد، وإنما هو قول ورد لأعرابية أمام زوجها في المفردات ٦١، وشرحه بقوله: أبَحْتُ له جميع ما كنت أملكه، لم أستأثر بشيء دونه. وانظر: الصحاح «بهل».

(٣) الآية ٦١ من آل عمران.

(٤) ديوان لبيد ١٩٧. والقروم: السادة.

١٣١٥ـ مِـنْ قُـرومٍ سـادةٍ فـي قـومِـهـم
نَـظَرَ الـدهـرُ إليـهـمْ فـابْتَـهَـلْ

وظاهِرُ هذا أنَّ الابتهالَ عامٌ في كلِّ دعاءٍ لَعناً كانَ أو غيرَه، ثم خُصَّ في هذه الآيةِ باللَّعْنِ.

وظاهِرُ عبارةِ الزمخشري[1] أنَّ أصلَهُ خصوصيتُه باللَّعْنِ، ثم تُجُوِّزَ فيه فاستُعْمِلَ في اجتهادٍ في دعاءٍ لَعْناً كانَ أو غيرَه، والظاهِرُ من أقوالِ اللغويين ما ذكرَهُ الراغِبُ. وقال أبو بكر بن دريد في مقصورتِه:[2]

١٣١٦ـ لـم أَرَ كـالـمُـزْنِ سَـوامـاً بُـهَّـلا
تَـحْـسَـبُـهَـا مَـرْعِـيَّـةً وَهِـي سُـدى

بُهَّلاً: ج باهِلة أي: مهملة، وفاعِلة يُجْمع على فُعَّل نحو: ضُرَّب، والسُّدى: المهمل أيضاً.

وقوله: «فنجعلْ» هي المتعديةُ لاثنين بمعنى: نُصَيِّر، و«على الكاذبين» هو المفعول الثاني.

آ. (٦٢) **قوله تعالى: ﴿إنَّ هذا لهو القَصَصُ﴾**: يجوزُ أَنْ يكونَ «هو» فصلاً، والقصصُ خبر «إنَّ»، و«الحقُّ» صفتُهُ، ويجوزُ أَنْ يكون «هو» مبتدأ و«القَصَصُ» خبرَه، والجملةُ خبرَ «إنَّ»، والإِشارةُ بهذا إلى ما تقدَّم ذكرُه من أخبارِ عيسى عليه السلام، وقيل: بل هو إشارةٌ لِما بعدَه وهو قولُه: «وما مِنْ إله إلا اللَّـهُ». وضُعِّفَ هذا بوجهين، أحدُهما: أنَّ هذا ليس بقصص، والثاني:

---

(١) الكشاف ١/٤٣٤.

(٢) ديوانه ١٢٨. والسوام: الإبل الراعية. وأبو بكر محمد ابن الحسن روى عن الرياشي وأبـي حاتم وروى عنه السيرافي له: الجمهرة والأمالي. مات ٣٢١. انظر: مراتب النحويين ٨٤؛ ومعجم الأدباء ١٨/١٣٠؛ والبغية ١/٧٦.

أنه مقترنٌ بحرفِ العطفِ، وقد اعتذر بعضهم عن الأول فقال: إنْ أراد بالقصص الخبرَ فَيَصِحُّ على هذا، ويكون التقدير: إنَّ الخبر الحق أنه ما من إله إلا الله، ولكن الاعتراض الثاني باقٍ لم يُجَبْ عنه.

والقَصَصُ: مصدرُ قولهم: قَصَّ فلان الحديثَ يَقُصُّه قَصّاً وقَصَصاً. وأصلُه: تتبُّعُ الأثرِ، يقال: «فلان خَرَجَ يَقُصُّ أثرَ فلان» أي: يَتْبعه ليعرفَ أين ذَهَبَ؟ ومنه قولُه تعالى: «وقالت لأختِهِ قُصِّيه»[1] أي: اتِّبعي أثره وكذلك القاصُّ في الكلام لأنه يتتَّبع خبراً بعد خبر. وقد تقدَّم التنبيه على قراءتَيْ: «لَهْو» بسكون الهاء وضمِّها، إجراءً له مُجْرَى عَضُد.

قال الزمخشري:[2] «فإنْ قلت لِمَ جاز دخول اللام على الفصل؟ قلت: إذا جاز دخولها على الخبر فدخولُها على الفصلِ أجوزُ، لأنها أقربُ إلى المبتدأ منه، وأصلُها أَنْ تدخُلَ على المبتدأ».

قوله: «وما من إله إلا اللَّـهُ» يجوز فيه وجهان، أحدهما: أن «من إله» مبتدأ، و«مِنْ» مزيدةٌ فيه، و«إلا اللَّـهُ» خبره تقديره: ما إله إلا اللَّـهُ، وزيدت «مِنْ» للاستغراق والعموم. قال الزمخشري:[3] «ومِنْ في قوله «وما مِنْ إله إلا الله» بمنزلةِ البناءِ على الفتح في «لا إله إلا اللَّـهَ» في إفادةِ معنى الاستغراقِ» قـلت: الاستغراقُ في «لا إله إلا اللَّـهُ» لم نَسْتفِدْه من البناء على الفتحِ بل استفدناه من «مِنْ» المقدرة الدالة على الاستغراق، نصَّ النَّحْويون على ذلك، واستدلُّوا عليه بظهورها في قول الشاعر:[4]

(١) الآية ١١ من القصص.
(٢) الكشاف ١/٤٣٥.
(٣) الكشاف ١/٤٣٥.
(٤) تقدم برقم ٩٤.

١٣١٧ـ فقـام يـذودُ النـاسَ عنهـا بسيفِـه
فقـال ألا لا مِنْ سبيـلٍ إلى هنـدِ

والثاني: أن يكونَ الخبرُ مضمراً تقديرُه: وما من إلهٍ لنا إلا الله، و «إلا اللَّـهُ» بدلٌ من موضع «من إله» لأن موضعَه رفعٌ بالابتداء، ولا يجوزُ في مثله الإبدالُ من اللفظِ، لئلا يَلْزَمَ زيادةُ مِنْ في الواجب، وذلك لا يجوز عند الجمهور، ويجوز في مثل هذا التركيب نصبُ ما بعد «إلا» على الاستثناء، ولكنه لم يُقرأْ به، إلا أنه جائز لغةً، تقول: «لا إله إلا اللَّـهُ» برفع الجلالة بدلاً من الموضع، ونصبِها على الاستثناء من الضميرِ المستكنِّ في الخبرِ المقدَّر، إذ التقديرُ: لا إله استقر لنا إلا الله.

وقوله: «وإنَّ اللَّـهَ لهو العزيز الحكيم» كقوله: «إنَّ هذا لهو القصص».

[١٥٣/ب] آ. (٦٣) **قوله تعالى: ﴿فإنْ تَوَلَّوا﴾**: / يجوزُ أَنْ يكونَ مضارعاً وحُذفت منه إحدى التاءين [تخفيفاً على حدّ] قراءة «تَنَزَّلُ الملائكةُ»[١] و «تَذَكَّرون»[٢] ويؤيِّد هذا نَسَقُ الكلامِ ونظمُه في خطاب مَنْ تقدم في قوله تعالى «تعالوا» ثم جرى معهم في الخطاب إلى أَنْ قال لهم: فإنْ تَوَلَّوا. وقال أبو البقاء:[٣] «ويجوز أن يكونَ مستقبلاً تقديرُه: فإنْ تتولَّوا، ذكره النحاس[٤] وهو ضعيف؛ لأنَّ حرفَ المضارعة لا يُحْذَفُ» قلت: وهذا ليس بشيء؛ لأن حرف المضارعة يُحْذَفُ في هذا النحو من غير خلاف، وسيأتي من ذلك طائفةٌ كثيرة، وقد أجمعوا على الحذف في قوله: «تَنَزَّلُ الملائكةُ والروحُ فيها»[٥]

---

(١) الآية ٤ من القدر، وهي قراءة العامة.
(٢) الآية ١٥٢ من الأنعام وهي قراءة حفص كما في السبعة ٢٧٢ «لعلكم تذكرون».
(٣) الإملاء ١/١٣٨.
(٤) إعراب القرآن ١/٣٣٩.
(٥) الآية ٤ من القدر.

ويجوز أن يكونَ ماضياً أي: فإن تَوَلَّى وفدُ نجران المطلوبُ مباهلتُهم، ويكون على ذلك في الكلام التفاتٌ، إذ فيه انتقال من خطابٍ إلى غيبة.

وقوله: «بالمفسدين» مِنْ وقوعِ الظاهرِ موقعَ المضمرِ تنبيهاً على العلة المقتضيةِ للجزاءِ، وكانَ الأصل: فإنَّ الله عليمٌ بكم،على الأول، وبهم،على الثاني.

آ. (٦٤) **قوله تعالى: ﴿إلى كلمة﴾**: متعلِّقٌ بتعالَوا فَذَكَرَ مفعول «تعالوا» بخلاف «تعالَوا» قبلَها فإنه لم يَذكُرْ مفعولَه، لأنَّ المقصودَ مجردُ الإقبال، ويجوز أن يكونَ حَذْفُه للدلالةِ عليه تقديرُه: تعالوا إلى المباهلة.

وقرأ العامة «كَلِمة» بفتح الكاف وكسر اللام، وهو الأصل. وأبو السَّمَّال[1] «كِلْمة» بزنة سِدْرة، وكَلْمة كضَرْبة، وتقدم هذا قريباً. و «كلمةٍ» مفسَّرةٌ بما بعدها من قوله: «ألَّا نعبدَ» فالمرادُ بها كلامٌ كثير، وهذا مِنْ بابِ إطلاق الجزء، والمرادُ به الكل، ومنه تسميتُهم القصيدةَ جمعاً: قافية، والقافية جزءٌ منها، قال:[2]

١٣١٨ـ أُعَلِّمه الرماية كلَّ يومٍ
فلمَّا اشْتَدَّ ساعِدُه رماني
وكم عَلَّمْتُه نظمَ القوافي
فلمَّا قال قافيةً هجاني

ويقولون: «كلمةُ الشهادة» يَعْنُون: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:[3] «أصدقُ كلمةٍ قالها شاعر كلمةُلبيد»:[4] يريد قوله:

---

(١) شواذ القراءات ٢١؛ البحر ٤٨٢/٢.
(٢) البيتان لمعن بن أوس أو مالك بن فهم أو عقيل بن علفة،وهما في اللسان: سدد، وشرح شواهد الألفية للعيني ٢٠/١.
(٣) البخاري: مناقب الأنصار (الفتح) ١٤٩/٧؛ ابن ماجه: الأدب ١٢٣٦/٢.
(٤) تقدم برقم ٣٨٤.

١٣١٩ـ ألا كـلُّ شيءٍ مـا خـلا اللَّـهَ بـاطـلُ
وكـلُّ نـعـيـمٍ لا محـالـةَ زائـلُ

وهذا كما يُسَمُّونَ الشيءَ بجزأيه في الأعيان لأنه المقصودُ منه، قالوا لربيبة القوم ـ وهو الذي ينظر لهم ما يحتاجون إليه ـ عَيْن، فأطلقوا عليه عيناً. وقال بعضهم: وُضِعَ المفرد موضعَ الجمع، كما قال:[1]

١٣٢٠ـ بهـا جِيَفُ الحَسْـرى فـأمَّـا عِـظامُهـا
فَـبِـيضٌ وأَمَّـا جِـلْدُهـا فَصَـلِيبُ

وقيل: أُطلقت الكلمة على الكلمات لارتباطِ بعضِها ببعضٍ، فصارت في قوة الكلمةِ الواحدةِ، إذا اختلَّ جزءٌ منها اختلَّت الكلمة، لأن كلمة التوحيد: لا إله إلا الله، هي كلماتٌ لا تتِمُّ النسبةُ المقصودةُ فيها مِنْ حَصْرِ الإلهية في الله إلا بمجموعها.

وقرأ العامة: «سواءٍ» بالجر نعتاً لكلمة بمعنى عدل، ويَدُلُّ عليه قراءةُ عبدالله:[2] «إلى كلمة عدل» وهذا تفسيرٌ لا قراءة. و«سواء» في الأصل مصدر، ففي الوصف التأويلاتُ الثلاثة المعروفة، ولذلك لم يُؤَنَّث كما لم يُؤَنَّث بـ «امرأة عدل».

وقرأ الحسن: «سواء» بالنصبِ وفيها وجهان، أحدهما: نصبُها على المصدر، قال الزمخشري:[3] «بمعنى استوت استواءً»، وكذا الحوفي. والثاني: أنه منصوبٌ على الحال، وجاءت الحالُ من النكرة، وقد نَصَّ سيبويه عليه واقتاسه، كذا قال الشيخ[4]، ولكنَّ المشهورَ غيرُه، والذي حَسَّن مجيئَها

---

(١) تقدم برقم ١٥٤.
(٢) البحر ٢/٤٨٣؛ الشواذ ٢١.
(٣) الكشاف ١/٤٣٥.
(٤) البحر ٢/٤٨٣؛ والكتاب ١/٢٧٢.

من النكرةِ هنا كونُ الوصفِ بالمصدر على خلاف الأصل، والصفة والحال متلاقيان من حيث المعنى، وكأن الشيخ غَضَّ من تخريج الزمخشري والحوفي فقال:[1] «والحالُ والصفةُ متلاقيان من حيث المعنى، والمصدرُ يحتاج إلى إضمار عامل وإلى تأويل «سواء» بمعنى استواء، والأشهرُ استعمال «سواء» بمعنى اسم الفاعل أي: «مُسْتَوٍ» قلت: وبذلك فَسَّرها ابن عباس فقال: «إلى كلمةٍ مستوية».

قوله: «أَنْ لا نعبدَ» فيه ستةُ أوجه، أحدُها: أنه بدلٌ من «كلمة» بدلُ كلٍ من كل، الثاني: أنه بدلٌ من «سواء»، جَـوَّزه أبو البقـاء[2]، وليس بواضح، لأنَّ المقصودَ إنما هـو الموصـوفُ لا صفتُه، فنسبـةُ البدليـة إلى الموصوف أولى. وعلى الوجهين فإنَّ وما في حيزها في محل جر. الثالث: أنه في محل رفع خبراً لمبتدأ مضمر، والجملة استئنافُ جوابٍ لسؤال مقدر، لأنه لما قيل: تعالَوا إلى كلمة» قال قائل: ما هي؟ فقيل: هي أَنْ لا نعبد، وعلى هذه الأوجهِ الثلاثة فـ «بين» منصوبٌ بسواء ظرفٌ له أي: يقع الاستواء في هذه الجهةِ، وقد صرَّح بذلك زهير حيث قال:[3]

١٣٢١ـ أرُونـا خـطةً لا عـيـبَ فـيـهـا
يُسَـوِّي بـيـنـنـا فـيـهـا الـسَّـواءُ

والوقفُ التام حينئذٍ عند قوله «من دون الله» لارتباطِ الكلام معنى وإعراباً. الرابع: أن تكونَ «أن» وما في حَيِّزها في محل رفع بالابتداء، والخبرُ الظرفُ قبله.

الخامس: جَوَّز أبو البقاء[4] أن يكونَ فاعلاً بالظرفِ قبلَه، وهذا إنما

---

(١) البحر ٢/٤٨٣.
(٢) الإملاء ١/٢٣٨.
(٣) تقدم برقم ١٤٢.
(٤) الإملاء ١/١٣٨.

يتأتى على رأي الأخفش، إذ لم يعتمدِ الظرفُ، وحينئذٍ يكون الوقفُ على «سواء» ثم يُبتدأ بقوله: «بيننا وبينكم أن لا نعبد» وهذا فيه بُعْدٌ من حيث المعنى ثم إنهم جَعَلوا هذه الجملةَ صفةً لكلمة، وهذا غلطٌ لعدم رابِطٍ بين الصفة والموصوفِ وتقديرُ العائد ليس بالسهل، وعلى هذا فقولُ أبـي البقاء: «وقيل: تَمَّ الكلام على «سواء» ثم استأنف فقال: «بيننا وبينكم أنْ لا نعبد» أي بيننا وبينكم التوحيدُ، فعلى هذا يكون «أن لا نعبد» مبتدأ، والظرف خبرَه، والجملةُ صفةً للكلمة»/ غيرُ واضح، لأنه من حيث جَعَلَها صفةً كيف يحسن [١٥٤/أ] أن يقولَ: تَمَّ الكلام على «سواء» ثم استأنف، بل كان الصواب على هذا الإعراب أن تكون الجملةُ استئنافيةً كما تقدم.

السادس: أن يكونَ «أن لا نعبد» مرفوعاً بالفاعلية بسواء، وإلى هذا ذهب الرماني فإنَّ التقدير عنده: إلى كلمةٌ مُسْتَوفيها بيننا وبينكم عدمُ عبادة غير الله تعالى، قال الشيخ:[1] «إلّا أنَّ فيه إضمارَ الرابط وهو «فيها» وهوضعيف».

قوله: «فإنْ تَوَلَّوا فقولوا» قال أبو البقاء:[2] «هو ماض ولا يجوز أن يكون التقدير: «فإن تتولوا» لفسادِ المعنى لأن قوله: «فقـولوا اشهـدوا» خطابٌ للمؤمنين وتتولَّوا» للمشركين، وعند ذلك لا يبقى في الكلام جوابُ الشرط، والتقديرُ: فقولوا: لهم. وهذا الذي قاله ظاهرٌ جداً.

آ. **(٦٥) وقوله تعالى: ﴿لِمَ تُحَاجُّون﴾**: هي «ما» الاستفهامية دخل عليها حرفُ الجر فَحُذِفَت ألفها، وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك في البقرة، واللامُ متعلقةٌ بما بعدَه، وتقديمُها على عامِلِها واجبٌ لجَرِّها ما له صدرُ الكلام. وقوله: «في إبراهيم» لا بدَّ من مضافٍ محذوف أي: في دينِ إبـراهيم وشريعته، لأنَّ الذواتِ لا مجادَلَةَ فيها.

---

(١) البحر ٢/٤٨٣.

(٢) الإملاء ١/١٣٨.

وقوله: «وما أُنزلت التوراة» الظاهرُ أنَّ الواوَ للحالِ كهي في قوله: «لِمَ تكفرون بآياتِ الله وأنتم تشهدون»[1] أي: كيف تُحاجُّون في شريعته والحالُ أن التوراةَ والإنجيل متأخران عنه؟ وجَوَّزوا أن تكون عاطفةً وليس بالبيِّن، وهذا الاستفهامُ للإنكارِ والتعجب. وقولُه: «إلا من بعده» متعلِّقٌ بأُنزلت، وهو استثناء مفرغ.

آ. (٦٦) **قوله تعالى: ﴿ها أنتم هؤلاء﴾**: الكلامُ على هذه الآيةِ فيه صعوبةٌ وإشكالٌ فيُحتاج من أجلِ ذلك إلى بَسْطٍ في العبارة، ولنبدأ أولاً بضبط قراءاتِها وتفسيرِ معناها، فإنَّ الإعراب متوقف على ذلك، فأقولُ: القُرَّاء في ذلك على أربع مراتب، المرتبة الأولى للكوفيين[2]، وابن عامر والبزي عن ابن كثير: «ها أنتم» بألف بعد الهاء وهمزةٍ مخففة بعدها. المرتبة الثانية لأبي عمرو وقالون عن نافع: بألف بعد الهاء وهمزةٍ مسهلة بينَ بينَ بعدها. المرتبة الثالثة لورش وله وجهان، أحدهما: بهمزة مسهلة بينَ بينَ بعد الهاء دونَ ألفٍ بينهما، الثاني: بألف صريحة بعد الهاء من غير همز بالكلية. المرتبة الرابعة: لقنبل بهمزةٍ محققة بعد الهاء دون ألف.

وأمَّا المعنى: فقال قتادة والسدي والربيع وجماعة كثيرة: إن الذي لهم به علم هو دينُهم الذي وجدوه في كتبهم وثبَتَتْ صحتُه لديهم، والذي ليس لهم به علمٌ هو شريعةُ إبراهيم وما كان عليه مِمَّا ليس في كتبهم، ولا جاءَتْ به إليهم رسلُهم، ولا كانوا معاصِريه فَيَعْلَمُون دينه، فجدالُهم فيه مجردُ عنادٍ ومكابرة. وقيل: الذي لهم به علم أمر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه موجودٌ عندهم في كتبِهم بنَعْتِه، والذي ليس لهم به علم هو أمر إبراهيم عليه

---

(١) الآية ٧٠ من آل عمران.

(٢) السبعة ٢٠٧؛ الكشف ١/٣٤٦؛ القرطبي ٤/١٠٨؛ البحر ٢/٤٨٥.

السلام. وقال الزمخشري:[1] «يعني ها أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى، وبيانُ حماقتكم وقلةِ عقولكم أنكم جادلتم فيما لكم به علمٌ مِمَّا نطق به التوراة والإنجيل، فلِمَ تُحاجُّونَ فيما ليس لكم به علمٌ ولا نَطَق به كتابكم مِنْ دينِ إبراهيم؟».

واختلف الناسُ في هذه الهاءِ فمنهم مَنْ قال: إنها ها التي للتنبيه الداخلةِ على أسماء الإشارة، وقد كَثُرَ الفصلُ بينها وبين أسماء الإشارة بالضمائر المرفوعةِ المنفصلة نحو: ها أنت ذا قائماً، وها نحن وها هم هؤلاء قائمون، وقد تُعاد مع الإشارة بعد دخولها على الضمائر توكيداً كهذه الآية، ويَقِلُّ الفصلُ بغير ذلك كقوله:[2]

١٣٢٢ـ تَعَلَّمَنْ هالعمرُ اللَّه ذا قَسَماً
فاقدِرْ بذَرْعِك وانظرْ أينَ تَنْسَلِكُ

وقال النابغة:[3]

١٣٢٣ـ ها إنَّ تا عِذْرَةً إن لا تكن نَفَعَتْ
فإنَّ صاحبَها قد تاهَ في البلد

ومنهم مَنْ قال: إنها مبدلةٌ من همزةِ استفهام، والأصلُ: أأنتم، وهو استفهامُ إنكار، وقد كَثُر إبدال الهمزةِ هاءً وإن لم ينقس[4]، قالوا: هَرَقْت وهَرَحْت وهَبَرْت، وهذا قول أبي عمرو بن العلاء وأبي الحسن الأخفش وجماعة، واستحسنه أبو جعفر[5]، وفيه نظرٌ من حيث إنه لم يثبت ذلك في همزة الاستفهام، لم يُسْمع منهم: هَتَضْرِبُ زيداً بمعنى: أتضرب زيداً. وإذا

(١) الكشاف ١/٤٣٥.
(٢) تقدم برقم ٦٤٤.
(٣) ديوانه ٢٦؛ وابن يعيش ٨/١١٣. واللسان: تا،؛ والخزانة ٢/٤٧٨. عذرة: معذرة.
(٤) انظر: الممتع ٣٩٩.
(٥) يعني النحاس، انظر: إعراب القرآن ١/٣٤٠.

لم يثبت ذلك فكيف يُحمل هذا عليه؟ هذا معنى ما اعترض به الشيخ[1] على هؤلاء الأئمة، وإذا ثَبَتَ إبدال الهمزة هاءً هانَ الأمر، ولا نظرَ إلى كونِها همزةَ استفهام ولا غَيرها.

وهذا ــ أعني كونَها همزةَ استفهام أُبدلت هاءً ــ ظاهرٌ على قراءة قنبل وورش لأنهما لا يُدْخِلان ألفاً بين الهاء وهمزة «أنتم» لأنَّ إدخالَ الألف إنما كان لاستثقال توالي همزتين، فلمَّا أُبْدِلت الهمزةُ هاءً زال الثقل لفظاً، فلم يُحْتج إلى ألفٍ فاصلة، وقد جاءَ إبدالُ همزة الاستفهام هاءً قال[2]:

١٣٢٤ــ وأَتى صـواحِبُهـا يَقُلْنَ: هـذا الـذي
مَنَـحَ الـمـودةَ غيـرَنـا وجَـفـانـا

يريد: أذا الذي؟ ويَضْعُفُ جَعْلُها على قراءتهما ها التي للتنبيه لأنه لم يُحْفظ حَذْفُ ألفها، لا يقال: «هذا زيد» بحذفِ ألف «هـا» كذا قيل، قلت: وقد حَذَفَها ابن عامر في ثلاثة مواضع، إلا أنه ضم الهاء الباقية بعد حذف الألف، فقرأ في الوصل: «يا أَيُّهُ الساحر»[3] و «أَيُّهُ المؤمنون»[4] في النور و «أيُّهُ الثَّقَلان»[5] في الرحمن، لكن إنما فَعَل ذلك إتباعاً للرسم لأنَّ الألف حُذِفَتْ في مرسوم مصحف الشام في هذه الثلاثة، وعلى الجملة فقد ثَبَت حَذْفُ ألف «ها» التي للتنبيه.

وأمَّا مَنْ أثبت الألف بين الهاء وبين همزة «أنتم» فالظاهر أن «ها» للتنبيه

---

(١) البحر ٤٨٦/٢.
(٢) نسب في اللسان «ذا» إلى جميل وليس في ديوانه، وهو في رصف المباني ٤٠٣؛ والبحر ٤٨٦/٢؛ والممتع ٤٠٠؛ ابن يعيش ٤٢/١٠؛ والمغني ٣٨٤.
(٣) الآية ٤٩ من الزخرف.
(٤) الآية ٣١ من النور.
(٥) الآية ٣١ من الرحمن، وانظر: السبعة ٤٥٥.

[١٥٤/ب] / ، ويَضْعُفُ أَنْ تكونَ بدلاً من همزةِ الاستفهامِ لِما تقدَّم من أَنَّ الألف إنما تدخلُ لأجلِ الثقل، والثقل قد زال بإبدالِ الهمزة هاء. وقال بعضُهم: «الذي يقتضيه النظرُ أَنْ تكونَ «ها» في قراءة الكوفيين والبزي وابن ذكوان للتنبيه، لأنَّ الألفَ في قراءتِهم ثابتةٌ، وليس من مذهبهم أن يَفْصِلوا بين الهمزتين بألفٍ، وأن تكونَ في قراءة قنبل وورش مبدلةً من همزة، لأن قنبلاً يَقْرأ بهمزة بعد الهاء، ولو كانت «ها» للتنبيه لأتى بألف بعد الهاء، وإنما لم يُسَهِّل الهمزة كما سَهَّلها في «أأنذرتهم»[١] ونحوِه لأن إبدال الأولى هاء أغناه عن ذلك، ولأن ورشاً فَعَل فيه ما فعل في «أأنذرتهم» ونحوه من تسهيلِ الهمزة وتَرْكِ إدخال الألف، وكأن الوجهَ في قراءتِه بالألف الحَمْلُ على البدلِ كالوجهِ الثاني في «أأنذرتهم» ونحوه.

ومَنْ عدا هؤلاء المذكورين ـ وهم أبو عمرو وقالون وهشام ـ يُحْتمل أَنْ تكونَ «ها» للتنبيه، وأَنْ تكونَ بدلاً من همزةِ الاستفهام، أمَّا الوجهُ الأول فلأن «ها» التنبيه دَخَلَتْ على «أنتم»، فحقق هشام الهمزةَ كما حَقَّقها في «هؤلاء» ونحوه، وخفَّفها قالون وأبو عمرو لتوسُّطها بدخول حرف التنبيه عليها، وتخفيفُ الهمزة المتوسطة قوي. وأمّا الوجهُ الثاني فأَنْ تكونَ الهاءُ بدلاً من همزةِ الاستفهام لأنهم يَفْصِلون بين الهمزتين بألف، فيكونُ أبو عمرو وقالون على أصلهما في إدخال الألف والتسهيل، وهشام على أصله في إدخال الألف والتحقيق، ولم يُقرأْ بالوجه الثاني وهو التسهيل، لأن إبدالَ الهمزة الأولى هاء مُغْنٍ عن ذلك.

وقال آخرون: «إنه يجوز أن تكون «ها» في قراءة الجميع مبدلةً من همزة، وأن تكون التي للتنبيه دخلت على «أنتم»، ذَكَرَ ذلك أبو علي[٢] الفارسي

(١) الآية ٦ من البقرة.

(٢) الحجة (خ) ٢/٢١٨.

والمهدوي ومكي[1] في آخرين. فـأمَّا احتمـال هذين الـوجهين في قراءة أبـي عمرو وقالون عن نافع، وهشام عن ابن عامر فقد تقدَّم توجيهه وبيانه، وأمّا احتمالُهما في قراءة غيرهم فأقول: أمَّا الكوفيون والبزي وابن ذكوان فقد تقدَّم توجيهُ كونِ «ها» عندهم للتنبيه، وأمَّا توجيهُ كونها بدلاً من الهمزة عندهم فأَنْ يكون الأصل: أأنتم فَفَصلوا بالألف على لغة من قال[2]:

١٣٢٥ـ ....

... أاأنــت أَمْ أُمُّ ســالــمِ

ولم يَعْبَـؤوا بإبدال الهمزة الأولى هاءً، لكون البدل فيها عارضاً، وهؤلاء وإنْ لم يكن من مذهبهم الفصلُ، ولكنهم جمعوا بين اللغتين. وأما توجيهُ كون «ها» بدلاً من الهمزة في قراءة قنبل وورش فقد تقدم. وأما توجيه كونها للتنبيه في قراءتهما ـ وإنْ لم يكن فيها ألفٌ ـ فأن[3] تكون الألفُ حُذفت لكثرة الاستعمال. وعلى قولِ مَنْ أبْدل كورش حُـذِفَت إحدى الألفين لالتقـاء الساكنين.

وقال أبو شامة: «قلت: الأَوْلى في هذه الكلمة على جميع القراءات فيها أن تكونَ «ها» للتنبيه، لأنَّا إنْ جعلناها بدلاً من همزة كانت تلك الهمزةُ همـزةَ استفهام، و«هـا أنتم» أينما جـاءت في القرآن إنمـا جـاءت للخبـر لا للاستفهام، ولا مانع من ذلك[4] إلا تسهيلُ مَنْ سَهَّل وحَذْفُ من حذف، أمَّا التسهيل فقد سبق تشبيهه بقوله: «لأعنتكم»[5] وشبهِه، وأمَّا الحذفُ فيقول:

---

(١) الكشف ١/٣٤٧.

(٢) تقدم برقم ١٤٦.

(٣) سقطت الفاء سهواً من الأصل.

(٤) أي من جعلها للتنبيه.

(٥) الآية ٢٢٠ من البقرة: «ولو شاء الله لأعنتكم».

«ها» مثل: «أَما» كلاهما حرفُ تنبيه، وقد ثَبَتَ جوازُ حذفِ ألف «أما» فكذا حَذْفُ ألف «ها» وعلى ذلك قولُهم: «أمَ واللّـهِ لأفعلن»، وقد حمل البصريون قولَهم: «هَلُمَّ» على أنَّ الأصلَ: «هالمَّ» ثم حُذِفت ألفُ «ها» فكذا: ها أنتم».

قلـت: وهو كلامٌ حسن، إلا أنَّ قولَه: «إنَّ ها أنتم حيث جاءت كانت خبراً لا استفهاماً» ممنوعٌ، بل يجوزُ ذلك ويجوزُ الاستفهام. انتهى[١].

وذكر الفراء[٢] أيضاً هنا بحثاً بالنسبة إلى القصر والمد فقال[٣]: «مَنْ أثبتَ الألف في «ها» واعتقدها للتنبيه، وكانَ مِنْ مذهبه أن يَقْصُر في المنفصل فقياسُه هنا قَصْرُ الألف، حقق الهمزة أو سَهَّلها، وأمَّا مَنْ جعلها للتنبيه ومذهبُه المدُّ في المنفصل أو جَعَلَ الهاءَ مبدلةً من همزة استفهام فقياسه أن يَمُدَّ، سواءً حقق الهمزة أو سَهَّلها». وأمَّا ورش فقد تقدَّم عنه وجهان: إبدالُ الهمزةِ من «أنتم» ألفاً وتسهيلُها بينَ بينَ، فإذا أَبْدل مَدَّ، وإذا سَهَّل قَصَر. وهذا كافٍ فيما يتعلق بالقراءاتِ وتفريعاتِ مذاهب القرَّاء عليها، وقد تكلَّموا بأكثرَ من ذلك، ولكن ليس هذا موضعَه.

إذا عرفت جميع ما تقدم ففي إعراب هذه الآية أوجه، أحدها: أن «أنتم» مبتدأ و «هؤلاء» خبرُه، والجملةُ من قوله «حاججتم» جملةٌ مستأنفة مبينة للجملة الأولى، يعني: أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى، وبيانُ حماقتِكم وقلةِ عقولكم أنكم جادلتم فيما لكم به علم بما نَطَقَ به التوراة والإنجيل، فلِمَ تُحاجون فيما ليس لكم به علم؟ ذكر ذلك الزمخشري[٤].

الثاني: أن يكونَ «أنتم هؤلاء» مبتدأ وخبراً، والجملةُ من «حاجَجْتم»

---

(١) لعله يعني بقوله «انتهى» انتهى عرض كلام أبي شامة ومناقشته.
(٢) معاني القرآن ١/ ٢٣١.
(٣) الأصل: «فقالوا» وهو سهو.
(٤) الكشاف ١/ ٤٣٥.

في محلِّ نصبٍ على الحال. يَدُلُّ على ذلك تصريحُ العرب بإبقاء الحالِ موقعها في قولِهم: «ها أنا ذا قائماً»، ثم هذه الحالُ عندهم من الأحوالِ اللازمةِ التي لا يَسْتَغْنِي الكلامُ عنها / . الثالث: أَنْ يكونَ «أنتم هؤلاء على [١٥٥/أ] ما تقدم أيضاً، ولكن «هؤلاء» هنا موصولٌ لا يَتِمُّ إلا بصفةٍ وعائدٍ، وهما الجملةُ مِنْ قوله: «حاجَجْتُم» ذَكَره الزمخشري،(١) وهذا إنما يتجه عند الكوفيين، تقديرُه: ها أنتم الذين حاجَجْتُم. الرابع: أن يكونَ «أنتم» مبتدأ، و «حاججتم» خبرَه، و «هؤلاء» منادى، وهذا إنما يتجه عند الكوفيين أيضاً، لأنَّ حرف النداء لا يُحْذَفُ من أسماء الإشارة، وأجازه الكوفيون(٢) وأنشدوا(٣):

١٣٢٦ـ إنَّ الأُولى وُصِفوا قومي لهم فبِهِمْ
هذا اعتصِمْ تَلْقَ مَنْ عاداكَ مَخْذولا

يريد: يا هذا اعتصم، وقول الآخر(٤):

١٣٢٧ـ لا يَغُرَّنْكُمُ أولاءِ من القو
مِ جُنوحٌ للسِّلْمِ فَهْو خِداعُ

يريد: يا أولاء. الخامس: أَنْ يكونَ «هؤلاء» منصوباً على الاختصاص بإضمار فعل، و «أنتم» مبتدأ و «حاجَجْتم» خبرَه، وجملةُ الاختصاصِ معترضةٌ. السادس: أن يكونَ على حَذْفِ مضافٍ تقديرُه: ها أنتم مثل هؤلاء، وتكونُ الجملةُ بعدَها مُبَيِّنَةً لوجهِ التشبيه أَوْ حالاً، السابع: أن يكون «أنتم» خبراً مقدماً، و «هؤلاء» مبتدأ مؤخراً. وهذه الأوجه السبعة قد تقدم ذِكرُها وذِكْرُ مَنْ نُسِبت إليه والردُّ على بعضِ القائلين ببعضِها بما يُغْني عن إعادتِه في سورة

---

(١) الكشاف ١/٤٣٦.
(٢) المقتضب ٤/٢٥٨؛ ابن يعيش ٢/١٥؛ ابن عقيل ٢/٢٠٢.
(٣) تقدم برقم ٥٨٤.
(٤) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٤٨٦.

البقرة عند قوله تعالى: «ثم أنتم هؤلاء تقتلون»[1]، وإنما أعدْتُه تَذْكِرَةً به فعليك بالالتفات إليه.

قوله: «فيما لكم به علمٌ»: «ما» يجوزُ أَنْ تكونَ بمعنى الذي وأن تكونَ نكرةً موصوفةً، ولا يجوزُ أَنْ تكونَ مصدرية لعَوْدِ الضمير عليها، وهي حرفٌ عند الجمهور، و«لكم» يجوز أن يكونَ خبراً مقدماً، و«علم» مبتدأ مؤخر، والجملة صلة لـ «ما» أو صفة، ويجوز أن يكون «لكم» وحده صلةً أو صفة، و«علم» فاعلٌ به، لأنه قد اعتمد، و«به» متعلقٌ بمحذوف لأنه حال من «علم»، إذ لو تأخَّر عنه لَصَحَّ جَعْلُه نعتاً له، ولا يجوز أَنْ يتعلق بعِلْم لأنه مصدر، والمصدر لا يتقدَّم معمولُه عليه، فإنْ جَعَلْته متعلِّقاً بمحذوفٍ يفسِّرُهُ المصدر جاز ذلك وسُمِّي بياناً.

آ. (٦٧) **قوله تعالى: ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً﴾**: بدأ باليهود لأن شريعتهم أقدمُ، وكَرَّر «لا» في قوله: «ولا نصرانياً» توكيداً وبياناً أنه كان مُنْتَفِياً عن كل واحد من الدينين على حدته.

وقوله: «ولكن» استدراكٌ لِما كان عليه، ووقعت هنا أحسنَ موقع، إذ هي بين نقيضين بالنسبة إلى اعتقاد الحق والباطل، ولَمَّا كان الخطابُ مع اليهود والنصارى أتى بجملةِ نفيٍ أخرى ليدُلَّ على أنه لم يكن على دينِ أحدٍ من المشركين كالعربِ عبدةِ الأوثان والمجوس عبدة الأوثان، والصابئة عبدةِ الكواكب، وبهذا يُطْرَحُ سؤالُ مَنْ قال: أيُّ فائدة في قوله: «وما كان من المشركين» بعد قوله: «ما كان يهودياً ولا نصرانياً»؟ وأتى بخبر «كان» مجموعاً فقال: «وما كان من المشركين» لكونه فاصلة، ولولا مراعاةُ ذلك لكانت المطابقةُ مطلوبةً بينه وبين ما استدرك عنه في قوله: «يهودياً ولا نصرانياً» فيتناسبُ النفيان.

---

[1] الآية ٨٥ من البقرة.

آ. (٦٨) **قوله تعالى: ﴿بإبراهيم﴾**: متعلِّقٌ بـ «أَوْلى»، وأولى: أفعلُ تفضيل من الوَلْي وهو القُرْب، والمعنى: أن أقربَ الناس به وأخصَّهم، فألفُه منقلبةٌ من ياء، لكونِ فائه واواً. قال أبو البقاء[1]: «إذ ليس في الكلامِ ما لامُه وفاؤه واوان، إلا «واو» يعني اسم حرف التهجي، كالوسط من «قـول»، أو اسم[2] حرف المعنى كواو النسـق، ولأهلِ التصريفِ خلافٌ في عينِه: هل هي واو أيضاً أو ياءٌ؟ وقد تَعَرَّضْتُ لها بدلائِلها في «شرح التسهيل».

و «لَلَّذين اتَّبعوه» خبرُ «إنَّ»، و «هذا النبـي» نَسَقٌ على الموصول، وكذلك والذين آمنوا»، والنبـي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون رضي الله عنهم وإنْ كانوا داخلين فيمَنْ اتَّبع إبراهيم، إلا أَنَّهم خُصُّوا بالذكر تشريفاً وتكريماً، فهو من باب «وملائكتِه ورسلِه وجبريل وميكال»[3].

وحكى الزمخشري[4] أنـه قرىء: «وهـذا النبـيَّ» بالنصب والجـر، فالنصبُ نسق على مفعول «اتبعوه» فيكون النبـي صلى الله عليه وسلم قد اتَّبعه غيـرُه كما اتبع إبراهيم، والتقدير: للذين اتبعوا إبراهيم وهذا النبـيُّ: ويكون قوله: «والذين آمنوا» نسقاً على قوله: «للَّذين اتبعوه». والجر نسقٌ على «إبراهيم»، أي: إن أولى الناس بإبراهيم وبهذا النبـي للذين اتبعوه، وفيه نظرٌ من حيث إنه كان ينبغي أَنْ يُثَنَّى الضمير في «اتبعوه» فيقال: اتبعوهما، اللهم إلا أن يقال: هو من باب «والله ورسوله أحقُّ أن يُرضوه»[5].

---

(١) الإملاء ١/١٣٩.
(٢) قوله: «اسم» معطوف على «اسم حرف التهجي».
(٣) الآية ٩٨ من البقرة.
(٤) الكشاف ١/٤٣٦؛ ونسب ابن خالويه قراءة النصب إلى أبـي السَّمَّال ولم ينسب الثانية: الشواذ ٢١.
(٥) الآية ٦٢ من التوبة.

آ. (٦٩) **قوله تعالى: ﴿وَدَّتْ طائفةٌ من أهلِ الكتاب﴾**: «من أهل الكتـاب» فيه وجهان، أحدهما: أنها تبعيضية وهو الظاهر. والثاني: أنها لبيان الجنس، قاله ابن عطية[١]، ويعني أن المرادَ بطائفة جميعُ أهل الكتاب. قال الشيخ[٢]: «وهو بعيدٌ من دلالة اللفظ». وهذا الجـارُّ على القول / بكونهـا [١٥٥/ب] تبعيضيةً في محلِّ رفع صفةً لطائفة، وعلى القـول بكونهـا بيانيـة يتعلَّق بمحذوف، و«لو» تقدم أنه يجوز أن تكون مصـدريـة، وأن تكونَ على بابِها من كونها حرفاً لِما كان سيقع لوقوع غيره.

وقال أبو مسلم الأصبهاني: «وَدَّ بمعنى تمنى، فيستعمل معها «لو» و«أنْ» وربما جُمِع بينهما، فيقال: وَدِدْت أن لو فعلت، ومصدره الوَدادة، والاسم منه وُدٌّ، وبمعنى أَحَبَّ فيتعدى تعدِّيَ أَحَب، والمصدر: المَوَدَّة، والاسم منه وَدّ، وقد يتداخلان في المصدر والاسم». وقال الراغب[٣]: «إذا كان بمعنى «أَحَبَّ» لا يجوزُ إدخال «لو» فيه أبداً». وقال الرماني: «إذا كان وَدَّ بمعنى تمنى صَلَح للحال والاستقبال، وتجوز «لو»، وإذا كان بمعنى الماضي لم تجز «أَنْ» لأن «أَنْ» للاستقبال» وفيه نظر، لأنَّ «أَنْ» توصل بالماضي.

آ. (٧١) **قوله تعالى: ﴿لِمَ تلبسون﴾**: قرأ العامة بكسر الباء من لَبَس عليه يَلْبِسُه أي خلطه. وقرأ يحيـى[٤] بن وثاب بفتحها جعله من لَبِسْت الثوب أَلْبَسُه على جهة المجاز، وقرأ أبو مجلز: «تُلَبِّسُون» بضم التـاءِ وكسر البـاء وتشديدهامن لَبَّس بالتشديد ومعناه التكثير. والباء في «بالباطل» للحال أي: ملتبساً بالباطل.

---

(١) المحرر ٣/١٢٠.
(٢) البحر ٢/٤٨٩.
(٣) ليس في مفرداته.
(٤) البحر ٢/٤٩١؛ الشواذ ٢١.

قوله: «وتكتمون الحق» جملةٌ مستأنفة، ولذلك لم يَنْتَصِبْ بإضمار أَنْ في جواب الاستفهام، وقد أجاز الزجاج[1] من البصريين، والفراء[2] من الكوفيين فيه النصبَ من حيث العربيةُ، فتسقطُ النون، فينتصِبُ على الصرف عند الكوفيين، وبإضمار أَنْ عند البصريين، وقد مَنَع ذلك أبو علي الفارسي وأَنْكره، وقال: «الاستفهامُ واقعٌ على اللَّبْسِ فَحَسْب، وأما «تكتُمون» فخبرٌ حتم لا يجوز فيه إلا الرفعُ»، يعني أنه ليس معطوفاً على «تَلْبِسـون» بل هو استئناف، خَبَّر عنهم أنهم يكتمون الحق مع علمهم أنه حق. ونقـل أبو محمد بـن عطية[3] عن أبـي عليّ أنه قال أيضاً: «الصرف ههنا يَقْبُح، وكذلك إضمارُ «أَنْ»، لأن «يكتمون» معـطوف على موجب مقـدر وليس بمستفهم عنه، وإنما استَفْهم عن السبب في اللبس، واللَّبْس موجب، فليست الآيةُ بمنزلةِ قولهم: «لا تأكلِ السمكَ وتَشْرَبَ اللبن» وبمنزلةِ قولك: «أتقومُ فأقومَ» والعطفُ على الموجب المقرَّر قبيح متى نُصِب، إلا في ضرورةِ شعر كما رُوِي[4]:

١٣٢٨ـ . . . .

وأَلْحَقُ بـالـحجـازِ فـاسـتـريـحـا

وقد قال سيبـويه[5] في قـولك: «أَسِـرْتَ حتى تَدْخُلَهـا؟» لا يجوز إلا النصبُ في «تدخل» لأن السير مُسْتَفْهَمٌ عنه غيرُ موجَبٍ»، وإذا قلنا: «أيُّهم[6] سار حتى يدخُلها؟ رَفَعْتَ لأن السيرَ موجب والاستفهامُ إنما وقع عن غيره».

(١) معاني القرآن للزجاج ١/٤٣٥.
(٢) معاني القرآن للفراء ١/٢٢١.
(٣) المحرر ٣/١٢٢.
(٤) تقدم برقم ٦٩٨.
(٥) الكتاب ١/٤١٦.
(٦) الأصل: «أنه» وهو سهو.

قال الشيخ[1]: وظاهرُ هذا النقلِ عنه معارضتُه لِما نُقل عنه قبله، لأنَّ ما قبلَه فيه أنَّ الاستفهامَ وَقَعَ عن اللَّبْسِ فحسب، وأمَّا «يكتُمون» فخبر حتم لا يجوزُ فيه إلا الرفع، وفيما نقله ابن عطية أنَّ «يكتمون» معطوفٌ على موجبٍ مقدَّرٍ وليس بمستفهم عنه، فيدُلُّ العطف على اشتراكهما في الاستفهامِ عن سبب اللَّبْس وسبب الكتم الموجبين، وفَرْقٌ بين هذا المعنى وبين أن يكون «يكتمون» إخباراً مَحْضاً لم يشترك مع اللَّبْس في السؤال عن السبب، وهذا الذي ذهبَ إليه أبو عليّ من أنَّ الاستفهامَ إذا تَضَمَّن وقوعَ الفعلِ لا ينتصب الفعلُ بإضمار «أَنْ» في جوابه تبعه في ذلك جمال الدين بن مالك، فقال في «تسهيله»[2]: «أو لاستفهامٍ لا يتضمَّنُ وقوعَ الفعل» فإنْ تضمَّن وقوعَ الفعل امتنع النصبُ عندَه نحو: «لِمَ ضربْتَ زيداً فيجاريك» لأنَّ الضربَ قد وقع. ولم يَشْترط غيرُهما من النحويين ذلك، بل إذا تعذَّر سَبْكُ المصدرِ مما قبله: إمَّا لعدم تقدُّمِ فعلٍ، وإمَّا لاستحالةِ سَبْكِ المصدرِ المرادِ به الاستقبالُ لأجلِ مُضِيِّ الفعل فإنما يُقَدَّر مصدرٌ مُقَدَّرٌ استقبالُه بما يَدُلُّ عليه المعنى، فإذا قلت: لِمَ ضربْتَ زيداً [فأضربك][3] فالتقديرُ: ليكنْ منك إعلامٌ بضرب زيد فمجازاةٌ منا. وأمَّا ما رَدَّ به أبو علي الفارسي على الزجاج والفراء فليس[4] بلازم، لأنه قد منع أن يُراد بالفعل المضيُّ، إذ ليس نصاً في ذلك، إذ قد يمكن[5] الاستقبال لتحقُّقِ صدورِهِ لا سيَّما على الشخصِ الذي صَدَرَ منه أمثالُ ذلك، وعلى تقدير تحقُّق المُضِيّ فلا يَلْزَمُ الزجاجَ أيضاً، لأنه كما تقدَّم: إذا لم يمكن

---

(١) البحر ٢/٤٩٢.

(٢) التسهيل ٢٣١.

(٣) سقط سهواً من الأصل، وأثبتناه من البحر.

(٤) الأصل: «ليس» وهو سهو لأن الفاء واجبة بعد «أما». أو تكون العبارة: «وما ردَّ» كما في البحر.

(٥) البحر: ينكر.

سبك مصدرٌ مستقبـلٌ من الجملةِ الاستفهاميةِ سَبَكْناه مِنْ لازِمها، ويَدُلُّ على إلغاء هذا الشرطِ والتأويلِ بما ذكرناه ما حكاه ابن كيسان مِنْ نصب المضارع بعد فعلٍ ماض محققِ الوقوعِ مستفهمٍ عنه نحو: أين ذهب زيد فنتبعَه؟ ومن أبوك فنكرمَه؟ وكم مالُك فنعرفَه؟ كلُّ ذلك متأوَّلٌ بما ذكرت من انسباك المصدرِ المستقبلِ من لازمِ الجملِ المتقدمة فإنَّ التقدير: ليكنْ منك إعلامٌ بذهابِ زيد فاتِّباعٌ منا، ليكن منك إعلامٌ بأبيك فإكرامٌ له منا، وليكن منك تعريفٌ بقَدْرِ مالك فمعرفةٌ منا» وهذا البحث الطويل على تقدير شيء لم يقع، فإنه لم يُقرأ لا في الشاذ ولا في غيرِه إلا ثابت النون، ولكن للعلماء غرضٌ في تطويل البحث تنقيحاً للذهن.

ووراءَ هذا قراءةٌ مُشْكلةَ رَوَوها عن عبيد بن عمير[1] وهي: «لِمَ تَلْبِسوا وتكتُموا» بحذف النون من الفعلين، وهي قراءةٌ لا تبعد عن الغلط البَحْت، كأنه تَوَهَّمَ أنَّ «لِمَ» هي «لم» الجازمة فَجَزَمَ بها / وقد نقل المفسرون عن [١٥٦/أ] بعض النحاة هنا أنهم يَجْزِمون بـ«لِمَ» حملاً على لَمْ، نقل ذلك السجاوندي وغيرُه عنهم، ولا أظنُّ نحوياً يقول ذلك البتة، كيف يقول في جارٍ ومجرورٍ إنه يجزم!! هذا ما لا يتفَوَّه به البتة ولا يَطيق سماعَه، فإن يَثْبُتْ هذا قراءةً ولا بد فليكُنْ مِمَّا حُذِفَ فيه نون الرفع تخفيفاً حيث لا مقتضى لحَذْفِها، ومن ذلك قراءةُ بعضهم: «قالوا ساحران تَظَّاهرا»[2] بتشديدِ الظاءِ، الأصلُ: تتظاهران، فَأَدْغَمَ التاءَ في الظاء وحَذَفَ النون تخفيفاً، وفي الحديث: «والذي نفسي بيده لا تَدْخُلوا الجنةَ حتى تؤمنوا، ولا تُـؤْمِنوا حتى تَحابُّوا»[3] يريد عليه السلام:

---

(١) البحر ٢/٤٢٩، وهو أبو عاصم الليثي وردت عنه الرواية في حروف القرآن وروى عن ثلة من الصحابة، وروى عنه مجاهد وعطاء، توفي سنة ٧٤. انظر: الطبقات لابن الجزري ١/٤٩٦.

(٢) الآية ٤٨ من القصص، وهي قراءة يحيى الذماري كما في الشواذ ١١٣.

(٣) رواه أبو داود إفشاء السلام ٥/٣٧٨؛ الترمذي: (التحفة) إفشاء السلام ٧/٤٦٠.

لا تدخلون ولا تؤمنون، لاستحالة النهي معنى، وقال الشاعر:[1]

١٣٢٩ـ أَبِيتُ أَسْرِي وتبيتي تَدْلُكِي
وجهَكِ بالعنبرِ والمِسْكِ الذَّكي

يريد: تبيتين وتدلكين، ومثلُه قولُ أبي طالب:[2]

١٣٣٠ـ فإن يَكُ قومٌ سَرَّهُمْ ما صَنَعْتُمُ
سَتَحْتَلِبُوها لاقِحاً غيرَ باهِلِ

يريد: فستحتلبونها، ولا يجوزُ أن يُتَوَهَّم في هذا البيت أن يكونَ حَذَفَ النونَ لأجلِ جواب الشرط، لأنَّ الفاءَ مرادةٌ وجوباً، لعدمِ صلاحية «ستحتلبوها» جواباً لاقترانِهِ بحرف التنفيس.

قوله: «وأنتم تعلمون» جملةٌ حالية، ومتعلَّقُ العلمِ محذوفٌ: إمَّا اقتصاراً وإما اختصاراً، أي: وأنتم تعلمونَ الحقَّ من الباطل أو نبوَّة محمدٍ ونحوُ ذلك.

آ. (٧٢) **قوله تعالى: ﴿وَجْهَ النهار﴾**: منصوبٌ على الظرفِ لأنه بمعنى أول النهار، قال الربيع بن زياد العبسي:[3]

١٣٣١ـ مَنْ كان مسروراً بمقتلِ مالكٍ
فَلْيَأْتِ نسوتَنا بوجهِ نهارِ

أي بأوله. وفي ناصبِ هذا الظرفِ وجهان، أحدُهما: ـ وهو الظاهرُ ـ أنهُ فعلُ الأمرِ مِنْ قولِهِ: «آمِنوا» أي: أَوْقِعوا إيمانَكم في أول النهار، وأوقعوا

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في الخصائص ١/٣٨٨؛ والمحتسب ٢/٢٢؛ واللسان: دلك؛ ورصف المباني ٣٦١؛ والهمع ١/٥١؛ والدرر ١/٢٧.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٢/٤٩٢. والباهل: المطلقة بلا راع.

(٣) الحماسة ١/٤٩٤؛ واللسان: وجه؛ ومجالس العلماء ٣٠٥؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٠٠. وربيع شاعر مخضرم من قيس عيلان كان من ندماء النعمان بن المنذر، انظر: الأغاني ١٦/١٩.

كُفْرَكم في آخره. الثاني: أنه «أُنْزل» أي: آمنوا بالمُنَزَّل في أول النهار، وليس ذلك بظاهرٍ بدليلِ المقابلةِ في قولِهِ: «واكفُرُوا آخرَه» فإنَّ الضميرَ يعودُ على النهارِ، ومَنْ جَوَّزَ الوجهَ الثاني جَعَلَ الضميرَ يعودُ على الذي أُنْزِلَ، أي: واكفروا آخر المُنَزَّل، وأسبابُ النزولِ تخالف هذا التأويل.

وفي هذا البيت الذي أنشدته فائدةٌ رأيت ذِكْرَها، وذلك أنه من قصيدةٍ يرثي بها مالك بن زهير بن حريمة العبسي وبعده:

يَجِدِ النساءَ حواسراً يَنْدُبْنَهُ
يَلْطِمْنَ أوجُهَهُنَّ بالأسحارِ
قَدْ كُنَّ يَخْبَأْنَ الوجوهَ تَسَتُّراً
فاليومَ حين بَدَوْنَ للنُّظَّارِ

ومعنى الأبياتِ يَحْتَاجُ إلى معرفةِ اصطلاحِ العربِ في ذلك، وهو أَنَّهُمْ كانوا إذا قُتِلَ لهم قتيلٌ لا تقُوم عليه نائِحَةٌ ولا تَنْدُبُهُ نادبةٌ حتى يُؤْخَذَ بثأره، فقال هذا: مَنْ سَرَّه قَتْلُ مالكٍ فَلْيَأْتِ في أول النهار يَجِدْنَا قد أَخَذْنَا بثأرِهِ، فَذَكَرَ اللازم للشيء، فهو من بابِ الكناية.

ويُحْكَى أنَّ الشيباني سأل الأصمعيَّ: كيف تُنْشِدُ قولَ الربيع: حين بَدَأْنَ أو بَدَيْن؟ فردَّدَهُ بين الهمزة والياء. فقال الأصمعي: بَدَأْنَ، فقال: أخطأت، فقال: بَدَيْنَ، فقال: أخطأت، فغضِبَ لها الأصمعي، وكان الصوابُ أن يقولَ: بَدَوْنَ بالواو، لأنه من بدا يبدو، أي: ظهر. فأتى الأصمعي يوماً للشيباني فقال له: كيف تُصَغِّرُ مختاراً؟ فقال: أقول مُخَيْتير، فضحك منه وصَفَّق بيديه وشَنَّع عليه في حَلَقته، وكان الصوابُ أن يقول: مُخَيِّر بتشديد الياء، وذلك أنه اجتمع زائدان: الميم والتاء، والميمُ أَوْلى بالبقاء لعلة ذكرها التصريفيون[1]، فَأَبْقاها، وحَذَفَ التاءَ، وأتى بياءِ التصغير

---

(١) لأنها مُصَدَّرة ومجردة للدلالة على معنى الوصف، انظر: ابن عقيل ٢/٣٧٢.

فَقَلَبَ لأجلها الألفَ ياءً، وأَدْغَمها فيها، فصارَ «مُخَيِّراً» كما تَرَى، وهو يحتمل أن يكونَ اسمَ فاعل أو اسمَ مفعولٍ كما كان يحتملهما مُكَبَّرُه، وهذا أيضاً يُلْبَسُ باسمِ فاعلِ خَيَّر يُخَيِّر فهو مُخيِّر، والقرائِنُ تُبيِّنُهُ.

ومفعول «يَرْجِعُونَ» محذوفٌ أيضاً اقتصاراً أي: لعلهم يكونون مِنْ أهلِ الرجوع، أو اختصاراً أي: يَرْجِعُونَ إلى دينكم وما أنتم عليه.

آ. **(٧٣) قوله تعالى: ﴿إلاَّ لِمَنْ تَبعَ﴾**: في هذه اللام وجهان، أحدهما: أنها زائدةٌ مؤكدةٌ، كهي في قوله تعالى: «رَدِفَ لكم»[١] أي: رَدِفَكم، وقولِ الآخر:[٢]

١٣٣٢ـ فَلَمَّا أَنْ تَواقَفْنَا قليلاً
أَنَخْنا للكلاكِلِ فارتَمَيْنا

وقول الآخر:[٣]

١٣٣٣ـ ما كنتُ أَخدَعُ للخليلِ بخُلَّةٍ
حتى يكونَ لِيَ الخليلُ خَدُوعا

أي: أَنَخْنَا الكلاكل، وأَخْدَعُ الخليلَ، ومثلُه:[٤]

١٣٣٤ـ يَذُمُّون للدنيا وهم يَرْضِعُونَها
أفاويقَ حتى ما يَدِرُّ لها ثَعْلُ

يريد: يَذُمُّون الدنيا، ويروي «بالدنيا» بالباء، وأظن البيت: «يَذُمُّون لي

(١) الآية ٧٢ من النمل.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في المقرب ١/١١٥؛ ورصف المباني ١١٦. والكلاكل: الصدور.
(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في زاد المسير ١/٤٠٧؛ والبحر ٢/٤٩٤.
(٤) البيت لعبدالله بن همام السلولي، وهو في إصلاح المنطق ٢١٣؛ واللسان: رضع، والثعل: خلف زائد صغير في أخلاف الناقة وضرع الشاة لا يدرُّ من اللبن شيئاً.

الدنيا» فاشتَبَه اللفظُ على السامعِ، وكذا رأيتُه في بعضِ التفاسيرِ، وهذا ليس بقويٍ.

والثاني: أنَّ «أَمِنَ» ضُمِّنَ معنى أَقَرَّ واعتـرَفَ، فَعُدِّي بـاللام أي: ولا تُقِرُّوا ولا تَعْتَرِفوا إلا لِمَنْ تَبعَ دينكم، ونحـوُه: «فما آمَنَ لمـوسى»[1] «وما أنت بمؤمنٍ لنا»[2]. وقال أبو علي: «وقد تعدَّى «آمَن» باللام في قولِهِ: «فما آمَنَ لموسى» «آمنتم له»[3] «ويُـؤْمِنُ باللَّـهِ ويؤمن للمؤمنين»[4] فَذَكَرَ أنه يتعدَّى بها من غيرِ تضمين./ والصوابُ ما قَدَّمْتُه من التضمينِ، وقد حَقَّقْتُ هذا [١٥٦/ب] أولَ البقرة[5].

وهذا استثناءٌ مفرغ، وقال أبو البقاء[6]: «إلَّا لِمَنْ تَبع» فيه وجهان، أحدُهما: أنه استثناءٌ مِمَّا قبلَه، والتقديرُ: ولا تُقِرُّوا إلا لِمَنْ تَبع» فعلى هذا اللامُ غيرُ زائدةٍ، ويجوزُ أَنْ تكونَ زائدةً، ويكون محمولاً على المعنى أي: اجْحَدُوا كلَّ أحدٍ مَنْ تَبعَ، والثاني: أنَّ النيةَ به التأخيرُ والتقديرُ: ولا تُصَدِّقوا أنْ يؤتَى أحَدٌ مثلَ ما أُوتيتم إلا مَنْ تَبع دينَكم، فاللامُ على هذا زائدَةٌ، و«مَنْ» في موضِعِ نصبٍ على الاستثناء من «أحد».

وقال الفارسي:[7] «الإيمانُ لا يتعدَّى إلى مفعـولين فلا يتعلَّقُ أيضـاً بجارَّيْن، وقد تُعَلَّق بالجارّ المحذوفِ مِنْ قولِهِ: «أَنْ يُـؤْتَى» فلا يتعلَّقُ باللامِ في قوله: «لِمَنْ تَبعَ دينَكم» إلا أَنْ يُحمل الإيمانُ على معناه، فيتعدَّى إلى

(١) الآية ٨٣ من يونس.
(٢) الآية ١٧ من يوسف.
(٣) الآية ٧١ من طه.
(٤) الآية ٦١ من التوبة.
(٥) انظر إعرابه للآية ٣ من البقرة.
(٦) الإملاء ١/١٣٩.
(٧) الحجة ٢/٢٢٢ (خ).

مفعولين، ويكونُ المعنى: «ولا تُقِرُّوا بأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أُوتيتم إلا لمَنْ تَبِعَ دينكم كما تقولُ: أَقْرَرْتُ لزيدٍ بألف، فتكونُ اللامُ متعلقةً بالمعنى، ولا تكونُ زائدةً على حدِّ «رَدِفَ لكم»[1] «وإنْ كنتم للرؤيا تعبُرون»[2]. قلت: فهذا تصريحٌ من أبـي علي بأنه ضُمِّنَ آمَنَ معنى أَقَرَّ.

قوله: «أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ» اعلم أنَّ في هذه الآية كلاماً كثيراً لا بد من إيرادِهِ عن قائليهِ ليتضحَ ذلك، فأقولُ وباللّـهِ العون: اختلفَ الناس في هذه الآيةِ على [وجوهٍ:] أحدُها: أنْ يكـونَ «أَنْ يُـؤْتَى أحد» متعلِّقـاً بقولـه: «ولا تُـؤْمِنُوا» على حذف حـرفِ الجر، والأصلُ: «ولا تؤمنوا بأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم إلا لِمَنْ تَبِعَ دينَكم» فلمَّا حُذِفَ حرفُ الجَرِّ جرى الخلاف المشهورُ بين الخليل وسيبويه[3] في محل «أَنْ»، ويكونُ قولُهُ: «قل: إنَّ الهدىٰ هُدَى الله» جملةً اعتراضيةً، قال الزمخشري[4] في تقريرِ هذا الوجهِ وبه بدأ: «ولا تُـؤْمِنُـوا متعلِّقٌ بقولِـهِ: «أَنْ يُـؤْتَى أحد»، ومـا بينهمـا اعتـراضٌ أي: «ولا تُظْهِرُوا إيمانكم بأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ مـا أوتيتم إلا لأهل دينكم دونَ غيرِهم، أرادوا: أسِرُّوا تصديقَكم بأَنَّ المسلمين قـد أُوتوا مثـلَ ما أوتيتم ولا تُفْشُوه إلا لأشياعِكم وحدَهم دونَ المسلمين، لئلا يَزيدَهم ثباتاً، ودونَ المشركين لئلا يَدْعُوهم إلى الإسلام، أويُحاجُّوكم عطفٌ على «أَنْ يُـؤْتَى». والضميرُ في «يُحاجُّوكم» لأحد لأنه في معنى الجميع، بمعنى: ولا تؤمنوا لغير أتباعكم، فإن المسلمين يُحاجُّوكم عند ربكم بالحق، ويغالِبونُكم عند الله. فإنْ قلت: ما معنى الاعتراض؟ قلت: معناه أن الهدى هدى الله، مَنْ شاءَ أَنْ يلطف به حتى يُسْلِمَ أويَزيدَ ثباتاً كان ذلـك، ولم ينفع كَيْـدُكم وحِيَلُكم

---

(1) الآية ٧٢ من النمل.
(2) الآية ٤٣ من يوسف.
(3) انظر: الكتاب ١/١٧.
(4) الكشاف ١/٤٣٧.

وزِيُّكُم[1] تصديقكم عن المسلمين والكافرين، وكذلك قوله: «قل إن الفضلَ بيد الله يؤتيه من يشاء» يريد الهدايةَ والتوفيق». قلت: هذا كلامٌ حسن لولا ما يريد بباطنه، وعلى هذا يكونُ قولُه «إلَّا لِمَنْ تبع» مستثنًى من شيءٍ محذوف، تقديره: ولا تُـؤْمِنوا بأَنْ يُـؤْتَى أحد مثلَ ما أوتيتم لأحدٍ من الناسِ إلا لأشياعكم دونَ غيرهم، وتكونُ هذه الجملةُ ــ أعني قولَه: ولا تُـؤْمِنوا إلى آخرها ــ من كلامِ الطائفةِ المتقدِّمة، أي: وقالَتْ طائفةٌ كذا، وقالَتْ أيضاً: ولا تُـؤْمِنُوا، وتكونُ الجملةُ من قولِهِ: «قُلْ إنَّ الهدى هدى الله» مِنْ كلام اللّـهِ لا غير.

الثاني: أنَّ اللامَ زائدةٌ في «لِمَنْ تَبِعَ» وهو مستثنى من أحد المتأخر، والتقديرُ: ولا تُصَدِّقوا أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مثلَ ما أوتيتم إلا مَنْ تبع دينكم، فَمَنْ تَبِعَ منصوبٌ على الاستثناء من «أحد»، وعلى هذا الوجه جَوَّز أبو البقاء في محل «أن يؤتى» ثلاثة أوجهٍ: الأول والثاني مذهبُ الخليل وسيبويه وقد تقدَّما[2]. الثالث: النصبُ على المفعولِ مِنْ أجله تقديرُهُ: مخافَةَ أَنْ يُـؤْتَى.

وهذا الوجهُ الثاني لا يَصِحُّ من جهةِ المعنى ولا مِنْ جهةِ الصناعة: أمَّا المعنى فواضحٌ، وأمَّا الصناعةُ فلأن فيه تقديمَ المستثنى على المستثنى منه وعلى عامله، وفيه أيضاً تقديمُ ما في صلةِ «أَنْ» عليها، وهو غيرُ جائز.

الثالث: أَنْ يكونَ «أَنْ يُؤْتَى» مجروراً بحرفِ العلة وهو اللام، والمُعَلَّلُ محذوفٌ تقديرُه: لأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أُوتيتم قلتم ذلك ودَبَّرتموه، لا لشيء آخرَ، وعلى هذا يكونُ كلامُ الطائفةِ قد تَمَّ عند قوله «إلَّا لِمَنْ تَبِعَ دينكم»، ولنوضِّحْ هذا الوجه بما قاله الزمخشري. قال[3] رحمه الله: «أو تمَّ الكلامُ عند قوله: «إلا لِمَنْ تَبِعَ دينَكُم، على معنى: ولا تُـؤْمِنُوا هذا الإِيمانَ الظاهرَ

---

(١) الزي: الهيئة.

(٢) قال الخليل: محلها الجر، وقال سيبويه: محلها النصب. انظر: الكتاب ١/١٧.

(٣) الكشاف ١/٤٣٧.

وهو إيمانهم وجهَ النهار إلا لِمَنْ تَبعَ دينكم، إلا لِمَنْ كانوا تابعين لدينِكم مِمَّنْ أسلموا منكم، لأنَّ رجوعَهم كانَ أَرْجَى عندهم مِنْ رُجُوعِ مَنْ سِواهم، ولأنَّ إسلامَهم كان أغيظَ لهم، وقوله: «أَنْ يؤتى أحدٌ» معناه: لأنْ يُـؤْتى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم قلتم ذلك ودَبَّرْتموه لا لشيء آخر، يَعْني أن ما بكم من الحسد والبغي أَنْ يؤتى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قُلْتُم ما قلتم، والدليلُ عليه قراءة ابن كثير[1]: «أَأَنْ يُـؤْتَى أحـد» بزيـادةِ همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ بمعنى: أ لِأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ؟ فإن قلت: فما معنى قوله «أو يُحاجُّوكم» على هذا؟ قلت: معناه دَبَّرْتُم ما دَبَّرْتُم لِأَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أُوتيتم ولِمَا يتصلُ به عند كُفْرِكُم به مِنْ مُحَاجَّتِهم لكم عندربِّكم».

الرابع: أن ينتصِبَ «أَنْ يُـؤْتَى» بفعلٍ مقدَّرٍ يَدُلُّ عليه «ولا تُـؤْمِنُوا إلاَّ لِمَنْ تَبِعَ دينَكم» كأنه قِيل: قل إنَّ الهدى هُدى الله فلا تُنْكروا أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أُوتيتم، فلا تُنْكِرُوا ناصبٌ لأنْ وما في حَيِّزها، لأنَّ قولَه «ولا تُـؤْمِنُوا إلا لِمَنْ تَبِعَ دينَكم» إنكار لأنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أُوتوا. قال الشيخ:[2] «وهذا بعيدٌ لأنَّ فيه حذفَ حرفِ النهي وحَذْفَ معمولِه، ولم يُحْفَظْ ذلك من لسانِهم» قلت: متى دَلَّ على العامل دليلٌ جاز حَذْفُه على أيِّ حالةٍ كان.

الخامس: أَنْ يكونَ «هدى الله» بدلاً من «الهدى» الذي هو اسمُ إنَّ، ويكون خبرُ إنَّ: «أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ»، والتقديرُ: قل إنَّ هدى الله أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ، أي: إنَّ هدَى اللّـهِ إيتاءُ أحدٍ مثلَ ما أوتيتم، وتكونُ «أو» بمعنى «حتى»، والمعنى: حتى يُحاجُّوكم عند ربكم فيغلبوكم ويَدْحَضُوا حُجَّتكم عند الله، ولا يكون «أَوْ يُحاجُّوكم»معطوفاً على أَنْ يُؤتى وداخلًا في حَيِّزِ أَنْ.

السادس: أَنْ يكونَ «أَنْ يُـؤْتَى» بَدَلاً مِنْ هدى الله، ويكون المعنى: قل

---

(١) السبعة ٢٠٧؛ الكشف ١/٣٤٧ وسيأتي الحديث عنها.

(٢) البحر ٢/٤٩٥.

إنَّ الهدى هدى الله وهو أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ كالذي جاءنا نحن، ويكونُ قولُه: «أو / يُحاجُّوكم» بمعنى أو فليحاجوكم فإنهم يَغْلبونكم، قاله ابن عطية[1]، [١٥٧/أ] وفيه نظرٌ، لأنه يُـؤَدِّي إلى حَذْفِ حرفِ النهيِ وإبقاءِ عملِهِ.

السابع: أَنْ تكونَ «لا» النافيةُ مقدرةً قبل «أَنْ يؤتى» فَحُذِفَتْ لدلالةِ الكلام عليها وتكونُ «أو» بمعنى إلاَّ أَنْ، والتقديرُ: ولا تؤمنوا لأحدٍ بشيء إلاَّ لِمَنْ تَبع دينكم بانتفاءِ أن يؤتى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم إلا مَنْ تبع دينكم، وجاء بمثله وعاضداً له، فإنَّ ذلك لا يُـؤْتاه غيرُكم إلاَّ أنْ يُحاجُّوكم كقولك: لألْزَمنَّك أو تقضيَني حقي، وفيه ضعفٌ من حيث حَذْفُ «لا» النافية، وما ذكروه من دلالةِ الكلامِ عليها غيرُ ظاهرٍ.

الثامن: أَنْ يكونَ «أَنْ يُـؤْتى» مفعولاً من أجله، وتحريرُ هذا القولِ أَنْ تجعلَ قولَه: «أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم أو يُحاجُّوكم» ليس داخلاً تحتَ قوله «قل» بل هو من تمامِ قولِ الطائفةِ متصلٌ بقولِه: ولا تُـؤْمِنُوا إلا لِمَنْ جاءَ بمثلِ دينِكم مخافَةَ أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ من النبوةِ والكرامة مثلَ ما أوتيتم، ومخافَةَ أَنْ يُحاجُّوكُم بتصديقِكُم إياهم عند ربكم إذا لم تستمروا عليه. وهذا القولُ منهم ثمرة حسدهم وكفرهم مع معرفتهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم، ولَمَّا قَدَّر المبرد المفعولَ من أجله هنا قَدَّر المضاف: كراهةَ أن يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم، أي: مِمَّنْ خالَفَ دينَ الإسلام، لأن الله لا يَهْدِي مَنْ هو كاذب وكَفَّار، فهُدى الله بعيدٌ مِنْ غيرِ المؤمنين، والخطابُ في «أوتيتم» و«يُحاجُّوكم» لأمةِ النبـي صلى الله عليه وسلم.

واستضعف بعضُهم هذا وقال: كونُه مفعولاً من أجله على تقدير: «كراهةَ» يَحْتاج إلى تقديرِ عاملٍ فيه ويَصْعُبُ تقديرُهُ، إذ قبلَه جملةٌ لا يظهرُ تعليلُ النسبةِ فيها بكراهةِ الإيتاء المذكور.

---

(١) المحرر ١٢٩/٣.

التاسع: أنَّ «أَنْ» المفتوحَةَ تأتي للنفي كما تأتي «لا» نَقَل ذلك بعضُهم نصاً عن الفراء[1]، وجَعَل «أو» بمعنى إلا، والتقدير: لا يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم إلاَّ أَنْ يُحاجُّوكُم، فإنَّ إيتاءَه ما أوتيتم مقرون بمغالبتكم أو مُحاجَّتِكُم عند ربكم، لأنَّ مَنْ آتاه اللَّـهُ الوحيَ لا بد أن يُحاجَّهم عند ربهم في كونهم لا يتَّبعونه، فقوله: «أو يُحاجُّوكم» حالٌ لازمةٌ مِنْ جهةِ المعنى، إذ لا يُوحي الله لرسولٍ إلا وهو مُحاجٌّ مخالفِيه. وهذا قولٌ ساقط إذ لم يثبت ذلك من لسانِ العرب.

واختلفوا في الجملةِ مِنْ قولِهِ: «ولا تُـؤْمِنُوا» هل هي مِنْ مقولِ الطائفة أم من مقول الله تعالى، على معنى أن الله تعالى خاطب به المؤمنين تثبيتاً لقلوبِهم وتسكيناً لجَأْشهم؛ لئلا يَشُكُّوا عند تَلَبُّس اليهود عليهم وتزويرهم؟ وقد نَقَلَ ابنُ عطية[2] الإجماعَ من أهلِ التأويل على أنه من مقول الطائفة، وليس بسديدٍ لما نَقَلَهُ الناسُ من الخلاف.

و «أحد» يجوزُ أَنْ يكونَ في الآية الكريمة من الأسماء الملازمة للنفي وألَّا يكون، بل يكون بمعنى واحد. وقد تقدَّم الفرق بينهما بأن الملازم للنفي همزتُهُ أصلية، والذي لا يلازم النفي همزته بدل من واو، فعلى جَعْلِهِ ملازماً للنفي يظهر عَوْدُ الضمير عليه جمعاً اعتباراً بمعناه، لأنَّ المراد به العموم، وعليه قوله: «فما منكم مِنْ أحدٍ عنه حاجزين»[3] جَمَعَ الخَبَرَ لَمَّا كان «أحد» في معنى الجميع، وعلى جَعْلِهِ غيرَ الملازم للنفي يكونُ جَمْعُ الضمير في «يُحاجُّوكُم» باعتبارِ الرسول عليه السلام وأتباعِهِ. وبعضُ الأوجهِ المتقدمة يَصِحُّ أَنْ يُجعل فيها «أحد» المذكورُ الملازمُ للنفي، وذلك إذا كان الكلامُ

---

(١) معاني القرآن ١/٢٢٢.

(٢) المحرر ٣/١٢٤.

(٣) الآية ٤٧ من الحاقة.

على معنى الجَحْدِ، وإذا كان الكلام على معنى الثبوت كما مَرَّ في بعض الوجوه فيمتنعُ جَعْلُه الملازمَ للنفي، والأمر واضحٌ مِمَّا تقدَّم.

وقرأ ابن كثير: «أأن يؤتى»[1] بهمزة استفهام وهو على قاعدتِهِ في كونه يُسَهِّل الثانية بينَ بينَ من غير مدٍّ بينهما. وخُرِّجَتْ هذه القراءةُ على أوجه، أحدها: أن يكون «أنْ يُـؤتى» على حَذْفِ حرف الجر وهو لام العلة والمُعَلَّلُ محذوف، تقديره: أَلِأَنْ يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم قلتم ذلك ودَبَّرتموه. وقد قَدَّمْتُ تحقيقَ هذا فحينئذٍ يَسُوغُ في محلِّ «أَنْ» الوجهان: أعني النصبَ مذهبَ سيبويه[2]، والجَرَّ مذهبَ الخليل.

الثاني: أَنَّ «أَنْ يُـؤْتَى» في محلِّ رفعٍ بالابتداءِ والخبر محذوف تقديره: أأن يؤتى أحد يا معشر اليهود مثلَ ما أوتيتم من الكتاب والعلم تُصَدِّقون به أو تعترفون به أو تَذْكُرونه لغيركم أو تُشيعونه في الناس ونحوُ ذلك مِمَّا يَحْسُن تقديرُه، وهذا على قولِ مَنْ يقول: «أزيد ضربته»[3] وهو وجه مرجوح، كذا قَدَّرَهُ الواحدي تَبَعاً للفارسي[4]، وأحسنُ من هذا التقدير لأنه الأصل[5]: إتيان أحدٍ مثلَ ما أُوتيتم ممكنٌ أو مُصَدَّقٌ به.

الثالث: أن يكونَ منصوباً بفعلٍ مقدر يفسِّره هذا الفعلُ المضمرُ، وتكونُ المسألةُ من بابِ الاشتغالِ والتقدير: أَتَذْكُرون أَنْ يُـؤْتَى أحد تذكـرونه، فتذكرونه مفسِّرٌ لتذكرون الأول على حَدِّ: «أزيداً ضربته» ثم حُذِفَ الفعلُ الأخير المفسِّر لدلالةِ الكلام عليه، وكأنه منطوقٌ به، ولكونِهِ في قوة المنطوق

(١) السبعة ٢٠٧؛ الكشف ١/٣٤٧.
(٢) الكتاب ١/١٧.
(٣) أي يجيز وقوع الاسم بعد همزة الاستفهام وهو قليل.
(٤) الحجة (خ) ٢/٢٢٤.
(٥) وذلك لأن خبر المبتدأ هنا مفرد.

به صَحَّ له أن يفسِّر مضمراً، وهذه المسألةُ منصوص عليها. وهذا أرجحُ من الوجه قبله، لأنه مثلُ: أزيداً ضربته، وهو راجحٌ لأجلِ الطالب للفعل[1]، ومثلُ حَذْفِ هذا الفعلِ المقدَّرِ لدلالة ما قبلَ الاستفهامِ عليه حَذْفُ الفعل في قوله: «الآن وقد عَصَيْتَ»[2] قيل: تقديره: الآن آمنت ورَجَعْتَ وتُبْتَ ونحو ذلك.

قال الواحدي: «فإنْ قيل: كيف وُجِدَ دخولُ«أحد» في هذه القراءةِ وقد انقطَع من النفي والاستفهام[3]، وإذا انقطع الكلامُ إيجاباً وتقريراً فلا يجوز دُخولُ «أحد»؟ قيل: يجوزُ أَنْ يكونَ «أحد» في هذا الموضع «أحداً» الذي في نحو: أحد وعشرين وهذا يقع في الإيجاب، ألا ترى أنه بمعنى واحد. وقال أبو العباس: «إن أحداً ووحَدَاً وواحداً بمعنى».

وقوله: «أو يُحاجُّوكم» «أو» في هذه القراءةِ بمعنى حتى، ومعنى الكلام: أَأَن يُؤتى أحد مثل ما أوتيتم تذكرونه لغيركم حتى يحاجُّوكم عند ربكم. [١٥٧/ب] قال الفراء:[4] «ومثلُه في الكلام/: تَعَلَّقْ به أو يُعْطِيَكَ حقك، ومثلُه قولُ امرىء القيس:[5]

١٣٣٥ـ فَقُلْتُ لـه: لَا تَبْـكِ عَيْنُـكَ إنمـا
نحـاوِلُ مُلْكـاً أو نـمـوتَ فَنُعْـذَرَا

أي: حتى، ومِنْ هذا قولُه تعالى: «ليس لك من الأمر شيء أو يتوبَ

(١) أي الهمزة.
(٢) الآية ٩١ من يونس.
(٣) أي: لم يأت قبله نفي أو استفهام؛ لأن الاستفهام الداخل على «أن» في قراءة ابن كثير قطع الكلام.
(٤) معاني القرآن ١/٢٢٣.
(٥) ديوانه ٦٦؛ والخصائص ١/٦٣؛ واللامات ٥٦؛ وابن يعيش ٧/٢٢؛ ورصف المباني ١٣٣.

عليهم»[1] قال: «فهذا وجه، وأجودُ منه أن تجعلَه عطفاً على الاستفهام، والمعنى: أأن يؤتى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم أو يُحاجَّكم أحدٌ عند الله تُصَدِّقونه وهـذا كله معنى قول الفارسي[2]، ويجوز أن يكون «أن يؤتى أحد» منصوباً بفعل مقدر لا على سبيل التفسير، بل لمجرد الدلالة المعنوية تقـديرُه: أتذكرون أو أَتَشِيعون أَنْ يُـؤْتَى أحدٌ، ذكره الفارسي[3] أيضاً، وهذا هو الوجهُ الرابع.

الخامس: أَنْ يكونَ «أَنْ يؤتى» في قراءته مفعولاً من أجله على أن يكون داخلاً تحت القول لا من قولِ الطائفة. وهو أظهرُ مِنْ جَعْلِهِ من قول الطائفة.

وقد ضَعَّف الفارسي[4] قراءةَ ابن كثير فقال: «وهذا موضِعٌ ينبغي أن تُرَجَّح فيه قراءةُ غير ابن كثير على قراءة ابن كثير، لأنَّ الأسماءَ المفردةَ ليس بمستمرٍ فيها أن تَدُلَّ على الكثرة»[5]. وقرأ الأعمش[6] وشعيب بن أبـي حمزة: «إنْ يؤتى» بكسر الهمزة، وخَرَّجها الزمخشري[7] على أنها: «إنْ» النافية فقال: «على إن النافية، وهو متصل بكلام أهل الكتاب أي: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع

---

(١) الآية ١٢٨ من آل عمران.

(٢) الحجة (خ) ٢/٢٢٤.

(٣) الحجة (خ) ٢/٢٢٤.

(٤) الحجة (خ) ٢/٢٢٤.

(٥) وذلك لأن «أحد» عندما انقطع في قراءة ابن كثير عما قبله بسبب وجود الاستفهام أصبح بمعنى واحد، فالاستفهام القاطع منع من أن يشيع معنى أحد لامتناع دخوله في النفي الذي في أول الكلام.

(٦) البحر ٢/٤٩٧؛ القرطبـي ٤/١١٤ منسوبة إلى سعيد بن جبير، وشعيب بن أبـي حمزة. ثقة من أهل حمص، كان حافظاً للحديث ثبتاً فيه. وروى له الجماعة توفي سنة ١٦٢. انظر: تهذيب الكمال ٢/٥٨٥؛ الأعلام ٣/٢٤٤.

(٧) الكشاف ١/٤٣٧.

دينكم وقولوا لهم: ما يُـؤْتَى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم حتى يُحاجُّوكم عند ربكم، يعني لا يُـؤْتَوْن مثلَه فلا يُحاجُّونكم»[1].

وقال ابن عطية[2]: «وهذه القراءةُ تحتمل أن يكونَ الكلامُ خطاباً من الطائفةِ القائلة، ويكونُ قولُها «أو يحاجُّوكم» بمعنى: أو فليحاجُّوكم وهذا على التصميمِ على أنـه لا يؤتى أحدٌ مثـلَ مـا أوتي، أو تكـون بمعنى: إلاَّ أَنْ يُحاجُّوكم، وهذا على تجويز أَنْ يؤتى أحدٌ ذلك إذا قامت الحجة له» فقد ظَهَرَ على ما ذَكَرَ ابن عطية أنه يجوزُ في «أو» في هذه القراءةِ أن تكونَ على بابِها مِنْ كونها للتخيير والتنويع، وأَنْ تكونَ بمعنى «إلاَّ»، إلاَّ أنَّ فيه حَذْفَ حرفِ الجزم وإبقاءَ عمله، وهو لا يجوز، وعلى قولِ غيره تكونُ بمعنى حتى.

وقرأ الحسن: «أَنْ يُـؤْتى أحدٌ» على بناءِ الفعل للفاعل. ولَمَّا نقل هذه القراءةَ بعضُهم لم يتعرَّض لـ«ان» بفتحٍ ولا كسرٍ كأبـي البقاء[3]، وتعرَّض لها بعضُهم فقيَّدها بكسرِ «إنْ» وفسَّرها بـ«إنْ» النافية، والظاهر في معناها أن إنعام الله لا يشبهه إنعام أحد من خلقه، وهي خطابٌ من النبـي صلى الله عليه وسلم لأمته، والمفعولُ محذوف تقديره: إنْ يؤتي أحدٌ أحداً مثلَ ما أوتيتم، فحُذِفَ المفعولُ الأولُ وهو «أحداً» لدلالة المعنى عليه، وأُبْقِيَ الثاني. وهذا ما تلخَّص مِنْ كلام الناس في هذه الآية مع اختـلافه ولله الحمـد. قال الواحدي: «وهذه الآية من مشكلات القـرآن وأصعبِهِ تفسيراً، ولقد تدبَّرْتُ أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية، فلم أَجِدْ قولاً يَطَّرِدُ في هذه الآية من أولِها إلى آخرِها مع بيان المعنى وصحة النظم».

آ. (٧٥) **قوله تعالى: ﴿مَنْ إنْ تَأْمَنْه﴾**: مَنْ مبتدأ، و«من أهل»

---

(١) الأصل: فلا يحاجوكم وهو سهو.
(٢) المحرر ٣/١٢٧.
(٣) الإملاء ١/١٣٩.

خبره، قُدِّمَ عليه، و«مَنْ»: إما موصولة وإما نكرة، و«إنْ تَأْمَنْهُ يُـؤدِّه» هذه الجملة الشرطية: إمَّا صلةٌ فلا محلَّ لها، وإمَّا صفةٌ فمحلُّها الرفع.

وقرأَ أُبَـيّ: [1] «تِئْمَنْهُ» في الحرفين، و«مالك لا تِئْمَنا» [2] بكسر حرف المضارعة، وكذلك ابن مسعود والأشهب العقيلي، إلا أنهما أَبْدلا الهمزة ياء، وجَعَلَ ابن عطية [3] ذلك لغةَ قريش، وغَلَّطه الشيخ [4]. وقد تقدَّم لنا الكلامُ في كسرِ حرفِ المضارعة وشرطِ ذلك في سورة الفاتحة [5] بكلامٍ مشبع فليُراجع ثمة.

والدينار أصله «دِنَّار» بنونين، فاسْتُثْقِلَ توالي مِثْلِين فأبدلوا أولهما حرفَ علة تخفيفاً لكثرة دَوْره في لسانهم، ويَدُلُّ على ذلك رَدُّه إلى النونين تكسيراً وتصغيراً في قولهم: دَنانير ودُنَيْنِير، ومثله: قيراط: أصله قِرَّاط بدليل قراريط وقُرَيْرِيط كما قالوا: تَظَنَّيْت وقَصَّيْت أظفاري، يريدون تَظَنَّنْت وقَصَّصْت بثلاث نونات وثلاث صادات. والدينار مُعَرَّب [6]، قالوا: ولم يختلف وزنه أصلاً وهو أربعة وعشرون قيراطاً، كل قيراط ثلاث شُعيرات معتدلة، فالمجموعُ اثنان وسبعون شُعَيْرة. [7]

وقرأ [7] أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم: «يُـؤَدِّهْ» بسكون الهاء في الحرفين، وقرأ قالون: يُـؤَدِّه بكسرالهاء من دون صلة، والباقون بكسرها موصولة بياء، وعن هشام وجهان، أحدهما: كقالون، والآخر كالجماعة.

---

(1) البحر ٢/٤٩٩؛ الشواذ ٢١.
(2) الآية ١١ من يوسف.
(3) المحرر ٣/١٣٠.
(4) البحر ٢/٤٩٩.
(5) انظر: إعرابه للآية ٥ عند قوله «نستعين».
(6) انظر: كتاب المعرَّب للجواليقي ١٨٧.
(7) السبعة ٢٠٧؛ الكشف ١/٣٤٩.

فأما قراءة أبـي عمرو ومن ذُكِر معه فقد خَرَّجوها على أوجه أحسنها أنه سُكِّنت هاءُ الضمير إجراءً للوصل مُجْرى الوقف، وهو باب واسع مضى لك منه شيء نحو: «يَتَسَنَّه وانظر»[1] «أنا أحيـي وأميت»[2] وسيمر بك منه أشياء إن شاء الله تعالى، وأنشد ابن مجاهد على ذلك قوله:[3]

١٣٣٦ـ وأشـربُ المـاءَ مـا بـي نحـوه عـطشٌ
إلا لأنَّ عـيـونَـهْ سـيـلُ وادِيـهـا

وأنشد الأخفش على ذلك أيضاً:[4]

١٣٣٧ـ فَـظَلْتُ لـدى البيتِ العتيـقِ أُخيـلُه
ومِـطْواي مُـشْـتـاقـان لَـهْ أَرِقـانِ

إلاَّ أنَّ هذا يَخُصُّه بعضُهم بضرورة الشعر، وليس كما قال لما سيأتي.

وقد طعن بعضهم على هذه القراءة فقال الزجاج:[5] «هذا الإسكان الذي رُوِي عن هؤلاء غلطٌ بَيِّنٌ، لأن الهاء لا ينبغي أن تُجْزم، وإذا لم تجزم فلا تسكن في الوصل، وأما أبوعمرو فأراه كان يختلس الكسرة فَغُلِط عليه كما غُلِطَ عليه في «بارئْكم»[6]، وقد حَكَى عنه سيبويه[7] ـ وهـو ضابطٌ لمثل هذا ـ أنه كان يكسِر كسراً خفياً، يعني يكسر في «بارئكم» كسراً خفياً فظنَّه

(١) الآية ٢٥٩ من البقرة.
(٢) الآية ٢٥٨ من البقرة.
(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في الخصائص ١/٣٧١؛ والمحتسب ١/٢٤٤؛ ورصف المباني ١٦؛ واللسان: هاو؛ الهمع ١/٥٩؛ والدرر ٢/٣٤.
(٤) البيت لعمرو بن أبي عمارة أو جواس بن حيان أو أبـي مسلم ابن أبـي قيس، وهو في معاني القـرآن للأخفش ٢٧؛ والمقتضب ١/٣٩؛ والخصائص ١/١٢٨؛ والخزانة ٢/٤٠١؛ ورصف المباني ١٦.
(٥) معاني القرآن ١/٤٣٩.
(٦) الآية ٥٤ من البقرة.
(٧) الكتاب ٢/٢٩٧.

الراوي سكوناً». قلت: وهذا الردُّ من الزجاج ليس بشيء لوجوه منها: أنه فَرَّ من السكون إلى الاختلاس/، والذي نصَّ على أن السكون لا يجوز نَصَّ على أن [١٥٨/أ] الاختلاس أيضاً لا يجوز، بل جَعَلَ الإسكان في الضرورة أحسنَ منه في الاختلاس قال: «ليَجري الوصل مُجرى الوقف إجراءً كاملاً»، وَجَعَلَ قولَه «عيونَهْ سيلُ واديها» أحسنَ من قوله: (١)

١٣٣٨ـ . . . .
ما حَجَّ ربَّه في الدنيا ولا اعتمرا

حيث سَكَّن الأول واختلس الثاني.

ومنها: أنَّ هذه لغةٌ ثابتةٌ عن العرب حَفِظَها الأئمة الأعلام كالكسائي والفراء، وحكى الكسائي عن بني عُقيل وبني كلاب: «إنَّ الإنسانَ لربه لكنود»(٢) بسكون الهاء وكسرها من غير إشباع، ويقولون: «لَهْ مال ولَهُ مال» بالإسكان والاختلاس. وقال الفراء: (٣) «مِن العرب مَنْ يجزم الهاءَ إذا تحرَّك ما قبلها فيقولون: ضربتهْ ضرباً شديداً، فيسكنون الهاء كما يُسكنون ميم «أنتم» و «فمنهم» وأصلُها الرفع، وأنشد: (٤)

١٣٣٩ـ لـمَّا رأى أَنْ لا دَعَهْ ولا شِبَعْ
مالَ إلى أرطاةِ حِقْفٍ فالطَجَعْ

قلت: وهذا عجيبٌ من الفراء كيف يُنْشد هذا البيتَ في هذا المَعْرِض

---

(١) تقدم برقم ٣٨٦.

(٢) الآية ٦ من العاديات.

(٣) معاني القرآن ١/٢٢٣.

(٤) البيت لمنظور بن مرثد، وهو في المحتسب ١/١٢٤؛ والخصائص ١/٦٣؛ والمخصص ٨/٢٤؛ وابن يعيش ٩/٨٢؛ واللسان: رطا؛ وأوضح المسالك ٣/٣١٣. والأرطاة: واحدة الأرطى وهو شجر ذو ثمر، والحقف: ما اعوجَّ من الرمل. والبيت في وصف ذئب.

لأن هذه الهاء مبدلةٌ من تاء التأنيث التي كانت ثابتةً في الوصل فقلبها هاءً ساكنة في الوصل إجراءً له مُجْرى الوقف، وكلامُنا إنما هو في هاء الضمير لافي هاء التأنيث، لأنَّ هاء التأنيث لا حظَّ لها في الحركة البتة، ولذلك امتنع رَوْمُها وإشمامها في الوقفِ، نصوا على ذلك، وكان الزجاج يَضْعُف في اللغة، ولذلك رَدَّ على ثعلب في «فصيحه» أشياءَ أنكرها عن العرب، فردَّ الناس عليه ردَّه، وقالوا: قالتها العرب، فحفِظها ثعلب ولم يحفظْها الزجاج فَلْيكن هذا منها.

وزعم بعضهم[1] أن الفعل لَمَّا كان مجزوماً وحَلَّتِ الهاءُ محلَّ لامه جرى عليها ما يجري على لام الفعل من السكون للجزم وهو غير سديد. وأما قراءة قالون فأنشدوا عليها:[2]

١٣٤٠ـ لَـهُ زَجَـلٌ كـأنـه صـوتُ حـادٍ

. . . .

وقول الآخر:[3]

١٣٤١ـ أنـا ابنُ كِلابٍ وابنُ أوسٍ فَمَنْ يَكُنْ
قنـاعـهُ مَغْـطِيّـاً فـإنّـي لَمُـجْتَـلِي

وقول الآخر[4]:

١٣٤٢ـ وأغبـرُ الـظَّهْـرِ يُنْبـي عن وَلِـيَّتِـه
مـا حَجَّ ربـه في الـدنيـا ولا اعتمـرا

وقد تقدَّم أنها لغةُ عقيل وكلاب أيضاً.

(١) أي في الآية التي يعربها: «يؤده».
(٢) تقدم برقم ٣٨٥.
(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في معاني القرآن ١/٢٢٣؛ والإنصاف ٥١٨؛ واللسان: غطى. والمراد أنه نابهُ الذكر، والشاهد: «قناعه».
(٤) تقدم برقم ٣٨٦.

وأمَّا قراءةُ الباقين فواضحةٌ. وقرأ الزهري[1]: «يُـؤَدِّهـو» بضم الهاء بعدها واو، وقد تقدَّم أن هذا هو الأصل في هاء الكناية، وقرأ سلام[2] كذلك، إلا أنه ترك الواو فاختلس، وهما نظيرتا قراءَتَـيْ: «يؤد هي ويؤده» بالإشباع والاختلاس مع الكسر.

واعلم أن هذه الهاء متى جاءت بعد فعلٍ مجزوم أو أمر معتل الآخر جرى فيها هذه الأوجه الثلاثة ـ أعني السكونَ والاختلاس والإشباع ـ وذلك: «نُـؤْته منها»[3] «يَرْضه لكم»[4] «نُوَلِّه ما تولى»[5] «ونُصْله جهنم»[6] «فألقه إليهم»[7]، وقد جاء ذلك في قراءة السبعة أعني الأوجه الثلاثة في بعض هذه الكلمات، وبعضها لم يأتِ فيه إلا وجهان، وسيأتي ذلك مفصَّلاً في سوره إن شاء الله تعالى، والسر فيه أن الهاء التي للكناية متى سَبَقها متحركٌ فالفصيحُ فيها الاشباعُ نحو: إنه، وبه، وله، وإنْ سَبَقها ساكنٌ فالأشهرُ الاختلاسُ، وسواءً كان ذلك الساكن صحيحاً أو معتلاً نحو: فيه ومنه، وبعضُهم يُفَرِّق بين المعتل والصحيح، وقد أتقنت ذلك في أول الكتاب، إذا علم ذلك فنقول: هذه الكلماتُ المشارُ إليها إنْ نَظَرْنا إلى اللفظ فقد وَقَعتْ بعد متحركٍ فحقُّها أَنْ تُشْبَعَ حركتُها موصولةً بالياء أو الواو، وإن سَكَنَتْ فلِما تقدَّم من إجراءِ الوَصْلِ مُجْرى الوقف، وإنْ نظرنا إلى الأصلِ فقد سَبَقَها ساكنٌ وهو حرفُ

---

(١) البحر ٢/٥٠٠.

(٢) سلام بن سليمان، أخذ عن عاصم وأبي عمرو وقرأ عليه يعقوب الحضرمي، توفي سنة ١٧١. انظر: طبقات القراء ١/٣٠٩.

(٣) الآية ١٤٥ من آل عمران.

(٤) الآية ٧ من الزمر.

(٥) الآية ١١٥ من النساء.

(٦) الآية ١١٥ من النساء.

(٧) الآية ٢٨ من النمل.

العلة المحذوف للجزم، فلذلك جاز الاختلاسُ، وهذا أصلٌ نافعَ يَطَّرِدُ معك عند قربِك في هذا الكتاب من هذه الكلماتِ.

قوله: «بدينار» في هذه الباءِ أوجهٌ، أحدُها: أنها على أصلها من الإلصاق وفيه قلقٌ، والثاني: أنها بمعنى في، ولا بُدَّ من حذف مضاف أي: في حفظِ دينارٍ وفي حفظ قنطار. والثالث: إن الباء بمعنى على، وقد عُدِّي بها كثيراً: «لا تأمنَّا على يوسف»[1] «هل آمَنُكُم عليه إلا كما أَمِنْتُكم على أخيـه»[2] وكذلك هي في «بقنطار».

قوله: «إلَّا ما دُمْـتَ عليه قائماً» استثناءٌ مفـرغ من الظرف العـام، إذ التقدير: لا يُؤدِّه إليك في جميع المدد والأزمنة إلا في مدة دوامك قائماً عليه متوكلاً به. ودُمْتَ هذه هي الناقصة / ترفع وتنصب، وشرطُ أعمالها أَنْ يتقدمها [١٥٨/ب] «ما» الظرفيةُ كهذه الآية، إذ التقدير إلا مدةَ دوامك، ولا ينصرف، فأمَّا قولُهم، «يدومُ» فمضارع «دام» التامة بمعنى بقي، ولكونها صلةً لـ «ما» الظرفية لَزِم أن تكونَ محتاجةً إلى كلام آخر لتعمل في الظرف نحو: «لا أصحبُك ما دمت باكياً»، ولو قلت: «ما دام زيد قائماً» من غير شيء لم يكن كلاماً.

وجَوَّز أبو البقاء[3] في «ما» هذه أن تكونَ مصدرية فقط، وذلك المصدرُ المنسبك منها ومِنْ دام في محلِّ نصب على الحال، وهو استثناء مفرغٌ أيضاً من الأحوال المقدَّرة العامة، والتقدير: إلَّا في حال ملازمتك له، وعلى هذا فتكون «دام» هنا تامةً لِما تقدم مِنْ أنَّ تقدُّم الظرفيةِ شرطٌ في إعمالها، وإذا كانت تامة انتصب «قائماً» على الحال.

ويقال: دامَ يدوم كقام يقوم، ودُمت قائماً بضم الفاء وهذه لغة الحجاز،

---

(١) الآية ١١ من يوسف.

(٢) الآية ٦٤ من يوسف.

(٣) الإملاء ١/ ١٤٠.

وتميم يقولون: دِمت بكسرها، وبها قرأ أبو عبدالرحمن وابن وثاب والأعمش وطلحة والفياض بـن غزوان[1]، قال الفراء: «وهذه لغة تميم ويجتمعون في المضارع، فيقولون: يدوم»، يعني أن الحجازيين والتميميين اتفقوا على أن المضارعَ مضموم العين، وكان قياس تميم أن تقول يَدام كخَاف يخَاف ومات يمات، فيكون وزنُها عند الحجاز: فَعَل بفتح العين، وعند التميميين: فَعِل بكسرها، هذا نقلُ الفراء، وأمَّا غيرُه فنقل عن تميم أنهم يقولون: دِمْت أدام كخِفْت أخاف، نقل ذلك أبو أسحق وغيره كالراغب الأصبهاني وأبـي القاسم الزمخشري[2].

وأصلُ هذه المادة الدلالةُ على الثبوت والسكون، يقال: «دام الماء» أي سكن، وفي الحديث: «لا يبولَنَّ أحدُكم في الماءِ الدائمِ»[3] وفي بعضه[4] بزيادة: «الذي لا يجري» وهو تفسيرٌ له، وأَدَمْتُ القِدْرَ ودوَّمْتُها: سكَّـنت غليانها بالماء، ومنه دام الشيء: إذا امتد عليه زمان، ودَوَّمَتِ الشمس: إذا وقفت في كبد السماء، قال ذو الرمة[5]:

---

(١) الفياض بن غزوان الكوفي، أخذ عن طلحة بن مصرف، وله اختيار في القراءة، روى عنه نعيم بن ميسرة، ولم تذكر وفاته. انظر: طبقات القراء ٢/١٣؛ وانظر في هذه القراءة: البحر ٢/٥٠٠؛ الشواذ ٢١.

(٢) خَرَّج في الكشاف قراءة كسر الدال من دام يدام ولم يذكر أنها عن تميم. الكشاف ١/٤٣٨.

(٣) البخاري: الوضوء (الفتح ١/٣٤٦)؛ أبو داود: الطهارة ١/٥٦.

(٤) أي بعض طرق الحديث وهي في البخاري.

(٥) صدره:

مُعْـرَوْرِياً رَمَضَ الـرَّضْـراضِ يـركضُـه

وهو في ديوانه ٤١٨؛ واللسان: دوم. واعروروىٰ الرمض: ركبه، والرمض: حَرّ الشمس على الحجارة والرمل، والرضراض: الحصى الصغار، ويركضـه: يضربـه برجله، وحيرى: لا تمشي من بطئها.

ـ١٣٤٣ ....

والشمسُ حَيْـرَى لها في الجَـوِّ تَدْويمُ

هكذا أنشد الراغب[1] هذا الشطرَ على هذا المعنى، وغيرُه يُنْشِده على معنى أنَّ الدوام يُعَبَّر به عن الاستدارة حولَ الشيء، ومنه الدوامُ: وهو الدُّوار الذي يأخذ الإنسان في دماغه فيرى الأشياءَ دائرة، وأنشد معه أيضاً قولَ علقمة بن عبدة[2]:

١٣٤٤ـ تَشْفي الصُّـداع ولا يُـؤْذِيـك صـالِبُهـا

ولا يُخـالِطُهـا في الـرأسِ تسدويم

ومنه: دَوَّم الطائرُ إذا حَلَّق ودار.

وقوله: «عليه» متعلِّقٌ بقائماً، والمعنى بالقيام: الملازمة لأن الأغلَب أنَّ المطالِب يقوم على رأس المطالَب، ثم جُعِل عبارة عن الملازمة وإن لم يكن ثمة قيام.

قوله: «ذلك بأنهم» مبتدأ وخبر، و«ذلك» إشـارة إلى الاستحلال وعدمِ المؤاخذة في زعمهم، أي: ذلك الاستحلالُ مستحق أو جائز بقولِهم: «ليس علينا في الأميين سبيل».

قوله: «ليس علينا» يجوزُ أَنْ يكونَ في «ليس» ضميرُ الشأن وهو اسمها، وحينئذ يجوز أن يكون «سبيل» مبتدأ و«علينا» الخبرُ، والجملةُ خبرُ «ليس» ويجوز أن يكون «علينا» وحده هو الخبرَ، و«سبيل» مرتفعٌ به على الفاعلية، ويجوز أن يكونَ «سبيل» اسمَ ليس، والخبرُ أحد الجارَّيْن ـ أعني علينا أو في الأميين ـ ويجوزُ أن يتعلق «في الأميين» بالاستقرار الذي تعلق به «علينا».

(١) المفردات ١٧٧.

(٢) تقدم برقم ١٠٩.

وجَوَّز بعضهم أن يتعلَّقَ بنفس «ليس» نقله أبو البقاء[1] وغيرُه، وفي هذا النقلِ نظرٌ، وذلك أنَّ هذه الأفعال النواقص في عملِها في الظروف خلافٌ، وبَنوا الخلافَ على الخلاف في دلالتها على الحدثِ فَمَنْ قال: تَدُلُّ على الحدَث جَوَّز إعمالَها في الظرف وشِبْهِه، ومن قال: لا تَدُلُّ على الحدَث مَنع إعمالَها، واتفقوا على أن «ليس» لا تدل على حدثٍ البتة فكيف تعمل؟ هذا ما لا يُعْقَلُ. ويجوز أنَّ يتعلَّقَ «في الأميين» بسبيل، لأنه استُعْمِل بمعنى الحرج والضمان ونحوهما، ويجوز أن يكون حالاً منه، فيتعلق بمحذوف.

وقوله: «على الله الكذب» يجوز أن يتعلق «علىٰ الله» بالكذب وإن كان مصدراً؛ لأنه يُتَّسع في الظرف وعديله ما لا يُتَّسع في غيرهما، ومن مَنَع[2] علَّقه بيقولون متضمناً معنى يفترون فَعُدِّي تعديتَه، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من «الكذب».

وقوله: «وهم يعلمون» جملةٌ حالية، ومفعولُ العلم محذوف اقتصاراً أي: وهم من ذوي العلم، أو اختصاراً أي: يعلمون كذبهم وافتراءهم وهو أقبحُ لهم.

آ. (٧٦) **وقوله تعالى: ﴿بلى﴾**: جوابٌ لقولهم «ليس» وإيجابٌ لِما نَفَوه، وقد تقدَّم القول في نظيره، ومَنْ شرطية أو موصولة، والرابطُ من الجملة الجزائية أو الخبرية هو العمومُ في المتعيَّن، وعند مَنْ يرى الربط بقيام الظاهرِ مقامَ المضمر يقولُ ذلك هنا، وقيل: الجزاء أو الخبر محذوف تقديره: يحبه الله، ودلَّ على هذا المحذوفِ قولُه: «فإن الله يحب المتقين» وفيه تكلفٌ لا حاجةَ إليه.

و «بعهده» يجوز أَنْ يكونَ المصدرُ مضافاً لفاعِله على أَنَّ الضمير يعودُ

---

(١) الإملاء ١/١٤٠.

(٢) حجة المانع أن المصدر لا يتقدم معموله عليه.

على مَنْ، أو إلى مفعوله على أنه يعود على «الله»، ويجوز أن يكون المصدرُ مضافاً للفاعل وإن كان الضمير لله تعالى / ، وإلى المفعول وإنْ كان الضمير [١٥٩/أ] لِمَنْ، ومعناه واضح إذا تُـؤُمِّل.

آ. (٧٨) **قوله تعالى: ﴿يَلْوُون﴾**: «صفةٌ لـ «فريقاً» فهي في محل نصب،وجمع الضمير اعتباراً بالمعنى لأنه اسمُ جمع كالقَوْم والرهط، قال أبو البقاء[1]: «ولو أُفْرِد على اللفظ لجـازَ» وفيه نـظرٌ إذ لا يجوز: «القـوم جاءني».

والعامة على «يَلْوون» بفتح الياء وسكون اللام وبعدها واوٌ مضمومة ثم أخرى ساكنةٌ، مضارع لَوَى أي: فَتَل. وقرأ أبو جعفر[2] وشيبة بن نصاح وأبو حاتم عن نافع: يُلَوُّون بضمِّ الياء وفتح اللام وتشديد الواو الأولى من لَوَّى مضعفاً، والتضعيفُ فيه للتكثير والمبالغة لا للتعدية، إذ لو كان لها لتعدَّى لِآخَرَ لأنه متعدٍّ لواحد قبلَ ذلك، ونسبها الزمخشري[3] لأهل المدينة وهو كما قال، فإنَّ هؤلاء روساء قراء المدينة.

وقرأ حميد: «يَلُون» بفتح الياء وضـم الـلام بعـدها واو مفردة ساكنة، ونسبها الزمخشري[4] لمجاهد وابن كثير، ووجَّهها هو بأن الأصلَ: «يَلْوُون» كقراءة العامة، ثم أُبْدِلَتِ الواوُ المضمومة همزةً، وهو بدلٌ قياسيّ كأجـوه وأُقِّتت، ثم خُفِّفت الهمزة بإلقاء حركتها على الساكنِ قبلها وهو اللامُ وحُذِفَت الهمزة فبقي وزنُ يَلُون: يَفُون بحذف اللام والعين، وذلك أن اللام وهي الياء حُذفت لالتقاء الساكنين لأن الأصل: «يَلْوِيُون» كيَضْربون فاستُثْقلت الضمة

---

(١) الإملاء ١/١٤٠.
(٢) البحر ٢/٥٠٣؛ القرطبي ٤/١٢١.
(٣) الكشاف ١/٤٣٩.
(٤) الكشاف ١/٤٣٩.

على الياء فَحُذفت فالتقى ساكنان: الياء وواو الضمير فَحُذفت الياء لالتقائهما، ثم حُذِفت الواو التي هي عينُ الكلمة بما قدمته لك.

وألسنتهم: جمعُ لِسان وهذا على لغةِ مَنْ ذكَّر، وأما على لغة من يؤنثه فيقول: هذه لسان فإنه يُجْمع على ألسن نحو: ذِراع وأَذْرُع وكِراع وأَكْرُع، وقال الفراء[1]: «لم نَسْمعه من العربِ إلا مذكراً» ويُعَبَّر باللسانِ عن الكلام لأنه يَنْشأ منه وفيه، والمرادُ به ذلك أيضاً التذكيرُ والتأنيث[2].

واللَّيُّ: الفَتْلُ، يقال: لَوَيْتُ الثوبَ ولَوَيْتُ عنقه أي: فَتَلْتُه والمصدرُ اللَيُّ واللَيَّان، قال[3]:

١٣٤٥ـ قـد كُـنْـت دايَـنْـتُ بـهـا حَـسَّـانـا
مـخـافـةَ الإفـلاسِ والـلَّـيَّـانـا

والأصل: لَوْي ولَوْيان، فأُعِلَّ وهو واضح بما تقدَّم في «ميِّت» وبابِه، ثم يُطْلَقُ اللَّيُّ على الإراغةِ والمراوغة في الحجج والخصومةِ تشبيهاً للمعاني بالأجرام.

و «بالكتاب» متعلِّق بيَلْوُون وهو تعلُّقٌ واضح، وجَعَله أبو البقاء[4] حالاً من الألسنة قال: «تقديرُه ملتبسةً بالكتاب أو ناطقة بالكتاب»، والضمير في «لِتَحْسبوه» يجوزُ أَنْ يعودَ على ما دَلَّ عليه ما تقدم من ذِكْر اللَيِّ والتحريف أي: لتحسَبوا المحرَّف من التوراة، ويجوز أن يعودَ على مضافٍ محذوف دَلَّ

---

(١) المذكر والمؤنث ٧٤.
(٢) أي قد يكنى باللسان عن الكلمة والكلام فيجوز فيه التذكير والتأنيث وفي العبارة إغماض.
(٣) البيت لرؤبة وهو في ملحق ديوانه ١٨٧؛ أو لزياد العنبري، والكتاب ٩٨/١؛ وأمالي الشجري ٢٢٨/١؛ وابن عقيل ٢٩٥/٢؛ والدرر ٢٠٣/٢. وبها: أي الجارية ومعناها البدل.
(٤) الإملاء ١٤١/١.

عليه المعنى والأصل: يَلْوُون ألسنتَهم بشبه الكتاب لتحسَبوا شبه الكتاب الذي حرفوه من الكتاب، ويكون كقوله تعالى: «أو كظلمات في بحر»[1] ثم قال: «يَغْشاه» والأصل: أو كذي ظلمات، فالضميرُ في «يغشاه» يعود على ذي المحذوف. و«من الكتاب» هو المفعول الثاني للحسبان. وقُرِىء «ليحسبوه»[2] بياء الغَيْبة والمراد بهم المسلمون أيضاً، كما أريد بالمخاطبين في قراءة العامة، والمعنى: ليحسَب المسلمون أنَّ المحرَّف من التوراة.

آ. (٧٩) **قوله تعالى: ﴿ما كان لبشرٍ أن يؤتيَه﴾**: «أَنْ يؤتيَه» اسمُ كان و«لبشر» خبرُها. وقوله: «ثم يقولَ للناس» عطفٌ على «يؤتيه»، وهذا العطفُ لازمٌ من حيث المعنى، إذ لو سكت عنه لم يَصِحَّ المعنى، لأنَّ الله تعالى قد أتى كثيرا من البشر الكتابَ والحكم والنبوة، وهذا كما يقولون في بعض الأحوال والمفاعيل: إنها لازمة، فلا غرو أيضاً في لزوم المعطوف، وإنما بَيَّنْتُ لك هذا لأجل قراءةٍ سأذكرها. ومعنى مجيء هذا النفيِ في كلام العرب نحو: «ما كان لزيد أن يفعل» ونحوه نفيُ الكونِ والمرادُ نفيُ خبرِه، وهو على قسمين: قسمٍ يكونُ النفي فيه من جهة العقل، ويُعَبَّر عنه بالنفي التام نحو هذه الآية، لأنَّ الله تعالى لا يُعْطِي الكتابَ والحكم والنبوة لمَنْ يقولُ هذه المقالةَ الشنعاء، ونحوُه: «ما كان لكم أن تُنْبتوا شجرها»[3] «وما كان لنفس أَنْ تموتَ إلا بإذن الله»[4]، وقسمٍ يكونُ النفي فيه على سبيل الانتقاء كقول أبي بكر «ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدَّم فيصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم»، ويُعْرَفُ القسمانِ من السياق.

---

(١) الآية ٤٠ من النور.
(٢) البحر ٢/٥٠٣؛ الشواذ ٢١ من دون نسبة.
(٣) الآية ٦٠ من النمل.
(٤) الآية ١٤٥ من آل عمران.

وقرأ العامة: «يقول» بالنصب نسقاً على «يؤتيه»، وقرأ[1] ابن كثير في رواية شبل[2] بن عباد، وأبوعمرو في رواية محبوب[3]: «يقول» بالرفع، وخرَّجوها على القطع والاستئناف، وهو مشكلٌ لِما قَدَّمته من أن المعنى على لزومِ ذكر هذا المعطوف، إذ لا يستقِلّ ما قبله لفساد المعنى فكيف يقولون على القَطع والاستئناف؟ / [١٥٩/ب]

قوله: «عباداً» قال ابن عطية[4]: «ومِنْ جموعه عبيد وعِبِدَّى. قال بعض اللغويين: هذه الجموعُ كلها بمعنى، وقال بعضُهم: العِباد لله، والعبيد والعِبِدّى للبشر، وقال بعضهم: العِبِدَّى إنما يقال في العبد من العبيد كأنه مبالغةٌ تقتضي الإغراق في العبودية، والذي استقريت في لفظ العباد أنه جمع «عبد» متى سيقت اللفظة في مضمار الترفُّع والدلالة على الطاعة دونَ أَنْ يقترن بها معنى التحقير وتصغير الشأن، وانظر قوله: «والله رؤوف بالعباد»[5] و «عبادٌ مكرمون»[6] و «يا عباديَ الذين أَسْرَفوا على أنفسهم»[7]، وقولَ عيسى في معنى الشفاعة والتعريض: «إنْ تُعَذِّبْهم فإنهم عبادك»[8]، وأمَّا العبيد فيستعمل في تحقيره، ومنه قول امرىء القيس[9]:

---

(١) البحر ٢/٥٠٦.

(٢) شبل بن عباد مقرىء مكة، عرض على ابن كثير وابن محيصن، وعنه إسماعيل القسط. توفي سنة ١٦٠. انظر: طبقات القراء ١/٣٢٣.

(٣) محمد بن الحسن القواريري روى عن إسماعيل بن مسلم وأبي عمرو، وهو من المقلين عنه، وروى عنه خلف بن هشام ولم تذكر وفاته. طبقات القراء ٢/١١٥.

(٤) المحرر ٣/١٣٧.

(٥) الآية ٢٠٧ من البقرة.

(٦) الآية ٢٦ من الأنبياء.

(٧) الآية ٥٣ من الزمر.

(٨) الآية ١١٨ من المائدة.

(٩) ديوانه ١١٩؛ أمالي الشجري ١/٢٦٤؛ البحر ٢/٥٠٥.

١٣٤٦ـ قـولا لـدودانَ عـبـيـدِ الـعَـصـا
مـا غَـرَّكـم بـالأسـدِ الـبـاسـلِ

وقال حمزة بن عبدالمطلب: «وهـل أنتم إلا عبيدٌ لأبـي»، ومنـه: «وما ربك بظلام للعبيد»[1] لأنه مكان تشفيقٍ وإعلامٍ بقلة انتصارهم ومَقْدِرتهم، وأنه تعالى ليس بظلامٍ لهم مع ذلك، ولما كانت لفظةُ العباد تقتضي الطاعة لم تقع هنا، ولذلك أَنِس بها في قوله تعالى: «قُلْ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم»[2] فهذا النوعُ من النظر يَسْلُك بك سبيلَ العجائب في فصاحةالقرآن العزيز على الطريقةِ العربية» قال الشيخ:[3] «وفيه بعضُ مناقشة أمَّا قولُه: ومِنْ جموعِه عبيد وعِبدَّى» فأمَّا «عبيد» فالأصحُّ أنه جمع. وقيل: اسم جمع، وأما عِبِدَّى فاسم جمع، وألفه للتأنيث» قلت: لا مناقشة، فإنه إنما يعني جمعاً معنوياً ولا شك أنَّ اسمَ الجمعِ جمعٌ معنوي. ثم قال: «وأمَّا ما استقراه من أنَّ «عباداً» يُساقُ في معنى الترفع والدلالة على الطاعة دونَ أن يقترِنَ بها معنى التحقير والتصغير وإيرادُهُ ألفاظاً في القرآن بلفظ العباد، وأَمَّا قوله «وأمَّا العبيد فيُستعمل في تحقير وأنشد بيتَ امرىء القيس وقولَ حمزة «وهل أنتم إلا عبيدُ أبـي» وقوله تعالى: «وما ربُّك بظلَّام للعبيد» فاستقراءٌ ليس بصحيح، وإنما كَثُرَ استعمال «عباد» دون «عبيد» لأنَّ فِعالاً في جمع فَعْل غير اليائي العين قياسيٌّ مطرد، وجمع فَعْل على فَعيل لا يَطَّرد. قال سيبويه:[4] «وربما جاء فَعِيلاً وهو قليل نحو: الكليب والعبيد» فلما كان فِعال مقيساً في جمع «عبد» جاء «عباد» كثيراً. وأما «وما ربك بظلَّام للعبيد» فَحَسَّن مجيئه هنا ــ وإن لم يكن مقيساً ــ أنه جاء لتواخي الفواصل، ألا ترى أنَّ قبله «أولئك ينادَوْنَ من مكان

---

(١) الآية ٤٦ من فصلت.
(٢) الآية ٥٣ من الزمر.
(٣) البحر ٢/٥٠٥.
(٤) الكتاب ٢/١٧٦.

بعيد»[1] وبعده «قالوا آذنَّاك ما منَّا مِنْ شهيد» فَحَسَّن مجيئَه بلفظ العبيد مراعاةُ هاتين الفاصلتين، ونظير هذا في سورة ق:[2] «وما أنا بظلَّام للعبيد» لأنَّ قبلـه: «وقد قَدَّمْتُ إليكم بالوعيد» وبعده «وتقول: هـل من مزيد». وأمَّا مدلُوله فمدلولُ «عِباد» سواءً. وأمَّا بيتُ امرىء القيس فلم يُفْهَمْ التحقيرُ من لفظ «عبيد» إنما فُهِمَ من إضافتهم إلى العصا ومن مجموعِ البيت، وكذلك قولُ حمزة: «هل أنتم إلا عبيدُ أبـي» إنما فُهِمَ التحقير من قرينة الحال التي كان عليها، وأتى في البيت وفي قول حمزة على أحد الجائزين». قلت: رَدُّه عليه استقراءَه من غير إتيانِهِ بما يَخْرِمُ الاستقراء مردودٌ. وأمَّا ادِّعاؤه أن التحقير مفهومٌ من السياق دون لـفظِ عبيد فممنوعٌ، ولأنه إذا دار إحالةُ الحكم بين اللفظِ وغيره فالإِحالَةُ على اللفظ أَوْلَى.

وقوله: «لي» صفةٌ لعباد، و«مِنْ دون» متعلِّقٌ بلفظِ «عباد» لِما فيه من معنى الفعل، يجوزُ أَنْ يَكونَ صفةً ثانيةً وأَنْ يكونَ حالاً لتخصُّص النكرة بالوصف.

قوله: «ولكن كونوا» أي: ولكن يقول كونوا، فلا بُدَّ من إضمار القول هنا. والرَّبَّانِيُّون جمع ربَّانِيّ، وفيه قولان، أحدهما أنه منسوب إلى الرَّبِّ، والألف والنون فيه زائدتان في النسب دلالة على المبالغة كرقَبَاني وشَعْـراني ولِحْياني للغليظ الرقبة والكثير الشعر والطويل اللحية، ولا تُفْرد هذه الزيادة عن النسب، أَمَّا إذا نَسَبوا إلى الرقبة والشعر واللحية من غير مبالغة قالـوا: رَقَبـي وشَعْري ولَحَوي، هذا معنى قول سيبويه[3]. والثاني: أنه منسوب إلى

---

(١) ليست قبلها، إنما قبلها «لفي شكٍّ منه مُريب».
(٢) الآية ٢٩.
(٣) الكتاب ٢ / ٨٩.

رَبَّان والربَّان هو المُعَلِّمُ للخير ومَنْ يسوس الناس ويُعَرِّفهم أمرَ دينِهم، فالألفُ والنونُ دالَّتان على زيادةِ الوصفِ كهي في عَطْشان ورَيَّان وجَوْعَان ووَسْنان، وتكونُ النسبةُ على هذا في الوصف نحو أَحْمريّ، قال:[1]

١٣٤٧ـ أطَـربـاً وأنـت قِـنَّـسْـرِيُّ
والـدهـرُ بـالإنـسـانِ دَوَّارِيُّ

وقال سيبويه:[2] «زادوا ألفاً ونوناً في الرَّباني أرادوا تخصيصاً بعلم الرب دونَ غيره من العلوم، وهذا كما قالوا: شَعْراني ولِحْياني ورَقَباني» وفي التفسير: «كونوا فقهاء علماء»، ولمَّا مات ابن عباس قال محمد بن[3] الحنفية: «مات اليوم رَبَّانيُّ هذه الأمة».

[١٦٠/أ] قوله: «بما كنتم» الباء سببية أي: كونوا / علماء بسبب كونكم. وفي متعلَّق هذه الباءِ حينئذٍ أقوال أحدها: أنه متعلقة بكونوا، كذا ذكره أبو البقاء[4] والخلاف مشهور. الثاني: أن تتعلق بربانيين، لأنَّ فيه معنى الفعل. الثالث: أن تتعلَّق بمحذوف على أنها صفة لربانيين ذكره أبو البقاء[5] وليس بواضح المعنى.

و «ما» مصدريةٌ، وظاهرُ كلام الشيخ[6] أنه يجوز أن تكون غير ذلك، فإنه قال: «وما الظاهر أنها مصدريةٌ» فهذا يجوِّزُ غير ذلك، وجوازه فيه بُعْدٌ،

---

(١) البيت للعجاج، وهو في ديوانه ١/٤٨٠؛ والكتاب ١/١٧٠؛ والمخصص ١/٤٥؛ وأمالي الشجري ١/١٦٢؛ والدرر ١/١٦٥. والقنسري: الشيخ.
(٢) لم أقف على هذا النص في كتاب سيبويه.
(٣) محمد بن علي بن أبي طالب، وردت عنه الرواية في حروف القرآن وروى عنه بنوه، وروى عن ثلة من الصحابة توفي سنة ٧٣. انظر: طبقات القراء ٢/٢٠٤.
(٤) الإملاء ١/١٤١.
(٥) الإملاء ١/١٤١.
(٦) البحر ٢/٥٠٦.

وهو أن تكون موصولةً، وحينئذٍ تحتاجُ إلى عائد وهو مقدَّر، أي: بسبب الذي تُعَلِّمون به الكتاب، وقد نقَص شرطٌ وهو اتحاد المتعلَّق فلذلك لم يظهر جَعْلُها غيرَ مصدرية.

وقرأ نافع[1] وابن كثير وأبو عمرو: «تَعْلَمُون» مفتوحَ حرفُ المضارعة، ساكنُ العينِ مفتوحُ اللام من: عَلِمَ يَعْلَم، أي: تعرفون فيتعدى لواحد، وباقي السبعة بضم حرف المضارعة وفتح العين وتشديد اللام مكسورةً، فيتعدى لاثنين أولهما محذوف، تقديره: تُعَلِّمون الناس والطالبين الكتابَ، ويجوز ألاَّ يُرادَ مفعول أي: كنتم من أهلِ تعليم الكتاب، وهو نظيرُ: «أطعم الخبز» المقصودُ الأهمُّ إطعامُ الخبزِ من غيرِ نظر إلى مَنْ يُطْعِمُه، فالتضعيف فيه للتعدية[2].

وقد رَجَّح جماعة[3] هذه القراءةَ على قراءة نافع بأنها أَبْلَغُ؛ وذلك أَنَّ كلَّ مُعَلِّمٍ عالمٌ، وليس كلُّ عالمٍ مُعَلماً[4]، فالوصفُ بالتعليم أبلغُ، وبأن قبله ذِكْرَ الربانيين، والربَّانيُّ يقتضي أَنْ يَعْلَمَ ويُعَلِّمَ غيره، لا أن يَقْتَصِر بالعلم على نفسه.

ورجَّح بعضُهم الأولى بأنه لم يُذْكَر إلا مفعولٌ واحدٌ والأصل عدم الحذف، والتخفيف مُسَوِّغٌ لذلك بخلاف التشديد، فإنه لا بد من تقدير مفعول، وأيضاً فهو أوفقُ لتدرُسون. والقراءتان متواترتان فلا ينبغي ترجيحُ إحداهما على الأخرى، وقد قَدَّمت ذلك في أوائل هذا الموضوع[5].

---

(١) السبعة ٢١٣؛ الكشف ١/٣٥١.

(٢) أي في القراءة الثانية.

(٣) لعلة يعني مكياً في كتابه «الكشف» ١/٣٥١.

(٤) الأصل «معلم» وهو سهو.

(٥) انظر دراسته لقراءات «مالك يوم الدين» الآية ٣ من الفاتحة، الورقة ٦ ب.

وقرأ[1] الحسن ومجاهد: «تَعَلَّمون» بفتح التاء والعين واللام مشددة من «تعلَّم» والأصل: تتعلَّمون بتاءين فحُذِفَت إحداهما. و«بما كنتم تدرسون» كالذي قبله.

والعامة على «تَدْرُسون» بفتح التاء وضم الراء من الدَّرْس وهو مناسب لَتَعْلَمون من علم ثلاثياً، قال بعضهم: «كان حقُّ مَنْ قرأ «تُعَلِّمون» بالتشديد أن يقرأ: «تُدَرِّسون» بالتشديد» وليس بلازم، إذ المعنى: كنتم تُعَلِّمون غيركم ثم صرتم تدرسُون، وبما كنتم تدرسونه عليهم أي: تتلونه عليهم كقوله تعالى: «لتقرأه على الناس»[2].

وقرأ أبو حيوة[3] في إحدى الروايتين عنه: «تَدْرِسُون» بكسر الراء وهي لغة ضعيفة، يقال: دَرَسَ العلم يَدْرِسه بكسرالعين في المضارع وهما لغتان في مضارع دَرَسَ، وقرأ هو أيضاً في رواية: «تُدَرِّسون» مِنْ دَرَّس بالتشديد، وفيه وجهان، أحدُهما: أن يكونَ التضعيف فيه للتكثير، فيكون موافقاً لقراءة تَعْلَمون بالتخفيف[4]. والثاني: أن التضعيف للتعدية ويكون المفعولان محذوفين لفهم المعنى، والتقديرُ: تُدَرِّسون غيرَكم العلمَ أي: تَحْمِلُونهم[5] على الدَّرْسِ. وقُرِىء «تُدْرِسون»[6] من أَدْرَسَ، كتُكْرِمُون مِنْ أَكْرَمَ على أنَّ أفعل بمعنى فَعَّل بالتشديد، فَأَدْرَس ودَرَّس واحدٌ كأكرم وكرَّم وأَنْزَلَ ونَزَّل.

والدَّرْس: التَّكرارُ والإدمانُ على الشيء ومنه: دَرَسَ زيدٌ الكتاب والقرآن يَدْرُسه ويدرِسه أي كرَّر عليه، ويقال: دَرَسْتُ الكتاب أي: تناوَلْتُ أثرَه بالحفظ.

---

(١) البحر ٢/٥٠٦؛ الشواذ ٢١ منسوبة إلى سعيد بن جبير.

(٢) الآية ١٠٦ من الإسراء.

(٣) البحر ٢/٥٠٦؛ الشواذ ٢١.

(٤) كذا في الأصل: لعلها: بالتشديد وذلك لحصول هذه الموافقة.

(٥) الأصل: «تحملوهم» وهو سهو.

(٦) وهي قراءة أبي حيوة كما في القرطبي ٤/١٢٣.

ولمَّا كانَ ذلك بمداومَةِ القرآن عَبَّر عن إدامةِ القرآن بالدَّرْسِ، ودَرَسَ المنزل: ذَهَبَ أثرُهُ وطللٌ عافٍ ودارسٌ بمعنًى.

آ. (٨٠) **قوله تعالى: ﴿ولا يَأْمُركم﴾**: قرأ ابن عامر[١] وعاصم وحمزة بنصب «يأمركم» والباقون بالرفع، وأبوعمرو على أصلِهِ من جواز تسكين الراء والاختلاسِ، وهي قراءة واضحة سهلةالتخريج والمعنى، وذلك أنها على القطع والاستئناف، أخبر تعالى بأن ذلك الأمرَ لا يقع. والفاعل فيه احتمالان، أحدهما: هو ضميرُ الله تعالى، والثاني هو ضميرُ «بَشَر» الموصوف بما تقدَّم، والمعنى على عَوْدِهِ على «بَشَر» أنه لا يقع مِنْ بشر موصوفٍ بما وُصِف به أَنْ يَجْعَلَ نفسَه رباً فيُعْبَدَ، ولا يأمر أيضاً أن تُعْبَدَ الملائكة والأنبياءُ من دون الله، فانتفى أن يدعوَ الناس إلى عبادة نفسه وإلى عبادة غيره. والمعنى على عَوْده على الله تعالى أنه أخبر أنه لم يأمر بذلك فانتفىٰ أمر الله وأمر أنبيائه بعبادةِ غيره تعالى.

وأمَّا قراءةُ النصبِ ففيها [أوجه،][٢] أحدُها: قول أبـي علي[٣] وغيره، وهو أن يكونَ المعنى: ولا له أن يأمرَكم، فقدَّروا «أَنْ» تُضْمر بعد «لا» وتكون «لا» مؤكِّدةً لمعنى النفي السابق كما تقول: «ما كان من زيد إتيانٌ ولا قيام» وأنت تريدُ انتفاءَ كلٍّ واحدٍ منهما عن زيد، فلا للتوكيد لمعنى النفي السابق /، وبقي معنى الكلام: ما كانَ من زيدٍ إتيانٌ ولا منه قيام. [١٦٠/ب]

الثاني: أن يكونَ نصبُه لنسقِهِ على «يُؤْتِيَه» قال سيبويه:[٤]«والمعنى: وما كان لبشرٍ أن يأمركم أن تتخذوا الملائكة». قال الواحدي: «ويُقَوِّي هذا

---

(١) السبعة ٢١٣؛ الكشف ١/٣٥٠.

(٢) سقط من الأصل، وما أثبتناه من ب، وفي ي: أقوال.

(٣) الحجة (خ) ٢/٢٢٦.

(٤) الكتاب ١/٤٣٠.

الوجه ما ذكرنا أن اليهود قالت للنبـي صلى الله عليه وسلم: أتريد يا محمد أن نتَّخذك رباً فَنَزَلَت».

الثالث: أن يكونَ معطوفاً على «يقول» في قراءة العامة قاله الطبري[1]. قال ابن عطية[2]: «وهذا خطأٌ لا يلتئم به المعنى» ولم يبيِّنْ أبو محمد وجهَ الخطأ ولا عدمَ التئام المعنى. قال الشيخ:[3] «وجهة الخطأ أنه إذا كان معطوفاً على «يقول» وجَعَل «لا» للنفي على سبيل التأسيس لا على سبيل التأكيد فلا يمكن أن يقدِّر الناصبَ وهو «أنْ» إلا قبل «لا» النافية، وإذا قَدَّرها قبلها انسبك منها ومن الفعل المنفي بـ «لا» مصدر منفيٌّ، فيصير المعنى: ما كان لبشرٍ موصوفٍ بما وُصف به انتفاءُ أمره باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً، وإذا لم يكن له انتفاءُ الأمر بذلك كان له ثبوت الأمر بذلك،وهو خطأٌ بيِّن. أمَّا إذا جَعَل «لا» لتأكيد النفي لا لتأسيسه فلا يلزم خطأ ولا عدم التئام المعنى، وذلك أنه يصير النفي منسحباً على المصدرين المُقَدَّرِ ثبوتُهما فينتفي قولُه «كونوا عباداً لي» وينتفي أيضاً أمرُه باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً، ويوضِّح هذا المعنى وضعُ «غير» موضعَ «لا» فإذا قلت: «ما لزيد فقهٌ ولا نحوٌ» كانت «لا» لتأكيد النفي وانتفى عنه الوصفان، ولو جعلت «لا» لتأسيس النفي كانت بمعنى غير، فيصير المعنى انتفاء الفقه عنه وثبوتَ النحو له، إذ لو قلت: «ما لزيد فقه وغيرُ نحو» كانَ في ذلك إثبات النحو له، كأنك قلت: ما له غيرُ نحو، ألا ترى أنك إذا قلت: «جئتُ بلا زادٍ» كان المعنى جئت بغير زادٍ، وإذا قلت: «ما جئت بغير زادٍ» معناه أنك جِئت بزاد، لأنَّ «لا» هنا لتأسيس النفي، فإطلاق ابن عطية الخطأ وعدمَ التئام المعنى إنما يكون على أحد التقديرين، وهو أن تكون «لا» لتأسيس النفي لا لتأكيده، وأن يكون من عطف المنفي

---

(١) التفسير ٦/٥٤٧.

(٢) المحرر ٣/١٤٢.

(٣) البحر ٢/٥٠٧.

بلا على المثبت الداخل عليه النفيُ نحو: ما أريد أن تجهل وأن لا تتعلم تريد: ما أريدُ أَنْ لا تتعلم» انتهى.

وتابع الزمخشريُّ[1] الطبريَّ في عطف «يَأْمركم» على «يقول» وجَوَّز في «لا» الداخلةِ عليه وجهين، أحدُهما: أَنْ تكونَ لتأسيس النفي، والثاني: أنها مزيدةٌ لتأكيده، فقال: «وقُرِىء «ولا يأمركم» بالنصب عطفاً على «ثم يقول»، وفيه وجهان، أحدهما: أَنْ تَجْعَلَ «لا» مزيدةً لتأكيد معنى النفي في قوله: «ما كان لبشرٍ» والمعنى: ما كان لبشر أن يستنبئه الله وينصِّبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وتركِ الأندادِ، ثم يأمرَ الناسَ بأن يكونوا عباداً له ويأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً كقولك: ما كان لزيدٍ أن أكرمه ثم يهينَني ولا يستَخِفَّ بـي. والثاني: أن تَجْعَلَ «لا» غيرَ مزيدة، والمعنى: أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهىٰ قريشاً عن عبادةِ الملائكة، واليهودَ والنصارى عن عبادةِ عُزير والمسيح، فلمَّا قالوا له: أَنتخذك رَبّاً قيل لهم: ما كان لبشَر أن يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والأنبياء». قلت: وهذا الذي أورده الزمخشري كلامٌ صحيح ومعنى واضح على كلاتقديري كونِ «لا» لتأسيسِ النفي أو تأكيدِهِ، فكيف يجعل الشيخ كلام الطبري فاسداً على أحد التقديرين وهو كونُها لتأسيس النفي؟ فقد ظهروالحمد لله صحة كلام الطبري بكلام أبـي القاسم الزمخشري وظهر أن ردَّ ابن عطيةَ عليه مردود.

وقد رَجَّحَ الناسُ قراءةَ الرفع على النصب قال سيبويه:[2] «ولا يأمُركم منقطعة مما قبلهما؛ لأن المعنى ولا يأمركم الله»، قال الواحدي: «ومما يدلُّ على الانقطاع من الأول قراءةُ عبدالله:[3] «ولَنْ يأمركم». قال الفراء:[4] «فهذا

---

(١) الكشاف ١/ ٤٤٠.

(٢) الكتاب ١/ ٤٣٠.

(٣) البحر ٢/ ٥٠٧؛ الكشاف ١/ ٤٤٠.

(٤) معاني القرآن ١/ ٤٤٠.

دليلٌ على انقطاعِها من النسق وأنَّها مستأنفةٌ، فلمَّا وقعت [لا] موقعَ لن رَفَعَتْ كما قال تعالى: «إنَّا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيرا ولا تُسْأل عن أصحاب الجحيم»(1) وفي قراءة عبدالله: «ولن تُسْأل» وقال الزمخشري: (2)«والقراءة بالرفع على ابتداءِ الكلام أظهرُ، ويَعْضِدُها قراءةُ عبدالله: «ولن يأمركم». انتهى.

وقد تقدَّم أنَّ الضميرَ في «يأمركم» يجوز أن يعود على «الله» وأن يعود على البشر الموصوف بما تقدم، والمرادُ به النبي صلى الله عليه وسلم أو أعمُّ من ذلك، سواءٌ قُرِىء برفع «ولا يأمركم» أو بنصبه إذا جعلناه معطوفاً على «يؤتيه»، وأما إذا جعلناه معطوفاً على «يقول» فإنَّ الضمير يعود لبشر ليس إلا، ويؤيد ما قلته ما قال بعضُهم: «ووجهُ القراءةِ بالنصب أن يكونَ معطوفاً على الفعلِ المنصوب قبله، فيكونُ الضميرُ المرفوع لبشر لا غير» يعني بما قبله «ثم يقولَ». ولمَّا ذكر سيبويه(3) قراءة الرفع جعل الضميرَ عائداً على الله تعالى، ولم يذكر غيرَ ذلك، فيُحتمل أَنْ يكونَ هو الأظهرَ عنده، ويُحتمل أنه [١٦١/أ] / لا يجوز غيرُه، والأول أَوْلى.

قال بعضهم: «في الضمير المنصوب في «يأمركم» على كلتا القراءتين خروجٌ من الغيبة إلى الخطاب على طريق الالتفاتِ» قلت: كأنه تَوَهَّم أنه لمَّا [توهم](4) تقدَّم ذِكْرُ الناسِ في قوله: «ثم يقول للناس» كان ينبغي أن يكون النظم «ولا يأمرهم» جَرْياً على ما تقدم، وليس كذلك، بل هذا ابتداءُ خطابٍ لا التفاتَ فيه.

قوله: «بعد إذ أنتم مسلمون» «بعد» متعلِّقٌ بيأمركم، و«بعد» ظرفُ زمانٍ

---

(1) الآية ١١٩ من البقرة.

(2) الكشاف ١/٤٤٠.

(3) الكتاب ١/٤٣٠.

(4) لعله مقحم.

مضافٌ لظرفِ زمانٍ ماضٍ، وقد تقدَّم أنه لا يُضاف إليه إلا الزمان نحو: حينئـذٍ ويومئذٍ، و «أنتم مسلمون» في محلِّ خفضٍ بالإضافة؛ لأنَّ «إذ» تُضاف إلى الجملة مطلقاً اسميةً كانت أو فعليةً.

آ. (٨١) **قوله تعالى: ﴿وإذ أخذ﴾**: في العامل في هذا الظرف أوجهٌ، أحدُها: «اذكر» إنْ كان الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم. الثاني: «اذكروا» إن كان خطاباً لأهل الكتاب. الثالث: «اصطفى» فيكون معطوفاً على «إذ» المقدَّمةِ قبلها، وفيه بُعْدٌ، بل امتناعٌ لبُعْدِه. الرابع: أنَّ العامل فيه «قال» من قوله: «قال أأقررتم» وهو واضح جداً.

و «ميثاق» يجوز أَنْ يكونَ مضافاً لفاعله أو لمفعوله. وفي مصحف أُبـي وعبدالله[1] وقراءاتِهما: «ميثاقَ الذين أوتوا الكتاب» مثلَ ما في آخر السورة، وعن مجاهد بن جبر كذلك، وقال: «أخطأ الكاتب» وهذا خطأٌ من قائلـه كائناً مَنْ كان، ولا أظنُّه يصِحُّ عن مجاهد، فإنه قرأ عليه مثلُ ابنِ كثير وأبـي عمرو ابـن العلاء، ولم ينقلْ واحدٌ منهما عنه شيئاً من ذلك.

والمعنى على القراءةِ الشهيرة صحيحٌ، وقد ذَكَر الناسُ فيها أوجهاً، أحدُها: أنَّ الكلامَ على ظاهره وأن الله تعالى أخذ على الأنبياء مواثيق أنهم يُصَدِّقون بعضَهم بعضاً وينصرُ بعضُهم بعضاً، بمعنى أنه يوصي قومه أن ينصروا ذلك النبـيَّ الذي بعدَه ولا يَخْذُلوه، وهذا مَرْوِيٌّ عن جماعة. الثاني: أن الميثاق مضاف لفاعله والموثَّقُ عليه غيرُ مذكورٍ لفَهْمِ المعنى، والتقدير: ميثاقَ النبيين على أممهم، ويؤيده قراءةُ أُبـيّ وعبدالله، ويؤيدُه أيضاً قولُه: «فَمَنْ تولَّى بعد ذلك». الثالث[2]: أنه على حذف مضاف تقديرُه: ميثاقُ أمم الأنبياء أو أتباعِ، ويؤيده ما أيَّد ما قبله أيضاً وقوله: «ثم جاءكم رسول».

---

(١) البحر ٥٠٨/٢؛ والقرطبـي ١٢٤/٤.

(٢) الأصل: «الثاني» وهو سهو.

الرابع: قال الزمخشري[1]: «أَنْ يُراد أهلُ الكتاب، وأَنْ يَرُدَّ على زَعْمهم تهكماً بهم لأنهم كانوا يقولون: نحن أَوْلى بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم، لأنَّا أهل كتاب ومنا كان النبيون» وهذا الذي قاله بعيد جداً، كيف يُسَمِّيهم أنبياءَ تهكماً بهم، ولم يكن ثَم قرينةٌ تبيِّن ذلك؟

قوله: «لَما آتيتُكم» العامةُ: «لَما» بفتح اللام وتخفيف الميم، وحمزةُ وحده[2] على كسر اللام، وسعيد بن جبير والحسن: لَمَّا بالفتح والتشديد. فأمّا قراءة العامة ففيها خمسة أوجه، أحدُها: أن تكون «ما» موصولةً بمعنى الذي وهي مفعولةٌ بفعلٍ محذوف، ذلك الفعلُ هو جوابُ القسم، والتقدير: والله لَتُبَلِّغُنَّ ما آتيناكم من كتابٍ، قال هذا القائل: لأنَّ لام القسم إنما تقع على الفعل، فلما دَلَّت هذه اللامُ على الفعل حُذِف، ثم قال تعالى: «ثم جاءكم رسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم» قال: «وعلى هذا التقديرِ يستقيم النظم». قلت: «وهذا الوجه لا ينبغي أن يجوزَ البتة، إذ يمتنع أن تقولَ في نظيرِه من الكلام: «واللّـهِ لزيداً» تريد: والله لتضرِبَنَّ زيداً.

الوجه الثاني: ـ وهو قول أبي عليّ[3] وغيره ـ أن تكونَ اللامُ في «لَما» جوابَ قوله: «ميثاق البنيين» لأنه جارٍ مَجْرَى القسم، فهي لامُ الابتداء المُتَلَقَّى بها القسمُ، و «ما» مبتدأةٌ موصولة و «آتيناكم» صلتُها، والعائد محذوف تقديره: آتيناكموه، فَحُذِفَ لاستكمال شروطه، و «من كتاب» حال: إمَّا من الموصول وإمَّا من عائده، وقوله: «ثم جاءكم رسول» عطفٌ على الصلة، وحينئذ فلا بُدَّ من رابطٍ يربطُ هذه الجملةَ بما قبلَها فإنَّ المعطوفَ على الصلة صلةٌ، واختلفوا في ذلك: فذهب بعضهم إلى أنه محذوفٌ تقديره: «ثم

---

(١) الكشاف ١/٤٤١.
(٢) السبعة ٢١٣، الكشف ١/٣٥١؛ البحر ٢/٥٠٩.
(٣) الحجة (خ) ٢/٢٢٨.

جاءكم رسول به» فَحُذِف «به» لطول الكلام ولدلالة المعنى عليه، وهذا لا يجوزُ؛ لأنه متى جُرَّ العائدُ لم يُحْذَفْ إلا بشروطٍ تقدَّمت، هي مفقودةٌ هنا، وزعم هؤلاء أن هذا مذهب سيبويه، وفيه ما قد عرفته، ومنهم مَنْ قال: الربطُ حصل هنا بالظاهر، لأن هذا الظاهر وهو قوله: «لِما معكم» صادقٌ على قوله: «لِما آتيناكم» فهو نظير: «أبو سعيد الذي رَوَيْتُ عن الخِدْريّ، والحَجَّاج الذي رأيتُ ابنُ يوسف»، وقال[1]:

١٣٤٨ـ فيا رَبَّ ليلى أَنْتَ في كلِّ موطنٍ
وأنتَ الذي في رحمةِ اللَّهِ أَطْمَعُ

يريدون: عنه ورأيته وفي رحمته، وقد وَقَع ذلك في المبتدأ والخبر نحو قوله تعالى: «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنَّا لا نضيع أَجْرَ مَنْ أحسن عملاً»[2] وهذا رأي أبي الحسن وتقدَّم فيه بحث. ومنهم مَنْ قال: إنَّ العائدَ يكون ضميرَ الاستقرارِ العامل في «مع»، و«لتؤمِنُنَّ به» جوابُ قسمٍ مقدرٍ، وهذا القسمُ المقدَّرُ وجوابُه خبرٌ للمبتدأ الذي هو «لَما آتيناكم»، والهاء في به تعود على المبتدأ ولا تعودُ على «رسول»، لئلا يلزَمَ خُلُوُّ الجملةِ / الواقعةِ [١٦١ب] خبراً من رابطٍ يَرْبِطُها بالمبتدأ.

الثالث: كما تقدم إلا أن اللام في «لما» لامُ التوطئة، لأنَّ أَخْذَ الميثاق في معنى الاستحلاف، وفي «لتؤمِنُنَّ به» لامُ جوابِ القسم، هذا كلام الزمخشري[3] ثم قال: «وما» تحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط، و«لتؤمِنُنَّ» سادٌّ مسدَّ جوابِ القسم والشرط جميعاً، وأن تكون بمعنى «الذي». وهذا الذي قاله فيه نظرٌ من حيث إنَّ لام التوطئة إنما تكون مع أدوات الشرط،

---

(١) البيت لمجنون بني عامر وليس في ديوانه، وهو في المغنى ٢٣٠؛ والأشموني ١/١٤٦؛ والهمع ١/٨٧؛ والدرر ١/٦٤.

(٢) الآية ٣٠ من الكهف.

(٣) الكشاف ١/٤٤١.

وتأتي غالباً مع «إنْ»، أما مع الموصول فلا، فلو جَوَّز في اللام أن تكونَ موطئةً وأن تكونَ للابتداء، ثم ذكر في «ما» الوجهين لحَمَلْنَا كلَّ واحد على ما يليق به.

الرابع: أن اللامَ هي الموطئة و«ما» بعدَهاشرطيةٌ، ومحلها النصب على المفعول به بالفعل الذي بعدها وهو«آتيناكم»، وهذا الفعلُ مستقبلٌ معنىً لكونِه في حَيِّز الشرط، ومَحلُّه الجزم والتقدير: والله لأَيَّ شيء آتيتُكم مِنْ كذا وكذا لتكونن كذا.

وقوله: «مِنْ كتابٍ» كقوله: «ما نَنْسَخْ من آية»[1] وقد تقدَّم تقريرُه. وقوله: «ثم جاءكم رسول» عطفٌ على الفعلِ قبلَه فيلزَم أَنْ يكون فيه رابطٌ يربطُه بما عُطِف عليه. و«لتؤمِنُنَّ» جوابٌ لقوله: «أَخَذَ الله ميثاق النبيين»، وجوابُ الشرط محذوفٌ سَدَّ جوابُ القسمِ مَسَدَّه، والضميرُ في «به» عائدٌ على «رسول»،كذا قال الشيخ[2]، وفيه نظر لأنه يمكن عَوْدُه على اسمِ الشرط، ويَسْتغني حينئذ عن تقديره رابطاً، وهذا كما تقدَّم في الوجهِ الثاني، ونظيرُ هذا من الكلام أن تقول: «أَحْلِفُ باللّـهِ لأَيَّهم رأيتُ ثم ذهب إليه رجلٌ قُرَشي لأُحْسِنَنَّ إليه» تريدُ إلى الرجل، وهذا الوجهُ هومذهبُ الكسائي.

وقد سأل سيبويه[3] الخليلَ عن هذه الآية فأجابَ بأنَّ «ما» بمنزلة الذي، ودَخَلَتِ اللامُ على «ما» كما دخلت على «إنْ» حين قلت: واللّـهِ لَئِنْ فَعَلْتَ لأفعلنَّ، فاللامُ التي في «ما» كهذه التي في إنْ، واللام التي في الفعل كهذه التي في الفعل هنا» هذا نصُّ الخليل. قال أبو علي[4]: «لم يُرِد الخليل بقولـه

---

(١) الآية ١٠٦ من البقرة.
(٢) البحر ٢/٥٠٩.
(٣) الكتاب ١/٤٥٥.
(٤) الحجة (خ) ٢/٢٣٠.

«إنها بمنزلة الذي» كونَها موصولةً بل أنها اسمٌ كما أن الذي اسم، وقرر أن تكونَ حرفاً كما جاءت حرفاً في قوله: «وإنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوفِّيَنَّهم»[1] «وإنْ كلُّ ذلك لَمَّا متاعُ الحياة»[2]. وقال سيبويه[3]: «ومثلُ ذلك: «لَمَنْ تَبِعك منهم لأملأن جهنَّم»[4] إنما دَخَلَتْ اللامُ على نِيَّة اليمين».

وإلى كونها شرطيةً ذهب جماعةٌ كالمازني والزجَّاج[5] والزمخشري[6] والفارسي، قال الشيخ[7]: «وفيه حَدْسٌ لطيف، وحاصلُ ما ذكر أنهم إن أرادوا تفسيرَ المعنى فيمكن أن يُقال، وإنْ أرادوا تفسير الإعراب فلا يَصِحُّ؛ لأنَّ كلًّا منهما ـ أعني الشرط والقسم ـ يطلُب جواباً على حِدة، ولا يمكن أن يكونَ هذا محمولاً عليهما؛ لأنَّ الشرطَ يقتضيه على جهة العملِ فيكونُ في موضع جزم، والقسمُ يطلبُه من جهة التعلق المعنوي به من غير عمل فلا موضع له[8] من الإعراب، ومُحالٌ أن يكونَ الشيء له موضعٌ من الإعراب ولا موضع له من الإعراب» قلت: وقد تقدَّم هذا الإشكالُ والجوابُ عنه.

الخامس: أنَّ أصلَها «لَمَّا» بتشديدِ الميم فخففت، وهذا قول ابن أبي إسحاق، وسيأتي توجيهُ قراءة التشديد فَتُعْرَفُ مِنْ ثَمَّة.

وقرأ حمزة: «لِما» بكسرِ اللامِ خفيفةَ الميم أيضاً، وفيها أربعةُ أوجه، أحدها: ـ وهو أغربُها ـ أن تكونَ اللام بمعنى «بعد» كقول النابغة[9]:

---

(١) الآية ١١١ من هود.
(٢) الآية ٣٥ من الزخرف.
(٣) الكتاب ١/٤٥٦.
(٤) الآية ١٨ من الأعراف.
(٥) معاني القرآن ١/٤٥٥.
(٦) الكشاف ١/٤٤١.
(٧) الحجة (خ) ٢/٢٣٠.
(٨) قوله: «فلا موضع له» وردت بالتكرار في الأصل.
(٩) تقدم برقم ٣٩٨.

١٣٤٩ـ تَـوَهَّـمْتُ آيـاتٍ لـهـا فَـعَـرَفْـتُـهـا
لـسـتـةِ أعـوامٍ وذا الـعـامُ سـابـعُ

يريد: فَعَرَفْتُها بعد ستة أعوام، وهذا منقولٌ عن صاحب النظم، ولا أدري ما حَمَلَه على ذلك؟ وكيف يَنْتظم هذا كلاماً، إذ يصير تقديرُه: وإذ أخذ اللَّـهُ ميثاقَ النبيين بعدَما آتيناكم، ومَنِ المخاطبُ بذلك؟

الثاني: أن اللامَ للتعليل، وهذا الذي ينبغي ألاَّ يُحادَ عنه وهي متعلقة بـ «لتؤمِنُنَّ»، و «ما» حينئذٍ مصدريةٌ، قال الزمخشري[(١)]: «ومعناه لأجلِ إيتائي إياكم بعضَ الكتابِ والحكمة، ثم لمجيء رسولٍ مصدِّقٍ لتؤمِنُنَّ به، على أنَّ «ما» مصدريةٌ، والفعلان معها أعني: «آتيناكم»[(٢)] و «جاءكم» في معنى المصدرين، واللامُ داخلةٌ للتعليل، والمعنى: أخَذَ الله ميثاقَهم لتؤمِنُنَّ بالرسول ولتنصُرُنَّه لأجل أن آتيتكم الحكمة، وأنَّ الرسول الذي أمركم بالإيمان ونصرتِه موافقٌ لكم غيرُ مخالِفٍ. قال الشيخ[(٣)]: «ظاهر هذا التعليل الذي ذكره والتقدير الذي قدره أنه تعليلٌ للفعلِ المُقْسَم عليه، فإنْ عَنَى هذا الظاهرَ فهو مُخالِفٌ لظاهر الآية، لأنَّ ظاهرَ الآيةِ يقتضي أن يكونَ تعليلاً لأخْذِ [١٦٢/أ] / الميثاق لا لمتعلَّقه وهو الإيمان، فاللامُ متعلقةٌ بأخذ، وعلى ظاهر تقدير الزمخشري تكون متعلقةً بقوله: لتؤمِنُنَّ به»، ويمتنع ذلك من حيث إنَّ اللام المتلقَّى بها القسمُ لا يعمل ما بعدَها فيما قبلها، تقول: والله لأضربَنَّ زيداً، ولا يجوزُ: والله زيداً لأضربنَّ، فعلى هذا لا يجوزُ أن تتعلق اللام في «لِما» بقوله: «لتؤمِننَّ». وقد أجاز بعضُ النحويين في معمول الجواب ـ إذا كان ظرفاً أو مجروراً ـ تقدُّمَه، وجَعَلَ من ذلك[(٤)]:

---

(١) الكشاف ١/٤٤١.

(٢) كذا بالأصل على قراءة نافع بالضمير المعظم نفسه.

(٣) البحر ٢/٥١٢.

(٤) البيت للأعشى وهو في ديوانه ٢٢٥ وتمامه:

رضيعَيْ لِبـانٍ ثَـدْيَ أمٍّ تحـالَفـا   بأسْحَمَ داجٍ .... =

١٣٥٠ـ . . . .

. . . عَـوْضُ لا نَـتَـفَـرَّقُ

وقولَه تعالى: «عَمَّا قليلٍ ليُصْبِحُنَّ نادمين»(١) فعلى هذا يجوز أن تتعلق بقوله: «لَتُـؤْمِنُنَّ» وفي هذه المسألةِ تفصيلٌ يُذْكَرُ في علمِ النحو، قلت: أمَّا تعلُّق اللامِ بلتؤمِنُنَّ من حيث المعنى فإنَّه أظهرُ مِنْ تعلُّقِها بأخذ، وهو واضحٌ فلم يَبْقَ إلَّا ما ذَكَر مِنْ مَنْع تقديمِ معمولِ الجواب المقترنِ باللام عليه وقد عُرِف، وقد يكون الزمخشري مِمَّن يرى جوازه.

والثالث: أن تتعلَّقَ اللام بأخذ أي: لأجل إيتائي إياكم كيتَ وكيتَ أخذْتُ عليكم الميثاق، وفي الكلامِ حذفُ مضافٍ تقديرُه: لرعاية ما أتيتكم.

الرابع: أن تتعلَّقَ بالميثاق لأنه مصدر، أي توثَّقْنا عليهم لذلك. هذه الأوجهُ بالنسبة إلى اللام، وأمَّا [ما] ففيها ثلاثةُ أوجه، أحدُها: أَنْ تكونَ مصدرية وقد تقدَّم تحريرُه عند الزمخشري. والثاني: أنها موصولة بمعنى الذي وعائدُها محذوفٌ و«ثم جاءكم» عطف على الصلة، والرابط لها بالموصول: إمَّا محذوفٌ تقديره: «به» وهو رأيُ سيبويه(٢)، وإمَّا لقيامِ الظاهر مقامَ المضمرِ وهو رأيُ الأخفش، وإمَّا ضميرُ الاستقرار الذي تضمَّنه «معكم» وقد تقدَّم تحقيق ذلك. والثالث: أنها نكرةٌ موصوفة، والجملةُ بعدها صفتُها وعائدُها محذوف، و«ثم جاءكم» عطفٌ على الصفة، والكلامُ في الرابطِ كما تقدَّم فيها وهي صلة، إلا أنَّ إقامة الظاهر مُقام الضمير في الصفة ممتنع، لو قلت: «مررت برجلٍ قام أبو عبدالله» على أن يكون «قام أبو عبدالله» صفة

= وهو في الخصائص ١/٢٦٥؛ والإنصاف ٤٠١؛ وابن يعيش ٤/١٠٧؛ والخزانة ٣/٢٠٩؛ والهمع ١/٢١٣؛ والدرر ١/١٨٣؛ والشاهد: تقدُّم الظرف «عوض» على جواب القسم «لا نتفرَّق».

(١) الآية ٤٠ من المؤمنون.

(٢) الكتاب ١/٤٥٥، ٤٥٦.

لرجل، والرابطُ أبوعبدالله، إذ هو الرجل في المعنى لم يَجُز ذلك، وإن جاز في الصلة والخبر عند مَنْ يرى ذلك، فيتعيَّن عَوْدُ ضمير محذوف.

وجوابُ قـوله: «وإذ أخـذ الله ميثاقَ» قوله: «لتؤمِنُنَّ به» كما تقدم، والضمير فيه «به» عائدٌ على «رسول»، ويجوز الفصلُ بين القسم والمقسم عليه بمثلِ هذا الجار والمجرور لو قلت: «أقسمتُ للخير الذي بلغني عن عمرٍو لأحْسِنَنَّ إليه» جاز.

وقوله: «مِنْ كتابٍ وحكمة»: إمَّا حالٌ من الموصول أو من عـائده، وإمَّا بيانٌ له فامتنع في قراءةِ حمزة أن تكونَ «ما» شرطيةً كما امتنع في قراءة الجمهورِ أن تكونَ مصدريةً.

وأمَّا قراءةُ سعيد والحسن[1] ففيها أوجه، أحدها: أَنَّ «لَمَّا» هنا ظرفيةٌ بمعنى حين فتكونُ ظرفية. ثم القائلُ بظرفيتها اختلف تقديرُه في جوابها، فذهب الزمخشري[2] إلى أن الجوابَ مقدرٌ من جنس جواب القسم فقال: «لَمَّا» بالتشديد بمعنى حين، أي: حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسولٌ مصدِّق وَجَبَ عليكم الإيمانُ به ونصرتُه». وقال ابن عطية[3]: «ويظهر أن «لمَّا» هذه الظرفيةُ أي: لَمَّا كنتم بهذه الحالِ رؤساءَ الناس وأماثِلَهم أخذ عليكم الميثاق، إذ على القادة يُؤْخَذ، فيجيء على هذا المعنى كالمعنى في قراءة حمزة» فقدَّر ابن عطية جوابَها من جنس ما سبقها، وهذا الذي ذهبا إليه مذهب مرجوح قال به[4] الفارسي، والجمهور: سيبويه وأتباعُه على خلافه، وقـد تقدم تحقيق هـذا الخلاف فـلا حاجـة لذكـره. وقال

---

(١) قراءتها بتشديد «لما».

(٢) الكشاف ١/٤٤١.

(٣) المحرر ٣/١٤٦.

(٤) أي قال باسمية لَمَّا الظرفية، وسيبويه عَدَّها حرفاً: الكتاب ٢/٣١١؛ الإيضاح العضدي ٣١٩.

الزجاج[1]: «أي لَمّا آتاكم الكتاب والحكمة أخذ عليكم الميثاق، وتكون «لمَّا» تَـؤُول إلى الجزاء كما تقول: لَمّا جِئْتني أكرمتُك» وهذه العبارةُ لا يؤخذ منها كونُ «لَمّا» ظرفيةً ولا غير ذلك، إلا أن فيها عاضداً[2] لتقدير ابن عطية جوابَها من جنس ما تقدمها بخلاف تقدير الزمخشري.

الثاني: أن «لَمَّا» حرفُ وجوبٍ لوجوبٍ، وقد تقدَّم دليله وأنه مذهب سيبويه، وجوابُها كما تقدَّم مِنْ تقديري ابن عطية والزمخشري. وفي قول ابن عطية: «فيجيء على المعنى كالمعنى في قراءة حمزة» نظر؛ إذ قراءة حمزة فيها تعليل وهذه القراءةُ لا تعليل فيها، اللهم إلا أن يقال: لَمَّا كانت «لَمَّا» تحتاجُ إلى جوابٍ أشبه ذلك العلةَ ومعلولَها، لأنك إذا قلت: «لَمَّا جِئْتَني أكرمتُك» في قوةِ: أكرمتُك لأجلِ مجيئي إليك، فهي من هذه الجهةِ كقراءة حمزة.

والثالث: أنَّ الأصلَ: لَمِنْ ما فأدغمت النون في الميم لأنها تقاربُها، والإدغامُ هنا واجب، / ولما اجتمع ثلاثُ ميمات، ميمِ مِنْ، وميمِ «ما» [١٦٢/ب] والميمِ التي انقلبت من نون «من» لأجل الإدغام فحصل ثقل في اللفظ. قال الزمخشري[3]: «فحذفوا إحداها». قال الشيخ[4]: «وفيه إبهامٌ»، وقد عَيَّنها ابن عطية[5] بأن المحذوفة هي الأولى، قلت: وفيه نظر، لأنَّ الثقلَ إنما حصل بما بعد الأولى، ولذلك كان الصحيح في نظائره إنما هو حَذْفُ الثواني نحو: «تَنَزَّل» و«تَذَكَّرون»، وقد ذكر أبو البقاء[6] أنّ المحذوفة هي الثانية، قال: «لضَعْفها بكونها بدلاً وحصولِ التكرير بها».

---

(١) معاني القرآن ١/٤٤٦.
(٢) الأصل: عاضد وهو سهو.
(٣) الكشاف ١/٤٤١.
(٤) البحر ٢/٥١٢.
(٥) المحرر ٣/١٤٦.
(٦) الإملاء ١/١٤٢.

و «مِنْ» هذه التي في «لَمِنْ ما» زائدة في الواجب على رأي أبـي الحسن الأخفش[1]. وهذا تخريج أبـي الفتح[2]، وفيه نظرٌ بالنسبة إلى ادعائه زيادة «مِنْ» فإن التركيب يقلق على ذلك، ويبقى المعنى غيرَ ظاهر.

الرابع: أنَّ الأصل أيضاً: لَمِنْ ما، فَفُعِل به ما تقدم من القلب والإدغام ثم الحذفِ، إلا أن «مِنْ» ليست زائدةً بل هي تعليليَّةٌ، قال الزمخشري[3]: «ومعناه لمِنْ أجل ما أتيتكم لتؤمنُنَّ به، وهذا نحو من قراءة حمزة في المعنى» قلت: وهذا الوجه أوجهُ ممَّا تقدَّمه لسلامته من ادِّعاء زيادة «مِنْ» ولوضوح معناه. قال الشيخ[4]: «وهذا التوجيهُ في غاية البُعْد ويُنَزَّه كلامُ العرب أن يَأْتِيَ فيه مثلُه فكيف في كتاب اللّـهِ عز وجل! وكان ابن جني كثيرَ التمحُّلِ في كلام العرب،ويلزم في «لَمّا» هذه على ما قرره الزمخشري أن تكونَ اللامُ في «لمِنْ ما آتيناكم» زائدةً، ولا تكونُ اللامَ الموطئة، لأنَّ الموطئةَ إنما تدخل على أدوات الشرط لا على حرف الجر، لو قلت: «أُقسم بالله لمِنْ أجلك لأضربن زيداً» لم يَجُزْ، وإنما سُمِّيت موطئةً لأنها تُوَطِّىء ما يَصْلُح أن يكونَ جواباً للشرط للقسم، فيصيرُ جوابُ الشرط إذ ذاك محذوفاً لدلالةِ جواب القسم عليه» قلت: قد تقدَّم له هو أنَّ «ما» في هذه القراءة يجوز أن تكونَ موصولة بمعنى الذي، وأن اللام معها موطئةٌ للقسمِ، وقد حصر هنا أنها لا تدخل إلا على أدوات الشرط فأحدُ الأمرين لازمٌ له، وقد قَدَّمْتُ أنَّ هذا هو الإِشكالُ على مَنْ جَعَلَ «ما» موصولةً وجَعَلَ اللامَ موطئةً.

وقرأ نافع[5]: «آتيناكم» بضميرِ المعظِّم نفسَه. والباقون: «آتيتكم»

---

(١) انظر أمثلة على ذلك في معاني القرآن ١/٩٨.

(٢) المحتسب ١/١٦٤.

(٣) الكشاف ١/٤٤١.

(٤) البحر ٢/٥١٢.

(٥) السبعة ٢١٤؛ والكشف ١/٣٥١.

بضميرِ المتكلم وحدَه، وهو موافقٌ لما قبله وما بعده من صيغة الإفراد في قوله: «وإذ أخذ الله»، وجاء بعده «إصري».

وفي قوله «آتيتكم» أو «آتيناكم» على كلا القراءتين التفاتان أحدُهما: الخروجُ من الغيبة إلى التكلم في قوله آتينا أو آتيتُ، لأنَّ قبله ذِكْرَ الجلالة المعظمة في قوله: «وإذ أخذ الله»، والثاني: الخروجُ من الغَيْبة إلى الخطاب في قوله «آتيناكم» لأنه قد تقدَّمه اسم ظاهر وهو «النبيين»، إذ لو جرى على مقتضى تقدُّم الجلالة والنبيين لكان التركيب: وإذ أخذ الله ميثـاقَ النبيين لما آتاهم من كتاب كذا، قال بعضهم: «وفيهِ نظرٌ لأنَّ مثلَ هذا لا يسمى التفاتاً في اصطلاحِهم، وإنما يسمى حكايةَ الحال، ونظيرُه قولُـك: حلف زيد ليفعلنَّ ولأفعلن، فالغَيْبَةُ مراعاةً لتقدُّم الاسم الظاهر، والتكلُّم حكايةً لكلامِ الحالفِ، والآية الكريمة من هذا».

وأصل لتؤمِنُنَّ به ولتنصُرُنَّه: لتؤمنونَنّ ولتنصرونَنّ، فالنون الأولى علامة الرفع، والمشددة بعدها للتوكيد، فاستُثْقِلَ توالي ثلاثةِ أمثال فحذفوا نونَ الرفع لأنها ليست في القوة كالتي للتوكيد، فالتقى بحذفها ساكنان، فَحُذِفَت الواوُ لالتقاء الساكنين.

وقرأ عبدالله[1]: «مُصَدِّقاً» نصبٌ على الحال من النكرة، وقد قاسه سيبويه[2] وإنْ كان المشهورُ عنه خلافَهُ، وحَسَّن ذلك هنا كونُ النكرةِ في قوة المعرفة من حيث إنه أُريد بها شخصٌ معين وهو محمد صلى الله عليه وسلم. واللام في «لَما» زائدةٌ لأنَّ العاملَ فرع وهو مُصَدِّق والأصل: مُصَدِّقٌ ما معكم.

قوله: «قال أأقْرَرْتُم»: فاعلُ «قال» يجوز أن يكونَ ضميرَ الله تعالى وهو الظاهر، وأن يكون ضَميرَ النبـي الذي هو واحد النبيين، خاطب بذلك

---

(١) البحر ٥١٣/٢.

(٢) الكتاب ٢٧٢/١.

أمته، ومتعلَّقُ الإقرارِ محذوفٌ، أي: أأقررتم بذلك كله، والاستفهامُ على الأولِ مجازٌ، إذ المرادُ به التقريرُ والتوكيدُ عليهم لاستحالتِهِ في حق الباري تعالى، وعلى الثاني هو استفهامٌ حقيقةً، و«إصْري» على الأول الياء لله تعالى وعلى الثاني للنبي.

وقرأ العامة «إصري» بكسر الهمزة وهي الفصحى، وقرأ أبو بكر عن عاصم في رواية:[1] «أُصْري» بضمها، ثم المضمومُ يُحتمل أن يكون لغةً في المكسور وهو الظاهر، ويحتمل أن يكونَ جمع إصار، ومثله أُزُر[2] في جمع إزار، وقد تَقَدَّم في أواخر البقرة[3] الكلامُ عليه مشبعاً.

وقوله: «أَقْرَرْنَا» أي: بالإيمان به وتبصرتِه. وفي الكلام حذفُ جملةٍ أيضاً، حُذِفَتْ لدلالةِ ما تقدَّم عليها، إذ التقديرُ: قالوا أقررنا وأخذنا إصْرَكَ على ذلك كله.

وقوله: «فاشْهَدُوا» هذه الفاءُ عاطفة على جملة مقدرةٍ تقديره: قال: أأقررتم فاشهدوا، ونظيرُ ذلك: «أَلقِيتَ زيداً»؟ قال: «لَقِيتُه»، قال: «فَأَحسِنْ إليه»، التقدير: أَلَقِيتَ زيداً فأحسن إليه، فما فيه الفاءُ بعضُ المقول، ولا جائز أن يكونَ كلَّ المقولِ لأجل الفاء، ألا ترى قولَه: «قال: أأقررتم» وقوله: «قالوا: أقررنا» لَمَّا كان كلَّ المقول لم يُدْخِلِ الفاء، قاله الشيخ[4]، والمعنى واضح بدونه.

[١٦٣/أ] قوله: «مِنَ الشاهدين» هذا هو / الخبرُ لأنَّه مَحَطُّ الفائدة، وأمَّا قوله «معكم» فيجوزُ أن يكون حالاً أي: وأنا من الشاهدين مصاحباً لكم، ويجوز

---

(١) السبعة ٢١٤؛ البحر ٢/٥١٣.
(٢) هذا بضم العين، وأصري في قراءة أبي بكر بتسكين الصاد.
(٣) الآية ٢٨٦ من البقرة.
(٤) البحر ٢/٥١٤.

أن يكونَ منصوباً بالشاهدين ظرفاً له عند مَنْ يرى تجويز ذلك[1]، ويمتنع أن يكونَ هو الخبرَ إذ الفائدةُ به غيرُ تامة في هذا المقام، والجملةُ من قوله: «وأنا معكم من الشاهدين» يجوز ألَّا يكونَ لها محلٌ لاستئنافِها، ويجوز أن تكونَ في محلٍّ نصبٍ على الحال من فاعل «فاشْهَدوا».

آ. (٨٢) **قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَوَلَّى﴾**: يجوز أنْ تكونَ «مَنْ» شرطيةً فالفاء في «فأولئك» جوابُها، وأن تكونَ موصولةً، ودخلت الفاءُ لشبه المبتدأ باسم الشرط، فالفعل بعدها على الأول في محل جزم، وعلى الثاني لا محلَّ له لكونه صلةً، وأما «فأولئك» ففي محلٍّ جزم أيضاً على الأول ورفعٍ على الثاني لوقوعِهِ خبراً، و«هم» يجوزُ أن يكونَ فصلاً وأن يكونَ مبتدأ، وهذه الأشياء واضحةٌ مِمَّا تقدَّم، فلذلك لم أُوغل في بيانها.

آ. (٨٣) **قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ دين الله يَبْغون﴾**: قد تقدم أن الجمهور يجعلون الهمزةَ مقدمةً على الفاء للزومِها الصدرَ، والزمخشري يُقِرُّها على حالِها ويقدِّرُ محذوفاً قبلها، وهنا جَوَّز[2] وجهين، أحدُهما: أن تكونَ الفاءُ عاطفةً جملةً على جملة، والمعنى: فأولئك هم الفاسقون فغيرَ دين الله يبغون، ثم توسَّطت الهمزةُ بينهما. والثاني: أن يُعْطَف على محذوفٍ تقديرُهُ: أيتولَّون فغيرَ دين الله يبغون، وقَدَّم المفعولَ الذي هو «غير» على فِعْلِهِ لأنه أهمُّ من حيثُ إنَّ الإنكارَ الذي هو معنى الهمزة متوجهٌ إلى المعبودِ بالباطل، هذا كلامُ الزمخشري. قال الشيخ:[3] «ولا تحقيقَ فيه لأنَّ الإنكار الذي هو معنى الهمزة لا يتوجَّه إلى الذوات، إنما يتوجَّه إلى الأفعال التي تتعلَّق بالذوات، فالذي أُنْكر إنما هو الابتغاء الذي متعلَّقُه غيرُ دين الله، وإنما جاء تقديمُ

---

(١) ويحتج المانع بأن «أل» لا يعمل ما بعدها فيما قبلها.

(٢) الكشاف ١/٤٤١.

(٣) البحر ٢/٥١٥.

المفعول من باب الاتساع، ولشبهِ يبغون بالفاصلة بآخر الفعل» قلت: وأين المعنى من المعنى؟

وقرأ أبو عمرو[1] وحفص عن عاصم: «يَبْغون» بالياءِ من تحت نَسَقاً على قوله: «هم الفاسقون» والباقون بياءِ الخطاب التفاتاً.

قوله: «وله أسلم مَنْ في السموات» جملةٌ حالية أي: كيف يَبْغُون غيرَ دينه والحالُ هذه؟

قوله: «طَوْعاً وكَرْهاً» فيهما وجهان أحدُهما: أنهما مصدران في موضع الحال والتقدير: طائعين وكارهين. والثاني: أنهما مصدران على غير الصدر، قال أبو البقاء:[2] «لأنَّ أسلم بمعنى انقاد وأطاع»، وتابع الشيخ[3] على هذا، وفيه نظرٌ من حيث إنَّ هذا ماشٍ في «طوعاً» لموافقته لمعنى الفعل قبله، وأمّا «كَرْهاً» فكيف[4] يقال فيه ذلك، والقول بأنه يُغتفر في الثواني ما لا يُغْتفر في الأوائل غيرُ نافعٍ هنا. ويقال: طاع يَطُوع، وأطاع يُطيع بمعنى. وقيل: طاعه يَطُوعه انقادَ له، وأطاعه أي: رَضِي لأمره، وطاوَعَهُ أي: وافقه.

وقرأ الأعمش:[5] «كُرْهاً» بالضم، وسيأتي أنها قراءة للأخوين في سورة النساء[6]، وللكوفيين وابن ذكوان في الأحقاف[7]، وهناك تكلَّمْنا عليها، وتقدم لنا أيضاً ذِكْرُ هذه المادة في البقرة[8].

---

(١) الكشف ١/٢٥٣؛ السبعة ٢١٤.
(٢) الإملاء ١/١٤٢.
(٣) البحر ٢/٥١٦.
(٤) الأصل: «كيف» وهو سهو.
(٥) البحر ٢/٥١٦.
(٦) الآية ١٩ من النساء، وانظر في قراءات «كرهاً»: السبعة ٢٢٩.
(٧) الآية ١٥ من الأحقاف.
(٨) انظر إعرابه للآية ٢١٦ من البقرة.

قوله: «وإليه يُرْجَعُون» يجوز أن تكونَ هذه الجملةُ مستأنفةً فلا محلَّ لها، وإنما سِيقت للإخبار بذلك لتضمُّنها معنى التهديدِ العظيم والـوعيدِ الشديد، ويجوزُ أن تكونَ معطوفةً على الجملةِ من قولِهِ: «وله أَسْلَمَ» فتكونُ حالاً أيضاً، ويكونُ المعنى أنه نَعَى عليهم ابتغاءَ غير دين مَنْ أسلم له جميعُ مَنْ في السموات والأرض طائِعين ومُكْرَهين ومَنْ مَرْجِعُهم إليه.

وقرأ حفص[1] عن عاصم: «يُرْجَعُون» بياء الغيبة ويَحْتَمِل ذلك وجوهاً. أحدها: أَنْ يعودَ الضميرُ على مَنْ أسلم وهو واضح. الثاني: أن يعود على مَنْ عاد عليه ضميرُ «يَبْغون» في قراءة مَنْ قرأه بالغيبة، وهـو أيضاً واضـحٌ، ولا التفاتَ في هذين الوجهين. والثالث: أن يعودَ على مَنْ عاد عليه الضمير في «تَبْغُون» في قراءة الخطاب فيكون التفاتاً حينئذٍ. وقرأ الباقون: «تَبْغُون» بالخطاب، فَمَنْ قرأ «تبغون» بالخطاب فهو واضح، ومَنْ قرأه بالغيبة فيكون هذا التفاتاً منه، ويجوز أن يكون التفـاتاً من قـوله: «مَنْ في السمـوات والأرض».

آ (٨٤) **قوله تعالى: ﴿قل آمنَّا بالله﴾**: في هذه الآية احتمالان أحدُهما: أن يكونَ المأمورُ بهذا المقولِ ــ وهو آمنَّا إلى آخره ــ محمداً صلى الله عليه وسلم، ثم في ذلك معنيان، أحدهما: أن يكون هو وأمته مأمورين بذلك، وإنما حُذِف معطوفُه لفهم المعنى، والتقدير: قل يا محمـد أنت وأمتك: آمنَّا بالله، وهذا تقديرُ ابن عطية[2]. والثاني من المعنيين أنَّ المأمور هنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم وحدَه، وإنما خُوطب بلفظِ الجمع تعظيماً له. قال الزمخشري:[3] «ويجوز أن يُـؤْمَرَ بأَنْ يتكلَّم عن نفسِه كما تتكلم

---

(١) السبعة ٢١٤؛ الكشف ١/٣٥٣.

(٢) المحرر ٣/١٥٠.

(٣) الكشاف ١/٤٤٢.

الملوكُ إجلالاً مِنَ الله لِقَدْرِ نبيه» قلت: وهو معنًى حسن. والاحتمال الثاني: أن يكونَ المأمور بهذا المقولِ مَنْ تَقَدَّم، والتقدير: قل لهم قولوا آمنَّا، فآمنَّا منصوبٌ بقُل على الاحتمالِ الأول، وبقولوا المقدرِ على الثاني، وذلك القولُ المضمر منصوبُ المحل.

وهذه الآية شبيهةٌ بالتي في البقرة[1]، إلاَّ أنَّ هنا تعديةَ أنزل بعلى، وهناك بإلى. فقال الزمخشري[2]: «لوجودِ المعنيين جميعاً لأنَّ الوحي ينزل من فوق وينتهي إلى الرسل، فجاء تارةً بأحد المعنيين وأخرى بالآخر» وقال ابن عطية:[3] «الإنزالُ على نبـي الأمة إنزالٌ عليها»، وهذا لا طائل فيه بالنسبة إلى طلب الفرق. وقال الراغب: «إنَّما قال هنا «على» لأن ذلك لَمَّا كان خطاباً [١٦٣/ب] / للنبـيِّ صلى الله عليه وسلم وكان واصلاً إليه من الملأ الأعلى بلا واسطةٍ بشريةٍ كان لفظُ «على» المختصُّ بالعلو أَوْلى به، وهناك لَمَّا كان خطاباً للأمة، وقد وصل إليهم بواسطة النبـي صلى الله عليه وسلم كان لفظُ «إلى» المختصُّ بالإيصال أَوْلى، ويجوزُ أَنْ يقال: «أَنْزَلَ عليه» إنما يُحمل على ما أُمِرَ المُنَزَّلُ عليه أَنْ يُبَلِّغه غيرَه، و«أَنْزَل إليه» على ما خُصَّ به في نفسِه وإليه نهايةُ الإنزال، وعلى ذلك قال: «أولم يَكْفِهِم أنَّا أَنـزَلْنا عليـك الكتابَ يُتْلَى عليهم»[4] وقال: «وأنزلنا إليك الذِّكْرَ لتبيِّن للناسِ ما نُزِّل إليهم»[5] خُصَّ هنا بإلى لَمَّا كان مخصوصاً بالذكر [الذي] هو بيانُ المُنَزَّل، وهذا كلامٌ في الأَوْلى لا في الوجوب».

---

(١) الآية ١٣٦ من البقرة.

(٢) الكشاف ١/٤٤٢.

(٣) المحرر ٣/١٥٠.

(٤) الآية ٥١ من العنكبوت.

(٥) الآية ٤٤ من النحل.

وهذا الذي ذكره الراغب رَدَّهُ الزمخشري فقال:[1] «ومَنْ قال: إنما قيل «علينا» لقوله «قل»، و«إلينا» لقوله «قولوا» تفرقةً بين الرسول والمؤمنين، لأنَّ الرسولَ يأتيه الوحيُ على طريقِ الاستعلام ويأتيهم على وجه الانتهاء فقد تَعَسَّف، [ألا ترى][2] إلى قوله «بما أُنْزل إليك»[3] «وأنزلنا إليك الكتاب»[4] وإلى قوله: «آمِنوا بالذي أُنْزِل على الذين آمنوا»[5].

وفي البقرة: «وما أُوتي النبيون»[6] وهنا «والنبيون» لأنَّ التي في البقرةِ لفظُ الخطابِ فيها عامٌّ، ومِنْ حُكْمِ خطابِ العام البسطُ دونَ الإِيجاز بخلافِ الخطاب هنا فإنه خاصٌّ فلذلك اكتفى فيه بالإِيجازِ دون الإِطناب. وباقي كلماتِ جملِ الآية تقدَّم الكلام عليها في البقرة.

آ. (٨٥) **قوله تعالى: ﴿يَبْتَغِ غيرَ﴾**: العامَّة على إظهار هذين المِثْلين؛ لأن بينهما فاصلاً فلم يلتقيا في الحقيقة، وذلك الفاصل هو الياء التي حذفت للجزم، ورُوي عن أبـي عمرو[7] فيها الوجهان: الإِظهارُ على الأصل ولمراعاةِ الفاصلِ الأصلي، والإِدغامُ مراعاةً للَّفظ، إذ يَصْدُق أنهما التقيا في الجملة، ولأنَّ ذلك الفاصل مستحقٌّ الحذفَ لعاملِ الجـزم، وليس هذا مخصوصاً بهذه الآيةِ بل كلما التقى فيه مِثْلان بسببِ حذف حرف، لعلَّةٍ اقتضت ذلك جرى فيها الوجهان نحو: «يَخْلُ لكم وجهُ أبيكم»[8] «وإنْ يَكُ

---

(١) الكشاف ١/٤٤٢.
(٢) من الكشاف، وسقطت سهواً من الأصل وثبتت في ب.
(٣) الآية ٤ من البقرة.
(٤) الآية ٤٨ من المائدة.
(٥) الآية ٧٢ من آل عمران.
(٦) الآية ١٣٦ من البقرة.
(٧) السبعة ١١٦؛ البحر ٢/٥١٧.
(٨) الآية ٩ من يوسف.

كاذباً»[1]، وقد استُشْكِلَ على هذا نحو: «يا قوم ما لي أدعوكم»[2] و«يا قومِ مَنْ يَنْصُرني»[3] فإنه لم يُرْوَ عن أبي عمرو خلافٌ في إدغامهما، وكان القياس يقتضي جوازَ الوجهين لأنَّ ياءَ المتكلم فاصلةٌ تقديراً.

قوله: «دِينا» فيه ثلاثة أوجه، أحدُهما: أنه مفعولُ يَبْتَغِ، و«غيرَ الإسلام» حالٌ لأنها في الأصل صفةٌ له، فلمَّا قُدِّمت عليه نُصِبَت حالاً. الثاني: أن يكونَ تمييزاً لغير لإبهامها، فَمُيِّزَت كما مُيِّزَت «مثل» و«شبه» وأخواتهما، وسُمع من العرب: «إنَّ لنا غيرَها إبلاً وشاء». والثالث: أن يكونَ **بدلاً** مِنْ «غير»، وعلى هذين الوجهين فغيرَ الإسلامِ هو المفعولُ به ليبتَغِ.

وقوله: «وهو في الآخرةِ من الخاسرين» كقولِهِ: «وإنه في الآخرة لمن الصالحين»[4] في الإعراب وسيأتي ما بينَهما في المعنى. وقيل: «أل» معرفةٌ لا موصولةٌ فلم يمنعْ من تعلُّق ما قبلها. بما بعدها، وهذه الجملة يجوزُ أَنْ لا يكونَ لها محلٌّ لاستئنافها، ويجوزُ أن تكونَ في محل جزم نسقاً على جواب الشرط وهو «فلن يُقْبل»، ويكون قد ترتَّب على ابتغاء غير الإسلام ديناً عدمُ القبول والخسران.

آ. (٨٦) **وقوله تعالى: ﴿كيف يهدي﴾**: كقولِهِ: «كيف تكفرون»[5] وقيل: الاستفهامُ هنا معناه النفي، وأنشد:[6]

---

(١) الآية ٢٨ من غافر.

(٢) الآية ٤١ من غافر.

(٣) الآية ٣٠ من هود.

(٤) الآية ١٣٠ من البقرة.

(٥) الآية ٢٨ من البقرة.

(٦) البيت لعبيدالله بن قيس الرقيات، وهو في ديوانه ٩٥؛ وأمالي الشجري ٣٨٣/١؛ وابن يعيش ٣٦/٩؛ وشواهد الكشاف ٣٢٢/٤.

١٣٥١ـ كيفَ نـومي على الفـراشِ ولَمّـا
تَـشْمَـلِ الـشـامَ غـارةٌ شَـعْـواءُ

وقول الآخر:[١]

١٣٥٢ـ فهـذي سيوفٌ يـا صُـدَّيُّ بنُ مـالـكٍ
كثيـرٌ ولكن كيف بـالسيفِ ضـارِبُ

قوله: «وشَهِدوا» في هذه الجملةِ ثلاثةُ أوجه، أحدها: أنها معطوفةٌ على «كفروا» و «كفروا» في محلِّ نصبٍ نعتاً لقوماً، أي: كيف يهدي مَنْ جَمَعَ بين هذين الأمرين، وإلى هذا ذهب ابنُ عطية[٢] والحوفي وأبو البقاء[٣]، إلا أنَّ مكيّاً[٤] قد رَدَّ هذا الوجهَ فقال: «لا يجوزُ عطفُ «شهدوا» على «كفروا» لفسادِ المعنى»، ولم يُبَيِّن جهةَ الفسادِ فكأنه فَهِمَ الترتيبَ بين الفكرة والشهادة، فلذلك فَسَدَ المعنى، وهذا غير لازمٍ، فإنَّ الواو لا تقتضي ترتيباً، ولذلك قال ابن عطية:[٥] «المعنى مفهومٌ أنَّ الشهادةَ قبل الكفرِ والواوُ لا تُرَتِّب».

الثاني: أنها في محلِّ نصبٍ على الحال من واو «كفروا»، والعاملُ فيها الرافعُ لصاحبِها، و «قد» مضمرةٌ معها على رأي، أي: كفروا وقد شهدوا، وإليه ذهب جماعة كالزمخشري[٦] وأبـي البقاء[٧] وغيرهما، قال أبو البقاء: «ولا يجوز أن يكون العامل «يَهْدي» لأنه يهدي مَنْ شَهِدَ أن الرسول حق، يعني أنه لا يجوزُ أَنْ يكونَ حالاً من «قوماً»، والعاملُ في الحال «يَهْدِي» لِما ذَكَر من فساد المعنى/. [١٦٤/أ]

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في معاني القرآن للفراء ١/١٦٤؛ وأمالي الشجري ١/٢٦٧؛ والبحر ٢/٥١٨.
(٢) المحرر ٣/١٥٢.
(٣) الإملاء ١/١٤٣.
(٤) ليس في المشكل.
(٥) الكشاف ١/٤٤٢.
(٦) الإملاء ١/١٤٣.

الثالث: أن يكونَ معطوفاً على «إيمانهم» لما تضمَّنه من الانحلال لجملةٍ فعلية، إذ التقدير: بعد أن آمنوا وشهدوا، وإلى هذا ذهب جماعة، قال الزمخشري[1]: «أن يُعْطف على ما في «إيمانهم» من معنى الفعل، لأن معناه: بعد أن آمنوا، كقوله تعالَى: «فأصَّدَّقَ وأكنْ»[2] وقوله[3]:

١٣٥٣ـ مشائيمُ ليسوا مُصْلِحين عشيرةً
ولا ناعبٍ إلا بِبَيْنٍ غرابُها

انتهى. وجهُ تنظيره ذلك بالآية والبيت تَوَهُّمُ وجودِ ما يُسَوِّغُ العطفَ عليه في الجملة، كذا يقول النحاة: جُزِم على التوهم أي: لسقوط الفاء، إذ لو سقطت لانجزم في جوابِ التحضيض، وكذا يقولون: تَوَهَّم وجودَ الباءِ فجَرَّ، وفي العبارة بالنسبة إلى القرآن سوءُ أدب، ولكنهم لم يقصِدوا ذلك حاش لله، وكان تنظير الزمخشري بغير ذلك أَوْلى كقوله: «إنَّ المُصَّدِّقين والمُصَّدِّقاتِ وأَقْرضوا»[4]، إذ هو في قوة: إن الذين صدقوا وأقرضوا، وفي هذه الآيةِ بحثٌ سيمر بك إن شاء الله تعالى.

وقال الواحدي: «عُطِف الفعلُ على المصدر؛ لأنه أراد بالمصدر الفعلَ تقديرُه: كفروا بالله بعد أَنْ آمنوا، فهو عطفٌ على المعنى كما قال[5]:

١٣٥٤ـ لَلُبْسُ عباءةٍ وتَقَرَّ عيني
أَحَبُّ إليَّ مِنْ لُبْسِ الشفوفِ

معناه: لِأَنْ ألبس وتقرَّ عيني» فظاهرُ عبارة الزمخشري والواحدي أن

---

(١) الكشاف ١/٤٤٢.
(٢) الآية ١٠ من المنافقون.
(٣) البيت للأخوص الرياحي، وهو في الكتاب ١/٨٣؛ والخصائص ٢/٣٥٤؛ وابن يعيش ٢/٥٢؛ وإملاء العكبري ١/٢١٠.
(٤) الآية ١٨ من الحديد.
(٥) تقدم برقم ٧٠١.

الأولَ يُـؤوَّل لأجل الثاني، وهذا ليس بظاهر، لأنّا إنما نحتاج إلى ذلك لكونِ الموضع يطلبُه فعلاً كقوله: «إنَّ المُصَّدِّقين» لأنَّ الموصول يَطْلُبُ جملةً فعلية فاحتجْنا أَنْ نتأوَّل اسمَ الفاعل بفعلٍ، وعَطَفْنا عليه «وأقرضوا»، وأما «بعد إيمانهم» وقوله «للبس عباءة» فليس مكانُ الاسمِ محتاجاً إلى فعل، فالذي ينبغي: أن نتأول الثاني باسمٍ ليصِحَّ عطفُه على الاسم الصريح قبله، وتأويلُه بأن نأتي معه بـ«أن» المصدرية مقدرةً، تقديرُه: بعد إيمانهم وأَنْ شَهِدوا، أي: وشهادتهم، ولهذا تأوَّل النحويون قولَها: «لَلُبْسُ عباءةٍ وتقرَّ»: وأَنْ تقرَّ، إذ التقدير: وقرةُ عيني، وإلى هذا الذي ذكرته ذهب أبو البقـاء[1] فقال: «التقدير: بعد أَنْ آمنوا وأن شهدوا، فيكونُ في موضعِ جَرٍّ». انتهى، يعني أنه على تأويلِ مصدرٍ معطوفٍ على المصدرِ الصريح المجرور بالظرف، وكلام الجرجاني فيه ما يَشْهد لهذا ويَشْهَدُ لتقديـر الزمخشـري فإنـه قال: «قوله «وشَهِدوا» منسوقٌ على ما يمكنُ في التقدير، وذلك أنَّ قولَه «بعد إيمانهم» يمكن أن يكونَ بعد «أن آمنوا» وأَنْ الخفيفة مع الفعلِ بمنزلةِ المصدرِ كقولِهِ: «وأَنْ تصوموا خير لكم»[2] أي: والصوم، ومثلُه مِمَّا حُمِل فيه على المعنى قولُه تعالى: «وما كان لبشرٍ أن يُكَلِّمـه الله إلَّا وحياً أو من وراءِ حجـابٍ أو يُرْسِلَ»[3] فهو عطفٌ على قوله: «إلا وحياً»، ويمكن فيه: إلا أن يُوحى إليه، فلما كان قوله «إلا وحياً» بمعنى: إلا أَنْ يُوحَى إليه حَمَله على ذلك، ومثله من الشعر قوله[4]:

١٣٥٥ـ فَـظَلَّ طُهـاةُ اللحم من بين مُنْضِـجٍ
صَفيـفَ شِـواءٍ أو قـديـرٍ مُعَـجَّـلِ

---

(١) الإملاء ١/١٤٣.

(٢) الآية ١٨٤ من البقرة.

(٣) الآية ٥١ من الشورى.

(٤) من معلقة امرىءالقيس، وهو في ديوانه ٢٢. والقدير: المطبوخ في القدر. وانظر بحثاً للنحاس حول هذا البيت في: شرح القصائد التسع ١/١٨٣.

خَفَضَ قولَه «قدير» لأنه عَطْفٌ على ما يمكن في قوله «منضجٍ» لأنه أمكن أن يكون مضافاً إلى الصفيف فَحَمَله على ذلك»[1] قلت: فإتْيانُه بهذا البيتِ نظيرُ إتيان الزمخشري بالآية الكريمة والبيت المتقدمين، لأنه جَرَّ «قدير» هنا على التوهم، كأنه تَوَهَّم إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله تخفيفاً فَجَرَّ على التوهم، كما تَوَهَّم الآخرُ وجودَ الباءِ في قوله: «ليسوا مصلحين»، لأنها كثيراً ما تزاد في خبر ليس. وقوله: «أن الرسول» الجمهورُ على أنه وصف بمعنى المُرْسَل، وقيل: هو بمعنى الرسالة فيكون مصدراً وقد تقدَّم ذلك.

آ. (٨٧) **قوله تعالى: ﴿جزاؤهم﴾**: يجوز فيه وجهان، أحدُهما: أَنْ يكونَ مبتدأ ثانياً، و «أنَّ عليهم» إلى آخره في محلِّ رفعٍ خبراً لجزاؤهم، والجملةُ خبر لأولئك. والثاني: أن يكونَ «جزاؤهم» بدلاً من «أولئك» بدلَ اشتمال، و «أَنَّ عليهم» إلى آخره خبرُ أولئك. وقال هنا: «جزاؤُهم أنَّ عليهم لعنةَ الله» وهناك[2]: «أولئك عليهم» دون «جزاؤهم» قيل: لأنَّ هناك وَقَعَ الإخبارُ عَمَّن توفي على الكفر، فمن ثَم خَتَّم الله عليه اللعنةَ بخلافه هنا، فإنَّ سببَ النزولِ في قومٍ ارتدُّوا ثم رجَعوا للإسلام. ومعنى «جزاؤهم» أي: جزاءُ كفرِهم وارتدادهم. وتقدَّم قراءةُ الحسنِ «والنـاس أجمعون»[3] وتخريجُها.

آ. (٨٨) **وقوله تعالى: ﴿خالدين﴾**: حالٌ من الضمير في «عليهم» والعاملُ فيها الاستقرارُ أو الجارُّ لقيامه مقامَ الفعل وتقدَّمَتْ نظائرُه. والضمير في «فيها» للعنة. و «لا يُخَفَّفُ» جملةٌ حالية أو مستأنفة.

آ. (٨٩) **وقوله تعالى: ﴿إلَّا الذين﴾**: استثناءٌ متصلٌ.

آ. (٩٠) **وقوله تعالى: ﴿كفراً﴾**: تمييزٌ منقولٌ من الفاعلية،

---

(١) أي: إنه حمل «قدير» على صفيف لو كان مجروراً بالإضافة.

(٢) الآية ١٦١ من البقرة: «إنَّ الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله».

(٣) الآية ١٦١ من البقرة.

والأصلُ: ثم ازداد كفرهُم، والدالُ الأولى بدلٌ من تاءِ الافتعالِ لوقوعِها بعد الزاي، كذا أعربه الشيخ[1]، وفيه نظرٌ، إذ المعنى على أنه مفعول به، وذلك أنَّ الفعلَ المتعدِّيَ لاثنين إذا جُعِل مطاوعاً نَقَص مفعولاً، وهذا من ذاك، لأن الأصل: زِدْتُ زيداً خيراً فازداده، وكذلك أصلُ الآية الكريمة، زادهم الله كفراً فازدادوه.

ولم يُـؤْتَ هنا بالفاء داخلةً على «لن» وأتى بها في «لن» الثانيةِ. قيل: لأنَّ الفاءَ مُـؤْذِنَةٌ بالاستحقاق بالوصفِ السابق، لأنه قد صَرَّح بقيدِ موتهم على الكفر / بخلافِ «لن» الأولى فإنه لم يُصَرِّح معها به، فلذلك لم يُـؤْتَ بالفاء. [١٦٤/ب]

وقرأ عكرمة[3]: «لن نقبل» بنونِ العظمة، «توبتَهم» بالنصب، فلذلك قرأ: «فلن نقبل مِنْ أحدِهم مـلء» بـالنصب.

قوله: «وأولئك هم الضالون» في هذه الجملة ثلاثة أوجه، أحدها: أن تكونَ في محلِّ رفعٍ عطفاً على خبر إنَّ، أي: إنَّ الذين كفروا لن تُقْبل توبتُهم وإنهم أولئك هم الضالون. الثاني: أن تُجْعَلَ معطوفة على الجملة المؤكدة بإن، وحينئذٍ فلا محلَّ لها من الإعرابِ لعطفِها على ما لا محلَّ له. الثالث: وهو أغربُها أن تكونَ الواو للحال، فـالجملة بعدهـا نصب على الحال، والمعنى: لن تُقْبَل توبتُهم من الذنوب والحالُ أنهم ضالون، فالتوبةُ والضلال متنافيان لا يَجْتمعان، قاله الراغب، وهو بعيد في التركيب، وإنْ كانَ قريبَ المعنى. قال الشيخ[4]: «ويَنْبـو عن هذا المعنى هذا التركيبُ، إذ لو أُريد هذا المعنى لم يُـؤْتَ باسم الإشـارة».

---

(١) البحر ٢/٥١٩.
(٢) وذلك في الآية ٩١.
(٣) البحر ٢/٥٢٠.
(٤) البحر ٢/٥٢٠.

وقوله: «فلن يُقْبل» قد تقدم أن عكرمة [قرأ] «نقبل» بالنون[1]، «ملءَ» بالنصب مفعولاً به، وقرأ بعضهم[2]: فلن يَقبل بالياء من تحت على بنائه للفاعل وهو الله تعالى، و«ملءَ» بالنصب كما تقدم. وقرأ أبو جعفر وأبو السمَّال: «مِل الأرض» بطرح همزة «ملء»، نقل حركتها إلى الساكن قبلها، وبعضُهم يُدْغم نحو هذا، أي: لام «ملء» في لام «الأرض» بعروض التقائِهما.

والملءُ مقدارُ ما يملأ الوعاءَ، والمَلْءُ بفتح الميم هو المصدر. يقال: «مَلأتُ القِرْبة أملؤها مَلْئاً»، والمُلاءة المِلْحَفة بضم الميم والمد.

و «ذَهَبا» العامة على نصبه تمييزاً، وقال الكسائي: «على إسقاط الخافض» وهذا كالأول، لأنَّ التمييزَ مقدَّرٌ بـ «مِنْ» واحتاجت «ملء» إلى تفسير لإبهامها، لأنها دالةٌ على مقدار. كالقَفِيز والصَّاع. وقرأ الأعمش «ذهبٌ» بالرفع، قال الزمخشري[3]: «رَدّاً على «مِلْءُ» كما يقال: «عندي عشرون نفساً رجالٌ» يعني بالرد البدل، ويكون بدلَ نكرة من معرفة، قال الشيخ[4]: «ولذلك ضَبَط الحُذَّاق قوله «لك الحمدُ ملءُ السموات» بالرفع، على أنه نعتٌ للحمد، واستضعفوا نصبه على الحال لكونه معرفة» قلت: ولا يتعيَّنُ نصبُه على الحال حتى يلزَم ما ذكره من الضعف، بل هو منصوبٌ على الظرف، أي: إنَّ الحمد يقع مِلئاً للسموات وللأرض.

قوله: «ولو افْتَدَى» الجمهورُ على ثبوتِ الواو وهي واو الحال، قال الزمخشري[5]: «فإنْ قلت: كيف موقعُ قوله: «ولَو افتدى به»؟ قلت: هو كلامٌ

(١) انظر في قراءاتها: البحر ٢/٥٢٠؛ الشواذ ٢١؛ الكشاف ١/٤٤٣.
(٢) نسبها في الشواذ ٢١ إلى عيسى بن سليمان الحجازي.
(٣) الكشاف ١/٤٤٣.
(٤) البحر ٢/٥٢٠.
(٥) الكشاف ١/٤٤٣.

محمولٌ على المعنى كأنه قيل: فَلَنْ يُقبل من أحدِهم فديةٌ ولو افتدىٰ بملء الأرض». انتهى. والذي ينبغي أن يُحْمل عليه أن الله تعالى أخبر أَنَّ مَنْ ماتَ كافراً لا يُقْبل منه ما يَملأ الأرضَ من ذَهبٍ، على كل حال يَقْصِدُها ولو في حال افتدائه من العذاب، وذلك أنَّ حالة الافتداءِ حالةٌ لا يمتَنُّ فيها المفتدي على المفتدَى منه إذ هي حالةُ قهرٍ من المفتدَى منه للمفتدِي.

قال الشيخ[1]: «وقد قَرَّرنا في نحوِ هذا التركيب أنَّ «لو» تأتي مَنْبَهَةً على أَنَّ ما قبلها جاء على سبيل الاستقصاء، وما بعدها جاء تنصيصاً على الحالة التي يُظَنُّ أنها لا تندَرِجُ فيما قبلها، كقوله عليه السلام: «أعطُوا السائل ولو جاء على فرس»[2] و«رُدُّوا السائل ولو بِظِلْفٍ مُحْرَق»[3]، كأنَّ هذه الأشياء كان ممَّا ينبغي أن لا يُـؤْتى بها، لأنَّ كونَ السائلِ على فرسٍ يُشْعر بغناه فلا يناسبُ أَنْ يُعْطى، وكذلك الظِّلْفُ المُحْرَقُ لا غناءَ فيه، فكان يناسِبُ ألاَّ يُرَدَّ به السائل».

وقيل: الواو هنا زائدةٌ، وقد يتأيَّد هذا بقراءة ابن أبـي عبلة «لو افتدىٰ به» دون واوٍ، ومعناها أنه جُعِل الافتداءُ شرطاً في عدم القبول فلم يتعمَّمْ نَفْيُ وجود القبولِ. و«لو» قيل: هي هنا شرطية بمعنى إنْ، لا التي معناها لِما كان سيقع لوقوع غيره، لأنها مُعَلَّقة بمستقبل، وهو قوله: «فلن يُقْبل» وتلك مُعَلَّقَةٌ بالماضي.

وافتدى: افْتَعَلَ من لفظِ الفِدْيَة وهو متعدٍّ لواحدٍ لأنه بمعنى فَدَى، فيكونُ افْتَعَل فيه وفَعَل بمعنىً نحو: شَوَى واشتوى، ومفعولُه محذوف تقديره: افتدَىٰ نفسَه.

---

(١) البحر ٢/٥٢١.

(٢) رواه أبو داود: الزكاة ٢/٣٠٦؛ ابن حنبل ١/٢٠١.

(٣) رواه أحمد في المسند ٥/٣٨١. والظلف: الحافر.

والهاءُ في «به» فيها أقوال، أظهرُها: عودُها على «ملء» لأنه مقدارُ ما يملؤها، أي: ولو افتدى بملء الأرض. والثاني: أن يعودَ على «ذهبا» قاله أبو البقاء[1]، قال الشيخ[2]: «ويوجد في بعضِ التفاسير أنها تعود علىٰ المِلء أوعلى الذهب، فقوله «أوعلى الذهب» غلطٌ» قلت: كأن وجهَ الغلطِ فيه أنه ليس مُحَدَّثاً عنه /، إنما جيء به بياناً وتفسيراً لغيره فَضْلةً. الثالث: أن يعود [١٦٥/أ] على «مثل» محذوفٍ، قال الزمخشري[3]: «ويجوز أَنْ يُرادَ «ولو افتدى بمثله» كقوله: «لو أنَّ لهم ما في الأرض جميعاً ومثلَه معه»[4] والمِثْلُ يُحذف في كلامهم كثيراً، كقولك: «ضَرَبْتُ ضربَ زيدٍ» تريد مثلَ ضربه، أبو يوسف أبو حنيفة» أي مثلُه، و[5]:

١٣٥٦ـ لا هيثَمَ الليلةَ للمَطيّ

و «قضية ولا أبا حسنٍ لها» تريد: لا مثلَ هيثم ولا مثل أبي حسن، كما أنه يزاد في قولهم: «مثلُك لا يفعل كذا» يريدون: أنت لا تفعل، وذلك أن المثلين يَسُدُّ أحدهما مَسَدَّ الآخر، فكانا في حكم شيء واحد». قال الشيخ[6]: «ولا حاجةَ إلى تقدير «مثل» في قوله «ولو افتدى به»، وكأن الزمخشري تَخَيَّل أنَّ ما نُفِي أَنْ يُقْبَلَ لا يمكن أن يُفْتَدَى به فاحتاج إلى إضمار «مثل» حتى يُغايِرَ بين ما نُفِيَ قَبُوله وبين ما يُفْتَدَى به، وليس كذلك؛ لأن ذلك كما ذكرناه على سبيل الفَرَض والتقدير، إذ لا يمكن عادةً أنَّ أحداً يملك مِلْءَ الأرض ذهباً، بحيث إنه لو بَذَله على أي جهة بَذَله لم يُقْبَلْ منه، بل لو كان ذلك مُمْكِناً لم يَحْتَجْ

(١) الإملاء ١/١٤٣.
(٢) البحر ٢/٥٢٢.
(٣) الكشاف ١/٤٤٤.
(٤) الآية ٣٦ من المائدة.
(٥) تقدم برقم ٩٨.
(٦) البحر ٢/٥٥٢.

إلى تقدير «مثل» لأنه نُفِي قبولُه حتى في حالة الافتداء، وليس ما قَدَّر في الآية نظيرَ ما مَثَّل به، لأنَّ هذا التقدير لا يُحتاج إليه ولا معنى له، ولا في اللفظ ولا في المعنى ما يدل عليه فلا يُقَدَّر، وأما ما مَثَّل به من نحو: «ضربت ضرب زيد، وأبو يوسف أبو حنيفة» فبضرورة العقل نعلم أنه لا بد من تقدير «مثل»، إذ ضربُك يستحيل أن يكون ضرب زيد، وذاتُ أبـي يوسف يستحيل أن تكونَ ذات أبـي حنيفة، وأما «لا هيثم الليلة للمطي» فَدَلَّ على حذف «مثل» ما تقرَّر في اللغة العربية أن «لا » التي لنفي الجنس لا تدخُل على الأعلام فتؤثِّر فيها فاحتيج إلى إضمار «مثل» لتبقى على ما تقرَّر فيها، إذ تقرَّر فيها أنها لا تعملُ إلا في الجنس، لأن العَلَمية تنافي عمومَ الجنس، وأما قوله: «كما يُزاد في نحو: «مثلُك لا يفعل» تريد أنت» فهذا قولٌ قد قِيل [به]، ولكن المختارَ عند حُذَّاق النحويين أنَّ الأسماء لاتزاد». قلت: وهذا الاعتراضُ على طولِه جوابُه ما قاله أبو القاسم في خطبة كشافه[1]: «فاللغوي وإن عَلَكَ اللغةَ بِلَحْيَيْه[2] والنحوي وإن كان أنحى من سيبويه إلى آخره»[3].

قوله: «أولئك لهم عذابٌ أليم» يجوزُ أَنْ يكونَ «لهم» خبراً لاسم الإشارة، و«عذابٌ» فاعلٌ به، وعَمِل لاعتمادِه على ذي خبر، أي: أولئك استقر لهم عذاب، وأن يكونَ «لهم» خبراً مقدماً، و«عذاب» مبتدأ مؤخراً، والجملةُ خبر عن اسم الإشارة، والأولُ أحسنُ، لأنَّ الإخبار بالمفرد أقربُ من الإخبار بالجملة، والأول من قَبيلِ الإخبار بالمفرد.

قوله: «وما لهم من ناصرين» يجوزُ أَنْ يكونَ «من ناصرين» فاعلًا، وجاز

---

(١) الكشاف ١٦/١.

(٢) اللَّحْيُ: منبت اللحية.

(٣) ومقصود الزمخشري أن اللغويّ والنحويّ وإنْ برعا في علومهما فإنَّ حقائق القرآن وأسراره لا يدركها إلا مَنْ برع في علم المعاني والبيان.

عَمَل الجار لاعتماده على حرف النفي أي: وما استقر لهم من ناصرين. والثاني: أنه[1] خبر مقدم و«من ناصرين» مبتدأ مؤخر، و«مِنْ» مزيدةٌ على الإعرابين لوجود الشرطين في زيادتها. وأتى بناصرين جمعاً لتوافِقَ الفواصلَ.

آ. (٩٢) **قوله تعالى: ﴿لن تنالوا﴾**: النَّيْل: إدراكُ الشيء ولُحوقُه[2]، وقيل: هو العطية، وقيل: هو تناوُلُ الشيء باليد، يقال: نِلْتُه أناله نَيْلاً. قال تعالى: «ولا ينالون مِن عدو نَيْلاً»[3]. وأمَّا النَّوْلُ بالواو فمعناه التناول، يقال: نِلته أنوله أي: تناولته، وأنلته زيداً أَنوبه إياه أي: ناولته إياه، كقولك: عَطَوْتُه أعطوه بمعنى تناولته، وأعطيته إياه إذا ناولته إياه[4].

وقوله: «حتى تنفقوا» بمعنى إلى أن، و«مِنْ» في «مما تحبون» تبعيضيةٌ، يدلُّ عليه قراءةُ عبدالله[5]: «بعضَ ما تحبون»، وهذه عندي ليست قراءةً بل تفسيرُ معنى. و«ما» موصولةٌ وعائدها محذوف، والقولُ بكونها نكرةً موصوفة لا معنى له، وقد جَوَّز ذلك أبو البقاء[6] فقال: [«أو نكرةٌ موصوفة، ولا تكون مصدريةً لأنَّ المحبةَ لا تُنْفَقُ، فإنْ جُعِلَتِ المحبة بمعنى المفعول جاز على رأي أبي عليّ»][7] يعني يبقى التقدير: من الشيء المحبوب، وهذان الوجهان ضعيفان، والأول أضعف.

وقوله: «وما تُنْفقوا من شيء» تقدم نظيره في البقرة[8].

---

(١) أي «لهم» والوجه الأول ما ذكره قبله.
(٢) اللحوق: أحد مصادر لحق الفصيحة. انظر: اللسان: لحق.
(٣) الآية ١٢٠ من التوبة.
(٤) انظر: اللسان: عطا.
(٥) البحر ٥٢٤/٢.
(٦) الإملاء ١٤٣/١.
(٧) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة عن الأصل.
(٨) الآية ٢٧٢ من البقرة.

آ. (٩٣) **قوله تعالى: ﴿حِلًّا﴾**: الحِلُّ: بمعنى الحلال وهو في الأصل مصدر لحَلَّ يَحِلُّ كقولك: عَزَّ يَعِزُّ عِزّاً، ثم يُطلق على الأشخاص مبالغة، ولذلك يستوي فيه الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث كقوله تعالى: «لا هُنَّ حِلٌّ لهم»[1]، وفي الحديث عن عائشة رضي الله عنها: «كنت أُطَيِّبُه صلى الله عليه وسلم لحِلِّه ولحَرَمِه»[2] أي: لإحلاله ولإحرامه، وهو كالحِرْم واللِّبْس بمعنى الحَرام واللباس، قال تعالى: «وحِرْمٌ»[3] وقرىء «وحرام». و«لبني» متعلق بحِلّ.

قوله: «إلا ما حَرَّم» مستثنى / من اسم كان. وجَوَّز أبو البقاء[4] أن يكونَ [١٦٥/ب] مستثنىً من ضميرٍ مستتر في «حِلًّا» فقال: «لأنه استثناء من اسم كان، والعاملُ فيه «كان»، ويجوزُ أن يعملَ فيه «حِلًّا» ويكون فيه ضميرٌ يكون الاستثناء منه؛ لأن حِلًّا وحَلالاً في موضعِ اسم الفاعل بمعنى الجائز والمباح».

وفي هذا الاستثناءِ قولان، أحدُهما: أنه متصل، والتقدير: إلا ما حَرَّم إسرائيلُ على نفسه، فَحُرِّم عليهم في التوراة، فليس فيها ما زادوه من محرمات وادعوا صِحَّة ذلك. والثاني: أنه منقطع، والتقدير: لكنْ حَرَّم إسرائيلُ على نفسِه خاصةً ولم يُحَرِّمْه عليهم، والأول هو الصحيح.

قوله: «مِنْ قبلِ أَنْ تُنَزَّل» فيه وجهان، أحدُهما: أن يتعلقَ بحَرَّم أي: إلا ما حَرَّم مِنْ قبلِ، قاله أبو البقاء[5]. قال الشيخ[6]: «ويَبْعُد ذلك، إذ هو من

---

(١) الآية ١٠ من الممتحنة.

(٢) رواه البخاري (الفتح) الحج ٣/٣٩٦؛ أبو داود: الحج ٢/٣٥٨.

(٣) الآية ٩٥ من الأنبياء على قراءة حمزة والكسائي وأبو بكر، والباقون حرام: السبعة ٤٣١: «وحرامٌ على قريةٍ أهلكناها».

(٤) الإملاء ١/١٤٣.

(٥) الإملاء ١/١٤٣.

(٦) البحر ٣/٤.

الإخبار بالواضح، لأنه معلومٌ أنَّ ما حَرَّم إسرائيل على نفسه هو مِنْ قبل إنزال التوراةِ ضرورةً لتباعدِ ما بين وجود إسرائيل وإنزالِ التوراة». والثاني: أنها تتعلَّقُ بقوله: كان حِلًّا» قال الشيخ[1]: «ويظهر أنه متعلّقٌ بقوله «كان حِلًّا لبني إسرائيل» أي: مِنْ قبلَ أَنْ تُنَزَّل التوراة، وفَصَل بالاستثناء إذ هو فصلٌ جائز، وذلك على مذهبِ الكسائي وأبـي الحسن في جواز أَنْ يعمل ما قبل إلا فيما بعدها إذا كان ظرفاً أو مجروراً أو حالاً نحو: «ما حُبِس إلا زيدٌ عندَك، وما أوَى إلا عمروٌ إليك، وما جاء إلا زيدٌ ضاحكاً» وأجازَ الكسائي ذلك في المنصوبِ مطلقاً نحو: ما ضَرَب إلا زيدٌ عمراً، وأجاز هو وابن الأنباري ذلك في المرفوع نحو: ما ضَرَب إلا زيداً عمرو، وأمَّا تخريجُه على غيرِ مذهبِ الكسائي وأبـي الحسن فيُقَدَّرُ له عاملٌ مِنْ جنسِ ما قبله، تقديرُه هنا: حَلَّ من قبلِ أَنْ تُنَزَّل التوراة».

آ. (٩٤) **قوله تعالى: ﴿مِنْ بعد﴾**: فيه وجهان، أحدهما: أن يتعلَّق بافترى، وهذا هو الظاهرُ، والثاني: جَوَّزه أبو البقاء[2] وهو أَنْ يتعلَّقَ بالكذب، يعني الكذبَ الواقعَ مِنْ بعد ذلك. وفي المشار إليه بذلك ثلاثةُ أوجهٍ أحدُها: استقرارُ التحريم المذكور في التوراة، إذ المعنى: إلَّا ما حَرَّم إسرائيلُ على نفسِه ثم حَرَّمته التوراة عليهم عقوبةً لهم. الثاني: التلاوةُ، وجاز تذكيرُ اسمِ الإشارة لأنَّ المرادَ بها بيانُ مذهبهم. والثالث: الحالُ بعد تحريمِ إسرائيل على نفسه.

وهذه الجملةُ ـ أعني قولَه «فَمَن افترى» ـ يجوز أن تكون استئنافية فلا محلَّ لها من الإعراب، ويجوز أن تكونَ منصوبةَ المحلِّ نسقاً على قوله: «فَأْتوا بالتوراة» فتندرجَ في المقول. و «مَنْ» يجوز أن تكون شرطية أو موصولة،

---

(١) البحر ٣/٤.
(٢) الإملاء ١/١٤٣.

وحَمَل على لفظِها في قولِه: «افترى» فلذلك وَحَّد الضميرَ، وعلى معناها فَجُمِع في قولِه: «فأولئك» إلى آخره.

آ. (٩٥) **قوله تعالى: ﴿قل صَدَق الله﴾**: أي: قل لهم. والعامةُ على إظهارِ لام «قُل» مع الصادِ، وقرأ أبان بن تغلب[١] بإدغامِها فيها، وكذلك أدغمَ اللامَ في السين في قوله: «قل سيروا»[٢]، وسيأتي أنَّ حمزة والكسائي وهشاماً أَدْغموا اللامَ في السينِ مِنْ قوله تعالى: «بل سَوَّلَتْ لكم»[٣].

قال أبو الفتح[٤]: «علةُ ذلك فُشُوُّ هذين الحرفين في الفَمِ وانتشارُ الصوتِ المنبَثِّ عنهما فقارَبَتا بذلك مَخْرَجَ اللامِ فجازَ إدغامُها فيهما[٥] وهو مأخوذٌ من كلامِ سيبويه، فإنَّ سيبويه قال[٦]: «والإِدغامُ ـ يعني إدغامَ اللام مع الطاء والصاد وأخواتِهما ـ جائزٌ وليس ككثرتِه مع الراء، لأنَّ هذه الحروفَ تراخَيْن عنها وهي من الثنايا» قال: «وجوازُ الإِدغام لأن آخرَ مخرجِ اللام قريبٌ من مَخْرجها. انتهى». وقال أبو البقاء[٧] عبارةً توضِّح ما تقدَّم وهي: «لأن الصاد فيها انبساطٌ وفي اللام[٨] انبساطٌ، بحيث يتلاقى طرفاهما فصارا متقاربين» وقد تقدَّم إعراب قوله: «مِلَّةَ إبراهيم حنيفاً»[٩] فأغنى عن إعادته.

---

(١) البحر ٣/٥؛ الشواذ ٢١.
(٢) الآية ١١ من الأنعام.
(٣) الآية ١٨ من يوسف.
(٤) المحتسب ١/١٦٥.
(٥) أي: إدغام اللام في السين أو الصاد.
(٦) الكتاب ٢/٤١٧.
(٧) الإملاء ١/١٤٣.
(٨) الأصل: «الصاد» وهو سهو، والتصويب من الإملاء.
(٩) الآية ١٣٥ من البقرة.

آ. (٩٦) قوله تعالى: ﴿وُضِع للناس﴾: هذه الجملة في موضعِ خفض صفةً لبيت. وقرأ العامة: «وُضِع» مبنياً للمفعول، وعكرمة[١] وابن السَّمَيْفَع: «وَضَع» مبنياً للفاعل، وفي فاعله قولان، أظهرهما، أنه ضمير إبراهيم لتقدُّم ذكره، ولأنه مشهورٌ بعِمارته، والثاني: أنه ضميرُ الباري تعالى. و«للناس» متعلقٌ بالفعل قبله، واللامُ فيه للعلةِ، و«لَلَّذي بِبَكَّةَ» خبرُ إنَّ، [١٦٦/أ] / وأَخْبر هنا بالمعرفة وهو الموصول عن النكرة وهو «أولَ بيت» لتخصيص النكرة بشيئين: الإِضافةِ والوصفِ بالجملة بعده، وهو جائزٌ في باب إنَّ، ومن عبارةِ سيبويه[٢]: «إنَّ قريباً منك زيدٌ» لَمَّا تخصص «قريباً» بوصفه بالجار بعده ساغ ما ذكرته لك، وزاده حُسناً هنا كونُه اسماً لـ«إنَّ»، وقد جاءَتِ النكرةُ اسماً لإِنَّ وإنْ لم يكن تخصيصٌ. قال[٣]:

١٣٥٧ـ وإنَّ حَراماً أَنْ أَسُبَّ مجاشِعاً
بآبائيَ الشُّمِّ الكرامِ الخَضارِمِ

و«ببكة» صلةٌ، والباءُ فيه ظرفيةٌ أي: في مكة، وبَكَّةُ فيها أوجه، أحدُها أنها مرادفةٌ لمكة فأُبدلت ميمُها باءً، قالوا: والعربُ تُعاقِبُ بين الباء والميم في مواضع، قالوا: هذا عليَّ ضَرْبَةُ لازم ولازِب[٤]، وهذا أمرٌ راتِب وراتِم[٥]، والنَّمِيط والنَّبيط[٦]، وسَبَدَ رأسه وسَمَدَها[٧]، وأَغْبطت الحُمَّى وأَغْمَطت[٨]،

---

(١) البحر ٣/٦.
(٢) الكتاب ١/٢٨٤.
(٣) البيت للفرزدق وهو في ديوانه ٨٤٤؛ والهمع ١/١١٩؛ والدرر ١/٨٨.
(٤) صار ضربة لازب: أي صار لازماً ثابتاً.
(٥) أمر راتب: مقيم.
(٦) النبيط: أول ما يظهر من ماء البئر.
(٧) سبد: حلق.
(٨) أعبطته: نالته.

وقيل: اسمٌ لبطن مكة، وقيل: لمكان البيت، وقيل: للمسجدِ نفسِه، وأيَّدوا هذا بأن التباكَّ وهو الازدحام إنما يحصُل عند الطواف، يقال: تَبَاكَّ الناسُ أي: ازدحموا. وهذا القولُ يُفْسِده أَنْ يكونَ الشيء ظرفاً لنفسه، كذا قال بعضُهم، وهو فاسدٌ لأنَّ البيتَ في المسجدِ حقيقةً، وسُمِّيت بَكَّة، لازدحام الناس، وقيل: لأنها تَبُكُّ أعناق الجبابرة، أي تَدُقُّها، وسُمِّيَتْ مكة من قولهم: «تَمَكَّكْتُ المُخَّ من العظم» إذا استقصيتَه ولم تترك منه شيئاً، ومنه «امْتَكَّ الفصيلُ ما في ضَرْعِ أمه» إذا لم يترك فيه لبناً، ورُوي أنه قال[1]: «لا تُمَكِّكُوا على غرمائِكم».

ثم في تسميتها بذلك أوجهٌ، فقال ابن الأنباري[2]: «سُمِّيَتْ بذلك لقلة مائها وزرعها وقلة خِصْبها، فهي مأخوذةٌ من «مَكَكْتُ العظمَ» إذا لم تترك فيه شيئاً. وقيل: لأنَّ مَنْ ظلم فيها مَكَّه الله أي استقصاه بالهلاك. وقيل: لأنها وسط الأرضِ كالمخ وسطَ العظم، وهذا قولُ الخليل بن أحمد، وهو حسن. والمَكُّوك كأس يُشْرب به ويُكال به كالصُّواع.

قوله: «مباركاً وهُدَىً» حالان: إمَّا من المضمرِ في «وُضِع» كذا أعربه أبو البقاء[3] وغيرُه، وفيه نظرٌ، مِنْ حيث إنه يَلْزَمُ الفصلُ بين الحال وبين العامل فيها بأجنبي، وهو خبر إنَّ، وذلك غير جائز لأنَّ الخبرَ معمولٌ لإنَّ، فإنْ أضْمَرْتَ عاملاً وهو «وُضِع» بعد «للذي ببكة» أي «وُضِع» جاز، والذي حَمل على ذلك ما يعطيه تفسير أمير المؤمنين من أنه وُضع بهذا القيد.

---

(١) وهو حديث شريف وجدته في النهاية ٣٤٩/٤، واللسان: مكك، ومعناه: لا تُلِحُّوا.

(٢) مذهبه في الزاهر ١١٢/٢ «لازدحام الناس فيها، أو لأنها تُذْهب الجبَّارين».

(٣) الإملاء ١٤٤/١.

والظاهرُ أنَّ «وهدى» نَسَقٌ على «مباركاً». وزعم بعضُهم أنه خبرُ مبتدأ مضمرٍ تقديره: وهو هدىً، وهو ساقطُ الاعتبار به.

والبركة: الزيادةُ، يقال: باركَ الله لك أي: زادَك خيراً، وهو متعدٍّ، ويَدُلُّ عليه: «أَنْ بورِكَ مَنْ»[1] ويُضَمَّنُ معنى [ما يتعدى][2] بعلى كقوله: «وبارَكْنا عليه»[3]. و«تبارَكَ» لا يَتَصَرَّف ولا يُسْتعمل مسنداً إلا لله تعالى، ومعناه في حَقِّه تعالى: تزايَدَ خيرُه وإحسانه، وقيل: البَرَكَةُ ثبوتُ الخيرِ، مأخوذٌ من مَبْرَك البعير. وإمَّا[4] من الضميرِ المستكنِّ في الجار، وهو «ببكة» لوقوعِه صلةً، والعاملُ فيها الجارُّ بما تضمَّنه من الاستقرارِ أو العـاملُ في الجار[5]، ويجوزُ أَنْ ينتصِبَ على إضمارِ فعلِ المدح أو على الاختصاصِ، ولا يَضُرُّ كونُه نكرةً، وقد تقدَّم دلائل ذلك. و«للعالمين» كقوله: «للمتقين» أولَ البقرة[6].

آ. (٩٧) **قوله تعالى: ﴿فيه آياتٌ﴾**: يجوز أن تكونَ هذه الجملةُ في محل نصبٍ على الحال: إمَّا من ضمير «وُضع»، وفيه ما تقدَّم من الإشكال، وإمَّا من الضميرِ في «ببكة» وهو واضحٌ، وهذا على رأي مَنْ يُجيز تعدُّد الحالِ لذي حالٍ واحدٍ، وإمّا مِنَ الضمير في «للعالمين»، وإمَّا من «هدى»، وجازَ ذلك لتخصُّصهِ بالوصفِ، ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً من الضمير في «مباركاً»، ويجوزُ أَنْ تكونَ الجملةُ في محل نصب نعتاً لهدى بعد نعتِه بالجار قبلَه،

(١) الآية ٨ من النمل «فلمَّا جاءها نُودِي أَنْ بُورِك مَنْ في النار».
(٢) سقط من مصورة الأصل.
(٣) الآية ١١٣ من الصافات.
(٤) معطوف على قوله، إمَّا» الوارد في أول إعراب مباركاً.
(٥) لأن الأصل: «للذي استقر هو ببكة مباركاً».
(٦) الآية ٢ من البقرة.

ويجوزُ أَنْ تكونَ هذه الجملةُ مستأنفةً لا محلَّ لها من الإعراب، وإنما جيء بها بياناً وتفسيراً لبركتِه وهُداه، ويجوزُ أَنْ تكونَ الحالُ أو الوصفُ على ما مَرَّ تفصيله هو الجارٌّ والمجرورُ فقط، و«آياتٌ» مرفوعٌ بها على سبيل الفاعلية، لأنَّ الجارَّ متى اعتمد على أشياءَ ذكرتها في أولِ هذا الموضوعِ رَفَع الفاعل، وهذا أَرْجَحُ مِنْ جَعْلِها جملةً من مبتدأ وخبر، لأنَّ هذه الأشياءَ ـ أعني الحال والنعت والخبر ـ أصلُها أَنْ تكونَ مفردةً فما قَرُب منها كان أولى، والجارُّ قريبٌ من المفرد، ولذلك تقدَّم المفردُ ثم الظرف ثم الجملةُ فيما ذَكَرْتُ، وعليه الآيةُ الكريمة: «وقال رجلٌ مؤمن من آل فرعونَ يكتُم إيمانَه»[1] فقدَّم الوصف بالمفرد وهو «مؤمن»، وثَنَّى بما قَرُب منه وهو «من آل فرعون»، وثَلَّث بالجملة وهي «يكتم إيمانه»، وقد جاءَ في الظاهر عكسُ هذا، وسأُوضِّح هذه المسألة إنْ شاء الله عند قوله: «يُحِبُّهم ويُحِبُّونه أَذِلَّةٍ»[2].

قوله: «مقامُ إبراهيم ومَنْ دخله كان آمِناً» فيه أوجه، أحدها أنَّ «مقام» بدلٌ من «آيات»، وعلى هذا يُقال: إنَّ النحويين نَصُّوا على أنه متى ذُكِرَ جمعٌ لا يُبْدَلُ منه إلا ما يُوَفِّي بالجمع فتقول: «مررت / برجالٍ زيدٍ وعمروٍ وبكر» [١٦٦/ب] لأنَّ أقلَّ الجَمْعِ الصحيح ثلاثةٌ، فإن لم يُوفِّ قالوا: وَجَبَ القطعُ عن البدلية: إمَّا إلى النصب بإضمارِ فعلٍ، وإمّا إلى الرفعِ على مبتدإٍ محذوفِ الخبر، كما تقولُ في المثال المتقدم: «زيداً وعمراً» أي أعني زيداً وعمراً، أو«زيد وعمرو» أي: منهم زيد وعمرو، ولذلك أعربوا قولَ النابغة الذبياني[3]:

١٣٥٨ـ تَـوَهَّـمْتُ آيـاتٍ لـهـا فَـعَـرَفْـتُـهـا
لـسـتـةِ أعــوامٍ وذا الـعـامُ سـابـعُ

---

(١) الآية ٢٨ من غافر.

(٢) الآية ٥٤ من المائدة.

(٣) تقدم الأول برقم ٣٩٨، وتقدم الثاني برقم ٤٣٠.

رَمـادٌ ككحـلِ العَيْـن لَأْيـاً أُبينُـه
ونُـؤْيٌ كجِـذْم الحَوْضِ أَثْلَمُ خـاشعُ

على القطع المتقدم، أي: فمنها رمادٌ ونُـؤْيٌ، وكذا قَولُـه تعالى: «حديثُ الجنودِ فرعونَ وثمود»[1] أي: أعني أو أذُمُّ فرعون وثمود، على أنه قد يقال: إنَّ المرادَ بفرعون وثمودَ هما ومَنْ تبِعَهما مِنْ قومهما، فذكرُهما وافٍ بالجَمْعية، وفي الآيةِ الكريمةِ هنا لم يُذْكَر بعد الآيات إلا شيئان: المقَامُ وأَمْنُ داخلِه، فكيف يكون بدلاً؟ وهذا الإِشكالُ أيضاً واردٌ على قول مَنْ جَعَلَه خبرَ مبتدأ محذوف أي: هي مقامُ إبراهيم كيف يُخْبِر عن الجمع باثنين؟.

وفيه أجوبةٌ، أحدُها: أنَّ أقلَّ الجمع اثنان كما ذهب إليه بعضهم، قال الزمخشري[2]: «ويجوزُ أن يُراد: فيه آيات: مقامُ إبراهيم وأمنُ مَنْ دخله، لأن الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والأربعة». الثاني: أن «مقام إبراهيم» وإن كان مفرداً لفظاً إلا أنه يَشْتمل على آياتٍ كثيرة، لأنَّ أثَرَ القدمين في الصخرةِ الصمَّاءِ آيةٌ، وغَوْصُهُمَا فيها إلى الكعبين آية، وإلانَةُ بعضِ الصخرةِ دونَ بعض آية، وإبقاؤه على مَرِّ الزمان، وحفظُه من الأعداء آية، واستمرارُه دون آيات سائر الأنبياء ـ خلا نبيِّنا صلى الله عليه وعلى سائرهم ـ آيةٌ، قال معناه الزمخشري[3]. الثالث: أن يكونَ هذا من باب الطَيِّ، وهو أن يُذْكَرَ جمعٌ ثم يُـؤْتَى ببعضِه ويُسْكَتَ عن ذِكْر باقيه لغرضٍ للمتكلم ويسمى طَيَّاً، وأنشد الزمخشري عليه قول جرير[4]:

---

(١) الآية ١٧ من البروج.
(٢) الكشاف ١/٤٤٧.
(٣) الكشاف ١/٤٤٧.
(٤) ديوانه ٦٠٠ «صارت حنيفة»، والبحر ٣/٩.

١٣٥٩ـ كـانَـتْ حُنَـيْـفَـةُ أثـلاثـاً فـثُـلْـثُـهُـمْ
مِـنَ العبيـدِ وثُـلْـثٌ مِـنْ مَـوالـيـهـا

وأوردَ منه قولَه عليه الصلاة والسلام: «حُبِّبَ إليَّ من دُنْياكم ثلاثٌ: الطِّيب والنساء، وقُرَّةُ عيني في الصلاة»[١] ذَكَر اثنين وهما الطِّيب والنساءُ، وطَوَى ذِكْرَ الثالثة، لا يقال: إن الثالثة قوله: «وقُرَّةُ عيني في الصلاة» لأنها ليست من دُنْياهم، إنما هي من الأمورِ الأُخْروية، وفائدةُ الطيّ عندهم تكبيرُ ذلك الشيء، كأنه تعالى لَمَّا ذكر من جملة الآيات هاتين الآيتين قال: وكثيرٌ سواهما. وقال ابن عطية[٢]: «والأرجح عندي أن المَقام وأمنَ الداخلِ جُعلا مثالاً مِمَّا في حَرَم الله تعالى من الآيات، وخُصَّا بالذكر لعِظَمِهما وأنهما تقومُ بهما الحجةُ على الكفار، إذ هم مُدْرِكون لهاتين الآيتين بحواسِّهم».

الوجه الثاني: أن يكونَ «مقامُ إبراهيم» عطفَ بيان، قاله الزمخشري[٣] وردَّ عليه الشيخ[٤] هذا مِنْ جهةِ تَخالُفِهما تَعْريفاً وتنكيراً فقال: «قوله مخالف لإجماع البصريين والكوفيين فلا يُلتفت إليه، وحكمُ عطفِ البيان عند الكوفيين حكمُ النعتِ فَيُتْبِعون النكرةَ النكرةَ والمعرفةَ المعرفةَ، وتبعهم في ذلك أبو علي الفارسي، وأمّا البصريون فلا يجوز عندهم إلا أن يكونا[٥] معرفتين، ولا يجوزُ أن يكونا نكرتين، وكلُّ شيء أورده الكوفيون مِمَّا يُوهم جوازَ كونِه عطفاً جعلَه البصريونَ بدلاً، ولم يَقُمْ دليلٌ للكوفيين». قلت: وهذه المسألةُ ستأتي إنْ شاءَ

(١) النسائي: عشرة النساء ٥٨/٧؛ ابن حنبل ١٢٨/٣.
(٢) المحرر ١٦٥/٣.
(٣) الكشاف ٤٠٧/١.
(٤) البحر ٩/٣.
(٥) أي التابع والمتبوع.

اللّـهُ محررةً عند قوله تعالى: «مِنْ ماءٍ صديدٍ»[1] وعند قوله تعالى: مِنْ شجرةٍ مباركةٍ زيتونةٍ»[2].

ولَمّا أعرب الزمخشري مقامَ إبراهيم وأَمْنَ داخِله بالتأويل المذكـور اعتَرَضَ على نفسِه بما ذكرْتُه مِنْ إبدال غيرِ الجمع من الجمعِ، وأجاب بما تقدَّم، واعترض أيضاً على نفسه، بأنه كيف تكون الجملةُ عطفَ بيان للأسماء المفردة؟ فقال: «فإنْ قلت: كيف أَجَزْتَ أن يكونَ مقامُ إبراهيم والأمنُ عطفَ بيان، وقولُه «ومَنْ دخله كان آمناً» جملةٌ مستأنفةٌ: إمَّا ابتدائيةٌ وإمَّا شرطيةٌ؟ قلت: أَجَزْتُ ذلك من حيث المعنى، لأن قوله: «ومَنْ دخله كان آمناً» دلَّ على أَمْنِ مَنْ دخله، فكأنه قيل: «فيه آياتٌ بينات: مقامُ إبراهيم وأَمْنُ مَنْ دخله» ألا ترى أنك لو قلت: «فيه آيةٌ بَيِّنَةٌ: مَنْ دَخَله كان آمناً» صَحَّ، لأن المعنى: فيه آيةٌ بينةٌ أَمْنُ مَنْ دَخَلَه». قال الشيخ[3]: «وليس بواضحٍ لأنَّ تقديرَه وأَمْنُ الداخل هو مرفوعٌ عطفاً على / «مقام إبراهيم» وفَسَّر بهما [١٦٧/أ] الآياتِ، والجملةُ من قوله: «وَمَنْ دَخَله كان آمناً» لا موضعَ لها من الإعراب فتَدافَعا، إلَّا إن اعتقد أن ذلك معطوفٌ محذوفٌ يَدُلُّ عليه ما بعده، فيمكن التوجيهُ، فلا يُجْعَلُ قولُه «ومَنْ دخله كان آمناً» في معنى: «وأَمْنُ داخِلِه» إلا من حيثُ تفسيرُ المعنى لا تفسيرُ الإعراب» وهي مُشاحَّةٌ لا طائلَ تحتها، ولا تدافُعَ فيما ذَكَر، لأنَّ الجملة متى كانَتْ في تأويلِ المفردِ صَحَّ عطفُها عليه، ثم المختارُ أن يكونَ قولُه «مقام إبراهيم» خبرَ مبتدأ مضمرٍ، لا كما قَدَّروه حتى يلزمَ الإشكالُ المتقدم، بل تقدِّرُه: أحدها[4] مقام إبراهيم، وهذا هو الوجه

---

(١) الآية ١٦ من إبراهيم.
(٢) الآية ٣٥ من النور.
(٣) البحر ٩/٣.
(٤) لعل الأنسب: إحداها.

الثالث. و «مَنْ» يجوز أن تكونَ شرطيةً وأن تكون موصولة، ولا يَخْفى الكلام عليهما ممَّا تقدم.

وقرأ أُبَـيٌّ وعمرُ وابن عباس وأبو جعفر ومجاهد: «آيةٌ بينة»[1] بالتوحيد، وتخريجُ «مقام» على الأوجه المتقدمة سهلٌ: مِنْ كونها بدلاً أو بياناً عند الزمخشري، أو خبرَ مبتدأ محذوف، وهذا البدل متفق عليه؛ لأن البصريين يُبْدِلون من النكرةِ مطلقاً، والكوفيون لا يُبْدِلون منها إلا بشرطِ وصفِها وقد وُصِفَتْ.

قوله: «مَنِ استطاع» فيه ستة أوجه، أحدها أنَّ «مَنْ» بدلٌ من «الناس» بدلُ بعضٍ من كل، وبدلُ البعضِ وبدلُ الاشتمالِ لا بد في كلٍّ منهما مِنْ ضميرٍ يعودُ على المُبْدَلِ منه نحو: أَكَلْتُ الرغيفَ ثلثَه، وسُلِب زيدٌ ثوبُه، وهنا ليس ضميرٌ، فقيل: هو محذوفٌ تقديره: مَنْ استطاع منهم. الثاني: أنه بدلُ كلٍ مِنْ كل، إذ المرادُ بالناس المذكورين خاصٌّ، والفرقُ بين هذا الوجهِ والذي قبله أنَّ الذي قبلَه يُقال فيه: عامٌّ مخصوصٌ، وهذا يُقالُ فيه: عامٌّ أُريد به الخاصُّ، وهو فرقٌ واضح، وهاتان العبارتان مأخوذتان مِنْ عبارة الإمام الشافعي[2] رضي الله عنه. الثالث: أنها خبرُ مبتدأ مضمرٍ تقديرُه: هو مَنْ استطاع. الرابعُ: أنَّها مصدريةٌ بإضمارِ فعلٍ أي: أعني مَن استطاع، وهذان الوجهان في الحقيقة مأخوذان من وجهِ البدل، فإنَّ كلَّ ما جاز إبدالُه ممَّا قبله جاز قَطْعُه إلى الرفع أو النصب المذكورين آنفاً. الخامس: أنَّ «مَنْ» فاعلٌ بالمصدرِ وهو «حَجُّ» والمصدرُ مضاف لمفعوله، والتقدير: ولله على الناس أن

---

(١) البحر ٣/٨؛ الكشاف ١/٤٤٧.

(٢) محمد بن إدريس، أخذ عن إسماعيل بن عبدالله، أحد الفقهاء الأربعة المشهورين، توفي سنة ٢٠٤؛ له كتاب الأم. انظر: طبقات القراء ٢/٩٦.

يَحُجَّ من استطاع منهم سبيلاً البيتَ، وهذا الوجه قد رَدَّه جماعة[1] مِنْ حيثُ الصناعةُ ومن حيث المعنى: أمَّا من حيثُ الصناعةُ فلأنه إذا اجتمع فاعلٌ ومفعولٌ مع المصدرِ العامل فيهما فإنما يُضاف المصدرُ لمرفوعِه دونَ منصوبِه فيقال: يعجبني ضَرْبُ زيدٍ عمراً، ولو قلت: «ضربُ عمروٍ زيدٌ» لم يَجُزْ إلا في ضرورة كقوله[2]:

١٣٦٠ـ أَفْنَى تِـلادي ومـا جَمَّعْتُ مِنْ نَشَبٍ
قَـرْعُ الـقـواقيـزِ أفـواهُ الأبـاريـقِ

يروى بنصب «أفواه» على إضافةِ المصدر وهو «قَـرْع» إلى فاعله، وبالرفعِ على إضافته إلى مفعولِه، وقد جَـوَّزه بعضُهم في الكلامِ على ضَعْفٍ، والقرآنُ لا يُحْمَلُ على مـا في الضرورةِ ولا على مـا فيه ضعف. وأما من حيث المعنى فلأنه يؤدِّي إلى تكليفِ الناس جميعِهم مستطيعهم وغيرِ مستطيعهم أن يَحُجَّ مستطيعُهم، فيلزمُ من ذلك تكليفُ غيرِ المستطيعِ بأن يَحُجَّ المستطيعُ وهو غيرُ جائزٍ، وقد التزم بعضُهم هذا، وقال: نعم نقول بموجبه، وأن الله تعالى كَلَّف الناسَ ذلك، حتى لو لم يَحُجَّ المستطيعون لَزِم غيرُ المستطيعين أن يأمروهم بالحج حَسْبَ الإمكان؛ لأن إحجاج الناسِ إلى الكعبة وعرفةَ فرضٌ واجبٌ. و«مَنْ» على الأوجهِ الخمسةموصولـةٌ بمعنى الذي. السادس: أنها شرطيةٌ والجزاءُ محذوفٌ يدل عليه ما تقدَّم أو هو نفسُ المتقدمِ على رَأْيٍ، ولا بُدَّ من ضميرٍ يعود مِنْ جملةِ الشرطِ على الناسِ

---

(١) يعني شيخه أبا حيان في البحر ٢/١١.

(٢) البيت للأقيشر الأسدي وهو في الإنصاف ٢٣٣؛ واللسان: قفز؛ والشذور ٣٨٣؛ والدرر ٢/١٢٥. والتلاد: المال القديم؛ النشب: ما لا يستطيع الإنسان حَمْله من أموال كالدور؛ القواقيز: أقداح الخمر.

تقديرُه: مَنِ استطاعَ منهم إليه سبيلاً فلله عليه أن يَحُجَّ، ويترجَّحُ هذا بمقابلتِه بالشرطِ بعدَه وهو قولُه: «ومَنْ كَفَر فإنَّ الله غني عن العالمين».

وقوله: «ولِلّـهِ على الناسِ حجُّ البيت» جملةٌ من مبتدأ وخبر وهو قوله «لله»، و«على الناس» متعلقٌ بما تَعَلَّق [به] الخبر / أو متعلق بمحذوفٍ على أنه [١٦٧/ب] حالٌ من الضميرِ المستكنِّ في الجار، والعامل فيه أيضاً ذلك الاستقرار المحذوف، ويجوز أن يكونَ «على الناس» هو الخبرَ، و«لله» متعلقٌ بما تعلَّق به الخبرُ، ويمتنع فيه أن يكونَ حالاً من الضمير في «علىٰ الناس» وإن كان العكسُ جائزاً كما تقدم، والفرقُ أنه يلزم هنا تقديمُ الحالِ على العاملِ المعنوي، والحالُ لا تتقدَّم على العامل المعنوي بخلافِ الظرف وحرفِ الجر فإنهما يتقدَّمان على عامِلهما المعنوي للاتساع فيهما، وقد تقدم أن الشيخ جمال الدين بن مالك يُجَوِّزُ تقديمها[1] على العامل المعنوي إذا كانت هي ظرفاً أو حرف جر والعاملُ كذلك، ومسألتنا في الآيةِ الكريمةِ من هذا القبيل[2].

وقرأ[3] الأخوان وحفص عن عاصم: «حِج» بكسر الحاء، والباقون بفتحها، فقيل: لغتان بمعنى، الكسرُ لغة نجد والفتح لغة أهل العالية، وفَرَّق سيبويه[4] فَجَعَلَ المكسور مصدراً أو اسماً للعمل، وأما المفتوحُ فمصدرٌ فقط. وقد تقدَّم في البقرة أنه قرىء في الشاذ بكسر الحاء، وتكلَّمْتُ هناك[5] على هاتين اللفظتين وما ذَكَرَ الناسُ فيهما واشتقاقِ المادة فأغنى عن إعادتِهِ ولله الحمد والمِنَّةُ.

وقد جِيء في هذه الآية بمبالغاتٍ كثيرة منها قوله: «ولله على الناس

---

(١) أي الحال.

(٢) انظر المسألة في شرح ابن عقيل على ألفية بن مالك ١/٥٤٨.

(٣) السبعة ٢١٤؛ الكشف ١/٣٥٣.

(٤) الكتاب ٢/٢١٦.

(٥) البقرة ١٨٩.

حج البيت» يعني أنه حَقٌّ واجبٌ عليهم لله في زمانهم لا ينفكُّون عن أدائِه والخروجِ عن عُهْدَتِهِ. ومنها أنه ذَكَرَ «الناس» ثم أَبْدل منهم «مَنِ استطاعَ إليه سبيلا» وفيه ضربان من التأكيدِ، أحدُهما: أنَّ الإِبدالَ تثنيةُ المرادِ وتكريرٌ له، والثاني: أن التفصيلَ بعد الإِجمال والإِيضاحَ بعد الإِبهام إيرادٌ له في صورتين مختلفتين، قاله الزمخشري[1] على عادةِ فصاحتِهِ وتلخيصِهِ المعنى بأقرب لفظ.

والألفُ واللام في «البيت» للعهدِ لتقدُّم ذِكْرِه، وهو عَلَمٌ بالغَلَبة كالثريا[2] والصَّعِق[3]، فإذا قيل: «زار البيت» لم يتبادرِ الذهنُ إلا إلى الكعبة شَرَّفها الله تعالى، وقال الشاعر[4]:

١٣٦١ـ لَعَمْـرِي لأنـت البيـتُ أُكْـرِمُ أهـلَه
وأَقْعُـدُ في أَفْنَـائِـهِ بـالأَصـائـلِ

أنشد الشيخُ[5] هذا البيتَ في هذا المَعْرِضِ وفيه نظرٌ، إذ ليس في الظاهرِ الكعبةُ. والضمير في «إليه» الظاهرُ عَوْدُهُ على الحج لأنه مُحَدَّثٌ عنه، والثاني: عَوْدُه على البيت و «إليه» متعلِّقٌ باستطاع، و «سبيلاً» مفعولٌ به لأنَّ «استطاع» متعدٍّ، قال: «لا يستطيعون نَصْرَكم»[6] إلى غيره من الآيات.

قوله: «وَمَنْ كَفَرَ» يجوزُ أَنْ تكونَ الشرطيةَ وهو الظاهرُ، ويجوزُ أَنْ تكونَ الموصولةَ، ودَخَلَتِ الفاءُ شَبهاً للموصولِ باسمِ الشرطِ وقد تقدَّم تقريرهُ غيرَ مرةٍ، ولا يَخْفَى حالُ الجملتين بعدَها بالاعتبارين المذكورين. ولا بُدَّ من رابطٍ بين

---

(١) الكشاف ١/٤٤٩.
(٢) الثريا: نجم.
(٣) الصعق: كان في الأصل اسماً لكلِّ مَنْ رُمِي بصاعقة ثم غلب على خويلد بن نفيل.
(٤) تقدم برقم ٩٤٦.
(٥) البحر ٣/١١.
(٦) الآية ١٩٧ من الأعراف.

الشرطِ وجزائِهِ أو المبتدأ وخبرِهِ، ومَنْ جَوَّز إقامةَ الظاهِرِ مُقامَ المُضْمَرِ اكتفى بذلك في قوله: «فإن الله غنيٌّ عن العالمين» كأنه قال: غني عنهم.

آ. (٩٩) **قوله تعالى: ﴿لِمَ تَصُدُّون﴾**: «لِمَ» متعلقٌ بالفعلِ بعده، و «مَنْ آمن» مفعولٌ، وقولُه «يَبْغُونها» يجوز أن تكونَ جملةً مستأنفةً أَخْبَرَ عنهم بذلك، وأَنْ تكونَ في محلِّ نصبٍ على الحال، وهو أظهرُ من الأول لأنَّ الجملةَ الاستفهاميةَ جِيء بعدها بجملةٍ حاليةٍ أيضاً وهي قوله: «وأنتم تَشْهَدون» فتتفقُ الجملتان في انتصابِ الحال عن كل منهما، ثم إذا قلنا بأنها حالٌ ففي صاحبِها احتمالان، أحدُهما: أنه فاعل «تَصُدُّون»، والثاني: أنه «سبيل الله» وإنما جاز الوجهان لأن الجملةَ اشتملَتْ على ضميرِ كلٍّ منهما.

والعامة على «تَصُدُّون» بفتح التاء من صَدَّ يَصُدُّ ثلاثياً، ويستعمل لازماً ومتعدياً. وقرأ الحسن[١]: «تُصِدُّون» بضمِّ التاء من أَصَدَّ مثل أَعَدَّ، ووجهُه أَنْ يكونَ عَدَّى «صَدَّ» اللازم بالهمزة، قال ذو الرمة:[٢]

١٣٦٢ـ أُنـاسٌ أَصَـدُّوا النـاسَ بـالسيفِ عنهمُ

. . . .

و «عِوَجا» فيه وجهان، أحدُهما: أنه مفعولٌ به، وذلك أن يُراد تبغون: تَطْلُبون، قال الزجاج[٣] والطبري[٤]: «تطلبون لها اعوجاجاً، تقول العربُ:

---

(١) البحر ٣/١٤؛ الشواذ ١٢.

(٢) عجزه:

صدودَ السَّواقي عن رؤوس المَخارمِ

وهو في ديوانه ٧٧١، وروايته فيه:

أناسٌ أصَدُّوا الناس بالضرب عنهمُ . . . .

وهو في البحر ٣/١٤؛ وشواهد الزمخشري ٤/٥٢٨. والسوافي: الرياح، والمخارم: الجبال.

(٣) معاني القرآن ١/٤٥٧.

(٤) التفسير ٧/٥٤.

«ابغِني كذا» بوصل الألف أي: اطلبه لي و«أَبْغني كذا» بقطع الألف أي: أَعِنِّي على طلبه، قال ابن الأنباري: «البَغْيُ يُقْتصر له على مفعول واحد إذا لم يكن معه اللام كقولك: بَغَيْتُ المال والأجر والثواب، وههنا أريد: يبغون لها عوجاً، فلمَّا سَقَطَتِ اللامُ عَمِلَ الفعلُ فيما بعدَها كما قالوا: «وَهَبْتُك درهماً» يريدون: وَهَبْتُ لك، ومثلُه: «صُدْتُكَ ظَبْياً» أي: صُدْتُ لك، قال الشاعر: [1]

١٣٦٣ــ فَـتَـوَلَّـى غـلامُـهـمْ ثـم نـادَى
أَظَـلِـيـمـاً أَصِـيـدُكـم أَمْ حِـمـارا

يريد: أَصِيدُ لكم ظَلِيماً ومثلُه: «جَنَيْتُكَ كَمْأَةً وجَنَيْتُك رُطَباً» والأصلُ: جَنَيْتُ لك، فَحَذَفَ ونَصَبَ».

والثاني: أنه حالٌ من فاعل «يَبْغُونَها» وذلك أَنْ يُرادَ بـ«تَبْغُون» معنى تتعَدَّوْن، والبَغْيُ التعدِّي، والمعنى: تَبْغُون عليها أو فيها. قال الزجاج: [2] «كأنه قال: تَبْغُونها ضالِّين».

والعِوَج ـ بالكسر ـ والعَوَج ـ بالفتح ـ المَيْلُ، ولكنَّ العرب فَرَّقوا بينهما، فَخَصُّوا المكسورَ بالمعاني والمفتوحَ بالأعيانِ، تقول: في دينه وكلامِه عِوَجٌ ـ بالكسر ـ، وفي الجِدارِ عِوَجٌ ـ بالفتح ـ. قال أبو عبيدة[3]: «العِوَج ـ بالكسر ـ المَيْلُ في الدين والكلام والعمل، وبالفتح في الحائط والجذع» وقال أبو إسحاق: «بالكسر فيما لا ترى له شخصاً، وبالفتح فيما له شخصٌ وقال صاحب «المجمل»[4]:

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في المغني ٢٤٣، والظليم: ذَكَر النعام.
(٢) ليس في كتابه «معاني القرآن».
(٣) مجاز القرآن ١/٩٨.
(٤) وهو ابن فارس وتقدمت ترجمته.

«بالفتح في كلِّ منتصبٍ كالحائط، والعِوج ـ يعني بالكسر ـ ما كان في بساطٍ أو دين أو أرض أو معاش» فقد جعل الفرقَ بينهما بغير ما تقدم. وقال الراغب[1]: «العِوَجُ: العَطْفُ عن حالِ الانتصاب، يقال: عُجْتُ البعيرَ بزِمامه، وفلان ما يَعُوجُ عن شيءٍ يَهُمُّ به أي يَرْجِع، والعَوَج ـ يعني بالفتح ـ / يقال فيما يُدْرك بالبصر كالخشب المنتصِب ونحوه، والعِوَج يقال [١٦٨/أ] فيما يدرك بفكرٍ وبصيرة، كما يكون في أرض بسيطة عِوَج فيُعرف تفاوتُه بالبصيرة وكالدين والمعاش» قلت: وهذا قريبٌ من قول ابنِ فارس لأنه كثيراً ما يأخذ منه.

وقد سأل الزمخشري[2] في سورة طه عند قوله «لا ترى فيها عِوَجاً ولا أَمْتا»[3] حاصلُه يرجع إلى أنه كيف قيل: عِوَج ـ بالكسر ـ في الأعيان، وإنما يقال في المعاني؟ وأجاب هناك بجواب حسن سيأتي بيانه إن شاء الله، والسؤالُ إنما يجيء على قول أبي عبيدة والزجاج المتقدم، وأمَّا على قول ابن فارس والراغب فلا يَرِدُ.

ومِنْ مجيءِ العِوَج بمعنى الميل من حيث الجملةُ قولُه[4]:

١٣٦٤ـ تَمُرُّون الديارَ ولم تَعُوجوا
كلامُكُمُ عليَّ إذاً حَرامُ

وقولُ امرىء القيس:[5]

١٣٦٥ـ عُوجا على الطَّلَلِ المُحيل لأننا
نبكي الديارَ كما بكى ابنُ حِذَامِ

---

(١) المفردات ٣٥١.

(٢) الكشاف ٢/٣١.

(٣) الآية ١٠٧ من طه.

(٤) تقدم برقم ١٤٨.

(٥) ديوانه ١١٤؛ وابن يعيش ٨/٨٩؛ والهمع ١/١٣٤؛ والدرر ١/١١١؛ والخزانة ٢/٢٣٤.

أي: ولم تميلوا، ومِيلا. وأمَّا قولهم: «ما يَعيج زيدٌ بـالدواء» أي: ما ينتفِعُ به فمِنْ مادةٍ أخرى ومعنى آخر. والعاجُ: هذا العظمُ ألفُه مجهولةٌ، لا نعلم: أمنقلبةٌ عن واو أو ياء، وفي الحديث: أنه قال لثوبانَ: «اشترِ لفاطمةَ سِواراً من عاج[1]» قال القتيبي[2]: «العاجُ: الذَّبْلُ»، وقال أبو خراش الهذلي في امرأة[3]:

١٣٦٦ــ فجاءَتْ كخاصِي العَيْر لم تَحْلَ جاجةً
ولا عـاجـةً منهـا تلوحُ على وَشْمِ

قال الأصمعيّ: «العاجةُ: الذَّبْلَةُ، والجاجة: تخمينُ خرزةٍ ما يساوي فلساً، وقوله كخاصي العَيْر: هذا مَثَلٌ[4] تقوله العرب لِمَنْ جاء مُسْتَحْيِياً من أمرٍ فيقال: «جاء كخاصِي العَيْر» والعَيْر: الحِمار، يعنون جاء مستحيياً.

ويقال: عاجَ بالمكانِ وعَوَج به أي: أقام وقطن، وفي حديث اسماعيل عليه السلام: «ها أنتم عَائجون» أي مقيمون، وأنشدوا لجرير[5]:

١٣٦٧ــ هَـلَ انْتُمْ عـائِجُـونَ بِنـا لَغَنَّـا
نَـرَى العَـرَصـاتِ أو أثـرِ الخيـامِ

كذا أنشدَ هذا البيتَ الهرويُّ مستشهداً به على الإقامةِ، وليس بظاهر، بل المرادُ بعائجون في البيت مائِلُون وملتفتون، وفي الحديث: «ثم عاجَ رأسَه إليها[6]» أي التفت إليها.

---

(١) رواه أبو داود: باب الانتفاع بالعاج ٤/٤١٩؛ المسند ٥/٢٧٥.
(٢) عبدالله بن مسلم بن قتيبة، وكان رأساً في اللغة والأخبار واشتغل بالقضاء، له: إعراب القرآن؛ مشكل القرآن، توفي سنة ٢٦٧. انظر: البغية ٢/٦٣.
(٣) ديوان الهذليين ٢/١٢٩. وعلى وشم: أي ليست موشومة.
(٤) مجمع الأمثال ١/٢٢٨.
(٥) ديوانه ٥٦٥؛ وهو في ديوان الفرزدق أيضاً ٨٣٥؛ والإنصاف ٢٢٥؛ واللسان: لغن؛ والقرطبي ٤/١٥٤. والعرصات: ج عرصة: وسط الدار.
(٦) رواه ابن حنبل ٥/١٥٠.

و «ها» في «يَبْغُونها» عائدةٌ على سبيل، والسبيل يُذكَّر ويؤنَّث كما تقدَّم، ومن التأنيث هذه الآيةُ، وقوله تعالى: «هذه سبيلي»[1] وقول الآخر[2]:

١٣٦٨ـ فـلا تَبْعَـدْ فكـلُّ فتـى أُنـاسٍ
سيصبـحُ سـالكـاً تلـك السَّبيـلا

قوله: «وأنتم شهداءُ» حال: إمَّا من فاعل «تَصُدُّون» وإمَّا من فاعل «تَبْغُون»، وإمَّا مستأنفٌ، وليس بظاهرٍ، وتقدَّم أنَّ «شهداء» جمعُ شهيد أو شاهد.

آ. (١٠٠) **قوله تعالى: ﴿يَرُدُّوكم﴾**: «رَدَّ» يجوزُ أَنْ يُضَمَّنَ معنى «صَيَّر» فينصِبَ مفعولين، ومنه قولُ الشاعر[3]:

١٣٦٩ـ رَمَى الحَـدْثـانُ نـسـوةَ آلِ حـرب
بـمِـقْـدَارٍ سَـمَـدْن لـه سُـمـودا
فَـرَدَّ شعـورَهُـنَّ الـسُّـودَ بِيضـاً
ورَدَّ وجـوهَـهـن الـبِـيضَ سُـودا

ويجوز ألَّا يتضمَّن، فيكونُ المنصوبُ الثاني حـالاً. وقولـه: «بعد إيمانكم» يجوز أنْ يكونَ منصوباً بيردُّوكم، وأَنْ يتعلَّق بكافرين، ويَصيرُ المعنى كالمعنى في قوله «كفروا بعد إيمانهم»[4]:

آ. (١٠١) **قوله تعالى: ﴿وأنتم تُتْلَى عليكم آياتُ الله﴾**: جملةٌ حالية من فاعل «تكفرون»، وكذلك «وفيكم رسولُه» أي: كيف يُوجَدُ منكم الكفرُ مع وجودِ هاتين الحالين؟

---

(١) الآية ١٠٨ من يوسف.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ١٤/٣؛ والزاهر ٢٠٩/٢؛ ومجاز القرآن ٣١٩/١. وتبعد: تهلك.
(٣) تقدم برقم ٦٧٦.
(٤) الآية ٩٠ من آل عمران.

والاعتصام: الامتناعُ، يُقال: اعتصم واستعصم بمعنى واحد، واعتصم زيدٌ عمراً أي: هَيَّأَ له ما يَعْتَصِمُ به، وقيل: الاعتصام: الإمساك، واستعصم بكذا: أي استمسك به، والعِصَامُ: ما يُشَدُّ به القِرْبة، وبه يُسَمَّى الأشخاص، والعِصْمَةُ مستعملةٌ بالمعنيين لأنها مانعةٌ من الخطيئةِ وصاحبُها مستمسِك بالحقِّ، والعِصْمَةُ أيضاً: شِبْهُ السوار، والمِعْصَمُ: مَوْضِعُ العِصْمة، ويُسَمَّى البياضُ الذي في الرسغ «عُصْمة» تشبيهاً بها، وكأنهم جَعَلوا ضمةَ العينِ فارقةً، والأَعْصَمُ من الوُعولِ: ما في معاصِمِها بياضٌ وهي أشدُّها عَدْواً، قال[1]:

١٣٧٠ـ لـو أَنَّ عُـصْمَ عَـمـايتـين ويَـذْبُـلٍ
سمعا حديثك . . . .

وفي الحديث في النساء[2]: «لا يَـدْخُلُ الجنـةَ منهن إلا كالغـراب الأَعْصَم» وهو الأبيضُ الرِّجْلين. وقيـل: الأبيضُ الجناحين، والمرادُ بذلـك التقليلُ.

وقوله: «فقد هَدَى» جوابُ الشرطِ، وجِيء في الجواب بـ «قد» دلالةً على التوقُّعِ لأنَّ المعتصِمَ متوقعُ الهداية.

[١٦٨/ب] آ. (١٠٢) **قوله تعالى: ﴿حَقَّ تُقاتِهِ﴾**: فيه وجهان: / أَنَّ «تقاة» مصدرٌ، وهو من بابِ إضافة الصفةِ إلى موصوفها؛ إذ الأصلُ: اتقوا الله التقاةَ الحقَّ أي: الثابت كقولك: «ضربْتُ زيداً أشدَّ الضَّـرْبِ تريـد: الضربَ الشديد، وقـد تقدَّم تحقيقُ كـون «تقاة» مصـدراً في أولِ السورة، وزادَ ابنُ عطية[3] هنا أن «تُقاة» يجوزُ أَنْ يكونَ جمعاً، وهو في ذلك كالمخالِفِ

---

(١) لم أهتد إلى قائله، وتمامُه: سمعا حديثك أنزلا الأوعالا
وهو في شرح المفصل ١/٤٦.
(٢) أي المتبرجات، والحديث رواه ابن حنبل ٤/١٩٧.
(٣) المحرر ٣/١٨٠.

للإجماع فقال: «ويَصِحُّ أن يكونَ «التقاة» في هذه الآيةِ جمعَ فاعل، وإنْ كان لم يتصرَّفْ منه فيكونُ كرماة ورامٍ، أو يكونُ جمعَ تَقِيّ، إذ فَعِيل وفاعل بمنزلة، ويكونُ المعنى على هذا: اتقوا اللَّـهَ كما يَحِقُّ أن يكـونَ مُتَّقُوه المختصُّون به، ولذلك أُضيفوا إلى ضمير الله تعالى». قال الشيخ[1]: «وهذا المعنى يَنْبُو عنه هذا اللفظ، إذ الظاهرُ مِنْ قولِهِ: «حَقَّ تُقاتِهِ» من باب إضافة الصفة إلى موصوفها، كما تقول: «ضربْتُ زيداً شديدَ الضرب» أي الضربَ الشديدَ، وكذلك هذا أي: اتقوا اللَّـهَ الاتقاءَ الحقَّ أي: الواجبَ الثابتَ، أمَّا إذا جَعَلْتَ التقاةَ جمعاً فإن المعنى يصيرُ مثل: اضرِبْ زيداً حقَّ ضِرابِهِ، فلا يَدُلُّ هذا التركيبُ على معنى: اضربْ زيداً كما يحِقُّ أن يكونَ ضِرابُه، بل لو صَرَّح بهذا التركيب لاحتيجَ في فهم معناه إلى تقديرِ أشياءَ يَصِحُّ بتقديرِها المعنى، والتقديرُ: اضرب زيداً ضرباً حقاً كما يَحِقُّ أن يكونَ ضربُ ضِرابِه، ولا حاجةَ تَدْعو إلى تحميلِ اللفظِ غيرَ ظاهرِهِ وتكلُّفِ تقاديرَ يَصِحُّ بها معنًى لا يَدُلُّ عليها اللفظُ».

قوله: «ولا تَموتُنَّ إلا وأنتم مسلمون» هو نَهْيٌ في الصورة عن مَوْتِهم إلَّا على هذه الحالة، والمرادُ دوامُهم على الإسلام، وذلك أن الموتَ لا بُدَّ منه، فكأنه قيل: دُوموا على الإسلام إلى الموت، وقريبٌ منه ما حكى سيبويه[2]: «لا أُرَيَنَّك ههنا» أي لا تكنْ بالحضرةِ فتقَعَ عليك رؤيتي. والجملةُ مِنْ قولِهِ: «وأنتم مسلمون» في محل نصب على الحال والاستثناءُ مفرغٌ من الأحوالِ العامة أي: لا تموتُنَّ على حالةٍ من سائر الأحوال إلا على هذه الحال الحسنة، وجاء بها جملةً اسميةً لأنها أبلغُ وآكد، إذ فيها ضميرٌ متكررٌ، ولو قيل: «إلَّا مسلمين» لم يُفِدْ هذا التأكيدَ، وتقدَّم إيضاحُ هذا التركيب في البقرة عند قوله

---

(١) البحر ١٧/٣.

(٢) الكتاب ٤٥٣/١.

تعالى: «إنَّ الله اصطفى لكم الدين فلا تموتُنَّ إلا وأنتم مسلمون»[1].

آ. (١٠٣) **قوله تعالى: ﴿بحبلٍ﴾**: الحَبْلُ في الأصل هو السبَبُ، وكلُّ ما وصلك إلى شيء فهو حَبْل، وأَصلُه في الأجرام واستعمالُه في المعاني من باب المجاز، ويجوزُ أن يكونَ حينئذٍ من باب الاستعارة، ويجوز أن يكونَ من بابِ التمثيل، ومن كلامِ الأنصار رضي الله عنهم: «يا رسول الله إنَّ بيننا وبين القوم حبالاً ونحن قاطعوها» ـ يَعْنُون العهود والحِلْف. قال الأعشى[2]:

١٣٧١ـ وإذا تُـجَـوِّزُهـا حـبـالُ قـبـيـلـةً
أَخَـذَتْ من الأخـرى إليـكَ حِبالَهـا

يعني العهودَ، قيل: والسببُ فيه أنَّ الرجلَ كان إذا سافرَ خافَ فيأخذُ من القبيلةِ عهداً إلى أخرى، ويُعْطَى سهماً أو حبلاً يكونُ معه كالعلامةِ، فَسُمِّي العهدُ حبلاً لذلك، وهذا معنىً غيرُ طائلٍ، بل سُمِّي العهدُ حبلاً للتوصُّلِ به إلى الغرض. وقال آخر[3]:

١٣٧٢ـ مـا زِلْتُ معـتصِـمـاً بحـبـلٍ منـكُم
....

والمرادُ بالحبل هنا القرآنُ، وفي الحديثِ الطويل: «هـو حَبْلُ الله المتين»[4]:

---

(١) الآية ١٣٢ من البقرة.

(٢) ديوانه ٢٩؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٨٩. أي لا أزال راكباً على الناقة وقد أخذت الأمان على مرورها.

(٣) لم أهتد إلى قائله وعجزه:

مَنْ حَلّ ساحتَكم بأسبابٍ نَجَا

وهو في اللسان: «حبل».

(٤) الضمير «هو» يعود على القرآن الكريم، والحديث رواه الترمذي في فضل القرآن ١٤؛ (التحفة) ٨/٢١٩؛ والدارمي في فضائل القرآن ٢/٤٣٥.

وقولُه: «جميعاً» حالٌ من فاعل «اعتصموا»، و «بحبل الله» متعلِّقٌ به.
قوله «ولا تَفَرَّقوا» قرأه البزي بتشديد التاء وصلاً، وقد تقدَّم توجيهُه في البقرة عند قوله: «ولا تَيَمَّموا»[١]، والباقُون بتخفيفها على الحَذْفِ.

وقوله: «نعمةَ الله» مصدرٌ مضاف لفاعله إذ هو المُنْعِم، و «عليكم» يجوز أَنْ يكونَ متعلقاً بنفس «نعمة» لأنَّ هذه المادةَ تتعدَّىٰ بـ «على» [نحو:] «للذي أَنْعم الله عليه»[٢] ويجوز أن يكونَ متعلقاً بمحذوف على أنه حال من «نعمة» فيتعلَّقُ بمحذوفٍ أي: مستقرة وكائنة عليكم.

قوله: «إذ كنتم» «إذ» منصوبةٌ بنعمة ظرفاً لها، ويجوزُ أَنْ يكون متعلقاً بالاستقرارِ الذي تضمَّنه «عليكم» إذا قلنا: إنَّ «عليكم» حالٌ من النعمة، وأمَّا إذا عَلَّقْنا «عليكم» بنعمة تَعَيَّن الوجهُ الأول. وجَوَّز الحوفي أن يكونَ منصوباً باذكروا، يعني مفعولاً به لا أنه ظرفٌ له لفسادِ المعنى، إذ «اذكروا» مستقبلٌ، و «إذ» ماضٍ.

قوله: «فأصبَحْتُم» أصبحَ من أخواتِ «كان» فإذا كانَتْ ناقصة كانت مثلَ «كان» في رفعِ الاسمِ ونَصْبِ الخبر، وإذا كانَتْ تامةً رفَعَتْ فاعلاً واستغنَتْ به، فإن وجد منصوب بعدها فهي حال، وتكون تامة إذا كانت بمعنى دخل في الصباح تقول: «أصبحَ زيد» أي دخل في الصباح، ومثلُها في ذلك «أمسى»، قال تعالى: «فسبحان الله حين تُمْسون وحين تُصْبحون»[٣] وقوله: «وإنَّكم لتمُرُّون عليهم مُصْبحين»[٤] وفي أمثالهم[٥]: «إذا سَمِعْتُ بسُرى القَيْن فاعلَمْ

---

(١) الآية ٢٦٧ من البقرة.
(٢) الآية ٣٧ من الأحزاب.
(٣) الآية ١٧ من الروم.
(٤) الآية ١٣٧ من الصافات.
(٥) مجمع الأمثال ٥٦/١.

أنَّه مُصْبح» لأنَّ القَيْنَ ــ وهو الحَدَّاد ــ ربما قَلَّت صناعته في أحياءِ العرب فيقول: أنا غداً مسافرٌ ليأتوه(1) الناس بحوائجهم فيقيمُ ويتركُ السفر، فأخرجُوه مَثَلا لمن يقول / قولاً ويخالفه، فالمعنى أنه مقيم في الصباح، وتكون بمعنى «صار» عملاً ومعنى كقوله(2): [١٦٩/أ]

١٣٧٣ــ فَـأَصْبحــوا كـأنَّــهـم ورقٌ جَـفْ
ـفَ فَـأَلْـوَتْ بـه الصَّبـا والـدَّبُـورُ

أي: صاروا. و«إخواناً» خبرُها، وجَوَّزوا فيها هنا أن تكون على بابِها من دلالتِها على اتِّصاف الموصوفِ بالصفة في وقت الصباح، وأن تكون بمعنى صار، وأن تكون التامة، أي: دخلتم في الصباح، فإذا كانت ناقصةً على بابها فالأظهرُ أن يكونَ «إخواناً» خبرَها.

و«بنعمته» متعلِّقٌ بـ«إخْواناً»، لِما فيه مِنْ معنى الفعلِ أي: تآخيتم بنعمتِه، والباءُ للسببيةِ. وجَوَّز الشيخُ(3) أَنْ يتعلَّق بأصبحتم، وقد عَرَفْتَ ما فيه من الخلاف، وجوَّز غيرُه أَنْ يَتعلَّق بمحذوف على أنـه حال من فـاعل «أصبحتم» أي: فأصبحتم إخواناً ملتبسين بنعمته، أو حال من «إخواناً» لأنه في الأصل صفةٌ له. وجَوَّزوا أَنْ يكونَ «بنعمته» هو الخبرَ، و«إخواناً» حالٌ، والباءُ بمعنى الظرفية، وإذا كانت بمعنى «صار» جَرَى فيها ما تقدَّم من جميع هذه الأوجه، وإذا كانت تامةً فإخواناً حالٌ، و«بنعمتِه» فيه ما تقدَّم من الأوجه خلا الخبريةِ.

---

(1) كذا على اللغة الضعيفة: أكلوني البراغيث.

(2) البيت لعدي بن زيد، ورواية صدره المشهورة:

ثم أَضْحَوا كأنهم ورقٌ جَفْ

والبيت برواية المؤلف أصاب تفعيلته الأولى شذوذ، وهو في ديوان عدي ٩٠؛ وابن يعيش ٧/١٠٤؛ والهمع ١/١١٤؛ والدرر ١/٨٤.

(3) البحر ٣/١٩.

قال ابن عطية[1]: «فأصبحتم» عبارةٌ عن الاستمرار، وإن كانت اللفظة مخصوصةً بوقت، وإنما خُصَّتْ هذه اللفظةُ بهذا المعنى من حيث هي مبدأُ النهار، وفيها مبدأُ الأعمالِ، فالحالُ التي يُحِسُّها المرءُ مِنْ نفسه فيها هي التي يستمر عليها يومُه في الأغلب، ومنه قول الربيع بن ضبع[2]:

١٣٧٤ـ أَصْبَحْتُ لا أَحْمِلُ السِّلاح ولا
أَمْلِكُ رأسَ البعيرِ إنْ نفرا

قال الشيخ[3]: «وهذا الذي ذكره مِنْ أَنَّ «أصبح» للاستمرار، وَعلَّله بما ذكره لم أَرَ أحداً من النحويين ذهب إليه، إنما ذكروا أنها تستعمل بالوجهين[4] اللذيْنِ ذكرناهما» قلت: وهذا الذي ذكره ابنُ عطية معنىً حسنٌ، وإذا لم ينصَّ عليه النحويون لا يُدْفَعُ، لأنَّ النحاةَ غالِباً إنما يتحدثون بما يتعلَّقُ بالألفاظ، وأمَّا المعاني المفهومةُ من فحوى الكلامِ فلا حاجةَ لهم بالكلامِ عليها غالباً.

والإِخْوان: جمع أَخٍ، وإخوة اسمُ جمعٍ عند سيبويه[5] وعند غيرِه هي جمع. وقال بعضُهم: «إنَّ الأخَ في النسَب يُجْمع على «إخوة»، وفي الدِّين على «إِخْوان»، هذا أَغلبُ استعمالِهم، قال تعالى: «إنما المؤمنون إخوة»[6]، ونفسُ هذه الآية تؤيد ما قاله لأن المراد هنا ليس إخوةَ النسب إنما المرادُ إخوةُ الدين والصداقة، قال أبو حاتم: «ثم قال أهلُ البصرة: الإخوةُ في النسبِ والإِخْوان في الصداقة» قال: «وهذا غَلَط، يقال للأصدقاء والأنسباء

---

(١) المحرر ٣/١٨٤.
(٢) البيت في الكتاب ١/٤٦؛ والنوادر ١٥٩؛ واللسان: ضمن؛ وأمالي الشجري ٢/١١٨؛ وابن يعيش ٧/١٠٥.
(٣) البحر ٣/١٩.
(٤) كان الشيخ قد ذكر أنها تستعمل لاتِّصاف الموصوف بالصفة وقت الصباح، وقد تأتي بمعنى صار.
(٥) الكتاب ٢/٢٠٣
(٦) الآية ١٠ من الحجرات.

إخوة وإخوان، قال تعالى: «إنما المؤمنون إخوةٌ» لم يَعْنِ النسبَ، وقال تعالى: «أو بيوت إخوانكم»[1] وهذا في النسبِ» قلتُ: رَدُّ أبـي حاتم يتَّجِهُ على هذا النقلِ المطلقِ، ولا يَرِدُ على النقلِ الأول لأنهم قَيَّدوه بالأغلبِ في الاستعمالِ.

قوله: «على شَفَا» شفا الشيء: طرفُه وحَرْفُه، وهو مقصورٌ من ذواتِ الواو، يُثَنَّى بالواو نحو: شَفَوَيْن، ويُكتب بالألف، ويُجْمع على أَشْفاء، ويُستعمل مضافاً إلى أعلى الشيء وإلى أسفله، فمِن الأول: «شفا جُرُفٍ»[2] ومن الثاني هذه الآية، وأشفى على كذا أي: قَارَبه، ومنه أَشْفى المريضُ على الموت، قال يعقوب[3]: «يُقَال للرجلِ عند موتِه، وللقمر عند محاقِه، وللشمسِ عند غروبها: «ما بَقي منه ــ أو منها ــ إلا شفا» أي: إلا قليلٌ». وقال بعضهم: يُقال لِما بين الليلِ والنهارِ عند غروبِ الشمسِ إذا غاب بعضُها: شفا، وأنشد[4]:

١٣٧٥ــ أَدْرَكْتُـه بـلا شَـفـا أو بـشَـفـا
والشمسُ قـد كـادَتْ تـكـونُ دَنِفـا

وقال الراغب[5]: «والشفاءُ من المرضِ موافاةُ شَفا السلامة، وصار اسماً للبُرء، والشَّفا مذكَّرٌ».

وأمَّا عَوْدُ الضميرِ في «منها» ففيه أوجهٌ، أحدُها: أنه عائدٌ على «حفرة».

---

(١) الآية ٦١ من النور.
(٢) الآية ١٠٩ من التوبة.
(٣) وهو ابن السكيت وتقدمت ترجمته وانظر: إصلاح المنطق ٤٠٩.
(٤) البيت للعجاج وهو في ديوانه ٢/٢٢٧؛ والخصائص ٢/١١٩؛ واللسان: دنف، ودنفا: أي اصفرَّتْ.
(٥) المفردات ٢٧١.

والثاني: أنه عائدٌ على «النار» قال الطبري[1]: «إنَّ بعضَ الناسِ يُعيده على الشَّفا، وأَنَّثَ مِنْ حيثُ كان الشَّفا مضافاً إلى مـؤنث، كما قال جرير[2]:

١٣٧٦ـ أرى مَـرَّ الـسـنـيـن أَخَـذْنَ مـنـي
كـمـا أخَـذَ الـسِّـرارُ مِـن الـهـلال

قال ابن عطية[3]: «وليس الأمر كما ذكروا، لأنه لا يُحتاج في الآية إلى مثل هذه الصناعة، إلا لو[4] لم نجد للضمير معاداً إلا الشفا، أما ومَعَنا لفظٌ مـؤنثٌ يعودُ الضميرُ عليه / ويَعْضُده المعنى المُتَكَلَّمُ فيه فلا يُحتاج إلى تلك [١٦٩/ب] الصناعةِ» قال الشيخ[5]: «وأقول: لا يَحْسُنُ عَوْدُه إلَّا على الشَّفا؛ لأنَّ كينونتَهم على الشَّفا هو أحدُ جُزْأَي الإسناد، فالضميرُ لا يعودُ إلا عليه، وأمَّا ذِكْرُ الحفرةِ فإنما جاءَتْ على سبيل الإضافةِ إليها، ألا ترى أنَّك إذا قلت: «كان زيدٌ غلامَ جعفر» لم يكن جعفر مُحَدَّثاً عنه، وليس أحدَ جُزْأَي الإسناد، وكذا لو قلت: «زيد ضربَ غلامَ هندٍ» لم تُحَدِّث عن هندٍ بشيءٍ، وإنَّما ذكرْتَ جعفراً وهنداً مخصصاً للمُحَدَّث عنه، وأمَّا ذِكْرُ النارِ فإنما ذُكِر لتخصيصِ الحفرة، وليست أيضاً أحدَ جُزْأَي الإسناد، وليست أيضاً مُحَدَّثاً عنها، فالإنقاذ من الشفا أبلغُ من الإنقاذِ من الحفرة ومِن النارِ، لأنَّ الإنقاذَ من الشفا [يستلزم الإنقاذَ من الحفرة ومن النار، والإنقاذَ منهما لا يستلزِمُ الإنقاذَ من الشفا][6] فعودُه على الشَّفا هو الظاهرُ من حيث اللفظُ ومن حيث المعنى».

---

(١) التفسير ٧/٨٦.
(٢) ديوانه ٤٢٦؛ والهمع ١/٤٧؛ والدرر ١/٢٠.
(٣) المحرر ٣/١٨٦.
(٤) تعبير ضعيف وجدته بنصه أيضاً في البحر ٣/١٩.
(٥) البحر ٣/١٩.
(٦) سقط سهواً من الأصل، وهو ضروري للسياق، أثبتناه من البحر.

وقال الزجاج[1]: «وقولُه: «منها» الكنايةُ راجعةٌ إلى النار لا إلى الشفا؛ لأنَّ القصدَ الإنجاءُ من النار لا مِنْ شَفا الحفرة». وقال غيرُه: «يعودُ على الحفرة، فإذا أنقذهم اللَّهُ من الحفرةِ فقد أَنْقذهم من شَفاها لأنَّ شَفاها منها». قال الواحدي: «على أنه يجوزُ أَنْ يَذْكُرَ المضافُ والمضافُ إليه ثم تعودَ الكنايةُ إلى المضافِ إليه دونَ المضاف، كقول جرير: «أرى مرَّ السنين أخَذْنَ» البيت. فَذَكر مَرَّ السنين، ثم أخبر عن السنين، وكذلك قول العَجَّاج[2]:

١٣٧٧ـ طـولُ الليـالي أَسْـرَعَتْ في نَقْضِي
طَـوَيْـنَ طـولي وَطَـوَيْـنَ عَـرْضـي

قال: «وهذا إذا كان المضافُ من جنسِ المضافِ إليه، فإنَّ مَرَّ السنين هو السنون، وكذلك شَفا الحفرة من الحُفْرَة، فَذَكَر الشَّفا وعادَتِ الكنايةُ إلى الحفرةِ» قلت: وهذان القولان نصٌّ في ردِّ ما قاله الشيخ، إلَّا أنَّ المعنى الذي ذَكَره أَوْلَى، لأنه إذا أنقذَهم من طَرَفِ الحفرة فهو أبلغُ مِنْ إنقاذِهم من الحفرةِ، وما ذكره من الصناعةِ أيضاً واضحٌ.

والإنقاذُ: التخليصُ والتنحية، قال الأزهري[3]: «يقال أَنْقَذْتُه ونَقَذْتُه واستنقَذْتُهُ وتَنَقَّذْتُه بمعنىً، ويقال: «فرسٌ نقيذٌ»[4] إذا كان مأخوذاً من قومٍ آخرين لأنه استُنْقِذَ منهم، والحُفْرة: فُعْلَة بمعنى مَفْعُولة كغُرْفَة بمعنى مَغْروفة.

وقوله: «كذلك يُبَيِّن اللَّهُ» نعتٌ لمصدرٍ محذوف أو حالٌ من ضميره أي:

---

(١) معاني القرآن ١/٤٦١.
(٢) البيت في ملحق العجاج ٢/٣٠٠ ويُنسب إلى الأغلب أومعاوية. وهو في الكتاب ١/٢٦؛ والخصائص ٢/٤١٨؛ والمقتضب ٤/١٩٩؛ والخزانة ٢/١٦٨.
(٣) تهذيب اللغة ٩/٧٣.
(٤) في مطبوعة التهذيب «نَقَذ».

يبيِّن لكم تبييناً مثلَ تبيينِه لكم الآياتِ الواضحةَ. وقوله: «مِن النار» صفةٌ لحفرة فيتعلَّقُ بمحذوفٍ.

آ. (١٠٤) **قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ منكم أمةٌ﴾**: يجوزُ أَنْ تكونَ التامةَ أي: وَلْتُوجد منكم أمةٌ، فتكون «أمة» فاعلاً، و«يَدْعُون» جملةٌ في محلِّ رفعٍ صفةً لأمة، و«منكم» متعلِّقٌ بتكن على أنها تبعيضيةٌ، ويجوز أن يكونَ «منكم» متعلقاً بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «أمة» إذكان يجوز جَعْلُه صفةً لها لو تأخَّر عنها،ويجوز أن تكون «مِنْ» للبيان لأن المُبَيَّن وإنْ تأخَّر لفظاً فهو مُقَدَّمٌ رتبةً، ويجوزُ أَنْ تكونَ الناقصةَ فأمة اسمها و«يَدْعُون» خبرها، و«منكم» متعلِّقٌ: إمَّا بالكون،وإمَّا بمحذوف على الحال من «أمة». ويجـوزُ أن يكونَ «منكم» هو الخبرَ و«يَدْعُون» صفـةً لأمة، وفيـه بُعْدٌ. وقـرأ العامـة: «ولتكن». وقرأ الحسن[1] والزهري والسُّلمي بكسرها، وهو الأصل.

وقوله: «ويأمرون بالمعروفِ ويَنْهَوْن عن المنكر» من باب ذكر الخاص بعد العلم اعتناءً به كقوله: «وملائكتِه ورسلِه وجبريلَ وميكال»[2] لأن اسم الخير يقعُ عليهما بل هما أعظمُ الخيور. وقوله: «جاءهم البيِّنات» لم يـؤنِّثِ الفعلَ للفصلِ ولكونِه غيرَ حقيقي بمعنى الدلائل.

آ. (١٠٦) **قوله تعالى**: «يومَ تَبْيَضُّ» في العاملِ في هذا الظرفِ وجوهٌ، أحدها: أنه الاستقرار الذي تضمَّنه «لهم» والتقديرُ: وأولئك استقر لهم عذابٌ يومَ تبيضُّ. وقيل: العامل فيه مضمر يَدُلُّ عليه الجملة السابقة تقديرُه: يُعَذَّبون يومَ تبيضُّ وجوهٌ. وقيل: العاملُ فيه «عظيم» وضَعَّف هذا بأنه يلزمُ تقييدُ عِظَمِه بهذا اليوم. وهذا التضعيفُ ضعيفٌ؛ لأنه إذا عَظُم في هذا اليومِ

---

(١) البحر ٣/٢٠.

(٢) الآية ٩٨ من البقرة.

ففي غيره أَوْلى، وأيضاً فإنه مسكوتٌ عنه فيما عدا هذا اليوم. وقيل: العاملُ «عذاب». وهذا ممتنعٌ؛ لأن المصدر الموصوفَ لاَ يَعْمَلُ [بعدَ] وَصْفِه.

وقرأ يحيى[1] بن وثاب وأبو نُهَيْك وأبو رزين العقيلي[2]: «تِبْيَضُّ وتِسْوَدُّ» بكسر التاءِ وهي لغةُ تميم، وقرأ الحسن والزهري وابن محيصن وأبو الجوزاء: «تَبياضُّ وتَسوادُّ» بألف فيهما، وهي أبلغ فإنَّ «ابياضَّ» أدلُّ على [١٧٠/أ] اتصافِ الشيء بالبياضِ من ابيضَّ، ويجوز كسرُ حرفِ المضارعة أيضاً مع / الألفِ، إلا أنِّي لا أَنْقُلُه قراءةً لأحد.

قوله: «أكفرتم» هذه الجملةُ في محلِّ نصبٍ بقولٍ مضمر، وذلك القولُ المضمرُ مع فاءٍ مضمرةٍ أيضاً هو جوابُ أمّا، وحَذْفُ الفاءِ مع القول مُطَّردٌ، وذلك أنَّ القولَ يُضمر كثيراً كقوله تعالى: «والملائكةُ يَدْخُلون عليهم من كلِّ بابٍ سلامٌ عليكم»[3] «والذين اتخذوا من دونِه أولياءَ ما نعبُدهم إلا لِيُقَرِّبونا»[4] «وإذ يرفعُ إبراهيمُ القواعدَ من البيتِ وإسماعيلُ ربَّنا تقبَّلْ منا»[5] وأمَّا حذْفُها دونَ إضمارِ القول فلا يجوز إلا في ضرورةٍ كقوله[6]:

١٣٧٨ـ فـأمَّـا القتـالُ لا قِتـالَ لـديكُـمُ
ولكنَّ سيـراً في عِـراضِ المـواكبِ

أي: فلا قتالَ.

---

(١) الشواذ ٢٢؛ البحر ٣/٢٢؛ القرطبي ٤/١٦٧.

(٢) لقيط بن عمير، له صحبة، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وروى له البخاري. ولم تذكر وفاته. تهذيب الكمال ٣/١١٥٢.

(٣) الآية ٢٣ من الرعد.

(٤) الآية ٣ من الزمر.

(٥) الآية ١٢٧ من البقرة.

(٦) تقدم برقم ٣٠٨.

وقال صاحب «أسرار التنزيل»[1]: «بل قد اعتُرِض على النحاة في قولهم: «لَمَّا حُذِف «يُقال» حُذِفت الفاءُ» بقولِه تعالى: «وأمَّا الذين كفروا أفلم تكن آياتي تُتْلى عليكم»[2] فَحَذَف «يُقال» ولم يَحْذِفِ الفاء، فلمَّا بَطَل هذا تعيَّن أن يكونَ الجوابُ في قوله: «فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون» فوقَع ذلك جواباً له، ولقولِه: «أكَفَرْتُم»، ومِنْ نَظْمِ العربِ إذا ذَكَروا حرفاً يقتضي جواباً له أَنْ يَكْتَفُوا عن جوابِه حتى يَذْكُروا حرفاً آخَر يقتضي جَواباً، ثم يَجْعَلُون له جواباً واحداً كما في قوله تعالى: «فإمَّا يأتِيَنَّكم مني هُدى فَمَنْ تَبعَ هُداي فلا خوفٌ عليهم ولا هم يَحْزنون»[3]، فقوله: «فلا خوفٌ عليهم» جوابٌ للشرطين معاً، وليس «أفلم» جوابَ «أمَّا» بل الفاءُ عاطفةٌ على مقدَّرٍ، والتقدير: أأهملتكم فلم أتلُ عليكم آياتي».

قال الشيخ[4]: «وهو كلامُ أديبٍ لا كلامُ نحوي، أمَّا قولُه: «قد اعتُرِض على النحاة» فيكفي في بُطْلان هذا الاعتراضِ أنه اعتراضٌ على جميع النحاة، لأنه ما من نحوي إلَّا ويُخَرِّج الآيةَ على إضمارِ فيقال لهم: أكفرتم، وقالوا: هذا هو فحوى الخطاب: وهو أن يكون في الكلام شيءٌ مقدرٌ لا يَسْتغني المعنى عنه، فالقولُ بخلافِه مُخالِفٌ للإجماع فلا التفاتَ إليه. فأمَّا ما اعترض به من قوله: «وأمَّا الذين كفروا أفلم تَكُنْ آياتي» وأنه قَدَّروه: فيقال لهم: أفلم تكن آياتي، فَحَذَف «فيقال» ولم يَحْذِف الفاءَ فَدَلَّ على بُطْلان هذا التقدير» فليس بصحيحٍ، بل هذه الفاءُ التي بعد الهمزة في «أفلم» ليست فاءَ «فيقال» التي هي جوابُ «أمَّا» حتى يُقَالَ حَذَف «يقال» وبقيت الفاءُ، بل الفاءُ التي هي

(١) وهو كمال الدين عبدالواحد بن عبدالله الأنصاري، واسم كتابه «نهاية التأميل في أسرار التنزيل». البحر ٣/٢٣.
(٢) الآية ٣١ من الجاثية.
(٣) الآية ٣٨ من البقرة.
(٤) البحر ٣/٢٤.

جواب «أمّا» و«يقال» بعدها محذوفٌ، وفاء «أفلم» تحتمل وجهين أحدهما: أن تكون زائدة، وقد أنشد النحويون على زيادةِ الفاء قولَ الشاعر[1]:

١٣٧٩ـ يمـوتُ أُنـاسٌ أو يَشِيـبُ فتـاهُـمُ
وَيَحْـدُثُ نـاسٌ والصغيـرُ فيكبُـرُ

أي: والصغيرُ يَكْبُرُ، وقولَ الآخر[2]:

١٣٨٠ـ لَمَّـا اتَّقى بيـدٍ عـظيمٍ جِـرْمُهـا
فتـركْتُ ضـاحِـي كَفِّـه يَتَـذَبْـذَبُ

أي: تركت، وقال زهير[3]:

١٣٨١ـ أراني إذا مـا بِتُّ بِتُّ على هـوى
فَـثُمَّ إذا أَمْـسَيْـتُ أَمْـسَيْـتُ غـادِيـا

يريد: ثم إذا، وقال الأخفش[4]: «وزعموا أنهم يقولون: «أخوك فوجَد» يريدون: أخوك وجَدَ». والوجه الثاني: أن تكونَ الفاءُ تفسيريةً. والتقدير: «فيقالُ لهم ما يَسُوْءُهم فألم تكن آياتي» ثم اعتُنِي بحرف الاستفهام فقُدِّم على الفاءِ التفسيرية، فَقُدِّم كما تَقَدَّم على الفاء التي للتعقيب في نحو قوله: «أفلم يَسيروا في الأرض[5]» وهذا على رأي مَنْ يُثْبِتُ أنَّ الفاءَ تفسيرية نحو: «توضَّأ

---

(١) لم أهتد إلى قائله، وهو في الهمع ٢/١٣١؛ والدرر ٢/١٧٢.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في سر الصناعة ١/٢٧٠؛ والمغني ١٨٠؛ والجرم: الجسد، والضاحي: الظاهر.
(٣) ديوانه ٢٨٥؛ وسر الصناعة ١/٢٦٦؛ وابن يعيش ٨/٩٦؛ والمغني ١٢٥؛ ورصف المباني ٢٧٥؛ وشواهد المغني ١٢٥؛ والخزانة ٣/٥٨٨؛ وبتُّ على هوى: أي على أمرٍ أريده.
(٤) معاني القرآن ١/١٢٤.
(٥) الآية ١٠٩ من يوسف.

زيدٌ فَغَسَلَ وجهَه ويديه إلى آخر أفعالِ الوضوء» فالفاءُ هنا ليسَتْ مُرَتِّبَةً وإنَّما هي مفسِّرةٌ للوضوءِ، كذلك تكونُ في «أَفَلَمْ تكن آياتي تُتْلَى عليكم» مفسرةً للقولِ الذي يَسُوْءُهم.

وقولُ هذا الرجلِ: «فَلَمَّا بَطَلَ هذا تعيَّن أن يكون الجوابُ: فذوقوا» أي تعيَّن بطلانُ حَذْف ما قدَّره النحويون من قوله «فيقال لهم» لوجودِ هذه الفاء في «أفلم تكن» وقد بيَّنَّا أن ذلك التقدير لم يبطل وأنه سواء في الآيتين، وإذا كان كذلك فجواب «أمَّا» هو: «فيقال» في الموضعين ومعنى الكلام عليه. وأمَّا تقديره: «أأهملتكم فلم تكن آياتي تُتْلَى» فهذه بدعة زمخشرية، وذلك أن الزمخشري يُقَدِّر بين همزة الاستفهام وبين الفاء فعلاً يَصِح عطفُ ما بعدها عليه، ولا يَعْتقد أنَّ الفاء والواو وثم إذا دَخَلَتْ عليها الهمزةُ أَصلُهُنَّ التقديمُ على الهمزة، لكن اعتُنِيَ بالاستفهامِ فَقُدِّم على حرف العطف، كما ذهب إليه سيبويه[1] وغيرُه من النحويين. وقد رجع الزمخشري إلى مذهب الجماعة / في ذلك، وبُطْلانُ قولِه الأول مذكورٌ في النحو، وقد تقدم في هذا الكتاب [١٧٠/ب] حكايةُ مذهبِ الجماعة في ذلك، وعلى تقدير قول هذا الرجل «أهملتكم» فلا بد من إضمارِ القولِ وتقديرِه: فيقال أأهملتكم، لأنَّ هذا المقدَّرَ هو خبر المبتدأ، والفاءُ جوابُ أمَّا، وهو الذي يدل عليه الكلامُ ويقتضيه ضرورةً، وقولُ هذا الرجل: «فوقع ذلك جواباً له ولقولِهِ: أكفرتم» يعني أنَّ «فذوقوا العذاب» جوابٌ لـ«أمَّا» ولقولِهِ: «أكفرتم» والاستفهامُ هنا لا جوابَ له إنما هو استفهام على طريق التوبيخ والإرذال بهم. وأمَّا قولُ هذا الرجل: «ومِنْ نظم العرب إلى آخره» فليس كلامُ العرب على ما زعم بل يُجْعل لكلٍّ جوابٌ، إن لا يكن ظاهراً فمقدرٌ، ولا يجعلون لهما جواباً واحداً. وأما دعواه ذلك في قوله تعالى: «فإمَّا يأتينَّكم مني هدى» الآية وزعمُه أنَّ قوله تعالى: «فلا خوفٌ عليهم»

---

(١) الكتاب ١/٤٩١.

جوابٌ للشرطين فقولٌ رُوِيَ عن الكسائي، وزعم بعضُ الناسِ أنَّ جوابَ الشرط الأول محذوفٌ تقديرُه: فاتبعوه، والصحيح أنَّ الشرط الثاني وجوابَه جوابُ الشرط الأول، وتقدَّمت هذه الأقوالُ الثلاثة عند قوله تعالى: «فإمَّا يأتينَّكم مني هُدًى انتهى».

وقوله: «أكفرتم» الهمزةُ فيه للإنكارِ عليهم والتوبيخِ لهم والتعجيب من حالهم، وفي قوله: «أكفرتم» نوعٌ من الالتفاتِ وهو المُسَمَّى عند علماء البيان بتلوينِ الخطاب، وذلك أنَّ قولَه: «فأمَّا الذين اسْوَدَّتْ وجوهُهم» في حكم الغيبة، وقولُه بعد ذلك: «أكفرتم» خطابُ مواجهة.

آ. (١٠٧) **قوله تعالى: ﴿ففي رحمةِ الله﴾**: فيه وجهان، أحدُهما: أنَّ الجار متعلِّقٌ بخالِدون. و «فيها» تأكيدٌ لفظيٌ للحرفِ، والتقديرُ: فهم خالدون في رحمةِ الله فيها، وقد تقرَّر أنه لا يُؤَكَّد الحرفُ تأكيداً لفظياً إلا بإعادةِ ما دَخَلَ عليه أو بإعادةِ ضميرِه كهذه الآيةِ، ولا يجوز أن يعودَ وحدَه إلا في ضرورةٍ كقوله[1]:

١٣٨٢ـ حَتَّى [تراها] وكأنَّ وكأنْ
أعناقَها مُشَدَّدَاتٌ بِقَرَنْ

كذا ينشدون هذا البيتَ، وأصرحُ منه في البابِ[2]:

١٣٨٣ـ فلا واللَّهِ لا يُلْفَى لِما بي
ولا لِلِما بِهِمْ أبداً دواءُ

(١) البيت للأغلب العجلي أو خطام المجاشعي، وهو في الهمع ٢/١٢٥؛ والعيني ٤/١٠٠؛ والدرر ٢/١٦٠. والقرن: الحبل.

(٢) البيت لمسلم بن معبد الوالبي، وهو في معاني القرآن للفراء ١/٦٨؛ وسر الصناعة ١/٢٨٣؛ والمقرب ١/٢٣٨؛ والإنصاف ٥٧١؛ ورصف المباني ٢٠٢؛ وابن يعيش ١٧/٧٨؛ وشواهد المغنى ٥٠٥؛ والدرر ٢/١٥.

ويَحْسُن ذلك إذا اختلف لفظهُما كقوله[1]:

١٣٨٤ـ فَـأَصْبَحْنَ لاَ يَسْـأَلْنَنِي عن بمـا بـه

. . . .

اللهم إلا أَنْ يكونَ ذلك الحرفُ قائماً مقامَ جملةٍ فيكرَّرُ وحدَه كحروف الجواب كنعم نعم وبلى بلى ولا لا.

والثاني: أنَّ قولَه: «ففي رحمة» خبرٌ لمبتدأٍ مضمرٍ، والجملة بأسرها جوابُ «أمَّا» والتقديرُ: فهم مستقرون في رحمةِ الله، وتكون الجملَةُ بعدَه مِنْ قوله: «هم فيها خالدون» جملةً مستقلةً من مبتدأ وخبرٍ دَلَّتْ على أنَّ الاستقرارَ في الرحمةِ على سبيلِ الخلود، فلا تَعَلُّقَ لها بالجملةِ قبلَها من حيثُ الإعرابُ.

قال الزمخشري[2]: «فإنْ قلت: كيفَ موقعُ قولِهِ: «هم فيها خالدون» بعد قوله: «ففي رحمة الله»؟ قلت: موقعُ الاستئناف، كأنه قيل: كيف يكونون فيها؟ فقيل: هم فيها خالدون لا يَظْعَنُون عنها ولا يموتون».

وقرأ أبو الجوزاء[3] وابن يعمر: «اسوادَّتْ وابياضَّتْ» بألف، وقد تقدَّم أن قراءتَهما: تَبياضُّ وتَسْوَادُّ وهذا قياسُها. وأصلُ افْعَلَّ هذا أن يكون دالاًّ على لون أو عيب حسي كاعْوَرَّ واسْوَدَّ واحْمَرَّ، وألاَّ يكون من مضعفٍ كأُجِمَّ[4]، ولا معتلِّ اللام كَأَلْهى، وألاَّ يكونَ للمطاوعة، ونَدَر «انهارَّ الليل» و«اشْعارَّ الرجل» أي تفرَّق شعره، إذ لا دلالة فيهما على عيب ولا لون، ونَدَرَ أيضاً «ارعَوَّى» فإنه معتلُّ اللام مطاوعٌ لـ«رَعَوْتُه» بمعنى كففته، وليس دالاًّ على عيبٍ

---

(١) تقدم برقم ٩١٦.

(٢) الكشاف ١/٤٥٤.

(٣) البحر ٢/٢٦.

(٤) أُجِـمٌّ: قُذِر.

ولا لونٍ، وأمَّا دخولُ الألفِ في افْعَلَّ[1] هذا فدالٌّ على عُروض ذلك المعنى، وعدمُها دالٌّ على ثبوتِهِ واستقرارِهِ، فإذا قلت: اسودَّ وجهه دلَّ على اتصافه بالسواد من غير عروض فيه، وإذا قلت «اسوادَّ» دلَّ على حدوثِهِ، هـذا هو الغالب وقد يُعْكَسُ قال تعالى: «مُدْهامَّتان»[2] والقصدُ به الدلالةُ على لزومِ الوصفِ بذلك للجنتين، وقولُه تعالى: «تَزْوَرُّ عن كهفهم»[3] القصدُ به العروضُ لازْوِرار الشمس لا الثبوتُ والاستقرار، كذا قيل، وفيه نظرٌ محتمل، لأنَّ المقصود وصفُ الشمس بهذه الصفة الثابتة بالنسبة إلى هؤلاء القوم خاصة.

وقوله: «فَذُوقوا» من بابِ الاستعارة، جَعَلَ العذابَ شيئاً يُدْرَكُ بحاسة الأكل والذوق تصويراً له بصورةِ ما يُذاق. وقوله: «بما كنتم» الباءُ سببيةٌ، و«ما» مصدريةٌ ولا تكونُ بمعنى الذي لاحتياجِها إلى العائد، / وتقديرُهُ غيرُ جائزٍ لعدمِ الشروطِ المجوِّزَةِ لحَذْفِهِ. [١٧١/أ]

آ. (١٠٨) **قوله تعالى: ﴿تلك آياتُ الله﴾**: مبتدأ وخبر، و«نَتْلوها» جملة حالية، وقيل: «آياتُ الله» بدلٌ من «تلك» و«نتلوها» جملةٌ واقعةٌ خبراً للمبتدأ، و«بالحقِّ» حالٌ من فاعل «نَتْلوها» أو مفعوله، وهي حالٌ مؤكدة؛ لأنه تعالى لا يُنَزِّلها إلا على هذه الصفةِ.

وقال الزجاج[4]: «في الكلام حذفُ تقديرُه: تلك آياتُ القرآن حُجَجُ اللَّـهِ ودلائلُه». قال الشيخ[5]: «فعلى هذا الذي قَدَّره يكون خبرُ المبتدأ محذوفاً

---

(١) فتصبح مع دخول الألف اسْوادَّ، ومع عدمها: اسودَّ.
(٢) الآية ٦٤ من الرحمن.
(٣) الآية ١٧ من الكهف وهي قراءة ابن عامر كما في السبعة ٣٨٨.
(٤) معاني القرآن ١/٤٦٦.
(٥) البحر ٣/٢٧.

لأنه عنده بهذا التقدير يَتِمُّ معنى الآية، وهذا التقديرُ لا حاجةَ إليه، إذ المعنى تامٌّ بدونِهِ». والإشارة بـ «تلك» إلى الآياتِ المتقدمةِ المتضمنةِ تعذيبَ الكفارِ وتنعيمَ الأبرار.

وقرأ العامة: «نَتْلوها» بنونِ العظمة وفيه التفاتٌ من الغَيْبة إلى التكلم. وقرأ أبو نُهَيك[1] «يتلوها» بالياءِ من تحتُ، وفيه احتمالان، أحدهما: أن يكونَ الفاعلُ ضميرَ الباري تعالى لتقدُّم ذِكْرِه في قولِه «آيات الله» ولا التفاتَ في هذا التقديرِ بخلافِ قراءةِ العامة. والثاني: أن يكونَ الفاعل ضميرَ جبريل.

قوله: «للعالمين» اللامُ زائدةٌ لا تعلُّق لها بشيءٍ، زِيدت في مفعولِ المصدرِ وهو ظلم. والفاعلُ محذوفٌ، وهو في التقدير ضميرُ الباري تعالى، والتقدير: وما اللَّـهُ يريد أن يَظْلِمَ العالمين، فزيدت اللامُ تقويةً للعامل لكونه فرعاً كقوله تعالى: «فَعَّالٌ لِما يريد»[2] وقيل: معنى الكلام: وما اللَّـهُ يريدُ ظلمَ العالمين بعضَهم لبعض. ورُدَّ هذا بأنه لو كان المرادُ هذا لكان التركيبُ بـ «مِنْ» أولى منه باللام، فكان يقال «ظُلماً من العالمين» فهذا معنى يَنْبُو عنه اللفظُ. ونَكَّرَ «ظلماً» لأنه في سياقِ النفي، فهو يَعُمُّ كلَّ نوعٍ من الظلمِ.

آ. (١١٠) **قوله تعالى: ﴿كنتم خيرَ أمةٍ﴾**: في «كان» هذه ستةُ أقوال، أحدها: أنها ناقصةٌ على بابها، وإذا كانت كذلك فلا دلالةَ على مُضِيٍّ وانقطاع، بل تصلح للانقطاع نحو: «كان زيد قائماً» وتصلح للدوام نحو: «وكان الله غفوراً رحيما[3]» «ولا تَقْربوا الزِّنىٰ إنه كان فاحشة»[4]، فهي هنا بمنزلَةِ «لم يَزَلْ» وهذا بحسَبِ القرائن.

---

(١) البحر ٣/٢٦.
(٢) الآية ١٠٧ من هود.
(٣) الآية ١٦ من النساء.
(٤) الآية ٣٢ من الإسراء.

وقال الزمخشري[1]: «كان» عبارةٌ عن وجود الشيء في زمنٍ ماض على سبيل الإبهام، وليس فيه دليلٌ على عَدَمٍ سابق ولا على انقطاع طارىء، ومنه قولُه تعالى «وكان الله غفوراً رحيما» وقوله: «كنتم خيرَ أمة» كأنه قيل: وُجِدْتُم خيرَ أمة». قال الشيخ[2]: قوله «لم تَدُلَّ على عدمٍ سابقٍ» هذا إذا لم تكن بمعنى «صار» فإذا كانت بمعنى «صار» دلَّت على عدمٍ سابقٍ، فإذا قلت: «كان زيد عالماً» بمعنى «صار زيد عالماً» دَلَّتْ على أنه انتقل من حالة الجهل إلى حالة العلم، وقولُه: «ولا على انقطاع طارىء» قد ذكرنا قبلُ أن الصحيح أنها كسائر الأفعال يَدُلُّ لفظ المُضِيِّ منها على الانقطاع، ثم قد تُسْتعمل حيث لا انقطاعَ، وفَرْقٌ بين الدلالة والاستعمال، ألا ترى أنك تقول: «هذا اللفظُ يَدُلُّ على العموم» ثم قد يستعمل حيث لا يُرادُ العمومُ بل يُراد الخصوصُ. وقوله «كأنه قيل وُجِدْتُم خيرَ أمة» هذا يعارِضُ قولَه «إنها مثلُ قوله: «وكان الله غفوراً رحيماً» لأن تقديرَه «وُجِدتم خير أمة» يَدُلُّ على أنها التامة وأن «خير أمة» حالٌ. وقوله «وكان الله غفوراً رحيما» لا شك أنها هنا الناقصةُ فتعارضا» قلت: لا تعارُضَ لأنَّ هذا تفسيرُ معنًى لا تفسيرُ إعرابٍ.

الثاني: أنها بمعنى «صِرْتُم» و«كان» تأتي بمعنى «صار» كثيراً كقوله[3]:

١٣٨٥ـ بتيهاءَ قَفْرٍ والمَطِيُّ كأنها
قَطَا الحَزْنِ قد كانَتْ فِراخا بيوضُها

أي: صارَتْ فراخاً.

الثالث: أنها تامةٌ بمعنى وُجِدْتُم، و«خيرَأمة» على هذا منصوبٌ على الحال أي: وُجدتم في هذه الحال.

---

(١) الكشاف ١/٤٤.
(٢) البحر ٣/٢٨.
(٣) تقدم برقم ٣٦٤.

الرابع: أنها زائدةٌ، والتقديرُ: أنتم خيرُ أمةٍ، وهذا قولٌ مرجوحٌ أو غَلَطٌ لوجهين، أحدُهما: أنها لا تُزاد أولاً، وقد نَقَلَ ابن مالك[1] الاتفاقَ على ذلك. والثاني: أنها لا تعمل في «خير» مع زيادتِها، وفي الثاني نظرٌ، إذ الزيادةُ لا تنافي العملَ، وقد تقدَّم عليه دلائلُ في البقرة عند قوله: «أَنْ لا نقاتِلَ في سبيل الله»[2].

الخامس: أنها على بابِها، والمرادُ: كنتم في علمِ الله، أو في اللوح المحفوظ.

السادس: أن هذه الجملةَ متصلةٌ بقوله «ففي رحمة الله» أي: فيُقال لهم في القيامةِ «كنتم خير أمة»، وهو بعيدٌ جداً.

قوله: «أُخْرِجت» يجوزُ في هذه الجملة أن تكونَ في محلِّ جر نعتاً لـ «أمة» وهو الظاهرُ، وأن تكونَ في محلِّ نصبٍ نعتاً لـ «خير»، وحينئذٍ يكونُ قد رُوعي لفظُ الاسمِ الظاهر بعد ورودِهِ بعد ضمير الخطاب، ولو رُوعي ضميرُ الخطاب لكان جائزاً أيضاً، وذلك أنه إذا تقدَّم ضميرُ حاضرٍ متكلماً كان أو غائباً، ثم جاء بعده خبرُه اسماً ظاهراً، ثم جاء بعد ذلك الاسمِ الظاهرِ ما يصلُح أن يكونَ وصفاً له كان للعرب فيه طريقان، إحداهما: مراعاةُ ذلك الضميرِ السابق فيطابقهُ بما في تلك الجملةِ الواقعةِ صفةً للاسم / الظاهر، [١٧١/ب] والثانية: مراعاةُ ذلك الاسمِ الظاهر فيعيدُ الضميرَ عليه منها غائباً، وذلك [نحو] قولك: «أنتَ رجلٌ تأمرُ بمعروفٍ» بالخطابِ مراعاةً لـ «أنت»، و «يأمر» بالغَيْبَةِ مراعاةً لـ «رجل»، «وأنا امرؤ أقولُ الحق» بالمتكلم مراعاةً لـ «أنا» و «يقولُ الحقَّ» مراعاةً لامرىء. ومن مراعاةِ الضمير قولُه تعالى: «بل أنتم قومٌ تَجْهلون»[3]، «بل أنتم قوم تُفْتَنُون»[4]، وقوله: «وإنك امرؤٌ فيك جاهلية»[5]

---

(١) انظر: شرح الكافية الشافية ١/٤١١.

(٢) الآية ٢٤٦ من البقرة.

(٣) الآية ٥٥ من النمل.

(٤) الآية ٤٧ من النمل.

(٥) رواه البخاري: الإيمان (الفتح) ١/٨٤؛ المسند ٥/١٦١.

وقول الشاعر[1]:

١٣٨٦ـ وأنتَ امـرؤٌ قـد كَثَّـأَتْ لـك لِحْيَـةٌ
كـأنـك منهـا قـاعـدٌ في جُـوالِقِ

ولو قيل في الآية الكريمة «أُخْرِجْتُم» مراعاة لـ «كنتم» لكان جائزاً من حيث اللفظُ، ولكن لا يجوز أن يُقرأ به، لأن القراءةَ سنةٌ متبعة، فالأَولى أن تُجْعل الجملةُ صفةً لـ «أمة» لا لـ «خير» ليتناسبَ الخطابُ في قولِهِ: «تأمرون».

قوله: «للناسِ» فيه أوجه، أحدُها: أَنْ يتعلَّقَ بـ «أُخْرجت»، والثاني: أن يتعلَّق بـ «خير» والفرقُ بينهما من حيث المعنى أنه لا يلزَمُ أن يكونوا أفضلَ الأمم في الوجهِ الثاني من هذا اللفظ، بل من موضعٍ آخر. والثالث: أنه متعلقٌ من حيثُ المعنى لا من حيث الإِعراب بـ «تأمرون» على أنَّ مجرورَها مفعولٌ به، فلمَّا قُدِّمَ ضَعُفَ العاملُ فَقَوِيَ بزيادةِ اللام كقوله: «إنْ كنتم للرؤيا تَعْبُرون»[2] أي: تَعْبُرون الرؤيا.

قوله: «تأمرون» في هذه الجملةِ أوجهٌ أحدُها: أنها خبرٌ ثان لـ «كنتم»، ويكون قد راعى الضميرَ المتقدم في «كنتم»، ولو راعى الخبرَ لقال: «يأمرون» بالغيبةِ، وقد تقدَّم تحقيقُهُ. والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ على الحال، قاله الراغب وابن عطية[3]. الثالث: أنها في محلِّ نصبٍ نعتاً لخير أمة، وأتى بالخطابِ لِما تقدَّم، قاله الحوفي. الرابع: أنها مستأنفةٌ بَيَّنَ بها كونَهم خيرَ أمة، كأنه قيل: السببُ في كونِكم خيرَ الأممِ هذه الخصالُ الحميدة، وهذا أغربُ الأوجه.

---

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في أمالي القالي ٢/ ٧٩؛ والمنصف ١/ ١٦٥؛ والممتع ١/ ٢٧٠؛ واللسان والتاج: «كثأ»؛ والممتع ١/ ٢٧٠؛ والبحر ٣/ ٢٩. وكثأت: طالت.
(٢) الآية ٤٣ من يوسف.
(٣) المحرر ٣/ ١٩٥.

قوله: «لكان خيرا» اسمُ «كان» ضميرٌ يعودُ على المصدرِ المدلولِ عليه بفعلِهِ، والتقديرُ: لكان الإيمانُ خيراً كقولهم: «مَنْ كَذَبَ كان شراً له» أي: كان الكذبُ شَرَّاً له، ونحوُه: «اعدلوا هو أقربُ»[1]، [وقوله][2]:

١٣٨٧ـ إذا نُـهِي الـسَّـفـيـهُ جَـرَى إلـيـه
وخـالـفَ والـسَّـفِـيـهُ إلـى خـلافِ

أي: جرى إليه السَّفَهُ.

والمُفَضَّلُ عليه محذوفٌ أي: خيراً لهم مِنْ كفرهم وبقائِهم على جهلهم. والمرادُ بالخيرية في زعمِهم: وقال ابن عطية[3]: «ولفظةُ «خير» صيغةُ تفضيل ولا مشاركة بين كفرهم وإيمانهم في الخيرِ، وإنما جاز ذلك لِما في لفظ «خير» من الشِّياع[4] وتشعُّبِ الوجوهِ، وكذلك هي لفظة «أفضل» و «أحب» وما جرى مجراهما». قال الشيخ[5]: «وإبقاؤها على موضوعِها الأصلي أَوْلى إذا أَمْكَنَ ذلك، وقد أَمْكَنَ ذلك إذ الخيريةُ مطلقةٌ فتحصُلُ بأدنى مشاركة.

قوله: «منهم المؤمنون» إلى آخره: جمل مستأنفة سِيقت للإخبار بذلك.

آ. (١١١) **قوله تعالى: ﴿إلا أذى﴾**: فيه وجهان، أحدُهما: أنه متصلٌ، وهو استثناءٌ مفرغٌ من المصدر العام، كأنه قيل: لن يَضُرُّوكم ضرراً البتة

---

(١) الآية ٨ من المائدة.

(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في مجالس ثعلب ١/٦٠؛ والمحتسب ١/١٧٠؛ والخصائص ٣/٤٩؛ والإنصاف ١٤٠؛ والهمع ١/٦٥؛ والدرر ١/٤٤. وجرى: سارع، أي: من شأن السفيه أن يخالف ناصحه.

(٣) المحرر ٣/١٩٥.

(٤) الشِّياع: مصدر شاع إذا ظهر وتفرَّق.

(٥) البحر ٣/٣٠.

إلا ضَرَر أذى لا يُبالَى به من كلمةِ سوءٍ ونحوِها. والثاني: أنه منقطع أي: لن يَضُرُّوكم بقتالٍ وغَلَبة، لكن بكلمةِ أذى ونحوِها.

قوله: «ثم لا يُنْصَرون» مستأنفٌ، ولم يُجْزَمْ عطفاً على جواب الشرط، لأنه كان يتغير المعنى، وذلك أن الله تعالى أخبر بعدمِ نصرتهم مطلقاً، ولو عطفناه على جواب الشرط للزِم تقييدُه بمقاتلتِهم لنا، وهم غيرُ منصورين مطلقاً: قاتَلوا أَوْ لم يقاتلوا. وزعم بعضُ مَنْ لا تحصيلَ له أن المعطوف على جوابِ الشرط بـ «ثم» لا يجوزُ جَزْمُه البتةَ، قال: «لأنَّ المعطوفَ على الجوابِ جوابٌ، وجوابُ الشرطِ يقع بعدَه وعقيبَه، و«ثم» تقتضي التراخيَ فكيف يُتَصَوَّرُ وقوعُه عقيبَ الشرط؟ فلذلك لم يُجْزَم مع «ثم». وهذا فاسدٌ جداً لقوله تعالى: «وإنْ تَتولَّوا يستبدلْ قوماً غيرَكم ثم لا يكونوا أمثالَكم»[1] فـ «لا يكونوا» مجزومٌ نسقاً على «يستبدل» الواقعِ جواباً للشرط والعاطفُ «ثم». و«الأدبارَ» مفعولٌ ثان ليولُّوكم، لأنه تعدَّى بالتضعيف إلى مفعول آخرَ.

آ. (١١٢) **قوله تعالى: ﴿أينما ثُقِفوا﴾**: أينما شرطٌ وهي ظرفُ مكانٍ و«ما» مزيدةٌ فيها، فـ «ثُقفوا» في محلِّ جزمٍ بها، وجوابُ الشرط: إمَّا محذوفٌ أي: أينما ثُقِفوا غُلِبوا وذُلُّوا، دلَّ عليه قوله: «ضُرِبت عليهم الذِّلَّة»، وإمَّا نفسُ «ضُرِبَتْ» عند مَنْ يُجيز تقديمَ جواب الشرطِ عليه، فـ «ضُرِبت عليهم الذلَّةُ» لا محلَّ له على الأول ومحلُّه الجزمُ على الثاني.

قوله: «إلا بحبلٍ» هذا الجارُّ في محلِّ نصبٍ على الحال، وهو استثناءٌ مفرغٌ من الأحوال العامة. قال الزمخشري[2]: «وهو استثناءٌ من عامٍّ أعمِّ[3] الأحوال، والمعنى: «ضُرِبَتْ عليهم الذِّلَّةُ في عامة الأحوال إلاَّ في حال

(١) الآية ٣٨ من سورة محمد صلى الله عليه وسلم.
(٢) الكشاف ١/٤٥٥.
(٣) الكشاف: «من أعم عام».

اعتصامهم بحبلٍ من الله وحبلٍ من الناس»، وعلى هذا فهو استثناءٌ متصلٌ.
وقال الزجاج[1] والفراء[2]: «هو استثناءٌ منقطعٌ». فقدَّره الفراء: «إلاَّ أَنْ يَعْتصموا بحبل من الله»، فَحَذَف ما يتعلَّق به الجارُّ، كما قال حميد بن ثور الهلالي[3]:

١٣٨٨ـ رَأَتْني بِحَبْلَيْها فَصَدَّتْ مخافةً
وفي الحبلِ رَوْعاءُ الفؤادِ فَروقُ

أراد: أقبلت بحبلَيْها، فَحَذَفَ الفعلَ للدلالة عليه. ونظَّره ابن عطية[4] بقوله تعالى: «وما كان لمؤمنٍ أن يقتلَ مؤمناً إلا خَطَأً»[5] قال: «لأن باديَ الرأي يُعْطي أنَّ له أن يَقْتُلَ خطأً، وأنَّ الحبل من الله ومن الناس يُزيل ضرب الذلة، وليس الأمر كذلك، وإنما في الكلام محذوف / يدركه فهمُ السامعِ [١٧٢/أ] الناظرِ في الأمر، وتقديرُه في آيتنا: «فلا نجاة من الموت إلا بحبلٍ» قال الشيخ[6]: «وعلى ما قَدَّره لا يكونُ استثناء منقطعاً لأنه مستثنىً من جملة مقدرة وهي قوله: «فلا نجاةَ من الموت» وهو متصل على هذا التقدير، فلا يكون استثناء منقطعاً من الأول ضرورةَ أنَّ الاستثناءَ الواحدَ لا يكونُ منقطعاً متصلاً، والاستثناءُ المنقطعُ كما تقرَّر في علمِ النحو على قسمين: منه ما يُمْكِنُ أَنْ يتسلَّطَ عليه العاملُ، ومنه ما لا يمكن في ذلك، ومنه هذه الآيةُ على تقديرِ الانقطاعِ، إذ التقديرُ: لكنَّ اعتصامَهم بحبلٍ من اللَّهِ وحبلٍ من الناس يُنْجِيهم من القتلِ والأسْرِ وسَبْيِ الذَّراري واستئصالِ أموالِهم، ويَدُلُّ على أنه

---

(١) معاني القرآن له ١/٤٦٨.
(٢) معاني القرآن له ١/٢٣٠.
(٣) الديوان ٣٥؛ واللسان: «فرق»، والفروق: الفَزِعة، وهو يصف ناقته.
(٤) المحرر ٣/١٩٧.
(٥) الآية ٩٢ من النساء.
(٦) البحر ٣/٣٢.

منقطعٌ: الإخبارُ بذلك في قوله تعالى في سورة البقرة: «وضُرِبَتْ عليهم الذِّلَّة والمَسْكَنَةُ وباؤوا بغضبٍ من الله»[1] فلم يَسْتَثْنِ هناك». وما بعدَ هذه الآيةِ قد تقدَّم إعرابه.

آ. (١١٣) **قوله تعالى: ﴿ليسوا سواءً﴾**: الظاهرُ في هذه الآية أن الوقف على «سواء» تامٌّ، فإنَّ الواوَ اسمُ «ليس»، و«سواءً» خبر، والواو تعودُ على أهل الكتاب المتقدِّم ذكرُهم، والمعنى: أنهم منقسمون إلى مؤمن وكافر لقولِه: «منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون»[2] فانتفى استواؤُهم. و«سواء» في الأصلِ مصدرٌ فلذلك وُحِّد، وقد تقدَّم تحقيقُه أولَ البقرة[3].

وقال أبو عبيدة[4]: «الواو في «ليسوا» علامةُ جمعٍ وليست ضميراً، واسمُ «ليس» على هذا «أمةٌ» و«قائمةٌ» صفتها، وكذا «يَتْلُون»، وهذا على لغة «أكلوني البراغيث» كقول الآخر[5]:

١٣٨٩ـ يَلُومـونني فـي اشـتـراءِ الـنـخيــ ـــلِ أَهْـلي فـكـلُّهـمُ أَلْـوَمُ

قالوا: «وهي لغةٌ ضعيفةٌ». ونازع السهيلي النحويين في كونها ضعيفةً، ونَسَبَها بعضُهم لأزدِ شنوءة، وكثيراً ما جاء عليها الحديث، وفي القرآنِ مثلُها[6]، وسيأتي تحقيقُ هذا في المائدة بزيادةِ بيان.

---

(١) الآية ٦١ من البقرة.
(٢) الآية ١١٠ من آل عمران.
(٣) الآية ٦ من البقرة.
(٤) مجاز القرآن ١/١٠١.
(٥) البيت لأمية بن أبي الصلت وليس في ديوانه، وهو في أمالي الشجري ١/١٣٣؛ وأوضح المسالك ١/٣٤٧؛ والدرر ١/١٤٢.
(٦) لا يثبت الجمهور هذه اللغة في القرآن، ويؤولون ما جاء ظاهره منها على البدل أو التقديم والتأخير أو أن الواو علامة الجمع.

قال ابن عطية[1]: «وما قاله أبو عبيدةَ خطأً مردودٌ، ولم يُبَيِّن وجـهَ الخطأ، وكأنه تَوَهَّم أنَّ اسم «ليس» هو «أمة قائمة» فقط، وأنه لا محذوف ثَمَّ، إذ ليس الغرضُ تفاوتَ الأمةِ القائمة التالية، فإذا قُدِّر ثَمَّ محذوفٌ لم يكن قول أبـي عبيدة خطأً مردوداً، إلا أن بعضهم رَدَّ قوله بأنها لغة ضعيفة، وقد تقدم ما فيها والتقدير الذي يَصِحُّ به المعنى، أي: ليس سواءً من أهل الكتاب أمةٌ قائمةٌ موصوفةٌ بما ذُكِر وأمةٌ كافرة، فهذا تقديرٌ يَصِحُّ به المعنى الذي نحا إليه أبو عبيدة.

وقال الفراء[2]: «إنَّ الوقف لا يَتِمُّ على «سواء»، فجعل الواوَ اسمَ «ليس» و«سواءً» خبرها، كما قال الجمهور، و«أمة» مرتفعة بـ «سواء» ارتفاعَ الفاعل، أي: ليس أهلُ الكتاب مستـوياً منهم أمةٌ قائمةٌ موصوفةٌ بما ذُكِر وأمةٌ كافرة، فَحُذِفَتِ الجملةُ المعادِلة لدلالةِ القسمِ الأولِ عليها كقولِ الشاعر[3]:

١٣٩٠ـ دعـاني إليهـا القـلبُ إني لأَمْـرِهـا
سميـعٌ فمـا أَدْري أَرُشْـدٌ طِـلابُهـا

أي: أم غَيٌّ، فَحُذِف «الغَيّ» لدلالةِ ضدِّه عليه، ومثلُه قولُ الآخر[4]:

١٣٩١ـ أراكَ فـمـا أَدْري أَهَـمٌّ هَـمَـمْـتَـه
وذو الهَمِّ قِـدْمـاً خـاشِـعٌ مُتَضـائِـلُ

أي: أَهَمٌّ هممته أم غيرُه، فَحُذِفَ للدلالة، وهو كثيرٌ، قال الفراء: «لأنَّ المساواة تقتضي شيئين كقوله: «سواء العاكفُ فيه والباد»[5]، وقولُه: «سواءً

(١) المحرر ٣/١٩٩.
(٢) معاني القرآن ١/٢٣٠.
(٣) تقدم برقم ٧٣٤.
(٤) لم أهتد إلى قائله، وهو في مشكل ابن قتيبة ٢١٥؛ ومعاني القرآن للفراء ١/٢٣١؛ والطبري ٧/١١٩.
(٥) الآية ٢٥ من الحج.

محياهم ومماتهم»[1]. وقد ضُعِّف قولُ الفراء من حيث الحذفُ ومن حيث وَضْعُ الظاهرِ موضِعَ المضمر، إذ الأصل: منهم أمة قائمة، فوُضِعَ «أهلِ الكتاب» موضعَ الضمير.

والوجه أن يكونَ «ليسوا سواءً» جملةً تامة، وقولُه: «من أهل الكتاب أمةٌ» جملةً برأسها، وقولُه: «يَتْلُون» جملةً أخرى مبيِّنَةً لعدم استوائِهم، كما جاءَتِ الجملةُ مِنْ قوله: «تَأْمُرون بالمعروف»[2] إلخ مبيِّنةً للخيرية. ويجوزُ أن يكونَ «يتلون» في محلِّ رفعٍ صفةً لأمة.

ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً من «أمة» لتخصُّصِها بالنعتِ، وأن يكونَ حالاً من الضميرِ في «قائمة»، وعلى كونِها حالاً من «أمة» يكونُ العامل فيها الاستقرارَ الذي تَضَمَّنه الجارُّ، ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً من الضمير المستكنِّ في هذا الجارِّ لوقوعهِ خبراً لأمة.

قوله: «آناءَ الليل» ظرفٌ لـ «يتلون». والآناء: الساعات، واحدها: «أنَى» بفتح الهمزة والنون بزنة «عَصَا» أو «إنَى» بكسر الهمزة وفتح النون بزنة «مِعَى»، أو «أَنْيٌ» بالفتح والسكون بزنة «ظَبْـي» أو: إنْيٌ» بالكسر والسكون بزنة «نِحْي»[3]، أو «إنْوٌ» بالكسر والسكون مع الواو بزنة «جِرْو»، فالهمزة في «آناء» منقلبةٌ عن ياء على الأقوالِ الأربعةِ كرِداء، وعن واوٍ على القولِ الأخير، نحو: «كِساء» وستأتي بقيةُ هذه المادةِ في مواضع.

ولا يجوزُ أن يكونَ «آناء الليل» ظرفاً لـ «قائمة» قال أبو البقاء[4]: «لأنَّ «قائمة» قد وُصِفَتْ فلا تعملُ فيما بعد الصفة» وهذا على تقدير أن يكونَ

---

(١) الآية ٢١ من الجاثية.
(٢) الآية ١١٠ من آل عمران.
(٣) النحي: زقّ للسمن.
(٤) الإملاء ١/١٤٦.

«يَتْلُون» وصفاً لقائمة، وفيه نظرٌ؛ لأنَّ المعنى ليس على جَعْلِ هذه الجملةِ صِفةً لما قبلها، بل على الاستئنافِ للبيان المتقدم، وعلى تقديرِ جَعْلِها صفةً لِما قبلها فهي صفةٌ لـ «أمة» لا لـ «قائمة» لأنَّ الصفةَ لا تُوصَفُ، إلا أَنْ يكونَ معنى الصفةِ الثانيةِ لائقاً بما قبلها نحو: «مَرَرْتُ برجلٍ ناطقٍ فصيحٍ» فـ «فصيح» صفة لناطق، لأن معناه لائق به. وبعضهم يجعله وصفاً لرجل، وإنما المانعُ من تعلُّقِ هذا الظرفِ بـ «قائمة» ما ذكرْتُه من استئناف جملته.

قوله: «وهم يَسْجُدون» يجوزُ أن تكونَ حالاً من فاعلِ «يَتْلُون» أي: يَتْلُون القرآن وهم ساجِدون، وهذا قد يكونُ في شريعتِهم مشروعيةُ التلاوة في السجودِ بخلافِ شريعتنا، وبهذا يُرَجَّح قولُ مَنْ يقول: إنهم غيرُ أمةِ محمد. ويجوز أن تكونَ / حالاً من الضمير في «قائمة» قاله أبو البقاء[1]. وفيه ضعفٌ [١٧٢/ب] للاستئناف المذكور، ويجوز أن تكون مستأنفة.

آ. (١١٤) **وقوله تعالى: ﴿يؤمنون﴾** . إلى آخره: إمَّا استئنافٌ وإمَّا احوال، وجيء بالجملة الأولى اسميةً دلالةً على الاستقرار، وصُدِّرت بضمير، وبُنِي عليه جملةٌ فعليةٌ ليتكرَّرَ الضميرُ فيزدادَ الكلامُ بتكرارِه توكيداً، وجيء بالخبرِ مضارعاً دلالةً على تجدُّدِ السجود في كلِّ وقتٍ، وكذلك جيء بالجمل التي بعدها أفعالاً مضارعة، ويُحتمل أن يكون «تؤمنون» خبراً ثانياً لقوله: «هم»، ولذلك تُرِك العاطفُ ولو ذُكِر لكان جائزاً[2]. وقولُه: «مِن الصالحين» يجوزُ في «مِنْ» أن تكونَ للتبعيض وهو الظاهر. وَجَعَلها ابنُ عطية[3] لبيانِ الجنسِ، وفيه نظرٌ، إذ لم يتقدَّمْ مبهمٌ فتبيِّنْه هذه.

---

(١) الإملاء ١/١٤٦.

(٢) وذلك على تقدير أن المعطوف على الخبر خبر مثله.

(٣) المحرر ٣/٢٠٣.

آ. (١١٥) **قوله تعالى: ﴿وما يفعلوا﴾**: قرأ الأخوان[1] وحفص: «يفعلوا» و «يُكْفَروه» بالغيبة، والباقون بالخطاب، فالغيبةُ مراعاةً لقوله: «مِنْ أهلِ الكتابِ أمةٌ قائمةٌ» فَجَرَى على لفظِ الغَيْبة، أَخْبَرَنا تعالى أنَّ«ما يفعلوا» مِنْ خيرٍ بَقِي لهم غيرَ مكفورٍ. والخطابُ على الرجوعِ إلى خطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم في قوله: «كنتم». ويجوزُ أَنْ يكون التفاتاً من الغَيْبة في قوله «أمةٌ قائمة» إلى آخره إلى خطابهم، وذلك أنه آنَسَهم بهذا الخطابِ، ويؤيِّد ذلك أنه اقتَصر على ذِكْـر الخير دونَ الشرِّ ليزيدَ في التأنيسِ، ويدلُّ على ذلك قراءةُ الأَخَـوين، فإنها كالنص في أنَّ المرادَ قولُه «أمة قائمة».

و «كَفَر» يتعدَّى لواحد، فكيف تعدَّى هنا لاثنين، أولُهما قام مقامَ الفاعل، والثاني: الهاءُ في «يُكْفَــروه»؟ فقيل: إنه ضُمِّنَ معنى فعلٍ يتعدَّى لاثنين وهو «حَرَم» فكأنه قِيل: فَلَنْ تُحْرَمُوه، و «حَرَم» يتعدَّى لاثنين.

آ. (١١٧) **قوله تعالى: ﴿مَثَلُ ما ينفقون﴾**: «ما» يجوزُ أَنْ تكونَ موصولةً اسميـة، وعائدُها محذوفٌ لاستكمالِ الشروطِ أي: ينفقونه.

وقوله: «كَمَثَلِ ريحٍ» خبرُ المبتدأ، وعلى هذا الظاهرِ ـ أعني تشبيهَ الشيء المنفَق بالريحِ ـ استُشْكِل التشبيهُ لأنَّ المعنى على تشبيهه بالحَرْث ـ أي الزرعِ ـ لا بالريح. وقد أُجيب عن ذلك بأحد أوجه: الأول: أنه من باب التشبيه المركب، بمعنى أنه يقابِلُ الهيئة الاجتماعية بالهيئة الاجتماعية، ولا يقابلُ الأفراد بالأفراد، وهذا قد مر تحقيقه أول البقرة عند قوله تعالى: «مَثَلُهم كَمَثَلِ»[2]، وهذا اختيار الزمخشري[3].

الثاني: أنه من باب التشبيه بين شيئين بشيئين، فذَكَر أحدَ المُشَبَّهين

---

(١) السبعة ٢١٥؛ الكشف ١/٣٥٤.

(٢) الآية ١٨ من البقرة.

(٣) الكشاف ١/٤٥٧.

وتَرَك ذِكْر الآخر، وذَكَر أحد المشبهين به وترك ذكر الآخر، فقد حَذَف مِنْ كلٍّ اثنين ما يَدُلُّ عليه نظيرُه، وقد مَرَّ نظيرُ هذا في البقرة عند قوله تعالى: «وَمَثَلُ الذين كفروا كمثلِ الذي يَنْعِقُ»[1].

واختار هذا ابن عطية[2]، وقال: «هذه غايةُ البلاغةِ والإعجازِ». الثالث: أنه على حَذْف مضاف: إمَّا من الأول تقديرُه: «مَثَلُ مَهْلِكِ ما ينفقونه»، وإمَّا من الثاني تقديرُه: كمثل مَهْلِك ريح. وهذا الثاني أظهرُ؛ لأنه يؤدِّي في الأول إلى تشبيه الشيء المُنْفَقِ المُهْلَكِ بالريح، وليس المعنى عليه أيضاً، ففيه عَوْدٌ لِما فُرَّ منه.

وقد ذكر الشيخ[3] التقديرَ المشارَ إليه، ولم ينبِّه عليه، اللهم إلا أن يريد بـ «مَهْلِك» اسمَ مصدر أي: مثلَ إهلاك ما ينفقون، ولكن يُحتاج إلى تقديرِ مثل هذا المضاف أيضاً قبل «ريح» تقديره: مَثَلُ إهلاك ما ينفقون كمثلِ إهلاك ريح. ويجوزُ أَنْ تكونَ «ما» مصدريةً، وحينئذ يكونُ قد شَبَّه إنفاقَهم في عدمِ نفعِه بالريحِ الموصوفةِ بهذه الصفة، وهو من باب تشبيه المعقول بالمحسوس.

قوله: «فيها صِرٌّ» في محل جر نعتاً لـ «ريح»، ويجوز أن يكونَ «فيها صِرٌّ» جملةً من مبتدأ وخبر، ويجوز أن يكون «فيها» وحدَه هو الصفةَ، و «صِرٌّ» فاعلٌ به، وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف، وهذا أحسنُ؛ لأنَّ الأصلَ في الأوصافِ الإفرادُ، وهذا قريبٌ منه.

و «الصِرُّ» قيل: البردُ الشديد المحرق، قال[4]:

---

(١) الآية ١٧١ من البقرة.

(٢) المحرر ٣/٢٠٤ ـ ٢٠٥.

(٣) البحر ٣/٣٧.

(٤) لم أهتد إلى قائله وهو في اللسان: «حلل». والأتاويون: الغرباء. والمُحِلاَّت: القدر والرحى والدلو والقربة، ومن كانت معه حَلّ حيث شاء، وإلا فلا بد له من الاستعانة بالناس.

١٣٩٢ـ لا يَعْـدِلَنَّ أتـاوِيُّـونَ تـضـرِبُـهـم
نكبـاءُ صِـرٌّ بـأصحـابِ المُحِـلَّاتِ

وقيـل: «الصِرُّ» بمعنى الصَّـرْصَر، وهـو الشيء البارد، قـالت ليلى الأخيلية[١]:

١٣٩٣ـ ولم يَغْلِبِ الخَصْمَ الألَـدَّ ويَمْلأ الـ
ـجِفـانَ سَدِيفـاً يومَ نكبـاءَ صـرصـرِ

وأصلُهُ مأخوذٌ من الشَّدِّ والتعقيد، ومنه: الصُرَّة للعُقْدة، وأَصَرَّ على كذا: لَزِمه. وقال بعضُهم: «الصِرُّ» صوتُ لهيبِ النار، يكون في الريح مِنْ: صَرَّ الشيءُ يَصِرُّ صريراً أي: صَوَّت بهذا الحِسِّ المعروفِ، ومنه: صرير الباب. قال الزجاج[٢]: «والصِرُّ: صوت النار التي في الريح» وإذا عُرِف هذا فإنْ قلنا: الصِرُّ: البردُ الشديد أو هو صوتُ النار أو صوتُ الريح، فظرفية الريحِ له واضحةٌ، وإنْ كان الصِرُّ صفةَ الريح كالصرصر فالمعنى: / فيها قِرَّةٌ[٣] [١٧٣/أ] صِرٌّ، كما تقول: برد بارد، وحُذِف الموصوفُ وقامت الصفةُ مَقَامَه، أو تكونُ الظرفيةُ مجازاً جُعِل الموصوفُ ظرفاً للصفة كما قال[٤]:

١٣٩٤ـ . . . .
وفـي الـرحمـنِ لـلضُّعـفـاء كـافِـي

---

(١) الكشاف ١/٤٥٧ وشواهده ٤/٤٠٠؛ البحر ٣/٣٢. والجفنة: القصعة، والسديف: قطع السنام، والنكباء: الريح الشديدة.

(٢) معاني القرآن ١/٤٧٣.

(٣) القِرَّة: ما أصابك من القُرّ وهو البرد.

(٤) البيت لأبي خالد القناني وصدره:

ولـولاهُنَّ قـد سَـوَّمْتُ مُهْري

وهو في الكامل ٨٩٥؛ والكشاف ١/٤٥٧؛ وشواهده ٤/٤٥٦.

ومنه قولُهم: «إنْ ضَيَّعني فلانٌ ففي اللَّـهِ كافٍ» المعنى: الرحمن كافٍ، واللَّـهُ كافٍ. وهذا فيه بُعْدٌ.

قوله: «أصابَتْ» هذه الجملة في محل جر أيضاً صفةً لـ «ريـح»، ولا يجوز أن تكونَ صفةً لـ «صِرّ» لأنه مذكر. وبدأ أولاً بالوصف بالجار لأنه قريب من المفرد ثم بالجملة. هذا إنْ أعربنا «فيها» وحده صفةً، ورَفَعْنا به[1] «صِر»، أمَّا إذا أعربناه خبراً مقدماً و «صِرٌّ» مبتدأ فهما جملة أيضاً.

قوله: «ظلموا» صفة لـ «قوم»، والضمير في «ظلمهم» يعود على القوم ذوي الحرث، أي: ما ظلمهم الله بإهلاك حرثهم، ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكابهم المعاصيَ التي كانت سبباً في إهلاكه. وجَوَّز الزمخشري[2] وغيره أن يعودَ على المنفقين، وإليه نحا ابنُ عطية[3]، ورجَّحه بأنَّ أصحاب الحرث لم يُذْكَروا للردِّ عليهم ولا لتبيين ظلمِهم، بل لمجردِ التشبيه بهم.

قـوله: «ولكنْ أنفسَهم يـظلمون» العـامةُ على تخفيف «لكن» وهي استدراكيةٌ، و «أنفسَهم» مفعولٌ مقدم، قُدِّم للاختصاص أي: لم يقع وبالُ ظلمهم إلا بأنفسهم خاصةً لا يتخطَّاهم، ولأجلِ الفواصل أيضاً. وقـرأها بعضهم[4] مشددة، ووَجْهُها أن يكونَ «أنفسَهم» اسمها، و «يظلمون» الخبرُ، والعائدُ من الجملة الخبرية على الاسم محذوفٌ تقديـرُه: ولكنَّ أنفسَهم يظلمونها، فحُذِف، وحَسَّن حذفَه كونُ الفعلِ فاصلة، فلو ذُكِرَ مفعولُه لفات هذا الغرضُ. وقد خَرَّجه بعضُهم على أن يكون اسمُها ضميرَ الأمر والقصة حُذِف للعلم به، و «أنفسَهم» مفعولٌ مقدَّمٌ ليظلمون كما تقدَّم، والجملةُ خبرٌ

---

(١) أي بقوله «فيها».
(٢) الكشاف ١/٤٥٧.
(٣) المحرر ٣/٢٠٦.
(٤) البحر ٣/٣٨.

لها، وقد رُدَّ هذا بأنَّ حَذْفَ اسمِ هذه الحروف لا يجوز إلا ضرورة كقوله[1]:

١٣٩٥ـ إنَّ مَنْ يـدخـلِ الكـنيسـةَ يـومـاً
يَـلْقَ فـيـهـا جـآذراً وظـبـاءَ

على أن بعضَهم لا يَقْصُره على الضرورة، مستشهداً بقوله عليه السلام: «إنَّ من أشد الناس عـذاباً يـوم القيامـة المُصَوِّرون»[2]، قـال: «تقديـره إنه»، ويُعْزى هذا للكسائي، وقد ردَّه بعضهم، وخَرَّج الحديث على زيادة «مِنْ» والتقدير: إنَّ أشدَّ الناس. والبصريون لا يُجيزون زيادة «من» في مثل هذا التركيبِ لِما عُرِفَ غيرَ مرة[3] إلا الأخفش.

آ. (١١٨) **قوله تعالى: ﴿مِنْ دونِكم﴾**: يجوز أن يكون صفة لـ «بِطانة» فيتعلَّقَ بمحذوف، أي: كائنةً من غيركم. وقدَّره الزمخشري[4]: «من غيرِ أبناء جنسكم، وهم المسلمون» ويجوزُ أَنْ يتعلَّق بفعل النهي. وجَوَّز بعضُهم أن تكون «مِنْ» زائدةً، والمعنى: دونَكم في العمل والإِيمان.

وبِطانة الرجل: خاصَّتُه الذين يُباطِنُهم في الأمور، ولا يُظْهر غيرَهم عليها مشتقةً من البَطْن، والباطنُ: دون الظاهر، وهذا كما استعاروا الشِّعار والدِّثار في ذلك. قال عليه السلام: «الناسُ دِثار والأنصارُ شِعار»[5]. والشِّعار

(١) البيت للأخطل، وهو في ديوانه ـ بيروت ـ ٢٧٦؛ وأمالي الشجري ١/٢٩٥؛ والمقرب ١/١٠٩؛ وابن يعيش ٣/١١٥، ورصف المباني ١١٩. والجؤذر: ولد البقرة الوحشية، وقد منع وقوع «من» اسماً لهاكون الشرط لا يعمل ما قبله فيها بعده.
(٢) البخاري: اللباس (الفتح) ١٠/٣٨٢؛ وابن حنبل ١/٤٢٦.
(٣) أي أنهم يشترطون تنكير مجرورها وأن تسبق بغير موجب.
(٤) الكشاف ١/٤٥٨.
(٥) البخاري (الفتح): المغازي ٨/٤٧ المسند ٢/٤١٩.

ما يلي جسدك من الثياب. ويقال: «بَطَن فلانٌ بفلان بُطوناً وبِطانة»[1]. قال الشاعر[2]:

١٣٩٦ـ أولئـك خُـلْصـاني نَـعَمْ وبِـطانـتي
وهـم عَيْبَتـي مِنْ دونِ كـلِّ قـريـب

قوله: «لا يَأْلونكم خَبالا» يقال: «ألاَ في الأمر يَأْلُو فيه» أي: قَصَّر نحو: غزا يغزو، فأصلُه أن يتعدَّى بحرف الجر كما ترى.

واختُلِف في نصب «خَبالا» على أوجهٍ. أحدُها: أنه مفعولٌ ثـانٍ. والضميرُ هو الأول، وإنما تَعَدَّى لاثنين للتضمين. قال الزمخشري[3]: «يقال: ألا في الأمر يَأْلُو فيه أي: قَصَّر، ثم استُعْمِل مُعَدَّىً إلى مفعولين في قولهم: «لا آلوك نُصْحاً ولا ألوك جُهْداً» على التضمين، والمعنى: لا أمنعُك نُصْحاً ولا أَنْقُصُكه».

الثاني: أنه منصوبٌ على إسقاط حرفِ الجر، والأصل: لا يألونكم في خَبال أي: في تخبيلكم وهذا غيرُ منقاسٍ، بخلافِ التضمين فإنه منقاسٌ، وإنْ كان فيه خلافٌ واهٍ.

الثالث: أن ينتصبَ على التمييز، وهو حينئذٍ تمييز منقول من المفعولية، والأصلُ: لا يأْلون خبالكم أي: في خبالكم: ثم جُعِل الضميرُ المضاف إليه مفعولاً بعد إسقاط الخافض، فنُصِب «الخبال» الذي كان مضافاً تمييزاً، ومثله قولُه تعالى: «وفَجَّرْنا الأرضَ عيونـاً»[4] أي: «عيون الأرضِ»، فَفُعـلِ به

---

(١) بطن فلان: صار من خواصه.
(٢) لم أهتدِ إلى قائله وهو في البحر ٣/٣٣؛ والعيبة من الرجل: موضع سِرِّه.
(٣) الكشاف ١/٤٥٨.
(٤) الآية ١٢ من القمر.

ما تقدَّم، ومثلُه في الفـاعلية: «واشتعـل الرأس شيبـاً[1]» الأصل: «شيبُ الرأس»، وهذا عند مَنْ يُثْبت كونَ التمييز منقولاً من المفعوليةِ. وقد مَنَعَه بعضُهم، وتأوَّل قولَه تعالى: «وفَجَّرْنا الأرضَ عيوناً» على أنَّ «عيوناً» بدلُ بعضٍ من كل، وفيه حَذْفُ العائدِ أي: عيوناً منها. وعلى هذا التخريجِ يجوزُ أَنْ يكونَ «خبالاً» بدلَ اشتمال من «كم»، والضميرُ أيضاً محذوفٌ أي: «خبالاً منكم» وهذا وجه رابع.

[١٧٣/ب] الخامس: أنه / مصدرٌ في موضع الحال أي: مُتَخَبِّلين. السادس: قال ابن عطية[2]: معناه: لا يُقَصِّرون لكم فيما فيه من الفسادِ عليكم»، فعلى هذا الذي قَدَّره يكونُ المضمر و «خبالاً» منصوبين على إسقاطِ الخافض وهو اللام و «في».

وهذه الجملةُ فيها ثلاثةُ أوجه. أحدُها: أنها استئنافيةٌ لا محلَّ لها من الإعراب، وإنما جيء بها وبالجملِ التي بعدَها لبيانِ حالِ الطائفةِ الكافرة حتى يَنْفِروا منها فلا يتخذوها بِطانةً، وهو وجه حسن. والثاني: أنها حالٌ من الضمير المستكنِّ في «مِنْ دونكم» على أنَّ الجارَّ صفةٌ لـ «بطانة». والثالث: أنها في محلِّ نصبٍ نعتاً لـ «بطانة» أيضاً.

والأَلْوُ بزنة «الغَزْو» التقصيرُ كما تقدَّم، قال زهير[3]:

١٣٩٧ــ سَعَى بعـدَهم قـومٌ لكي يُـدْرِكـوهُمُ
فلم يَفْعَلوا ولـم يُليمـوا ولم يَـأْلُـوا

(١) الآية ٣ من مريم.
(٢) المحرر ٣/٢٠٧.
(٣) الديوان ١١٤؛ البحر ٣/٣٣.

وقال امرؤ القيس[1]:

١٣٩٨ـ وما المرءُ ما دَامَتْ حُشاشَةُ نفسِه
بمُـدْرِكِ أَطْـرافِ الخـطوبِ ولا آلِ

يقال: آلَى يُـؤْلِي بزنة «أَكْرم»، فأُبْدِلَتِ الهمزةُ الثانية ألفاً، وأنشدوا[2]:

١٣٩٩ـ ....
فـمـا آلَـى بَـنِـيَّ ولا أسـاؤوا

ويقال: ائتلَى يَأْتَلي بزنة «اكتسب» يكتسب، قال امرؤ القيس[3]:

١٤٠٠ـ ألا رُبَّ خصمٍ فيـكِ أَلْـوى رَدَدْتُـه
نصيحٍ على تَعْـذالِـه غيـرُ مُـؤْتَـلِ

فيتحدُ لفظُ «آلى» بمعنىٰ قصَّر و«آلى» بمعنى حَلَف، وإنْ كان الفرقُ بينهما ثابتاً من حيث المادةُ؛ لأنَّ لامَه من معنى الحَلْف ياء، ومِنْ معنى التقصير واو.

وقال الراغب[4]: «وأَلَوْتُ فلاناً أي: أَوْلَيْتُه تقصيراً نحو: كسبته أي: أوليته كَسْباً وما أَلَوْتُه جُهْداً أي: ما أَوْلَيْتُه تقصيراً بحسَبِ الجُهْد، فقولُك: «جُهْداً» تمييز. وقوله: لا يَأْلونكم خَبالا» منه، أي: لا يُقَصِّرون في طلبِ الخَبَال. وقال تعالى: «ولا يَأْتَلِ أولو الفَضْل»[5] قيل: هو يفتعل من أَلَوْت، وقيل: هو من آليت أي: حَلَفْتُ.

---

(١) الديوان ٣٩.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في اللسان «ألا» وصدره:
وإنَّ كنـائني لنسـاءُ صِـدْقٍ

(٣) ديوانه ١٨، وشرح القصائد للتبريزي ٩٩؛ والألوى: الشديد الخصومة، وغير مؤتل: أي: غير تارك نصحي بجهده.

(٤) المفردات ١٨.

(٥) الآية ٢٢ من النور.

والخَبالُ: الفسادُ، وأصلُه ما يلحَقُ الحيوانَ من مرضٍ وفتورٍ فيورِثُه فساداً واضطراباً، يقال منه: خَبَله وخَبَّله بالتخفيف والتشديدِ فهو خابِلٌ ومُخْبَلٌ ومَخْبول ومُخَبَّل. ويقال: خَبْل وخَبَل وخَبال. وفي الحديث: «مَنْ شرب الخمر ثلاثاً كان حقاً على اللّهِ أن يَسْقِيَه من طينة الخَبال»[1] وقال زهير ابن أبي سلمىٰ[2]:

١٤٠١ـ هنـالِكَ إنْ يُسْتَخْبَلوا المـالَ يُخْبِلوا
وإنْ يَسْـأَلـوا يُعْـطُوا وإنْ يَيْسِروا يُغْلُوا

والمعنى في هذا البيت: أنهم إذا طُلِب منهم إفسادُ شيء من إبِلِهم أفسدوه، وهذا كنايةٌ عن كرمِهم.

قوله: «وَدُّوا ما عَنِتُّم» في هذه الجملة ثلاثة أوجه، أَوْجَهُها: أن تكونَ مستأنفةً كما هو الظاهرُ فيما قبلها. والثاني: أنها نعتٌ لـ«بِطانة» فمحَلُّها نصبٌ. والثالث: أنها حالٌ من الضمير في «يألونكم». و«ما» مصدريةٌ، و«عَنِتُّم» صِلَتُها، وهي وصلتُها مفعولُ الوَدادة أي: عَنَتُكم أي: مَقْتُكم. وقد تقدَّم اشتقاقُ هذه اللفظةِ في البقرةِ عند [قوله] «لأَعْنَتَكم»[3]. وقال الراغب[4] هنا: «المعانَدَةُ والمعانَتَةُ يتقاربان، لكنَّ المعاندة هي الممانعة، والمعانتةُ أَنْ يَتَحَرَّى مع الممانَعَةِ المَشَقَّةُ.

قوله: «قد بَدَتِ البغضاءُ» هذه الجملةُ كالتي قبلها، وقرأ عبدالله[5]: «بدا» من غير تاء، لأنَّ الفاعلَ مؤنثٌ مجازي ولأنَّها في معنى البغض. والبغضاء

(١) رواه أبو داود: الأشربة ٨٦/٤؛ ابن حنبل ٣٥/٢.
(٢) تقدم برقم ١٢٥.
(٣) انظر الآية ٢٢٠ من البقرة.
(٤) المفردات ٣٦١.
(٥) البحر ٣٩/٣.

مصدرٌ كالسرَّاء والضَّرَّاء. يقال منه: بَغُض الرجلُ فهو بغيض كظَرُفَ فهو ظريف.

وقوله: «من أفواههم» متعلِّقٌ بـ«بَدَتْ» «ومِنْ» لابتداء الغاية. وجَوَّز أبو البقاء[1] أن تكونَ حالاً أي: خارجةً من أفواههم. والأفْواه: جمعُ فم، وأصلُه: فوه، فلامُه هاء، يَدُلُّ على ذلك جَمْعُه على «أفواه»، وتصغيرُه على «فُوَيْه»، والنسبُ إليه على فَوْهِيّ، وهل وزنُه فَعْل بسكون العين أو فعَل بفتحِها؟ خلافٌ للنحويين، وإذا عَرَفْتَ ذلك فاعلَمْ أنهم حَذَفوا لامَه تخفيفاً فبقي آخرُه حرف علة فَأَبْدَلوها ميماً لقُربها منها لأنهما من الشَّفَة، وفي الميم هَوِيٌّ في الفم يضارع المدَّ الذي في الواو، هذا كلُّه إذا أفـردوه عن الإِضافةِ، فإنْ أضافوه لم يُبْدِلوا حرفَ العلة كقوله[2]:

١٤٠٢ــ فُـوهُ كشَقِّ العَصا لأْيـاً تَبَيُّنُـهُ ....

وقد عُكِس الأمرُ في الطرفين، فَأَتى بالميمِ في الإِضافةِ وبحرفِ العلةِ في القطعِ عنها، فمِنَ الأولِ قولُه[3]:

١٤٠٣ــ يُصْبحُ ظمآنَ وفي البحرِ فَمُهْ

وخَصَّه الفارسي وجماعةً بالضرورةِ، وغيرُهم جَوَّزه سَعَةً، وجَعَل منه

---

(١) الإملاء ١/١٤٧.

(٢) البيت لعلقمة بن عبدة وعجزه:

أسَكُّ ما يسمع الأصواتَ مصلومُ

وهو في الديوان ٥٩؛ والمفضليات ٣٩٩. والبيت في وصف النعام؛ واللأي: الجهد؛ والسكك: ضيق الأذنين؛ والمصلوم: المقطوع الأذن.

(٣) البيت لرؤبة، وهو في ديوانه ١٥٩؛ والمخصص ١/١٣٦؛ والخزانة ٢/٢٦٦؛ والدرر ١/١٤.

[١٧٤/أ] قوله عليه السلام /: «لَخُلوفُ فمِ الصائمِ أطيبُ عند اللّهِ مِنْ ريحِ المسك»[١]، ومِن الثاني قوله[٢]:

١٤٠٤ـ خالَطَ مِنْ سَلْمى خياشيمَ وفَا

أي: «وفاها»، وإنما جاز ذلك لأنَّ الإِضافةَ كالمنطوق بها، وقالت العرب: «رجلٌ مُفَوَّه» إذا كان يجيد القول، وهو أَفْوَهُ منه أي: أوسع[٤] فماً، وقال لبيد[٣]:

١٤٠٥ـ ....

وما فاهوا به أبداً مُقيمُ

وفي الفم تسع لغات[٥]، وله أربعُ مواد: ف وه، ف م و، ف م ي، ف م م، بدليل أفواه وفَمَوَيْن وفَمَيَيْن وأفمام.

قوله: «وما تُخْفِي» يجوزُ أَنْ تكونَ بمعنى الذي والعائدُ محذوفٌ أي: تُخْفيه، فَحُذِف، وأَنْ تكونَ المصدريةَ أي: وإخفاءُ صدورهم، وعلى كِلا التقديرين فـ «ما» مبتدأٌ، و «أكبرُ» خبرُه، والمفضَّلُ عليه محذوفٌ أي: أكبرُ من الذي أَبْدَوه بأفواهِهم.

---

(١) البخاري (الفتح) الصوم ٤/١٠٣؛ مسلم: الصوم ٢/٨٠٧.

(٢) البيت للعجاج وقبله:

حتى تناهى في صهاريج الصفا

وهو في الديوان ٢/٢٢٥؛ والمخصص ١/١٣٦؛ وابن يعيش ٦/٨٩؛ والهمع ١/٤٠؛ والدرر ١/١٤.

(٣) الأصل: «واسع» وهو سهو.

(٤) البيت لأمية بن أبي الصلت. وعجزه:

فلا لغوٌ ولا تأثيمَ فيها

وهو في ديوانه ٥٤؛ وليس للبيد؛ واللسان: سهر، والدرر ٢/١٩٩.

(٥) انظر: اللسان: فوه.

قوله: «إنْ كنتم» شرطٌ حُذِفَ جوابُه لدلالةِ ما تقدَّم عليه، أو هو ما تقدَّم عند مَنْ يرى جوازَه[1].

آ. (۱۱۹) **وقوله تعالى: ﴿ها أنتم أُولاء تُحِبُّونهم﴾**: قد تقدَّم نظيرُه وتحقيقُه مرتين[2]، ونزيد هنا أن يكونَ «أولاء» في موضعِ نصبٍ بفعل محذوف، فتكونُ المسألةُ من الاشتغال نحو: «أنا زيداً ضربته» وقوله: «ولا يُحِبُّونكم» يُحتمل أن يكونَ استئنافَ إخبارٍ وأَنْ يكونَ جملةً حالية. و«الكتاب» يجوز أَنْ تكونَ الألفُ واللامُ للجنس، والمعنى بالكتبِ كلها، فاكتفى بالواحد، ويجوزُ أن تكونَ للعهدِ، والمرادُ به كتابٌ مخصوصٌ.

وقوله: «عليكم» متعلِّقٌ بـ«عَضُّوا»، وكذلك: «من الغيظِ». و«مِنْ» فيه لابتداءِ الغاية، ويجوز أَنْ تكونَ بمعنى اللام فتفيدَ العلة أي: من أجلِ الغَيْظِ. وجَوَّز أبو البقاء[3] في «عليكم» وفي «من الغيظ» أن يكونا حالَيْن، فقال: «ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً أي: حَنِقين عليكم، «من الغيظِ» متعلِّقٌ بـ«عَضُّوا» أيضاً، و«مِنْ» لابتداء الغايةِ أي: من أجلِ الغيظِ، ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً أي: مغتاظين» انتهى. وقولُه: «ومِنْ لابتداء الغاية أي: من أجل الغيظ» كلامٌ متنافر، لأنَّ التي للابتداء لا تُفَسَّر بمعنى «من أجل» فإنه معنى العلة، والعلةُ والابتداء متغايران، وعلى الجملةِ فالحاليةُ فيها لا يَظْهَرُ معناها، وتقديرُه الحالَ ليس تقديراً صناعياً، لأنَّ التقديرُ الصناعِيَّ إنما يكون بالأكوان المطلقةِ.

والعَضُّ: الأَزْمُ بالأسنانِ وهو تحامُلُ الأسنانِ بعضِها على بعض. يقال: عَضِضْتُ بكسر العين في الماضي ـ أَعَضُّ ـ بالفتحِ ـ عَضّاً وعَضيضاً. قال

---

(۱) انظر: الكتاب ١/٤٣٦؛ المقتضب ٢/٦٩ ـ ٧٢.
(۲) انظر الآية: ٨٥ من البقرة، ٦٦ من آل عمران.
(۳) الإملاء ١/١٤٧.

امرؤ القيس[1]:

١٤٠٦ـ . . . .
كفَحْـلِ الهجـانِ يَنْتَحي لـلعضيضِ

ويُعَبَّرُ به عن الندمِ المفرط، ومنه: «ويومَ يَعَضُّ الظالمُ على يديه»[2] وإنْ لم يكن ثَمَّ عضٌّ حقيقةً. قال أبو طالب[3]:

١٤٠٧ـ وقد صالَحُوا قوماً علينا أَشِحَّةً
يَعَضُّون غيظاً خَلْفَنا بالأناملِ

جَعَلَ الباءَ زائدةً في المفعول، إذ الأصلُ: يَعَضُّون خلفَنا الأنامل، وله نظائرُ مرت. وقال آخر[4]:

١٤٠٨ـ قَدَ آفنى أنامِلَه أَزْمُهُ
فأَمْسَى يَعَضُّ عليَّ الوَظِيفا

وقال الحارث بن ظالم المُرِّي[5]:

١٤٠٩ـ وأقتلُ أقواماً لِئاماً أذِلَّةً
يَعَضُّون مِنْ غيظٍ رؤوسَ الأباهِمِ

وقال آخر[6]:

---

(١) ديوانه ٧٥، وصدره:
له قُصْرَ يا عَيْر وساق نعامةٍ
والقصرى: آخر الضلوع، ينتحي: يعترض.
(٢) الآية ٢٧ من الفرقان.
(٣) وهو أيضاً في ديوان الفرزدق ٨٥٥؛ والمقتضب ٤/٩٠؛ والبحر ٣/٤١.
(٤) البيت لصخر الغي الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ٢/٧٣؛ والوظيف: الذراع.
(٥) شواهد الكشاف ٤/٥١٩.
(٦) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/٤١.

١٤١٠ـ إذا رَأَوْنـي أطـالَ الـلّـهُ غـيـظَهُـمُ
عَضُّـوا من الغيظِ أَطْـرَافَ الأبـاهيم

والعَضُّ كلُّه بالضادِ إلاَّ في قولِهم: «عَظَّ الزمانُ» أي اشتدَّ، وعَظَّتِ الحربُ، فإنهما بالظاءِ أختِ الطاء، وأنشد[١]:

١٤١١ـ وعَظُّ زمـانٍ يـا بنَ مـروانَ لم يَدَعْ
من المـالِ إلاَّ مُسْحتـاً أو مُجَلَّفُ

وقد رأيته بخط جماعة من الفضلاء: «وعَضُّ زمان» بالضاد.

والعَضُّ: ـ بضمِّ الفاء ـ عَلَف من نوىً مرضوضٍ وغيرِه، ومنه: بعير عُضاضِيٌّ أي: سمينٌ كأنه منسوبٌ إليه، وأَعَضَّ القومُ: إذا أكلَتْ إبلُهم ذلك والعِضُّ ـ بكسر الفاء ـ الداهية من الرجال كأنهم تَصَوَّروا عَضَّه وشدته. وزمنٌ عضوضٌ أي: جَدْب، والتَّعْضُوضُ: نوعٌ من التمرِ سُمِّي بذلك لشدة مَضْغِه وصعوبتِه.

والأناملُ: جمع أَنْمُلة وهي رؤوس الأصابع، قال الرماني: «واشتقاقُها من النملِ هذا الحيوانُ المعروف، شُبِّهَتْ به لدِقَّتها وسرعـةِ تصرُّفها وحركتها ومنه قالوا للنمَّام: نَمِل ومُنْمِل لذلك قال[٢]:

١٤١٢ـ ولـسـتُ بـذي نَـيْـرَبٍ فـيـهـمُ
ولا مُـنْـمِشٍ مـنـهـمُ مُـنْـمِـلُ

وفي ميمها الضم والفتح.

والغَيْظُ: مصدر غاظَه يَغِيظه أي: أغضبه، وفَسَّره الراغب[٣] بأنه أشدُّ

---

(١) تقدم برقم ١٠٢٥.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في اللسان: نمش. والنيرب: الشر والنميمة. والنمش: الفساد.
(٣) المفردات ٢٨٢.

الغضب قال: «وهو الحرارة التي يَجِدُها الإنسان من ثَوَران دم قلبه» قال: «وإذا وُصِف به اللـهُ تعالى فإنما يُراد به الانتقامُ. والتغيظ: إظهارُ الغيظ، وقد يكونُ مع ذلك صوتٌ. قال تعالى: «سَمِعُوا لها تَغَيُّظاً وزَفيراً»[1].

والجملةُ من قوله: «وتؤمنون» معطوفةٌ على: «تُحِبُّونهم» ففيها ما فيها من الأوجه المعروفة. / وقال الزمخشري[2]: «والواو في «وتؤمنون» للحالِ [١٧٤/ب] وانتصابُها من «لا يُحِبُّونكم» أي: لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابكم كله، وهم مع ذلك يبغضونكم فما بالُكم تُحِبُّونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم» قال الشيخ[3]: «وهو حسنٌ، إلَّا أنَّ فيه من الصناعة النحوية ما يَخْدِشُه، وهو أنه جعل الواوَ في «وتؤمنون» للحال وانتصابها من «لا يحبونكم»، والمضارعُ المثبتُ إذا وَقَع حالاً لا تدخُلُ عليه واو الحال تقول: «جاء زيدٌ يضحك» ولا يجوز: «ويضحك». فأمَّا قولُهم: «قمتُ وأَصُكُّ عينَه» ففي غاية الشذوذِ، وقد أُوِّلَ على إضمارِ مبتدأ أي: «وأنا أصُكُّ عينه» فتصيرُ الجملةُ اسميةً، ويُحتمل هذا التأويلُ هنا أي: ولا يحبونكم وأنتم تؤمنون بالكتابِ كله، لكنَّ الأَوْلى ما ذكرناه من كونها للعطف» يعني فإنه لا يُحْوِج إلى حَذْفٍ بخلافِ تقدير مبتدأ فإنه على خلاف الأصل. وثَمَّ جملةٌ محذوفةٌ يَدُلُّ عليها السياقُ، والتقدير: وتُؤْمنون بالكتاب كله ولا يُؤمنون هم به كلِّه، بل يقولون: نؤمن ببعضٍ ونكفر ببعض.

قوله: «بغيظِكم» يجوز أَنْ تكونَ الباءُ للحالِ أي: موتوا ملتبسين بغيظِكم لا يُزايلكم، وهو كنايةٌ عن كثرةِ الإسلام وفُشُوِّه، لأنه كلما ازداد الإيمان زاد غيظُهم. ويجوز أن تكونَ للسببية أي: بسبب غيظكم.

---

(١) الآية ١٢ من الفرقان.

(٢) الكشاف ١/٤٥٩.

(٣) البحر ٣/٤٠.

وقوله: «موتوا» صورتُه أمر ومعناه الدعاء، وقيل: معناه الخبر أي: إن الأمر كذلك، وقد قال بعضهم: «إنه لا يجوز أن يكون بمعنى الدعاء لأنه لو أمره[1] بأن يدعو عليهم بذلك لماتوا جميعاً على هذه الصفة فإنَّ دعوته لا تُرَدُّ، وقد آمن منهم كثيرون بعد هذه الآية، ولا يجوز أن يكونَ بمعنى الخبرِ لأنه لو كان خبراً لوقع على حكم ما أَخْبَر ولم يـؤمِنْ أحدُ بعدُ، وإذا انتفى هذان المَعْنَيان فلم يَبْقَ إلا أن يكون معناه التوبيخ والتهديـد، ومثله: «اعمَلوا ما شئتم»[2] «إذا لم تَسْتَحِ فاصنع ماشئت»[3]. وهذا الذي قاله ليس بشيء؛ لأنَّ مَنْ آمن منهم لم يدخل تحت الدعاء إنْ قصد به الدعاء، ولا تحت الخبر إنْ قَصَدَ به الإِخبار.

آ. (١٢٠) وقرأ العامة: ﴿إنْ تَمْسسكم﴾ بالتأنيث، مراعاةً للفظ «حسنة»، وقرأ أبوعبدالرحمن بالياء من تحت[4]، لأن تأنيثها مجازي، وقياسُه أن يقرأ: «وإنْ يصبكم سيئة» بالتذكير أيضاً، ولا أحفظ عنه فيها شيئاً.

قوله: «إنَّ الله عليم بذات الصدور» يُحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفةً، أخبر تعالى بذلك؛ لأنهم كانوا يُخْفُون غيظَهم ما أمكنهم، فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد، ويحتمل أن تكون من جملة المقول أي: قل لهم كذا وكذا فتكون في محل نصب بالقول. ومعنى قوله «بذات» أي: بالمضمرات ذواتِ الصدور، فـ «ذات» هنا تأنيث «ذي» بمعنى صاحب، فَحُذِف الموصوف وأقيمت صفتُه مُقامه أي: عليم بالمضمراتِ صاحبةِ الصدور، وجُعِلَتْ صاحبةً للصدور لملازمتها لها وعدمِ انفكاكها عنها نحو: أصحاب الجنة، أصحاب النار.

---

(١) الأصل: «أمرهم» وهو سهو.

(٢) الآية ٤٠ من فصلت.

(٣) رواه البخاري: الأنبياء (الفتح) ٥١٥/٦؛ أبو داود: الأدب ١٤٩/٥.

(٤) البحر ٤٣/٣.

واختلفوا على الوقف على هذه اللفظة: هل يُوقف عليها بالتاء أو بالهاء؟

فقال الأخفش والفراء وابن كيسان: «الوقفُ عليها بالتاء إتباعاً لرسم المصحف». وقال الكسائيّ والجرميّ: «يُوقَفُ عليها بالهاء لأنها تاء تأنيث، كهي في «صاحبه». وموافقةُ الرسم أَوْلى، فإنه قد ثَبَتَ لنا الوقفُ على تاء التأنيث الصريحة بالتاء، فإذا وقفنا هنا بالتاء وافقنا تلك اللغة والرسم، بخلاف عكسِه.

قوله: «لا يَضُرُّكم» قرأ نافع[1] وابن كثير وأبو عمرو: «يَضِرْكم» بكسر الضاد وجَزْم الراء على جواب الشرط من ضاره يَضيره، ويقال أيضاً: ضاره يَضوره، ففي العين لغتان. ويقال: ضاره يضيرُه ضَيْراً فهو ضائر وهو مَضِير، وضاره يَضُوره ضَوْراً فهو ضائرٌ وهو مَضُور، نحو: قلتُه أقوله فأنا قائل وهو مقول.

وقرأ الباقون: «يَضُرُّكم» بضم الضاد وتشديد الراء مرفوعة. وفي هذه القراءة أوجه، أحدها: أن الفعل مرتفع وليس بجواب للشرط، وإنما هو دالٌّ على جواب الشرط، وذلك أنه على نية التقديم، إذ التقدير: لا يَضُرُّكم أَنْ تصبروا وتتقوا فلا يَضُرُّكم»، فَحُذِف «فلا يضركم» الذي هو الجواب لدلالةِ ما تقدم عليه، ثم أُخِّر ما هو دليل على الجواب، وهذا الذي ذكرته هو تخريج سيبويه[2] وأتباعِه. وإنما احتاجوا إلى ارتكاب هذا الشطط لِما رأوا من عدم الجزم في فعل / مضارع لا مانعَ من إعمال الجازم فيه، ومثلُ هذا قولُ الآخر[3]: [١٧٥/أ]

١٤١٣ـ يـا أقـرعُ بـنَ حـابسٍ يـا أقـرعُ
إنَّـك إنْ يُـصْـرَعْ أخـوك تُـصْـرَعُ

(١) السبعة ٢١٥؛ الكشف ١/٣٥٥.
(٢) الكتاب ١/٢٣٦.
(٣) تقدم برقم ١٢٣٩.

برفع «تُصْرع» الأخير، وكذلك قوله[1]:

١٤١٤ـ وإنْ أتـاهُ خـليـلٌ يـومَ مـسـألـةٍ
يقـولُ لا غـائبٌ مـالـي ولا حَـرِمُ

برفع «يقول» إلاَّ أنَّ هذا النوع[2] مُطَّرِدٌ بخلافِ ما قبله، أعني كون فعلَيْ الشرطِ والجزاءِ مضارعين فإنَّ المنقولَ عن سيبويه[3] وأتباعِه وجوبُ الجزم إلا في ضرورة كقوله: «إنْ يُصْرَعْ أخوكَ تُصْرعُ»، وتخريجُه هذه الآيةَ على ما ذكرته عنه يدل على أن ذلك لا يُخَصُّ بالضرورة فاعلم ذلك:

الوجه الثاني: أنَّ الفعلَ ارتفعَ لوقوعه بعد فاء مقدرة هي وما بعدها الجواب في الحقيقة، والفعل متى وقع بعد الفاء رُفع ليس إلا، كقوله تعالى: «ومَنْ عاد فينتقُم الله منه»[4] والتقدير: فلا يَضُرُّكم، والفاء حُذِفت في غير محل النزاع كقوله[5]:

١٤١٥ـ مَنْ يفعـلِ الحسنـاتِ اللَّهُ يشكُـرهـا
والـشـرُّ بـالـشـر عـنـد الله سِيَّـانِ

أي: فالله يشكرها. وهذا الوجهُ رأيت بعضَهم ينقله عن المبرد، وفيه نظر[6]، من حيث إنهم لمَّا أنشدوا البيتَ المذكور نقلوا عن المبرد أنه لا يجيز حَذْفَ هذه الفاء البتة لا ضرورةً ولا غيرَها، وينقلون عنه أن كان يقول: «إنما الرواية في هذا البيت:

منْ يفعلِ الخيرَ فالرحمنُ يَشْكُرُه

(١) تقدم برقم ١٢٣١.
(٢) أي إذا كان فعل الشرط ماضياً والجزاء مضارعاً.
(٣) الكتاب ١/٤٣٦.
(٤) الآية ٩٥ من المائدة.
(٥) تقدم برقم ١٤٠.
(٦) مذهبه في المقتضب ٢/٦٩ ـ ٧٢ على تقدير الفاء.

وَردُّوا عليه بأنه إذا صَحَّت روايةٌ فلا يَقْدَح فيها غيرُها. ورأيت بعضَهم ينقله عن الفراء[1] والكسائي، وهذا أقرب.

الوجه الثالث: أن الحركَة حركةُ إتباع، وذلك أن الأصل: لا يَضْرِرْكم بالفك لسكونِ الثاني جزماً، وسيأتي أنه إذا التقى مِثْلان في آخرِ فعلٍ سَكَن ثانيهما جزماً أو وقفاً فللعرب فيه مذهبان: الإدغامُ ـ وهو لغة تميم ـ والفكُّ ـ وهو لغة الحجاز ـ، لكن لا سبيل إلى الإدغام إلا في متحرك، فاضطُررنا إلى تحريك المثلِ الثاني فَحَرَّكناه بأقرب الحركات إليه وهي الضمةُ التي على الحرفِ قبلَه، فحرَّكناه بها وأدغمنا ما قبله فيه فهو مجزوم تقديراً، وهذه الحركةُ في الحقيقة حركةُ إتباعٍ لا حركةُ إعراب بخلافها في الوجهين السابقين قبل هذا فإنها حركة إعراب.

واعلم أنه متى أُدْغِم هذا النوع: فإمَّا أن تكونَ فاؤه مضمومةً أو مفتوحة أو مكسورة، فإن كانت مضمومة كالآية الكرية وقولهم «مُدَّ» ففيه ثلاثة أوجه حالةَ الإدغام: الضمُّ للإتباع، والفتح للتخفيف، والكسر على أصل التقاء الساكنين فتقول: مُدُّ ومُدَّ ومُدِّ، ورُدُّ ورُدَّ ورُدِّ. ويُنْشدون على ذلك قولَ جرير[2]:

١٤١٦ـ فَغُضِّ الطرفَ إنَّك من نُمَيْرٍ
فلا كعباً بَلَغْتَ ولا كِلابا

بضم الضاد وفتحها وكسرها على ما ذكرته لك، وسيأتي أنَّ الآية قرىء فيها بالأوجه الثلاثة. وإن كانت مفتوحة نحو: عَضَّ، أو مكسورة نحو: فِرَّ، كان في اللامِ وجهان: الفتح والكسرُ، إذ لا وجهَ للضم، لكن لك في نحو: «فِرَّ»

---

(١) معاني القرآن ١/ ٢٣٤.
(٢) ديوانه ٧٥؛ والكتاب ٢/ ١٦٠.

أن تقول: الكسرُ من وجهين: إمّا الإتباعِ وإمَّا التقاءِ الساكنين، وكذلك لك في الفتح نحو: «عَضَّ» وجهان أيضاً: إمَّا الإتباعُ وإمَّا التخفيفُ، هذا كلُّه إذا لم يتصلْ بالفعلِ ضميرُ غائبٍ، فأمَّا إذا اتصل به ضمير غائب نحو: «رُدَّه» ففيه تفصيلٌ ولغاتٌ يكثُر القولُ فيها ولا[1] يليقُ التعرُّضُ لذلك في هذا النوع.

وقرأ عاصم[2] فيما رواه عنه المفضَّل بضم الضاد وتشديد الراء مفتوحة على ما ذكرت لك من التخفيف /، وهي عندهم أَوْجَهُ من ضم الراء. وقرأ [١٧٥/ب] الضحاك بن مزاحم: «لا يَضُرِّكم» بضمِّ الضاد وتشديدِ الراء مكسورة على ما ذكرْتُه لك مِن التقاء الساكنين، وكأنَّ ابن عطية[3] لم يحفَظْها قراءةً فإنه قال: «وأمَّا الكسرُ فلا أعرفُها قراءةً». وعبارةُ الزجاجِ[4] في ذلك مُتَجَوَّزٌ فيها إذ يظهر من دَرْج كلامِه أنها قراءة. قلت: قد بَيَّنْتُ أنها قراءة كما قال الزجاج ولله الحمد.

والكَيْدُ: المَكْرُ والاحتيالُ. وقال الراغب[5]: «وهو نوع من الاحتيال، وقد يكونُ ممدوحاً، وقد يكون مذموماً، وإن كان يستعمل في المذموم أكثَر». قال ابن قتيبة: «وأصلُه من المشقةِ مِنْ قَوْلِهِم: «فلان يكيدُ بنفسِه» أي يَجُوز[6] بها غمرات الموت ومشقاته». ويقال: كِدْتُ فلاناً أَكِيده كبِعْتُه أبيعهُ. قال[7]:

١٤١٧ـ مَـنْ يَكِـدْني بسـيِّءٍ كنـتُ منـه
كـالشَّجـا بيـن حَلْقِـه والـوَرِيـد

---

(١) الواو من «ولا» مطموسة في الأصل.
(٢) الشواذ ٢٢؛ البحر ٤٣/٣؛ القرطبي ١٨٤/٤.
(٣) المحرر ٢١٣/٣.
(٤) معاني القرآن ٤٧٦/١.
(٥) المفردات ٤٤٣.
(٦) يَجُوز: يسلك.
(٧) البيت لأبي زبيد الطائي وهو في نوادر أبي زيد ٦٨؛ والمقتضب ٥٩/٢؛ والمقرب ٢٧٥/١؛ ورصف المباني ١٠٥. والشجا: الشوك.

وقرأ أُبَـيٌّ: «لا يَضْرِرْكم» بالفكِّ وهي لغة الحجاز، وعليها قوله تعالى: «إنْ تَمْسَسْكم حسنةٌ».

وقوله: «شيئاً» منصوبٌ نصبَ المصادر أي: شيئاً من الضرر، وقد تقدم نظيره، وقرأ العامة: «بما يعملون محيطٌ» بالغَيْبة وهي واضحة. وقرأ الحسن[1] بالخطاب: إمَّا على الالتفاتِ وإمَّا على إضمارِ «قل لهم يا محمد».

آ. (١٢١) **قوله تعالى: ﴿وإذ غَدَوْتَ﴾** العامل في «إذ» مضمرٌ تقديرُه: واذكر إذ غدوت، فينتصِبُ انتصابَ المفعول به لا على الظرف. وجَوَّز بعضُهم أَن يكونَ معطوفاً على «فئتين» في قوله: «قد كان لكم آية في فئتين»[2] أي: قد كان لكم آيةٌ في فئتين وفي إذ غَدَوْتَ، وهذا لا ينبغي أن يُعَرَّج عليه.

والغدوُّ: الخروجُ أولَ النهار يقال: غَـدا يَغْدُو أي: خَـرَجَ غُدْوَةً، ويُسْتعمل بمعنى صار عند بعضهم، فيكونُ ناقصاً يرفع الاسم وينصبُ الخبر، وعليه قولُه [عليه] السلام[3]: «لو توكلتم على الله حَقَّ توكُّلِهِ لرزقكم كما يَرزق الطيرَ تَغْدُو خِماصاً وَتَرُوح بِطاناً».

وقوله: «من أهلك» متعلق بـ«غَدَوْتَ» وفي «من» وجهان، أظهرهما: أنها لابتداء الغاية أي: من بين أهلك، قال أبو البقاء[4]: «وموضعُه نصب تقديره: فارقْتَ أهلك» وهذا الذي قاله ليس تفسير إعراب ولا تفسير معنى، فإن المعنى على غير ما ذكر. والثاني: أنها بمعنى مع أي: مع أهلك، وهذا لا يساعده لا لفظٌ ولا معنى.

قوله: «تُبَوِّىءُ» الجملة يجوز أن تكون حالاً من فاعل «غدوت»، وهي

---

(١) الشواذ ٢٢؛ البحر ٣/٤٣.

(٢) الآية ١٣ من آل عمران.

(٣) ابن ماجة: الزهد ٢/١٣٩٤؛ ابن حنبل ١/٣٠.

(٤) الإملاء ١/١٤٨.

حال مقدرة أي: قاصداً تَبْوِئَةَ المـؤمنين، لأنَّ وقت الغدو ليس وقتاً للتَّبْوِئة. ويحتمل أن تكون مقارنةً؛ لأنَّ الزمان متسع.

وتُبَوِّىءُ أي: تُنَزِّلُ فهو يتعدى لمفعولين إلى أحدهما بنفسه وإلى آخر بحرف الجر، وقد يُحْذف كهذه الآية. ومِنْ عدم الحذف قولُه تعالى: «وإذ بَوَّأْنا لإبراهيمَ مكانَ البيت»[1] وأصله من المَبَاءة وهي المَرْجِعُ. قال[2]:

١٤١٨ـ وما بَـوَّأ الـرحمنُ بَيْتَـك منـزلاً
بشـرقيِّ أجيـادِ الصَّـفـا والمُـحَـرَّمِ

وقال آخر[3]:

١٤١٩ـ كـم مِـن أخٍ لـي صَـالـحٍ
بَـوَّأْتُـه بـيـدَيَّ لَـحْـدا

وقد تقدَّم اشتقاق هذه اللفظة. وقيل: «اللام في قوله «لإبراهيم» مزيدةٌ، فعلى هذا يكون متعدياً للاثنين بنفسه».

ومقاعد جمع «مَقْعَد». والمراد به هنا مكانُ القُعودِ. وقعد قد يكون بمعنى صار في المَثَل خاصة. وقال الزمخشري[4]: «وقد اتُّسِع في قعد وقام حتى أُجْريا مُجرى صار». قال الشيخ[5]: «أمَّا إجراء «قَعَد» مُجْرى «صار»

---

(١) الآية ٢٦ من الحج.

(٢) البيت للأعشىٰ، وهو في ديوانه ١٢٣ وروايته فيه:
وما جَعَل الـرحمنُ بيتك في العُلى بـأجيـادِ غـربـي الصَّفـا والمُحَـرَّمِ
وهذا في البحر ٣/٤٥.

(٣) البيت لعمرو بن معد يكرب الزبيدي. وهو في الحماسة ١/١٠٥؛ وشواهد الكشاف ٤/٣٧٧. واللحد: القبر.

(٤) الكشاف ١/٤٦٠.

(٥) البحر ٣/٤٥.

فقال بعض أصحابنا إنما جاء ذلك في لفظة واحدة شاذة في المثل[1] في قولهم: «شَحَذَ شَفْرَتَه حتى قَعَدَتْ كأنها حَرْبة»، وكذلك نَقَد على الزمخشري تخريجَه قوله تعالى: «فتقعدَ مَذْموماً»[2] بمعنى: فتصيرَ، لأنه لا يَطَّرِدُ إجراء قَعَد مُجْرى صار» قلت: وهذا الذي ذكره الزمخشري صحيح من كون «قعد» يكون بمعنى صارَ في غير ما أشار إليه هذا القائل، حكى أبو عمر الزاهد عن ابن الأعرابي أن العرب تقول: «قَعد فلان أميراً بعد أن كان مأموراً» أي صار. ثم قال الشيخ[3]: «وأمَّا إجراء «قام» مجرى «صار» فلا أعلم أحداً عَدَّها في أخوات «كان»، ولا جعلها بمعنى صار، إلا ابن هشام الخضراوي[4] فإنه ذَكَر في قول الشاعر[5]: / [١٧٦/أ]

١٤٢٠ـ على ما قام يَشْتِمُني لئيمٌ
كخِنْزيرٍ تَمَرَّغَ في رماد

قلت: وغيرُه من النحويين يجعلُها زائدةً، وهو شاذ أيضاً.

وقرأ العامة: «تُبَوِّىءُ» عَدَّوْه بالتضعيف. وعبدالله[6]: «تُبْوِىءُ» بسكون الباء عَدَّاه بالهمزة، فهو مضارع أَبْوأ كأكرم، وقرأ يحيى بن وثاب «تُبْوي» كقراءة عبدالله، إلا أنه سَهَّل الهمزة بإبدالها ياء فصار لفظه كلفظ «تُحْيي» كقولهم: تُقْري في تُقْرىء. وقرأ عبدالله: «للمؤمنين» بلام الجر كقوله: «وإذ بَوَّأْنا

(١) المثل هنا: التشبيه بين شيئين.
(٢) الآية ٢٢ من الإسراء: «لا تجعلْ مع الله إلهاً آخر فتقعدَ مذموماً مخذولاً».
(٣) البحر ٤٥/٣.
(٤) أبو عبدالله محمد بن يحيى الأندلسي، أخذ عن ابن خروف وأخذ عنه الشلوبين، وله: أبنية الأفعال والاقتراح. توفي ٦٤٦. انظر: البلغة ٢٥٠؛ والبغية ٢٦٧/١.
(٥) تقدم برقم ١١٦.
(٦) انظر في وجوه قراءاته: الشواذ ٢١؛ البحر ٤٦/٣.

لإبراهيم[1]». وتقدَّم أنَّ في هذه اللامِ قولين[2]. والظاهرُ أنها مُعَدِّية؛ لأنه قبل التضعيفِ والهمزةِ غيرُ متعدٍّ بنفسه. ويحتمل أن يكونَ قد ضَمَّنه هنا معنى «تُهَيِّىء»، و «ترتِّب».

وقرأ[3] الأشهب: «مقاعدَ القتالِ» بإضافتها للقتال. واللام في «للقتال» في قراءة الجمهور فيها وجهان، أظهرهما: أنها متعلقة بـ «تُبَوِّىء» على أنها لام العلة، والثاني: أنها متعلقة بمحذوف لأنها صفة لـ مقاعد أي: مقاعد كائنة ومهيئة للقتال، ولا يجوز تعلقها بـ «مقاعد» وإن كانت مشتقةً، لأنها مكانٌ والأمكنة لا تعمل.

آ. (١٢٢) **قوله تعالى**: «إذ هَمَّتْ» في هذا الظرف أوجه، أحدها: أنه بدلٌ من «إذ غَدَوْت» فالعامل فيه العامل في المبدل منه. الثاني: أنه ظرف لـ «غَدَوْتَ». الثالث: أنه ظرف لـ «تُبَوِّىءُ» وهذه الأوجه تحتاج إلى نَقْل تاريخي في اتحاد الزمانيين. الرابع: أن الناصب له «عليم» وحدَه، ذكره أبو البقاء[4]. الخامس: أن العامل فيه: إمَّا «سميع» وإما «عليم» على سبيل التنازع، وتكون المسألة حينئذ من إعمال الثاني، إذ لو أَعمل الأول لأضمر في الثاني، ولم يَحْذف منه شيئاً كما قد عرفته غير مرة.

وقال الزمخشري[5]: «أو عمل فيه معنى «سميع عليم». قال الشيخ[6]: «وهذا غيرُ مُحَرَّرٍ؛لأن العامل لا يكون مركباً من وصفين، فتحريره أن يقال: عمل فيه معنى سميع أو عليم، وتكونُ المسألة من التنازع». قلت: لم يُرِدِ

(١) الآية ٢٦ من الحج.
(٢) في الأصل: «قولان» وهو سهو.
(٣) البحر ٣/٤٦.
(٤) الإملاء ١/١٤٨.
(٥) الكشاف ١/٤٦٠.
(٦) البحر ٣/٤٦.

الزمخشري بذلك إلاَّ ما ذكرتُه من إرادة التنازع، ويَصْدُق أَنْ يقول: عمل فيه هذا وهذا بالمعنى المذكور لا أنهما عَمِلا فيه معاً، على أنه لو قيل به لم يكن مبتدِعاً قولاً، إذ الفراء يرى ذلك، ويقولُ في نحو: «ضربت وأكرمت زيداً» إنَّ «زيداً» منصوبٌ بهما وإنهما تسلَّطا عليه معاً، ولتنقيح هذه المسألةِ موضوعٌ غيرُ هذا حَرَّرتها فيه بحمد الله تعالى.

والهمُّ: العَزْم. وقيل: بل هو دونَه، وذلك أن أوَّل ما يمر بقلبِ الإنسان يسمى خاطراً، فإذا قَوِيَ سُمِّي حديثَ نفس، فإذا قوي سُمِّي هَمَّاً، فإذا قوي سُمِّي عزماً، ثم بعده إما قول أو فعل، وبعضهم يُعَبِّر عن الهَـمِّ بالإرادة، تقول العرب: هَمَمْت بكذا أَهُمُّ به ـ بضم الهاء ـ، ويقال: «هَمْتُ» بميم واحدة، حذفوا إحدى الميمين تخفيفاً كما قالوا: مَسْتُ وظَلْت وحَسْت في مَسَسْتُ وظَلَلْتُ وحَسَسْت، وهو غير مقيس. والهمُّ أيضاً: الحُزْن الذي يذيب صاحبه وهو مأخوذٌ من قولهم: «هَمَمْتُ الشحم» أي: أذبته. والهمُّ الذي في النفس قريب منه؛ لأنه قد يـؤثر في نفس الإنسان كما يُـؤَثِّر الحزن، ولذلك قال الشاعر[1]:

١٤٢١ـ وهَمُّـك مـا لم تُمْضِـه لـك مُنْصِبٌ
. . . .

أي: إنك إذا هممت بشيء ولم تفعله، وجال في نفسك فأنت في تعب منه حتى تقضيه.

قوله: «أَنْ تفشَلا» متعلق بـ «هَمَّتْ» لأنه يتعدَّى بالباء، والأصل: بأن تفشلا، فيجري في محـل «أَنْ» الوجهـان المشهوران. والفَشَـل: الجُبْن والخَوَر. وقال بعضهم: «الفشل في الرأي: العجز، وفي البدن: الإعياء وعدم

---

(١) لم أقف عليه.

النهوض، وفي الحرب الجُبْن والخَوَر» والفعل منه «فَشِل» بكسر العين، وتفاشَل الماء إذا سال.

وقوله: «على الله» متعلق بقوله: «فَلْيتوكل» قُدِّم للاختصاص ولتناسبِ رؤوس الآي. وقد تقدَّم القولُ في نحو هذه الفاء. وقال أبو البقاء[1]: «ودخلت الفاء لمعنى الشرط، والمعنى: إنْ فَشِلوا فتوكلوا أنتم، أو إن صَعُب الأمرُ فتوكلوا.

آ. (١٢٣) **قوله تعالى: ﴿ببدرٍ﴾**: متعلق بـ «نَصَرَكم» وفي الباء حينئذ قولان، أظهرهما: أنها ظرفية أي: في بدر كقولك: زيد بمكة أي: في مكة. والثاني: أن يتعلَّق بمحذوف على أنها باءُ المصاحبة، فمحلُّها النصب على الحال أي: مصاحبين لبدْرٍ. وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة سُمِّي بذلك لصفائِه كالبَدْر، وقيل: لاستدارته. وقيل: باسم صاحبه وهو بدر بن كلدة. وقيل: هو اسم واد. وقيل: اسم بئر.

والتوكُّل: / تفعُّل: إمَّا من الوَكالة وهي تفويضُ الأمر إلى مَنْ تَثِق بحسن [١٧٦/ب] تدبيره ومعرفته في التصرف، وإمَّا مِنْ وَكَلَ أمره إلى فلان إذا عَجِز عنه. قال ابن فارس: «هو إظهارُ العَجْزِ والاعتمادُ على غيرك، يقال: فلانٌ وَكَلَةٌ تُكَلَةٌ أي: عاجز يَكِل أمره إلى غيره». والتاء في «تُكَلة» بدلٌ من الواو كتُخَمة وتُجاه.

قوله: «وأنتم أَذِلَّةٌ» في محلِّ نصب على الحال من مفعول «نصركم». و «أَذِلَّة» جمع ذليل، وجُمِع جَمْعَ قلة إشعاراً بقلتهم مع هذه الصفة، وفعيل الوصفُ قياسُ جمعِه على فُعَلاء كظريف وظرفاء وشريف وشرفاء، إلا أنه تُرِك في المضعف تخفيفاً، أَلا ترى إلى ما يُـؤدِّي إليه قولُك ذُلَلاء وخُلَلاء من الثقل من جمع ذليل وخليل.

---

(١) الإملاء ١/١٤٨.

آ. (١٢٤) **قوله تعالى: ﴿إذ تقول﴾** : فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن هذا الظرف بدلٌ من قوله: «إذ هَمَّتْ». الثاني: أنه منصوبٌ بـ «نصركم». الثالث: أنه منصوبٌ بإضمار «اذكر»، وهل هذه الجملةُ من تمام قصة بدر ـ وهو قول الجمهور ـ فلا اعتراضَ في هذا الكلام، أو من تمام قصة أُحُد، فيكون قولُه «ولقد نصركم الله» مُعْترضاً بين الكلامين؟ خلافٌ مشهور.

قوله: «أن يُمِدَّكم» فاعلُ «ألن يكفيَكم» أي: ألن يكفيَكم إمدادُ ربكم. والهمزةُ لَمَّا دَخَلَتْ على النفي قَرَّرَتْه على سبيل الإنكار، وجيء بـ «لن» دونَ «لا» لأنها أبلغُ في النفي. وفي مصحف أُبَيّ[١]: «ألا» بـ «لا» دون «لن» كأنه قَصَدَ تفسير المعنى.

و «بثلاثة» متعلق بـ «يُمِدَّكم». وقرأ الحسن[٢] البصري: «ثلاثَهْ آلاف» بهاء في الوصل ساكنة. وكذلك «بخمسهْ آلاف» كأنه أجرى الوصل مُجرى الوقف، وهي ضعيفةٌ لكونها في متضايفين يقتضيان الاتصال. قال ابن عطية[٣]: «ووجهُ هذه القراءة ضعيف، لأنَّ المضافَ والمضافَ إليه كالشيء الواحد فيقتضيان الاتصالَ والثاني كمالُ الأول، والهاء إنما هي أَمارةُ وقفٍ فيقلقُ الوقفُ في موضع إنما هو للاتصال، لكن جاء نحو هذا في مواضعَ للعرب، فمن ذلك ما حكاه الفراء من قولهم: «أكلت لحما شاة» يريدون: «لحمَ شاة» فَمَطلوا الفتحةَ حتى نشأت عنها ألفُ كما قالوا في الوقفِ: «قالا» يريدون «قالَ»، ثم يَمْطُلون الفتحة في القوافي ونحوِها من مواضعِ الرويَّة والتثبُّت، ومن ذلك في الشعر قوله[٤]:

---

(١) البحر ٣/ ٥٠.

(٢) البحر ٣/ ٥٠.

(٣) المحرر ٣/ ٢٢١ ـ ٢٢٢.

(٤) البيت لعنترة وهو في ديوانه ٢٠٤؛ وشرح القصائد للتبريـزي ٣٣٢؛ والخصائص ٣/ ١٢١؛ واللسان: بوع، والإنصاف ٢٦؛ والخزانة ١/ ١٢٢. والذفرى: عظم خلف الأذن. والجسرة: الطويلة العظيمة الجسم، والزيافة: السريعة، والفنيق: الفحل.

١٤٢٢ـ يَنْبـاع من ذِفْـرى غضـوبٍ جَسْـرَةٍ
زَيَّـافَـةٍ مـثـلِ الفـنـيـق الـمُـكْـدَمِ

يريد: «يَنْبَع» فمطَلَ، ومثلُه قول الآخر[1]:

١٤٢٣ـ أقـول إذ خَـرَّتْ عـلى الـكَـلْكـال
يـا نـاقـتي مـا جُلْت مِنْ مَـجَـال

يريد «الكلكل» فمطَلَ، ومثلُه قول الآخر[2]:

١٤٢٤ـ فـأنتَ من الـغـوائـلِ حيـن تُـرْمَى
ومـن ذمِّ الـرجـال بـمُـنْـتـزاحِ

يريد: بمنتزَح. قال أبو الفتح[3]: «فإذا جاز أن يَعْتَرِضَ هذا التمادي بين أثناءِ الكلمة الواحدة جاز التمادي بين المضاف والمضاف إليه إذ هما اثنان». قال الشيخ[4] ـ بعد كلام ابن عطية ـ: «وهو تكثير وتنظير بغير ما يناسب، والذي يناسب توجيه هذه القراءة الشاذة أنها من إجراء الوصل مُجرى الوقف، أَبْدلها [هاءً] في الوصل كما أَبْدلوها في الوقف، وموجودٌ في كلامهم إجراءُ الوصل مُجرى الوقف، وإجراءُ الوقفِ مُجْرى الوصل. وأما قوله[5]: «لكن قد جاء نحوُ هذا للعرب في مواضع» وجميعُ ما ذكر إنما هو من باب إشباع الحركة، وإشباعُ الحركةِ ليس نحوَ إبدالِ التاءِ هاءً في الوصل، وإنما نظيرُ هذا قولهم: «ثلثهَ آربعة» أَبْدل التاء هاء، ونقل حـركة همزة «أربعة» إليها،

---

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في المحتسب ١/١٦٦؛ واللسان: كلل؛ والإنصاف ٢٠؛ ورصف المباني ١٢. والكلكل: الصدر.

(٢) البيت لإبراهيم بن هرمة أو إبراهيم بن محمد، وهو في الخصائص ٢/٣١٦؛ والمحتسب ١/١٦٦؛ واللسان: نزح؛ وأمالي الشجري ١/١٢٢؛ والإنصاف ٢٥. والمنتزح: البعيد.

(٣) المحتسب ١/١٦٥ وأبو الفتح هو ابن جني.

(٤) البحر ٣/٥٠.

(٥) أي قول ابن عطية.

وحذفَ الهمزة، فأَجْرى الوصلَ مُجرى الوقف في الإبدال وأَجْرى الوصلَ مُجرى الوقف[1]، إذ النقلُ لا يكون إلا في الوصل».

وقُرىء شاذاً أيضاً: «بثلاثةْ» بتاءٍ ساكنة وهي أيضاً من إجراء الوصل مُجرى الوقف من حيث السكونُ. واختُلف في هذه التاء الموقوف عليها الآن: أهي تاءُ التأنيث التي كانت فسكنت فقط، أو هي بدلٌ من هاء التأنيث المبدلة من التاء؟ وهو خلاف لا طائل تحته.

وقوله: «من الملائكة» يجوز أن تكون «مِنْ» للبيان، وأَنْ تكونَ «من» ومجرورُها في موضعِ الجر صفةً لـ «ثلاثة» أو لـ «آلاف».

قوله: «مُنْزلين» صفةٌ لثلاثة آلاف، ويجوزُ أن تكونَ حالاً من «الملائكة» والأولُ أَظهرُ. وقرأ ابن عامر[2]: «مُنَزَّلين» بالتضعيف، وكذلك شَدَّد قوله في سورة العنكبوت: «إنا مُنَزِّلون على أهل هذه القرية»[3]، إلا أنه هنا اسم مفعول وهناك اسم فاعل. والباقون خففوهما. وقرأ ابن أبـي عبلة هنا: «مُنَزِّلين» بالتشديد مكسور الزاي مبنياً للفاعل. وبعضهم[4] قرأه كذلك إلا أنه خَفَّف الزاي، جَعَلَه من أنزل كأكرم، والتضعيف والهمزةُ كلاهما للتعدية، فَفَعَّل وأَفْعل بمعنى، وقد تقدَّم أن الزمخشري يجعل التشديد دالاً على التنجيم، وتقدَّم البحث معه في ذلـك. وفي القراءتين الأخيـرتين يكون المفعـول [١٧٧/أ] / محذوفاً أي: مُنْزِلين النصرَ على المؤمنين والعذاب على الكافرين.

قوله: «بلى» حرفُ جواب وهو إيجاب للنفي في قوله تعالى: «ألن يكفيَكم» وقد تقدم الكلام عليها مشبعاً[5]. وجواب الشرط قوله: «يُمْدِدْكُم».

---

(١) عبارة البحر: «ولأجل الوصل نقل».

(٢) انظر في قراءات «منزلين» السبعة ٢١٥؛ الكشف ١/٣٥٥؛ الشواذ ٢٢؛ البحر ٣/٥١.

(٣) العنكبوت ٣٤. وانظر: السبعة ٥٠٠.

(٤) قراءة أبـي حيوة. الشواذ ٢٢.

(٥) انظر إعرابه للآية ٨١ من البقرة.

والفَوْر: العجَلةُ والسرعة ومنه: «فارَت القِدْر» اشتدَّ غَلَيانها وسارع ما فيها إلى الخروج، يقال: فارَ يفُور فَوْراً، ويُعَبَّر به عن الغضب والحِدَّة؛ لأنَّ الغَضْبانَ يسارع إلى البطش بمَنْ يغضب عليه، فالفور في الأصل مصدرٌ ثم يُعَبَّر به عن الحالة التي لا رَيْثَ فيها ولا تعريج عن شيء سواها.

آ. (١٢٥) **قوله تعالى**: ﴿مُسَوِّمين﴾: كقوله: «مُنْزَلين». وقرأ[١] ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو على اسم الفاعل، والباقون بفتحها على اسم المفعول. فأما القراءة الأولى فتحتمل أن تكون من السَّوْم وهو تَرْكُ الماشية ترعى، والمعنى أنهم سَوَّموا خيلَهم أي: أعطَوها سَوْمَها من الجري والجوَلان وتركوها كذلك كما يَفْعل مَنْ يَسِيمُ ماشِيَتَه في المَرْعى، ويحتمل أن يكون من السُّوْمَة وهي العلامة، على معنى أنهم سَوَّموا أنفسهم أو خيلهم، ففي التفسير أنهم كانوا بعمائمَ بيضٍ إلا جبريلَ فبعمامةٍ صفراء، ورُوي أنهم كانوا على خيل بُلْق. ورجَّح ابن جرير[٣] هذه القراءة بما وَرَد في الحديث عنه عليه السلام يوم بدر «تَسوَّموا فإنَّ الملائكة قد سَوَّمَتْ».

وأما القراءة الثانية فواضحةٌ بالمعنيين المذكورين فمعنى السَّوْم فيها: أنَّ الله أرسلهم، إذ الملائكة كانوا مُرْسَلين مِنْ عندِ الله لنصرةِ نبيِّه والمؤمنين. حكى أبو زيد: سَوَّم الرجل خيلَه: أي أرسلها، وحكى بعضهم: «سَوَّمْتُ غُلامي» أي: أرسلْتُه، ولهذا قال أبو الحسن الأخفش[٤]: «معنى مُسَوَّمين: مُرْسَلين». ومعنى السُّوْمةِ فيها أنَّ الله تعالى سَوَّمَهم أي: جَعَل عليهم علامَةً وهي العمائم، أو الملائكةُ جَعَلوا خيلَهم نوعاً خاصاً وهي البُلْق، فقد سَوَّموا خيلَهم.

---

(١) السبعة ٢١٦؛ الكشف ١/٣٥٥.

(٢) البلق: سواد وبياض.

(٣) تفسير الطبري ٧/١٨٥.

(٤) لم يقل بذلك في «معاني القرآن».

آ. (١٢٦) **قوله تعالى: ﴿إلا بُشْرى﴾**: فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أنه مفعول من أجله وهو استثناء مفرغ، إذ التقدير: وما جعله لشيء من الأشياء إلا للبشرى، وشروطُ نصبِه موجودةٌ وهي اتحاد الفاعل والزمان وكونُه مصدراً سيق للعلة. والثاني: أنه مفعولٌ ثان لجَعَل على أنها تصييريةٌ. والثالث: أنها بدلٌ من الهاءِ في «جَعَله» قاله الحوفي، وجعل الهاءَ عائدةً على الوعدِ بالمَدَدِ. والبُشْرى مصدرٌ على فُعْلى كالرُّجْعَى.

قوله: «ولتطمئِنَّ» فيه وجهان، أحدُهما: أنه معطوفٌ على «بشرى» هذا إذا جعلناها مفعولاً من أجله، وإنما جُرَّت باللام لاختلالِ شرطٍ من شروطِ النصب وهو عَدَمُ اتحاد الفاعل، فإنَّ فاعلَ الجَعْل هو الله تعالى وفاعلَ الاطمئنان القلوبُ، فلذلك نُصِب المعطوفُ عليه لاستكمال الشروط، وجُرَّ المعطوفُ باللام لاختلالِ شرطه، وقد تقدَّم، والتقدير: وما جعله إلا للبشرى وللطمأنينة. والثاني: أنها متعلقةٌ بمحذوف أي: ولتطمئن قلوبُكم فَعَلَ ذلك، أو كانَ كيتَ وكَيتَ.

وقال الشيخ[١]: «وتطمئنَّ منصوبٌ بإضمار «أنْ» بعد لام «كي» فهو من عطفِ الاسم على تَوَهُّم موضعِ اسم آخر». ثم نَقَل عن ابن عطية[٢] أنه قال: «واللام في «ولتطمئن» متعلقةٌ بفعلٍ مضمر يَدُلُّ عليه «جعله»، ومعنى الآية: «وما كان هذا الإمداد إلا لتستبشروا به وتطمئنَّ به قلوبكم». قال الشيخ: «وكأنه رأى أنه لا يمكن عنده أَنْ يُعْطَف «ولتطمئن» على «بشرى» على الموضع ؛لأنَّ مِنْ شرطِ العطف على الموضع عند أصحابنا أن يكون ثَمَّ مُحْرِزٌ للموضع، ولا مُحْرِزَ هنا، لأنَّ عاملَ الجر مفقود، ومَنْ لم يشترطِ المُحْرِز فيجوِّز ذلك،ويكونُ من باب العطف على التوهم». قلت: وقد جعل بعضُهم

(١) البحر ٣/٥١.
(٢) المحرر ٣/٢٢٤.

الواوَ في «ولتطمئن» زائدةً وهو لائقٌ بمذهب الأخفش[1]، وعلى هذا فتتعلَّق اللامُ بالبشرى، أي: إن البُشْرى علةٌ للجَعْل، والطمأنينة علةٌ للبُشْرى فهي علة العلة.

وقال الفخر الرازي[2]: «في ذِكْر الإمدادِ مطلوبان، أحدهما: إدخالُ السرور في قلوبِهم وهو المرادُ بقوله «إلَّا بشرى» والثاني: حصولُ الطمأنينة بالنصرِ فلا يَجْبُنوا، وهذا هو المقصود الأصلي ففرَّق بين هاتين العبارتين تنبيهاً على حصول التفاوت بين الأمرين، فعَطَفَ الفعلَ على الاسم، ولَمَّا كان الأقوى حصولَ الطمأنينة أَدْخَلَ حرفَ التعليل». قال الشيخ[3]: «ويناقَشُ في قوله «عَطْفُ الفعلِ على الاسم» إذ ليس من عطف الفعل / على الاسم[4]، [١٧٧/ب] وفي قوله: «أدخلَ حرفَ التعليل» وليس ذلك كما ذكر». انتهى. قلت: إنْ عنى الشيخ أنه لم يُدْخِلْ حرفَ التعليل البتة فهو غيرُ مُسَلَّم ولا يمكنُ إنكارُه، وإنْ عَنَى أنه لم يُدْخِلْه بالمعنى الذي قصده الإمام فيسهُلُ.

وقال الجرجاني في «نَظْمه»: «هذا على تأويل: وما جعله الله إلا ليبشِّركم ولتطمئِنَّ، وَمَنْ أجازَ إقحامَ الواو وهو مذهب الكوفيين جعلها مقحمةً في «ولتطمئِنَّ» فيكونُ التقدير: وما جعله الله إلَّا بُشْرى لكم لتطمئن قلوبكم به.

والضميـران في قوله: «وما «جعله» و «به» يعودان على الإمداد المفهومِ من الفعل المتقدم وهو قوله: «يُمْدِدْكم» وقيل: يعودان على النصر، وقيل:

---

(١) لم يشر إليها الأخفش في هذا الموضع في معاني القرآن، ولكنه أثبت زيادة الواو في موضع آخر. انظر: ص ٤٥٧.

(٢) تفسير الفخر ٨/٢١٦، والفخر هو محمد بن عمر، له مفاتيح الغيب في التفسير. توفي سنة ٦٠٦. انظر: طبقات الشافعية ٥/٣٣؛الأعـلام ٦/٣١٣.

(٣) البحر ٣/٥٢.

(٤) لأنَّ «ولتطمئن» منصوبة بأَنْ مضمرةً التي ينسبك منها ومِمَّا بعدها مصدر.

على التسويم. وقيل: على التنزيل. وقيل: على العَدَد، وقيل: على الوعد.

وفي هذه الآية قال: «لكم» وتركها في سورة الأنفال[1] لأن تيك مختصرُ هذه، وكأنَّ الإطناب هنا أَوْلى، لأن القصة مُكَمِّلةٌ هنا فناسب إيناسُهم بالخطابِ المواجَهِ. وأخَّر هنا «به» وقَدَّم في سورة الأنفـال؛ لأنَّ الخطابَ هنا موجودٌ في «لكم» فَأَتْبَعَ الخطابَ الخطابَ. وهنا جاء بالصفتين تابعتين في قوله: «العزيز الحكيم» وجاء بهما في جملةٍ مستأنفةٍ في سورة الأنفال في قولِه: «إنَّ الله عزيز حكيم» لأنه لمَّا خاطبهم هنا حَسُن تعجيلُ بِشارتهم بأنه عزيزٌ حكيم أي: لا يغالَبُ وأنَّ أفعالَه كلها متقنةٌ حكمةٌ وصوابٌ.

آ. (١٢٧) **قوله تعالى: ﴿ليقطعَ﴾**: في متعلَّق هذه اللام سبعةُ أوجه، أحدها: أنها متعلِّقة بقوله: «ولقد نَصَركم» قاله الحوفي، وفيه بُعْدٌ لطولِ الفصلِ. الثاني: أنها متعلقةٌ بالنصر في قوله: «وما النصرُ إلَّا مِنْ عند الله» وفيه نظرٌ من حيث إنه قد فُصِل بين المصدر ومتعلَّقه بأجنبي وهو الخبر. الثالث: أنها متعلقة بما تعلق به الخبر وهو قوله: «من عند الله» والتقدير: وما النصر إلا كائن ــ أو إلا مستقر ــ من عند الله ليقطع. والرابع: أنها متعلقة بمحذوف تقديره: أمدَّكم ــ أو نصركم ــ ليقطع. الخامس: أنها معطوفةٌ على قوله: «ولتـطمئِنَّ»، حَذَفَ حرف العطف لفهم المعنى كقوله: «ثلاثةٌ رابعُهم كَلْبُهم»[2]، وعلى هذا فتكونُ الجملةُ من قوله: «وما النصرُ إلا مِنْ عندِ الله» اعتراضيةً بين المعطوفِ والمعطوفِ عليـه، وهو ساقِطُ الاعتبارِ. السادس: أنها متعلقةٌ بالجَعْل قاله ابن عطية[3]. السابع: أنها متعلقةٌ بقولِه: «يُـمْدِدْكم»، وفيه بُعْدٌ للفواصلِ بينهما.

---

(١) الآية ١٠ من الأنفال: «وما جعله الله إلا بُشْرى ولتطمئنَّ به قلوبُكم. وما النصرُ إلا مِنْ عند إنَّ اللّـهَ عزيز حكيم».

(٢) الآية ٢٢ من الكهف.

(٣) المحرر ٣/٢٢٥.

والطَّرَفُ: المرادُ به جماعة وطائفة، و «من الذين» يجوز أن يكون متعلقاً بالقطع فتكونَ «مِنْ» لابتداء الغاية. ويجوز أن تتعلق بمحذوف على أنها وصفٌ لـ «طرفاً» وتكون «مِنْ» للتبعيض.

قوله: «أَوَيَكْبِتَهُمْ» عطفٌ على «لِيقطعَ». و «أو» قيل: على بابها من التفصيل أي: ليقطعَ طرفاً من البعض ويكبِتَ بعضاً آخرين. وقيل: بل هي بمعنى الواو أي: يجمع عليهم الشيئين.

والكَبْتُ: الإصابة بمكروهٍ. وقيل: هو الصَّرْعُ للوجهِ واليدين، وعلى هذين فالتاءُ أصليةٌ، وليست بدلاً من شيء بل هي مادةٌ مستقلة. وقيل: أصلُه مِنْ كَبَده إذا أصابه بمكروهٍ، أثَّر في كَبِدِه وَجَعاً كقولك: رَأَسْتُه أي: أصبتُ رأسَه ويدل على ذلك قراءة لاحق بن حميد[1] «أو يكبِدَهم» بالدال، والعربُ تُبْدِلُ التاءَ من الدال قالوا: هَرَتَ[2] الثوبَ وهَرَده، وسَبَتَ رأسَه وسَبَدَه[3]. وقد قيل: «إنَّ قراءةَ لاحِق أصلُها التاء، وإنما أُبْدِلَتْ دالاً كقولِهم: سَبَدَ رأسه وهَرَدَ الثوب، والأصلُ فيهما: التاء».

وقوله: «فَيَنْقَلِبوا» مُرَتَّبٌ على ما تقدَّم. والخَيْبَةُ: عَدَمُ الظفر بالمطلوب، خاب يَخيب خَيْبَة. و «خائبين» نصب على الحال.

آ. (١٢٨) **قوله تعالى: ﴿أو يتوبَ﴾**: في نصبه أوجهٌ، أحدها: أنه معطوفٌ على الأفعالِ المنصوبةِ قبلَه تقديرُه: ليقطعَ أو يكبِتَهم أو يتوبَ عليهم أو يعذِّبَهم، وعلى هذا فيكونُ قولُه «ليس لك من الأمرِ شيءٌ» جملةً اعتراضيةً بين المتعاطِفَيْنِ، والمعنى: أنَّ الله تعالى هو المالِكُ لأمرهم، فإنْ شاء

---

(١) وهو أبو مجلز وقد تقدَّمت ترجمته. وانظر في هذه القراءة: القرطبي ١٩٨/٤؛ والبحر ٥٢/٢.

(٢) هرد الثوب: مزقه.

(٣) سبد رأسه: حلقها.

قطع طرفاً منهم أو هزمهم ،أو يتوبَ عليهم إن أسلموا ورَجعوا، أو يعذبهم إن تمادَوا على كفرهم، وإلى هذا التخريجِ ذهب جماعة من النحاة كالفراء[1] والزجاج[2].

والثاني: أن «أو» هنا بمعنى «إلاَّ أَنْ» كقولهم: «لألزَمَنَّك أو تقضِيَني حقي» أي: إلاَّ أَنْ تقضيني.

الثالث: [أنّ] «أو» بمعنى «حتى» أي: ليس لك من الأمر شيء حتى يتوبَ. وعلى هذين القولين فالكلامُ متصلٌ بقوله: «ليس لك من الأمر شيء» والمعنى: / ليس لك من الأمر شيء إلاَّ أَنْ يتوب عليهم بالإسلام فيحصُل [١٧٨/أ] لك سرورٌ بهدايتِهم إليه أو يعذبهم بقتلٍ أو نارٍ في الآخرةِ. فيَتَشَفَّى بهم. ومِمَّنْ ذهب إلى ذلك الفراء[3] وأبو بكر ابن الأنباري. قال الفراء: «ومثلُ هذا الكلامِ: «لأذُمَّنَّك أو تعطِيَني» على معنى: إلا أَنْ تعطِيَني، وحتى تعطيني. وأنشد ابن الأنباري في ذلك قول امرىء القيس[4]:

١٤٢٥ـ فقلتُ له لَا تبْكِ عينُك إنَّما
تحاولُ مُلْكاً أو تموتَ فَتُعْذَرا

أراد: حتى تموتَ، أو: إلاَّ أن تموتَ» قلت: وفي تقديره بيتَ امرىء القيس بـ «حتى» نظرٌ، إذ ليس المعنى عليه؛ لأنه لم يفعلْ ذلك لأجلِ هذه الغايةِ، والنحويون لم يقدِّروه إلا بمعنى «إلاَّ».

---

(١) معاني القرآن له ١/٢٣٤.
(٢) معاني القرآن له ١/٤٨٠.
(٣) معاني القرآن له ١/٢٣٤.
(٤) تقدم برقم ١٣٣٥.

الثالث[1]: أنه منصوبٌ بإضمار «أَنْ» عطفاً على قوله: «الأمر» كأنه قيل: «ليس لك من الأمرِ أو من تَوْبته عليهم أو تعذيبِهم شيءٌ»، فلمَّا كان في تأويلِ الاسم عُطفِ على الاسمِ قبلَه فهو من باب قولِه[2]:

١٤٢٦ـ ولـولا رجـالٌ مـن رِزامٍ أعِـزَّةٌ
وآلُ سُـبَـيْـعٍ أو أَسُوْءَكَ عـلقـمـا

وقولها[3]:

١٤٢٧ـ لَـلُبْسُ عـبـاءةٍ وتـقـرَّ عـيـنـي
أَحَـبُّ إلـيَّ مِـنْ لُـبْسِ الـشُّفـوف

الرابع: أنه معطوفٌ بالتأويلِ المذكور على «شيء» والتقدير: ليس لك من الأمرِ شيءٌ أو توبةُ اللَّهِ عليهم أو تعذيبُهم أي: ليس لك أيضاً توبتُهم ولا تعذيبُهم، إنما ذلك راجعٌ إلى الله تعالى.

وقرأ أُبَـيّ[4]: «أو يتوبُ،أو يعذِّبُهم» برفعهما على الاستئناف في جملةٍ اسميةٍ أضمر مبتدَؤُها أي: أو هو يتوبُ ويعذِّبُهم.

آ. (١٣٠) **قوله تعالى: ﴿أضعافاً﴾**: جمع ضِعْف، ولَمَّا كان جمعَ قلةٍ والمقصودُ الكثرةُ أتبعه بما يدلُّ على ذلك وهو الوصف بمضاعفة. وقال أبو البقاء[5]: «أضعافاً» مصدرٌ في موضع الحال من «الربا». وقد تقدَّم لنا

---

(١) عَدَّ المؤلف الوجهين السابقين على هذا الوجه تقديراً واحداً، وإلاَّ كان من حقه أن يقول هنا: الرابع.
(٢) تقدم برقم ١٠١٦.
(٣) تقدم برقم ٧٠١.
(٤) البحر ٣/٥٣.
(٥) الإملاء ١/١٤٩.

الكلامُ على «أضعاف» ومفردُه في البقرة[1]. وقرأ[2] ابن كثير وابن عامر: «مُضَعَّفَةً» مشدَّدَ العينِ دونَ ألف، والباقون بالتخفيف والألفِ. وقد تقدَّم الكلامُ أيضاً على التشديدِ والتخفيفِ في البقرة أيضاً.

آ. (١٣٣) **قوله تعالى: ﴿وسارِعوا﴾**: قرأ[3] نافع وابن عامر: «سارعوا» دون واو. والباقون بواو العطف، فَمَنْ أَسْقطها استأنف الأخير[4] بذلك، أو أراد العطفَ ولكنه حَذَفَ العاطفَ للدلالة كقوله تعالى: «ثلاثةٌ رابعُهم كَلْبُهم»[5]. وقد تقدَّم ضعفُ هذا المذهب. ومَنْ أثبت الواو عطفَ جملةً أمريةً على مثلها. وبعد اتِّباعِ الأثرِ في التلاوة اتَّبع كلٌّ رسمَ مصحَفه فإنَّ الواو ساقطةٌ من مصاحف المدينة والشام ثابتةٌ فيما عداها.

قوله: «من ربكم» صفةٌ لـ «مغفرة» و «مِنْ» للابتداء مجازاً. وقوله: «عَرْضُها السموات» لا بد من حذف أي: مثلُ عرض السموات، يدل عليه قوله: «عَرْضُها كعَرْضِ» والجملةُ في محلِّ جرٍّ صفةً لـ «جنة».

قوله: «أُعِدَّت» يجوزُ أَنْ يكونَ محلُّها الجرَّ صِفةً ثانية لـ «جنة»، ويجوز أن يكونَ محلُّها النَصبَ على الحال من «جنة»؛ لأنها لَمَّا وُصِفَتْ تَخَصَّصَتْ فَقَرُبت من المعارف. قال أبو البقاء[6]: «ويجوز أن تكون مستأنفة، ولا يجوز أن تكونَ حالاً من المضاف إليه لثلاثة أشياء، أحدها: أنه لاعامل، وما جاء من ذلك متأولٌ على ضعفه. والثاني: العَرْضُ هنا لا يُراد به المصدرُ الحقيقي بل

---

(١) انظر الآية ٢٤٥.
(٢) السبعة ١٨٤.
(٣) السبعة ٢١٦؛ الكشف ٣٥٦.
(٤) أي لم يعطف الأمر الأخير على ما قبله.
(٥) الآية ٢٢ من الكهف.
(٦) الإملاء ١/١٤٩.

يُرادُ به المسافة[1]. والثالث: أنَّ ذلك يَلْزَمُ منه الفصلُ بين الحال وبين صاحبِ الحالِ بالخبر» معنى بالخبر قولَه «السموات» وهو ردٌّ صحيح.

آ. (١٣٤) **قوله تعالى: ﴿الذين ينفقون﴾**: يجوزُ في محلِّه الألقابُ الثلاثةُ، فالجَرُّ على النعتِ أو البدلِ أو البيانِ، والنصبُ والرفعُ على القطعِ المُشْعِرِ بالمدح.

قوله: «والكاظمين» يجوزُ فيه الجَرُّ والنصبُ على ما تقدَّم فيما قبله. والكَظْمُ: الحَبْسُ. كَظَمَ غيظَه أي: حَبَسَه وكَظَم القِرْبة والسِّقاء: إذا شَدَّ فَمَوَيْهِما مانعاً من خروجِ ما فيهما، ومنه: الكِظامُ لِسَيْرٍ تُشَدُّ به القِرْبَةُ والسِّقاء كذلكَ. والكَظْمُ في الأصلِ: مَخْرَجُ النفس، يُقال: أَخَذَ بَكَظْمِه أي: مَخْرَج نَفَسه[2]. والكُظُوم: احتباسُ النَّفَس، ويُعَبَّر به عن السكون كقولهم: «فلان لا يتنفَّس». والمَكْظُوم: الممتلِىءُ غيظاً وكأنه لغيظه لا يستطيع أن يتكلَّمَ ولا يُخْرِجَ نَفَسه، والكَظِيمُ: الممتلِىءُ أَسَفاً، قال أبو طالب[3]:

١٤٢٨ـ فَحَضَضْتُ قومي واحتَسَبْتُ قتالَهم
والقومُ من خوفِ المَنايا كُظَّمُ

وكَظَم البعيرُ: إذا ترك الاجترارَ من ذلك، ومنه قولُ الراعي[4]:

١٤٢٩ـ وأَفَضْنَ بعدَ كُظومِهِنَّ بِجِرَّةٍ
مِنْ ذي الأباطحِ إذ رَعَيْنَ حَقِيلا

---

(١) لأنَّ مجيءَ الحالِ من المضاف إليه جائز إن كان المضاف مصدراً.

(٢) قوله: «مَخْرج نفسه» سقط من مصورة الأصل.

(٣) البحر ٣/٥٦.

(٤) ديوانه ١٣٢؛ ومجالس العلماء ٤٨؛ واللسان: فيض. والجرة: ما يردِّده البعير في جوفه عند الاجترار.

والحقيل: نبت، وقيل: موضع، فعلى الأول هو مفعولٌ به وعلى الثاني هو ظرف، ويكون قد شَذَّ عدمُ جرِّه بـ «في» لأنه ظرفُ مكانٍ مختصٌ، ويكون المفعولُ محذوفاً أي: إذ رَعَيْنَ الكلأ في حَقيلٍ، ولا تَقْطَعُ الإبلُ جِرَّتَها إلا عند الفزعِ، ومنه قولُ أعشى باهلة يصفُ رجلاً يُكْثِر نَحْرَ الإبل[1]:

١٤٣٠ـ قـد تَكْظِمُ البُـزْلُ منه حين تُبْصِـرُه
حتى تَقَـطَّع في أَجْـوافِهـا الجِـرَرُ

والجِرَرُ جمعُ جِرَّة. والكِظامَةُ: حَلْقَةٌ من حديدٍ تكونُ في طرف الميزان تُجْمَعُ فيها خيوطه، وهي أيضاً السَّيْر الذي يُوصل بوتَرِ القوس، والكَظَائِمُ: خُروقٌ بين اليدين يَجْري منها الماءُ إلى الأخرى، كلُّ ذلك تشبيهاً بمَجْرى [١٧٨/ب] النفس /.

آ. (١٣٥) قوله تعالى: ﴿والذين إذا فَعَلُوا﴾: يجوزُ أَنْ يكونَ معطوفاً على الموصولِ قبلَه، ففيه ما فيه من الأوجه السابقة، وتكونُ الجملةُ من قوله: «واللَّهُ يحبُّ المحسنين» جملةَ اعتراضٍ بين المتعاطِفَيْن، ويجوزُ أَنْ يكونَ «والذين» مرفوعاً بالابتداء، و «أولئك» مبتدأٌ ثانٍ، و «جزاؤهم» مبتدأٌ ثالثٌ، و «مغفرةٌ» خبرُ الثالث، والثالثُ وخبرُه خبرُ الثاني، والثاني وخبره خبر الأول. وقوله: «إذا فَعَلوا» شرطٌ جوابُه «ذكروا» وقوله: «فاستغفروا» عطفٌ على الجواب، والجملةُ الشرطية وجوابُها صلةُ الموصولِ، والمفعولُ الأولُ لاستغفر محذوفٌ، أي: استغفروا اللَّهَ لذنوبِهم. وقد تقـدَّمَ الكلامُ على «استغفر»، وأنه يتعدَّى لاثنين ثانيهما بحرفِ الجر، وليس هو هذه اللامَ بل «مِنْ»، وقد تُحْذَفُ، وقوله: «ومَنْ يَغْفِرُ» استفهامٌ معناه النفي، ولذلك وقع بعده الاستثناءُ.

(١) القرطبي ٤/٢٠٦؛ والبزل: ج. بازل وهو البعير الذي كملت قوته.

وقوله: «إلا اللَّهُ» بدلٌ من الضميرِ المستكنِّ في «يغفرُ» التقديرُ: لا يغفرُ أحدٌ الذنوبَ إلا اللَّهُ، والمختارُ هنا الرفعُ على البدلِ لكونِ الكلامِ غيرَ إيجاب، وقد تقدَّم تحقيقُه عند قوله تعالى: «ومَنْ يرغبُ عن ملةِ إبراهيمَ إلاَّ مَنْ سَفِه نفسَه»[1]. وقال أبو البقاء[2]: «ومَنْ» مبتدأ، و«يغفر» خبرُه، و«إلاَّ اللَّهُ» فاعلٌ أو بدلٌ من المضمر وهو الوجه، لأنك إذا جَعَلْتَ اللَّهَ تعالى فاعلاً احتجْتَ إلى تقدير ضمير أي: ومَنْ يغفر الذنوبَ له غيرُ الله» وهذا الذي قاله ـ أعني جَعْلَه الجلالَةَ فاعلاً ـ يَقْرُب من الغلط فإنَّ الاستفهامَ هنا لا يُراد به حقيقتُه، إنما يُرادُ النفيُ، والوجهُ ما تقدَّم من كونِ الجلالةِ بدلاً من ذلك الضميرِ المستترِ العائدِ على «مَنْ» الاستفهامية.

قوله: «ولم يُصِرُّوا» يجوز أن تكونَ جملةً حاليةً من فاعلِ «استغفروا» أي: استغفروا غيرَ مُصِرِّين، ويجوزُ أن تكـونَ هذه الجملةُ منسـوقَةً على «فاستغفروا» أي: ترتَّب على فِعْلهم الفاحشةَ ذِكْرُ اللَّهِ تعـالى والاستغفارُ لذنوبهم وعدمُ إصرارِهم عليها، وتكونُ الجملةُ مِنْ قوله: «ومَنْ يغفرُ الذنوبَ إلا اللَّهُ» على هذين الوجهين معترضةً بين المتعاطفين على الوجه الثانِي، وبين الحالِ وذي الحالِ على الأول.

قوله: «وهم يعلمون» يجوز أن تكونَ حالاً ثانيةً من فاعل «استغفروا» وأن تكونَ حالاً من فاعل «يُصِرُّوا»، ومفعولُ «يَعْلَمُون» محذوفٌ للعلمِ به، فقيل: تقديرُه: يعلمونَ أنَّ اللَّهَ يتوبُ على مَنْ تَابَ، قاله مجاهد. وقيل: يعلمون أنَّ تَرْكَه أَوْلى، قاله ابن عباس والحسن. وقيل: يَعْلَمُون المـؤاخذةَ بها أو عَفْوَ اللَّهِ عنها. و«ما» في قوله: «على ما فَعَلُوا» يجوزُ أَنْ تكونَ اسميةً بمعنى الذي، ويجوزُ أَنْ تكونَ مصدريةً.

---

(1) الآية ١٣٠ من البقرة.

(2) الإملاء ١/١٤٩.

والإصرارُ: المداوَمةُ على الشيء وتَرْكُ الإقلاعِ عنه وتأكيدُ العزمِ على ألاَّ يتركَه، مِنْ صَرَّ الدنانيرَ: إذا رَبطَ عليها، ومنه «صُرَّةُ الدراهم» لما يُرْبَطُ بها. وقال الحطيئة يصف خيلاً[1]:

١٤٣١ـ عوابِسُ بالشُّعْثِ الكُماةِ إذا ابْتَغَوْا
عُلالَتَها بالمُحْصَداتِ أَصَرَّتِ

أي: ثَبَتَتْ وأقامَتْ مداومةً على ما حُمِلَتْ عليه. وقال الشاعر[2]:

١٤٣٢ـ يُصِرُّ بالليلِ ما تُخْفي شواكِلُه
يا ويحَ كلِّ مُصِرِّ القلبِ خَتَّارِ

آ. (١٣٦) **قوله تعالى: ﴿مِن ربهم﴾**: في محلِّ رفعٍ نعتاً لمغفرة، و«مِنْ» للتبعيض أي: مِنْ مغفرات ربهم. قوله: «خالدين» حال من الضمير في «جزاؤهم» لأنه مفعولٌ به في المعنى، لأنَّ المعنى: يَجْزيهم اللَّهُ جناتٍ في حالِ خلودِهم، وتكونُ حالاً مقدرةً. ولا يجوز أن تكون حالاً من «جنات» في اللفظِ وهي لأصحابِها في المعنى، إذ لو كان ذلك لبرز الضمير لجريانِ الصفةِ على غير مَنْ هي له. والجملةُ من قوله «تَجْري من تحتها الأنهار» في محلِّ رفعٍ نعتاً لـ«جنات». وتقدَّم إعرابُ نظيرِ هذه الجملةِ[3]، والمخصوصُ بالمدحِ محذوفٌ في قولِه: «ونِعْمَ أَجْرُ العاملين» تقديرُه: ونِعْمَ أجرُ العامِلين الجنةُ.

آ. (١٣٧) **قوله تعالى: ﴿مِنْ قبلكم﴾**: يجوزُ أَنْ يتعلَّقَ بـ«خَلَتْ»

---

(١) ديوانه ٣٤١، وابتغوا علالتها: طلبوا جريها بعد أن يذهب نشاطها الأول؛ والمحصدات: السياط.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في القرطبي ٤/٢١١؛ الشواكل: الطرق المتشعبة عن الطريق؛ والختر: الغدر والخديعة.

(٣) انظر: الآية ٢٥ من البقرة.

ويجوزُ أَنْ يتعلَّق بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «سنن»؛ لأنه في الأصلِ يجوز أَنْ يكونَ وصفاً فلمَّا قُدِّم نُصِبَ حالاً.

والسُّنَنُ: جمع «سُنَّة» وهي الطريقةُ التي يكونُ عليها الإنسانُ ويلازِمُها، ومنه «سنة الأنبياء» عليهم السلام. قال خالد الهذلي لخاله أبي ذؤيب[1]:

١٤٣٣ـ فلا تَجْـزَعَنْ مِنْ سُنَّـةٍ أنت سِرْتَهـا
فـأَوَّلُ راضٍ سُنَّـةً مَنْ يَسيـرُهـا

وقال آخر[2]:

١٤٣٤ـ وإنَّ الأُلَى بسالطَّفِّ مِنْ آلِ هـاشمٍ
تَـأَسَّـوا فَسَنُّـوا للكـرامِ التـآسِيـا

وقال لبيد[3]:

١٤٣٥ـ مِـنْ أمـةٍ سَنَّـتْ لـهـم آبـاؤهـم
ولـكـلِّ قـومٍ سُنَّـةٌ وإمـامُـهـا

وقال المفضل: «السُّنَّةُ الأُمَّة»، وأنشد[4]:

١٤٣٦ـ مـا عايَنَ النـاسُ مِنْ فضلٍ كفضلكُمُ
ولا رُئِيْ مثلُه فـي سـائِـرِ السُّنَنِ

ولا دليلَ فيه لاحتمالِه. وقال الخليل: «سَنَّ الشيءَ بمعنى صَوَّره».

---

(١) ديوان الهذليين ١/٥٧؛ القرطبي ٤/٢١٦؛ الخصائص ٢/٢١٢.

(٢) البيت لسليمان بن قتيبة وهو في الكامل ١٠؛ وأمالي الشجري ١/١٣١؛ واللسان: «أسا» والبحر ٣/٥٦؛ وتأسوا: آسى بعضهم بعضاً.

(٣) ديوانه ٣٢٠؛ والخصائص ١/٣٢؛ وأمالي الشجري ١/١١٠؛ والهمع ١/١١؛ والدرر ١/٥.

(٤) لم اهتد إلى قائله، وهو في البحر ٣/٥٦.

ومنه: «مِنْ حمأٍ مسنونٍ»[1] أي: مُصَوَّر. وقيل: سَنَّ الماءَ والدرع إذا صَبَّهما، وقوله: «مِنْ حمأٍ مسنون» يجوزُ أَنْ يكونَ منه، ولكنَّ نسبةَ الصبِّ إلى الطين بعيدةٌ. وقيل «مَسْنون» أي متغير. قال بعض أهل اللغة: «هي فُعْلَة من سَنَّ الماءَ يَسُنُّه إذا والىٰ صَبَّه. والسَّنُّ: صَبُّ الماءِ والعرق ونحوهما، وأنشدَ لزهيرٍ[2]:

١٤٣٧ـ نُـعَـوِّدهـا الـطِّرادَ فـكـلَّ يـومٍ
تُـسَـنُّ عـلى سـنـابِكِـهـا الـقُـرونُ

أي: يُصَبُّ عليها العرقُ. وقيل: سُنَّة: فُعْلَة بمعنىٰ مفعول كالغُرْفَة والأُكْلَة. وقيل: اشتقاقُها من سَنَنْتُ النَّصْلَ أَسُنُّه سَنَّاً إذا حَدَدْتَه، والمعنى أن الطريقة الحسنة معتنىً بها كما يُعْتنى بالنصل ونحوه. وقيل: مِنْ سَنَّ الإبلَ: إذا أحسن رَعْيَها. والمعنى: أَنَّ صاحبَ السنة يقومُ على أصحابِه كما يقومُ الراعي على إبلِه، وقد مَضَى مِنْ ذلك جملةٌ صالحةٌ في البقرة.

وقوله: «فَسِيروا» جملةٌ معطوفةٌ على ما قبلَها. والتسبيبُ في هذه الألفاظِ ظاهرٌ أي: سَبَبُ الأمرِ بالسير لينظُروا نَظَرَ اعتبارٍ خُلُوُّ[3] مَنْ قبلكم من الأمم وطرائقهم. وقال أبو البقاء[4]: «ودَخَلَتِ الفاء في «فسيروا» / لأنَّ المعنى على الشرطِ أي: إن شَكَكْتُم فسيروا. [١٧٩/أ]

قوله: «كيف كان عاقبة» «كيف» خبرٌ مقدم واجبُ التقديم؛ لتضمُّنِه معنى الاستفهامِ وهو مُعَلِّقٌ لـ«انظروا» قبلَه، فالجملةُ في محل نصبٍ بعد إسقاطِ

---

(١) الآية ٢٦ من الحجر.

(٢) ديوانه ١٨٧. والطراد: مطاردة الصيد، والسنبك: مقدم الحافر، وعَرَق الفرس في كل شوط يسمى قرناً.

(٣) قوله «خلو» خبر قوله «سبب».

(٤) الإملاء ١/١٥.

الخافضِ إذ الأصل: انظروا في كذا.

آ. (١٣٨) قوله تعالى: ﴿للناس﴾؛ يجوز أن يتعلَّق بالمصدر قبلَه؛ ويجوز أَنْ يتعلَّق بمحذوفٍ على أنه وصفٌ له. قوله: «للمتقين» يجوز أنْ يكونَ وصفاً أيضاً ويجوزُ أن يتعلَّقَ بما قبله، وهو محتمِلٌ لأنْ يكونَ من التنازع، وهو على إعمالِ الثاني للحذفِ مِن الأول.

آ. (١٣٩) قوله تعالى: ﴿ولا تَهِنُوا﴾: الأصلُ: «تَوْهِنُوا» فَحُذِفَتِ الواوُ لوقوعها بين ياءٍ وكسرةٍ في الأصلِ، ثم أُجْرِيَتْ حروفُ المضارعةِ مُجْراها في ذلك. ويقال: وَهَنَ ـ بالفتح في الماضي ـ يَهِن ـ بالكسر في المضارع. ونُقِل أنه يقال: وَهُن وَوهِن بضم الهاء وكسرها في الماضي. وَوَهَن يُسْتعمل لازماً ومتعدياً تقول: وَهَن زيدٌ أي: ضَعُفَ، قال تعالى: «وَهَن العظمُ مني»[١] ووهَنْتُه أي: أَضْعَفْتُه. ومنه الحديثُ: «وهَنَتْهُم حُمَّى يثرب»[٢] والمصدرُ على الوَهَن والوَهْنِ، بفتح العين وبسكونها. وقال زهير[٣]:

١٤٣٨ـ . . . .
فـأصبحَ الحبـلُ مِنْها واهِنـاً خَلَقَا

أي: ضعيفاً.

قـوله: «وأنتم الأعلَوْن» جملةٌ حـاليةٌ من فـاعل «تَهِنـوا» أو«تحزنوا» والاستئنافُ فيها غيرُ ظاهرٍ. والأَعْلَوْن: جمعُ أَعْلى والأصل: أَعْلَيُون فتحرَّكت

---

(١) الآية ٤ من مريم.
(٢) البخاري: الحج (الفتح) ٣/٤٦٩؛ أبو داود: المناسك ٢/٤٤٦.
(٣) ديوانه ٣٤ وصدره:

وأَخْلَفَتْـكَ ابنـةُ البكـريِّ مـا وعـدَتْ

والخَلَق: البالي.

الفاءُ وانفتح ما قبلَها فَقُلِبت ألفاً فَحُذِفَتْ لالتقاءِ الساكنين وبقيت الفتحة لتدلَّ عليها، وإنْ شئت قلت: استُثْقِلَتْ الضمةُ على الياء فَحُذِفت فالتقى ساكنان أيضاً الياء والواو، فَحُذِفت الياء لالتقاء الساكنين، وإنما احتِجْنا إلى ذلك لأنَّ واوَ الجمعِ لا يكونُ ما قبلها إلاَّ مضموماً لفظاً أو تقديراً، وهذا مثالُ التقديرِ. قولُه: «إنْ كنتم مؤمنين» جوابُه محذوفٌ أي: فلا تَهِنُوا ولا تَحْزَنوا.

آ. (١٤٠) **قوله تعالى: ﴿قَرْحٌ﴾**: قرأ الأَخوان[1] وأبو بكر: «قُرْح» بضم القاف، وكذلك «القُرْح» معرَّفاً، والباقون بالفتح فيهما، فقيل: هما بمعنى واحد. ثم اختلف القائلون بهذا فقال بعضهم: «المرادُ بهما الجرحُ نفسه». وقال بعضُهم: ـ منهم الأخفش[2] ـ المرادُ بهما المصدرُ. يُقال قَرِحَ الجرحُ يَقْرَحُ قَرَحاً وقَرْحاً. قال امرؤ القيس[3]:

١٤٣٩ـ وبُـدِّلْتُ قَـرْحـاً داميـاً بعـد صحـةٍ
لعـلَّ منـايـانـا تَـحَـوَّلْـنَ أَبْـؤُسَـا

والفتحُ لغةُ الحجار، والضمُّ لغةُ غيرِهم فهما كالضَّعْف والضُّعْف والكَرْه والكُرْه. وقال بعضُهم: «المفتوح: الجُرحُ، والمضموم: ألمه».

وقرأ ابنُ السَّمَيْفَع[4] بفتح القاف والراء وهي لغةٌ كالطَّرْد والطَّرَد. وقال أبو البقاء[5]: «هو مصدرُ قَرِحَ يَقْرَح إذا صار له قُرْحَة، وهو بمعنى دَمِي. وقرىء «قُرُح» بضمِّهما. قيل: وذلك على الإتباع كاليُسْر واليُسُر والطُّنْب والطُّنُب.

---

(١) حمزة والكسائي. انظر: السبعة ٢١٦؛ الكشف ١/٣٥٦.
(٢) معاني القرآن ١/٢١٥.
(٣) ديوانه ١٠٧؛ الهمع ١/١١٢؛ والدرر ١/٨٣.
(٤) الشواذ ٢٢ منسوبة إلى أبي السمَّال والبحر ٣/٦٢.
(٥) الإملاء ١/١٥٠.

وقرأ الأعمش[1]: «إنْ تَمْسَسْكم» بالتاء من فوق، «قروحٌ» بصيغة الجمع، والتأنيث[2] واضح. وأصلُ المادةِ الدلالةُ على الخُلوصِ ومنه: الماء القَراح أي: لا كُدورةَ فيه، قال[3]:

١٤٤٠ـ فساغَ لي الشرابُ وكنتُ قبلاً أكادُ أَغَصُّ بالماءِ القَراحِ

وأرضٌ قَرْحَة أي: خالصةُ الطين ومنه: قريحةُ الرجلِ لخالصِ طبعِهِ. وقال الراغب[4]: «القَرْحُ: الأثَرُ من الجراحةِ، من شيءٍ يصيبُه من خارجٍ، والقُرْحُ ـ يعني بالضم ـ أثرُها مِنْ داخلٍ كالبَثْرَةِ ونحوِها، يقال: قَرَحْتُه نحو: جَرَحْتُه. قال الشاعر[5]:

١٤٤١ـ لا يُسْلِمُون قريحاً حَلَّ وسطُهُمُ يومَ اللِّقاءِ ولا يُشْوُون مَنْ قَرَحُوا

أي: جرحوا. وقَرِح: خرج به قَرْحٌ، وقَرَحَ الله قلبَه وأقرحه ـ يعني: فَعَل وأفْعَل فيه بمعنى ـ وفَرَسٌ قارح: إذا أصابَه أثرٌ من ظهورِ نابِه، والأنثى: قارحةٌ، وروضةٌ قَرْحاءُ إذا كان في وسطها نَوْرٌ، وذلك تشبيهٌ بالفرسِ القَرْحاءِ. والاقتراحُ: الابتداعُ والابتكارُ، ومنه قالوا: اقترح عليه فلانٌ كذا، واقترحْتُ بئراً: استخرجْتُ منها ماءً قَراحاً، والقريحَةُ في الأصل: المكانُ الذي يَجْتمع فيه الماءُ المُسْتَنْبَطُ، ومنه استُعِيرَتْ قريحةُ الإنسانِ».

---

(١) البحر ٣/٦٢.

(٢) قوله: «والتأنيث» مخروم في الأصل.

(٣) تقدَّم برقم ١٢٥.

(٤) المفردات ١١٥.

(٥) البيت للمتنخل الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ٢/٣٢؛ واللسان: قرح؛ ويشوون: يخطئون.

قوله: «فقد مَسَّ القومَ قرحٌ» للنحويين في مثل هذا تأويلٌ وهو أَنْ يُقَدِّروا شيئاً مستقبلاً، لأنه لا يكونُ التعليقُ إلا في المستقبلِ، وقوله «فقد مَسَّ القومَ قَرْحٌ مثلُه» ماضٍ محقق، وذلك التأويلُ هو التبيين: فقد تبيَّن مسُّ القَرْحِ للقوم، وسيأتي له نظائر / نحو: «إنْ كان قيمصُه قُدَّ من قُبُلٍ فَصَدَقَتْ» «وإنْ كان قيمصُه قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فكذَبَتْ»[1]. وقال بعضُهم «وجوابُ الشرطِ محذوفٌ تقديرُه: «فتأسَّوا» ونحوُ ذلك. وقال الشيخ[2]: «مَنْ جَعَلَ جوابَ الشرط «فقد مَسَّ» فهوذاهِلٌ». قلت: غالبُ النحاةِ جَعَلُوه جواباً متأوِّلين له بما ذَكَرْتُ. [١٧٩/ب]

قوله: «وتلك الأيامُ نُداوِلُها» يجوزُ في «الأيام» أَنْ تكونَ خبراً لـ «تلك». و «نُداوِلُها» جملةٌ حاليةٌ العاملُ فيها معنى اسم الإشارة أي: أُشير إليها حالَ كونِها متداولةً. ويجوزُ أن تكونَ «الأيام» بدلاً أو عطفَ بيانٍ أو نعتاً لاسم الإشارة، والخبرُ هو الجملةُ من قوله: «نُداوِلُها»، وقد مَرَّ نحوُه في قوله: «تلك آياتُ اللَّـهِ نَتْلُوها»[3] إلا أنَّ هناك لا يجيءُ القولُ بالنعتِ لِما عَرَفْتَ أنَّ اسمَ الإشارة لا يُنْعَتُ إلا بذي أل.

و «بين» متعلقٌ بـ «نُداوِلُها». وجَوَّز أبو البقاء[4] أن يكون حالاً من مفعولِ «نُداولها» وليس بشيءٍ. والمُدَاوَلَةُ: المناوَبَةُ على الشيء والمعاوَدَةُ وتَعَهُّدُه مرةً بعد أخرى. يقال: داوَلْتُ بينَهم الشيءَ فتداولوه، كأن «فاعَل» بمعنى «فَعَل»[5]. قال الشاعر[6]:

---

(١) الآية ٢٦ من يوسف.
(٢) البحر ٣/ ٦٢.
(٣) الآية ١٠٨ من آل عمران.
(٤) الإملاء ١/ ١٥٠.
(٥) لعلها تفاعل.
(٦) لم أهتد إلى قائله، وهو في شواهد الكشاف ٤/ ٣٩.

١٤٤٢ـ يَـرِدُ الـمـيـاهَ فـلا يـزالُ مُـداوِلاً
في النـاسِ بـين تَـمَثُّـلٍ وسَـمَـاعِ

وأدالَ فلانٌ فلاناً جَعَلَ له دَوْلَة، ويقال: دُولة ودَولة بضمِّ الفاء وفتحها، وقد قُرِىء بهما في سورة الحشر[1] كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

واختلف الناس: هل اللفظتان بمعنًى أم بينهما فرقٌ؟ فذهب بعضُهم كالراغب وغيرِه إلى أنهما سيَّان، فيكونُ في المصدر لغتان. وقال غيرُ هؤلاء: «بينهما فرقٌ» واختلفت أقوالُ هؤلاء فقال بعضُهم: «الدَّوْلة» بالفتح في الحربِ والجاهِ، وبالضمِّ في المالِ، وهذا تَرُدُّه القراءاتان في سورة الحشر. وقيل: بالضمِّ اسمُ الشيء المتداوَلِ، وبالفتح نفس المصدر وهذا قريب. وقيل: الـدُّولة بالضم هي المصدر، وبالفتح الفِعْلَةُ الواحدة فلذلك يُقال «في دَوْلة فلان» لأنها مرة في الدهر. والدَّوْرُ أعمُّ من الدَّوْل؛ لأن الدَّوْل باللام لا يكون إلا في الحظوظ الدنيوية. والدَّوَلْوَل: الداهيةُ، والجمعُ: دَأَليل.

قوله: «ولِيَعلَم اللّـهُ» ذكر أبو بكر بن الأنباري في تعلُّق هـذه اللام وجهين، قال: «أحدُهما: أنَّ اللامَ صلةٌ لفعلٍ مضمرٍ يَدُلُّ عليه أولُ الكلامِ بتقدير: ولِيعـلمَ اللّـهُ الذين آمنوا نُداولها. والثاني: أنَّ العامل فيه «نُدَاولها» المذكورُ بتقديرِ: نُداوِلها بين الناسِ لنُظْهِرَ أمرَهم ولنبيِّن أعمالَهم، وليعلَم اللّـهُ الذين آمنوا، فلمَّا ظهرَ معنى اللام المضمرةِ في «لِيُظْهِرَ» و«ليبيِّن» جَرَتْ مَجْرى الظاهرة فجاز العطفُ عليها.

وجَوَّز أبو البقاء[2] وجهاً وهو أن تكونَ الواوُ زائدةً، وعلى هذا فاللامُ

---

(١) الآية ٧ من الحشر، وقـرأ العامة بالضم، والسلمي وأبو حيوة بفتح الدال؛ انظر: القرطبي ١٨/١٦.
(٢) الإملاء ١/١٥٠.

متعلقةٌ بـ «نُداوِلُها» مِنْ غيرِ تقديرِ شيءٍ. ولكنَّ هذا لا حاجةَ إليه، ولم يَحْتَجْ إلى زيادة الواو إلا الأخفشُ في مواضعَ ليس هذا منها[1]، وبعضُ الكوفيين يوافِقُه على ذلك. وقَدَّره الزمخشري[2] بـ «فَعَلْنا ذلك ليكونَ كيتَ وكيتَ وليَعلَمَ»، فقدَّر عاملاً وعَلَّق به علةً محذوفة عَطَف عليها هذه العلةَ. قال الشيخ[3]: «ولم يُعَيِّنْ فاعلَ العلةِ المحذوفةِ، إنما كَنَى عنه بكيت وكيت، ولا يُكْنى عن الشيء حتى يُعْرَف، ففي هذا الوجه حَذْفُ العلةِ وحَذْفُ عامِلِها وإبهـامُ فاعِلِها، فالوجهُ الأولُ أظهرُ إذ ليس فيه غيرُ حَذْفِ العامل» يعني بالوجهِ الأول أنَّه قَدَّره: «وليَعْلَمَ اللّـهُ فَعَلْنا ذلك» وهو المداوَلَةُ أو نَيْلُ الكفار منكم.

والعلمُ هنا يجوزُ أن يتعدَّى لواحدٍ قالوا: لأنه بمعنى عرف، وهو مُشْكِلٌ لأنه لا يجوزُ وصفُ الله تعالى بذلك لِما تقدَّم من أن المعرفة تستدعي جهلاً بالشيء، أو أنها متعلقة بالذوات دون الأحوال، ويجوز أن يكونَ متعـدياً لاثنين، فالثاني محذوفٌ تقديرُه: وليعلم الذين آمنوا مميَّزين بالإِيمان مِنْ غيرهم.

وقُرِىء شاذاً[4]: «يُداوِلُها» بياء الغَيْبة وهو موافِقٌ لِما قبله ولِما بعده. وقراءةُ العامةِ على الالتفاتِ المفيدِ للتعظيمِ. قوله: «منكم» الظاهرُ أنَّ «منكم» متعلقٌ بالاتخاذِ، وجَوَّزوا فيه أن يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «شهداء» لأنه في الأصلِ صفةٌ له.

آ. (١٤١) **وقوله تعالى: ﴿وليُمَحِّصَ﴾**: معطوفٌ على «لِيَعْلَمَ» وتكونُ الجملةُ من قولِه: «والله لا يحب الظالمين» جملةً معترضةً بين هذه

---

(١) معاني القرآن ١/١٢٥.
(٢) الكشاف ١/٤٦٦.
(٣) البحر ٣/٦٣.
(٤) البحر ٣/٦٣ من دون نسبة.

العللِ. والتمحيصُ: التخليص من الشيء، وقيل: المَحْص كالفحص، ولكنَّ الفحصَ يقال في إبراز شيء من أثناء ما يَخْتلط به وهو منفصل، والمَحْصُ يُقال في إبرازه عمَّا هو متصلٌ به، يقال: مَحَصْتُ الذهبَ ومَحَّصْتُه إذا أزلتُ عنه ما يَشُوبه من خَبَثٍ. ومَحَصَ الثوبَ: إذا أَزال عنه زِئْبَره[1]، ومحص الحَبْلُ أي أخلق[2] حتى ذهب عنه زِئْبرُه، ومَحَص الظبيُ: عدا، فَمَحَصَ بالتخفيفِ يكون قاصراً ومتعدِّياً، هكذا رَوَى الزجاج[3] هذه اللفظةَ: «الحَبْل»، ورواها النقاش: «مَحَصَ الجملُ» إذا ذهبَ وَبَرُه / وأَمْلَسَ، [١٨٠/أ] والمعنيان واضحان.

وقال الخليل: «التمحيص: التخليصُ من الشيء المَعِيب. وقيل: هو الابتلاءُ والاختبارُ» وأنشد[4]:

١٤٤٣ـ رأيْتُ فُضَيْلاً كان شيئاً مُلَفَّفاً
فكشَّفَه التمحيصُ حتى بداليا

وروى الواحدي عن المبرد بسند متصلٍ: مَحَص الحبلُ يَمْحَصُ مَحْصاً إذا ذهب زِئْبَرُه حتى تَمَلَّص، وحَبْلٌ محيصٌ ومليص بمعنى واحد. قال: «يُسْتَحَبُّ في الفرس أن تَمْحَصَ قوائمُه أي: تَخْلُص، وأنشدَ ابن الأنباري على ذلك يصف فرساً[5]:

---

(١) الزئبر: ما يعلو الثوب.
(٢) أخلق: بَلِيَ.
(٣) معاني القرآن ١/٤٨٤.
(٤) البيت لعبدالله بن معاوية، وهو في الكامل ١/١٨٣؛ واللسان: محص، وزاد المسير ١/٤٦٧.
(٥) البيت لأبي دؤاد الإيادي وهو في ديوانه ٢٨٥؛ والزاهر للأنباري ١/١٠٧؛ النسور: اللحم في باطن الحافر واحدها نسر؛ والمحصات: القوائم المتجردة ليس فيها إلا العظم والجلد والعصب.

١٤٤٤ـ صُمِّ النُّسـورِ صِحاحٍ غيـرِ عـاثِـرَةٍ
رُكِّبْنَ في مَحِصـاتٍ مُلْتَقى الـعَصَـبِ

أي: في قوائمَ متجرداتٍ من اللحم ليس فيها إلا العَظْمُ والعَصَبُ والجِلْد. قال المبردُ: «ومعنى قولِ الناس: «مَحِّصْ عَنَّا ذنوبنا» أي أَذْهِبْ ما تعلَّق بنا من الذنوب». قال الواحدي: «وهذا الذي قاله المبرد تأويلُ المَحَص بفتح الحاء وهو واقعٌ، والمَحْص بسكونِ الحاء مصنـوعٌ، قال الخليل: «يقال مَحَصْتُ الشيءَ أَمْحَصُه مَحصاً إذا أَخْلَصْتَه من كلِّ عيب» وفي جَعْلِه تسكينَ الحاءِ مصنوعاً نظرٌ، لأنَّ أهلَ اللغةِ نَقَلُوه ساكنها، وهو قياسُ مصدر الثلاثي. ومَحَصْتُ السيفَ والسِّنان: جَلَوْتُهما حتى ذهب صَدَؤُهما. قال أسامة الهذلي[١]:

١٤٤٥ـ وشَقُّوا بمَمْحوص السِّنانِ فؤادَه ....

أي: بمَجْلُوٍّ، ومنه استعير ذلك في وَصْفِ الحبل بالملاسَةِ والبَريق. قال رؤبة[٢] يصف فرساً:

١٤٤٦ـ شديدُجَلْزِالصُّلْبِمَمْحُوصُالسَّوَى

والسَّواء: الظهر، قَصَره ضرورةً، سُمِع: «فَعَلْتُه حتى انقطع سَواي» أي ظهري. وقد تقدَّمت مادة «مَحَق» في البقرة[٣].

آ. (١٤٢) **قوله تعالى: ﴿أم حَسِبْتُم أَنْ تَدْخُلوا﴾**: في «أم» هذه

---

(١) ديوان الهذليين ٢/٢٠٦ وعجزه:

لهـم قِتَـراتٌ قد بُنِيـنَ مَحـاتِدُ

قترات: ج قِتْر نَصْل حديد الطرف.

(٢) لم أجده في ديوانه وهو في اللسان: محص؛ والجلز: شدة عصب العقب.

(٣) انظر الآية ٢٧٦ من البقرة.

أوجهٌ أظهرُها: أنها منقطعةٌ مقدَّرةٌ بـ«بل» وهمزةِ الاستفهام، ويكون معناه الإنكارَ. وقيل: «أم» بمعنى الهمزةِ وحدَها، ومعناه كما تقدَّم: التوبيخُ والإنكارُ، وقيل: هذا استفهامٌ معناه النهيُ قاله أبو مسلم الأصفهاني. وقيل: هي متصلةٌ. قال ابن بحر[1]: «هي عديلةٌ همزةٍ تتقدَّر مِنْ معنى ما تقدَّم، وذلك أنَّ قولَه: «إنْ يَمْسَسْكم قَرْحٌ» «وتلك الأيام نُداولها» إلى آخر القصةِ يقتضي أن يَتْبَع ذلك: أتعلمون أنَّ التكليف يُوجِبُ ذلك أم حسبتم. و«حَسِبَ» هنا على بابها من ترجيحِ أحد الطرفين. و«أَنْ تَدْخُلوا» سادٌّ مسدَّ المفعولين على رأيِ سيبويه ومسدَّ الأول، والثاني محذوفٌ على رأيِ الأخفش[2].

قوله: «ولَمَّا يَعْلَمِ» جملةٌ حالية. وقال الزمخشري[3]: «ولَمَّا بمعنى «لم» إلَّا أنَّ فيه ضَرْباً من التوقع، فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يُسْتقبل. وتقول: «وعدني أن يفعل كذا ولَمَّا» تريد: «ولَمْ يَفْعَلْ وأنا أتوقع فِعْلَه». قال الشيخ[4]: «وهذا الذي قاله في «لَمَّا»: أنها تَدُلُّ على توقُّع الفعلِ المنفيِّ بها فيما يُسْتقبل لا أَعْلَمُ أحداً من النحويين ذَكَره، بل ذكروا أنك إذا قلت: «لَمَّا يخرج زيد» دَلَّ ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلاً نَفْيُه إلى وقت الإخبار، أمَّا أنَّها تدلُّ على توقُّعِهِ في المستقبل فلا، لكنني وجدت في كلام الفراء شيئاً يقارب ما قاله الزمخشري، قال: «لمَّا» لتعريضِ الوجودِ بخلافِ «لم». قلت: «والنَّحْويون إنما فَرَّقوا بينهما مِنْ جهة أنَّ المنفيَّ بـ لَمْ» هو فعلٌ غيرُ مقرونٍ بـ«قد» و«لَمَّا» نفيٌ له مقروناً بها، وقد تَدُلُّ على التوقع، فيكونُ كلامُ الزمخشري صحيحاً من هذه الجهةِ، ويَدُلُّ على

---

(١) وهو أبو مسلم نفسه.

(٢) راجع المسألة في إعرابه للآية ٢٦ من البقرة.

(٣) الكشاف ١/٤٦٧.

(٤) البحر ٣/٦٦.

ما قلته من كونِ «لم» لنَفْيِ فَعَل، و «لَمَّا» لنفي قد فَعَل نصَّ النحاة على ذلك: سيبويه[1] فَمَنْ دونَه. وقد تقدم نظير هذه الآية في البقرة[2] وتحقيقُ القول فيها بما يُغْني عن إعادتِه فعليك بالالتفات إليه.

وقوله: «منكم» حالٌ من «الذين». «ولَمَّا يعلمِ اللّهُ» بكسرِ الميمِ على أصلِ التقاء الساكنين. وقرأ[3] النخعي وابن وثاب بفتحها. وفيها وجهان. أحدهما: أنَّ الفتحةَ فتحةُ إتباعٍ، أتبعَ الميمَ للام قبلها. والثاني: أنه على إرادةِ النونِ الخفيفةِ، والأصلُ: «ولَمَّا يَعْلَمَنْ» والمنفيُّ بـ لَمَّا قد جاء مؤكداً بها كقوله[4]:

١٤٤٧ـ يَحْسَبُـه الجـاهـلُ مـا لـم يَعْلمـا
شيخـاً علـى كُـرْسِيِّـه مُعَمَّمـاً

فلمَّا حَذَفَ النونَ بقي آخرُ الفعل مفتوحاً كقوله[5]:

١٤٤٨ـ لا تُهيـنَ الفقيـرَ عَلَّك أَنْ تَـرْ
كَـعَ يـومـاً والـدهـرُ قـد رَفَعَـهْ

[وعليه تُخَرَّج قِراءةُ: «ألم نشرحَ][6] بفتح الحاء[7]، وقولُ الآخر[8]:

---

(١) الكتاب ١/٤٦٠.

(٢) الآية ٢١٤.

(٣) البحر ٣/٦٦.

(٤) البيت لأبي حيان الفقعسي، أو مساور العبسي، أو العجاج (ملحق ديوانه ٢/٣٣١)؛ وهو في النوادر ١٣؛ ومجالس ثعلب ٥٥٢؛ وأمالي الزجاجي ١٨٩؛ وأمالي الشجري ١/٣٨٤؛ وابن يعيش ٩/٤٢؛ والإنصاف ٦٥٣؛ ورصف المباني ٣٣؛ والبيت في تأكيد الفعل بعد لم وليس لما. وأصل الفعل «يعلمَنْ» أبدلت النون ألفاً للوقف.

(٥) تقدم برقم ٤٢٢.

(٦) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

(٧) الآية ١ من الانشراح، قراءة أبي جعفر المنصور كما في فتح القدير ٥/٤٦١.

(٨) البيت للحارث بن منذر أو علي بن أبي طالب وهو في النوادر ١٣؛ وحماسة البحتري ٤٥؛ وسر الصناعة ٨٥؛ والمغني ٣٠٧.

١٤٤٩ـ فـي أيِّ يَـومـيَّ مـن الـمـوتِ أفِـرّْ
أيـومَ لـم يُـقْـدَرَ أم يـومَ قُـدِرْ

قوله: «ويَعْلَم» العامةُ على فتح الميم وفيها تخريجان، أشهرهما: أنَّ الفعلَ منصوبٌ. ثم هل نصبُه بـ «أنْ» مقدرةً بعد الواوِ المقتضيةِ للجمع كهي في قولِك: «لا تأكلِ السمكَ وتَشْرَبَ اللبن» أي: لا تجمع بينهما وهو مذهب البصريين، أو بواو الصرف، وهو مذهب الكوفيين، يَعْنُون أنه كان مِنْ حَقِّ هذا الفعل أن يُعْرَبَ بإعراب ما قبله، فلمَّا جاءت الواو صَرَفَتْه إلى وجهٍ آخرَ من الإعراب. وتقرير المذهبين[1] في غيرِ هذا الموضوع.

والثاني: أنَّ الفتحةَ فتحةُ التقاء ساكنين والفعلُ مجزومٌ، فلمَّا وقع بعده ساكنٌ آخرُ احتيج إلى تحريك آخره فكانت الفتحةُ أَوْلَى لأنها أخف وللإتباع لحركة اللام، كما قيل ذلك في أحدِ التخريجين لقراءةِ: «ولَمَّا يَعْلَمَ الله» بفتح الميم، والأولُ هو الوجه.

وقرأ[2] الحسن وابن يعمر وأبو حيوة بكسرِ الميم عطفاً على «يَعْلَمِ» المجزوم بـ «لم».

وقرأ عبدالوارث[3] عن أبي عمرو بن العلاء: «وَيَعْلَمُ» بالرفع، وفيه وجهان، أظهرهما: أنه منستأنفٌ، أخبر تعالى / بذلك. وقال الزمخشري[4]: [١٨٠/ب] «على أن الواو للحال، كأنه [قال]: ولَمَّا يُجاهِدوا وأنتم صابرون. قال الشيخ[5]: «ولا يَصِحُّ ما قال، لأنَّ واوَ الحال لا تدخل على المضارعِ،

---

(١) انظر: الإنصاف ٥٥٥.

(٢) الشواذ ٢٢؛ القرطبي ٤/٢٢٠؛ البحر ٣/٦٦.

(٣) عبدالوارث بن سعيد البصري، عرض على أبو عمرو؛ وروى عنه ابنه عبدالصمد، توفي سنة ١٨٩. انظر: الطبقات ١/٤٧٨؛ وانظر في هذه القراءة: القرطبي ٤/٢٢٠؛ البحر ٣/٦٦؛ الشواذ ٢٢.

(٤) الكشاف ١/٤٦٧.

(٥) البحر ٣/٦٦.

لا يجوزُ: «جاء زَيدٌ ويضحك» وأنت تريد: جاء زيد يضحك، لأنَّ المضارع واقع موقع اسم الفاعل، فكما لا يجوز «جاء زيد وضاحكاً» كذلك لا يجوز: جاء زيد ويضحك، فإنْ أُوِّلَ على أنَّ المضارعَ خبرُ مبتدأ محذوف أَمْكَنَ ذلك التقديرُ أي: وهو يعلمُ الصابرين كما أَوَّلُوا قولَ الشاعر[1]:

١٤٥٠ـ . . . .

نَـجَـوْتُ وَأَرْهُـنُـهـمْ مـالِـكـا

أي: وأنا أَرْهُنُهم» قلت: قولُه: «لا تَدْخُل على المضارعِ» هذا ليس على إطلاقِه، بل ينبغي أن يقولَ: على المضارعِ المثبت أو المنفي بـ«لا» لأنها تدخُل على المضارع المنفيِّ بـ لـم ولما، وقد عُرِف ذلك غير مرة.

آ. **(١٤٣) قوله تعالى: ﴿كنتم تَمَنَّوْنَ﴾**: قرأ البزي بخلاف عنه بتشديد تاء «تَّمَنَّوْنَ»، ولا يمكنُ ذلك إلا في الوصـلِ، وقاعدتُه أنه يَصِلُ ميم الجمعِ بواوٍ، وقد تقدَّم تحريرُ هذا عند قوله: «ولا تَيَمَّمُوا الخبيثَ»[2].

والضميرُ في «تَلْقَوه» فيـه وجهان، أظهـرُهما: عَـوْدُه على الموت، والثاني: عَوْدُه على العدوِّ، وإنْ لم يَجْرِ له ذِكْرٌ لدلالةِ الحالِ عليه.

والجمهور على كسر اللام من «قبل»؛ لأنها معربةٌ لإضافتِها إلى أَنْ وما في حَيِّزها أي: مِنْ قبل لقائِه. وقرأ[3] مجاهد بن جبر: «من قبلُ» بضم اللام وقطعها عن الإضافة كقوله: «لله الأمرُ مِنْ قبلُ ومِنْ بعدُ»[4]، وعلى هذا فـ «أَنْ» وما في حَيِّزها في محلِّ نصب على أنها بدلُ اشتمال من الموت أي:

---

(١) تقدم برقم ٤١٩.

(٢) الآية ٢٦٧ من البقرة.

(٣) الشواذ ٢٢؛ البحر ٤/٦٧؛ القرطبي ٤/٢٢٠ منسوبةً إلى الأعمش.

(٤) الآية ٤ من الروم.

تَمَنَّوْن لقاء الموتِ كقولك: «رَهَبْتُ العدوَّ لقاءَه». وقرأ[1] الزهري والنخعي: «تُلاقُوه» ومعناه معنى «تَلْقَوه» لأن «لَقِي» يستدعي أن يكونَ بين اثنين عـادةً وإنْ لم يكن على المفاعلة.

قوله: «فقد رأيتموه» الظاهرُ أن الرؤيةَ بصريةٌ فتكتفي بمفعول واحد، وجَوَّزوا أن تكونَ عِلْمية فتحتاجَ إلى مفعول ثان هو محذوف أي: فقد علمتموه حاضراً أي: الموت، إلاَّ أنَّ حَذْفَ أحد المفعولين في باب «ظن» ليس بالسهل[2]، حتى إنَّ بعضَهم يَخُصُّه بالضرورة كقول عنترة[3]:

١٤٥١ـ وَلَقَـدْ نَـزَلْتِ فـلا تَـظُنِّي غيـرَه
مِنِّي بـمنـزلـةِ الـمُحَـبِّ الـمُكْـرَمِ

أي: فلا تَظُنِّي غيرَه واقعاً مني.

قوله: «وأنتم تنظرون» يجوزُ أَنْ تكونَ حاليةً، وهي حالٌ مؤكدة رَفَعَتْ ما تحتملُه الرؤيةُ من المجازِ أو الاشتراك، أي: بينهما وبين رؤية القلب، ويجوزُ أن تكونَ مستأنفةً، بمعنى: وأنتم تنظرون في فِعْلِكم الآن بعد انقضاءِ الحرب هل وَفَّيْتُم أو خالَفتم؟ وقال ابن الأنباري: «رأيتموه» أي: قابَلْتُموه وأنتم تنظُرون بعيونكم، ولهذه العلةِ ذَكَرَ النظرَ بعد الرؤية حين اختلف معناهما، لأنَّ الأولَ بمعنى المقابلة والمواجهة، والثاني: بمعنى رؤيةِ العين» وهذا غيرُ معروفٍ عند أهل اللسان، أعني إطلاقَ الرؤيةِ على المقابلة والمواجهة، وعلى تقدير صحتِه فتكونُ الجملةُ من قوله: «وأنتم تنظرون» جملةً حاليةً مبيِّنة لا مؤكدةً؛ لأنها أفـادَتْ معنىً زائداً على معنى عـاملها، ويجـوز أن يُقَدَّر

---

(١) الشواذ ٢٢؛ البحر ٦٧/٣.

(٢) لأن أصلهما مبتدأ وخبر فهما عمدة.

(٣) تقدم برقم ٧٩٩.

لـ «ينظرون» مفعولاً، ويجوز ألَّا يُقَدَّر، إذ المعنى: وأنتم من أهل النظر.
[١٨٢/أ] واللَّـهُ تعالى أعلمُ ولله الحمد والمِنَّة /[١].

آ. (١٤٤) قوله تعالى: ﴿وما محمدٌ إلَّا رسولٌ﴾: «ما» نافيةً ولا عملَ لها هنا مطلقاً أعني على لغة الحجازيين والتميميين، لأنَّ التميميين لا يُعْملونها البتة، والحجازيون يُعْملونها بشروط منها: ألَّا ينتقضَ النفيُ بـ«إلا»، إذ يزول السببُ الذي عَمِلَتْ لأجله وهو شَبَهُها بـ«ليس» في نفي الحال[٢]، فيكونُ «محمد» مبتدأ، و«رسول» خبرَه، هذا هو مذهب الجمهور، أعني إهمالَها إذا نُقِضَ نفيُها، وقد أجاز إعمالَها منتقضةَ النفيِ بإلَّا يونس وأنشد[٣]:

١٤٥٢ـ وما الدهرُ إلَّا منجَنوناً بأهلِه
وما صاحبُ الحاجات إلا مُعَذَّبا

فَنَصَبَ «منجنوناً» و«مُعَذَّباً» على خبرِ «ما»، وهما بعدَ «إلَّا»، ومثلُه قول الآخر[٤]:

١٤٥٣ـ وما حَقُّ الذي يَعْتُو نهاراً
ويَسْرِقُ ليلَه إلَّا نَكالا

فـ«حق» اسمُ «ما» و«نكالًا» خبرُها. وتأوَّلَ الجمهور هذه الشواهدَ على أنَّ الخبرَ محذوفٌ، وهذا المنصوبُ معمولٌ لذلك الخبر المحذوفِ

(١) يبدأ الآن الجزء الثاني وكتب في اللوحة ١٨١: «الجزء الثاني من الدر المصون في علوم الكتاب المكنون تأليف العبد الفقير إلى الله تعالى أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الشافعي الحلبي عفا الله عنه وعن والديه وعن جميع المسلمين» واللوحة ١٨٢ ذات وجه واحد.
(٢) أي إنها تصبح دالة على إيجاب لدى دخول «إلا» عليها.
(٣) تقدم برقم ٥٩٧.
(٤) البيت لمغلس بين لقيط وهو في الهمع ١/١٢٣؛ والعيني ٢/١٤٨؛ والدرر ١/٩٤.

والتقـديرُ: ومـا الدهـرُ إلَّا يدورُ دورانَ منجنـون، فحُذِفَ الفعـلُ الناصبُ لـ «دوران»، ثم حُذِفَ المضافُ وأُقيم المضافُ إليه مُقامه في الإعراب، وكذا «إلا معذباً» تقديره: يُعَذِّب تعذيباً، فَحُذِفَ الفعل وأُقيم «مُعَذَّباً» مُقامَ «تَعْذيب» كقوله: «مَزَّقْناهم كلَّ ممزَّق»[1] أي: كلَّ تمزيق، وكذا «إلا نكالاً» وفيه من التكلُّفِ ما ترى.

قوله: «قد خَلَتْ» في هذه الجملةِ وجهان، أظهرهما: أنها في محلِّ رفعٍ صفةً لـ «رسول». والثاني: أنها في محل نصب على الحال من الضمير المستكنِّ في «رسول»، وفيه نظرٌ لجريانِ هذه الصفةِ مَجْرى الجوامد فلا تتحمَّل ضميراً.

و «من قبله» فيه وجهان أيضاً، أحدهما: أنه متعلِّقٌ بـ «خَلَتْ». والثاني: أنه متعلق بمحذوفٍ على أنه حال من «الرسل» مُقَدَّماً عليها، وهي حينئذٍ حالٌ مؤكدة؛ لأنَّ ذِكْرَ الخلوِّ يُشْعِرُ بالقبلية. وقرأ ابن عباس[2]: «رسُل» بالتنكير. قال أبو الفتح[3]: «ووجهُها أنه موضعُ تبشيرٍ لأمر النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الحياة ومكانُ تسوية بينه وبين البشر في ذلك، وهكذا يُفْعل في أماكن الاقتصاد نحو: «وقليلٌ من عِبادِيَ الشَّكُور»[4] «وما آمنَ معه إلا قليل»[5] وقال أبو البقاء[6]: «وهو قريب من معنى المعرفة» كأنه يُريدُ أنَّ المرادَ بالرسلِ الجنسُ، فالنكرةُ قريبةٌ منه بهذه الحيثيَّةِ، وقراءةُ الجمهور أَوْلى لأنَّها تَدُلُّ على تفخيمِ الرسل وتعظيمِهم.

---

(١) الآية ١٩ من سبأ.
(٢) البحر ٦٨/٣.
(٣) المحتسب ١٦٨/١.
(٤) الآية ١٣ من سبأ.
(٥) الآية ٤٠ من هود.
(٦) الإملاء ١٥١/١.

قوله: «أفإنْ ماتَ» الهمزةُ لاستفهام الإنكارِ، والفاءُ للعطف ورتبتُها التقديمُ لأنها حرفُ عطف، وإنما قُدِّمَتْ الهمزةُ لأنَّها لها صَدْرُ الكلام، وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك، وأنَّ الزمخشري يُقَدِّرُ بينهما فِعْلاً محذوفاً تَعْطِفُ الفاءُ عليه ما بعـدَها. وقال ابن خطيب زَمَلْكى[1]: «الأوْجَهُ أَنْ يُقَدَّرَ محذوفٌ بعد الهمزة وقبل الفاء تكونُ الفاءُ عاطفةً عليه، ولو صرح به لقيل: أتؤمنون به مدةَ حياته فإنْ مات ارتدَدْتم فتخالِفوا سُنَنَ اتِّباع الأنبياءِ قبلَكم في ثباتِهم على مِلَلِ أنبيائِهم بعد مَوْتِهم» وهذا هو مذهب الزمخشري، إلاَّ أنَّ الزمخشري هنا عَبَّرَ بعبارةٍ لا تقتضي مذهبَه الذي هو حَذْفُ جملةٍ بعد الهمزةِ فإنه قال[2]: «الفاءُ مُعَلِّقَةٌ للجملةِ الشرطيةِ بالجملةِ قبلَها على معنى التسبيبِ، والهمزةُ لإنكار أَنْ يَجْعَلُوا خُلُوَّ الرسلِ قبلَه سبباً لانقلابِهم على أَعْقابِهم بعدَ هلاكِه بموتٍ أو قَتْلٍ، مع عِلْمِهم أَنَّ خُلُوَّ الرسلِ قبله وبقاءَ دينِهم مُتَمَسَّكاً به يجبُ أَنْ يُجْعَلَ سبباً للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا للانقلابِ عنه» فظاهرُ هذا الكلام أنَّ الفاءَ عَطَفَتْ هذه الجملةَ المشتملة على الإِنكارِ على ما قبلها من قوله «قد خَلَتْ» مِنْ غير تقديرِ جملةٍ أخرى.

وقال أبو البقاء[3] قريباً من هذا فإنَّه قال: «الهمزةُ عند سيبويه[4] في موضعِها، والفاء تدلُّ على تعلُّقِ الشرطِ بما قبله». انتهى. لا يقال: إنه جَعَلَ الهمزةَ في موضعِها فيُوهِمُ هذا أنَّ الفاءَ ليست مُقَدَّمَةً عليها لأنه جَعَلَ هذا مقابلاً لمذهبِ يونس، فإنَّ يونس يزعم أنَّ هذه الهمزةَ في مِثْلِ هذا التركيب داخلةٌ على جوابِ الشرط، فهي في مَذْهَبِه [في] غيرِ موضِعِها. وسيأتي تحريرُ هذا كلِّه.

---

(١) لعله كمال الدين بن الزملكاني من القرن السابع، ورد اسمه في طبقات القراء ٢/٥٧.
(٢) الكشاف ١/٤٦٨.
(٣) الإملاء ١/١٥١.
(٤) الكتاب ١/٤٩١.

و «إنْ» شرطيةٌ. و «ماتَ» و «انقلبتم» شرطٌ وجزاءٌ، ودخولُ الهمزةِ على أداةِ الشرطِ لا يغيِّر شيئاً مِنْ حكمِها، وزَعَم يونس أنَّ الفعلَ الثاني الذي هو جزاءُ الشرطِ ليس بجزاءٍ للشرطِ، إنما هو المُسْتَفْهَمُ عنه، وأنَّ الهمزةَ داخلةٌ عليه تقديراً فيُنْوى به التقديمُ وحينئذ فلا يكونُ جواباً، بل الجوابُ محذوفٌ، ولا بد إذ ذاك من أن يكونَ فعلُ الشرط ماضياً، إذ لا يُحْذَفُ الجوابُ إلا والشرطُ ماضٍ، ولا اعتبارَ بالشعرِ فإنه ضرورةٌ، فلا يجوزُ عندَه أَنْ تقولَ: «أإنْ تُكْرِمْنِي أُكْرِمْك» [لا بجَزْمهما ولا بجزم الأول ورفع الثاني][1] لأنَّ الشرط مضارعٌ. ولا: «أإن أكرمتني أكرمْك» بجزم «أكرمْك» لأنه ليس الجوابَ بل دالّاً[2] عليه، والنيةُ به التقديمُ، فإنْ رَفَعْتَ «أكرمك» وقلت: «أإنْ أكرَمْتَني أكرمُك» صَحَّ عنده، فالتقديرُ عند يونس: آنقلبتم على أعقابِكم إنْ ماتَ محمدٌ؟ لأنَّ الغرضَ إنكارُ انقلابِهم على أعقابِهم بعد مَوْته.

وبقولِ يونس قال كثيرٌ من المفسرين، فإنَّهم يقولون: ألفُ الاستفهامِ دَخَلَتْ في غير موضعها، لأنَّ الغرضَ إنما هو: «أتنقلبون إنْ ماتَ محمد». وقال أبو البقاء[3]: «وقال يونُس: الهمزةُ في مثلِ هذا حَقُّها أَنْ تَدْخُل على جوابِ الشرطِ تقديرُه: «أتنقلبون إنْ مات»؛ لأنَّ الغرضَ التنبيهُ أو التوبيخُ على هذا الفعلِ المشروط. ومذهبُ سيبويه الحقُّ لوجهينِ، أحدهما: أنك لو قَدَّمْتَ الجوابَ لم يكن للفاءِ وجهٌ إذ لا يَصِحُّ أَنْ تقولَ: «أتزورُوني فإنْ زُرْتُكِ»، ومنه قولُه تعالى: «أفإنْ مِتَّ فهم الخالدون»[4]، والثاني: أنَّ الهمزةَ لها صدرُ الكلام، و «إنْ» لها صدرُ الكلامِ، فقد وقعا في موضِعِهما، والمعنى يَتِمُّ بدخولِ الهمزةِ على جملةِ الشرط والجواب، لأنهما كالشيءِ

(١) ما بين معقوفين غير واضح في الأصل.
(٢) لعل الأنسب: بل دالٌّ.
(٣) الإملاء ١/١٥١.
(٤) الآية ٣٤ من الأنبياء.

الواحدِ» انتهى. وقـد رَدَّ النحويـون على يونس بقـوله: «أفـإنْ مِتَّ فهم الخالدون» فإنَّ الفاءَ في قوله: «فهم» تُعَيِّنُ أن يكون جواباً للشرط. ولهذه المسألةِ موضعٌ هو أليقُ بها من هذا الكتاب. وأتى هنا بـ«إنْ» التي تقتضي الشك، والموتُ أمرٌ محقق، إلا أنه أُورد مَوْرِدَ المشكوك فيه للتردُّدِ بين الموتِ والقتلِ.

قوله: «على أعقابِكم» فيه وجهان، أظهرُهما: أنَّه متعلِّقٌ بـ«انقلبتم». والثاني: أنه حالٌ من فاعلِ «انقلبتم» كأنه قيل: انقلبتم راجعين. وقرأ[1] ابن أبـي إسحاق: «ومَنْ ينقلِبْ على عَقِبه» بالإفراد. و«شيئاً» نُصِبَ على المصدرِ أي: شيئاً مِنَ الضررِ لا قليلاً ولا كثيراً. وقد تقدَّم نظيرُه.

آ. (١٤٥) **قوله تعالى: ﴿وما كان لنفسٍ أَنْ تموتَ﴾**: «أَنْ تموتَ» في محل رفع اسماً لـ«كان». و«لنفس» خبرٌ مقدم فيتعلَّقُ بمحذوف و«إلاَّ بإذنِ الله» حالٌ من الضمير في «تموت» فيتعلَّقُ بمحذوفٍ، وهو استثناء مفرغ، والتقدير: وما كان لها أن تموت إلا مأذوناً لها، والباء للمصاحبة.

وقال أبو البقاء[2]: «وإلاَّ بإذنِ الله» الخبر، واللامُ للتبيينِ متعلقةٌ بـ«كان». وقيل: هي متعلقةٌ بمحذوفٍ تقديرُه: الموتُ لنفس، و«أن تموت» تبيينٌ للمحذوفِ، ولا يجوز أَنْ تتعلَّقَ اللامُ بـ«تموت» لِما فيه من تقديمِ الصلةِ على الموصولِ». وقال بعضُهم: «إنَّ «كان» زائدةٌ فيكونُ «أَنْ تموتَ» مبتدأ، و«لنفسٍ» خبره». وقال الزجاج[3]: «تقديرُه: وما كانت نفسٌ لتموتَ، ثم قُدِّمَتِ اللامُ» فجُعِل ما كان اسماً لـ«كان» وهو «أن تموتَ» خبراً لها، وما كان خبراً وهو «لنفسٍ» اسماً لها. فهذه خمسةُ أقوالٍ، أظهرُها الأول.

---

(١) البحر ٣/٦٩. وقوله «ابن أبـي إسحاق» غير واضح في الأصل.
(٢) الإملاء ١/١٥١.
(٣) معاني القرآن ١/٤٨٨.

أمَّا قولُ أبـي البقاء «واللامُ للتبيين فتتعلَّقُ بمحذوفٍ» ففيه نظرٌ من وجهين، أحدُهما: أنَّ «كان» الناقصةَ لا تعمل في غيرِ اسمِها وخبرِها، ولئِنْ سُلِّم ذلك فاللامُ التي للتبيين إنما تتعلَّقُ بمحذوفٍ، وقد نَصُّوا على ذلك في نحوِ: «سُقياً لك».

وأمَّا مَنْ جَعَل «لنفسٍ» متعلقةً بمحذوفٍ تقديرُه: «الموتُ لنفسٍ» ففاسِدٌ لأنه ادَّعى حَذْفَ شيءٍ لا يجوزُ، لأنه إنْ جَعَل «كان» تامةً أو ناقصةً امتنع حَذْفُ مرفوعِها لأنَّ الفاعلَ لا يُحْذَفُ، وأيضاً فإنَّ فيه حَذْفَ المصدر وإبقاءَ معمولِه وهو لا يجوزُ. وكذلك قولُ مَنْ جَعَلَ «كان» زائدةً. وأمَّا قولُ الزجاجِ فإنَّه تفسيرُ معنىً لا إعرابٍ فتعودُ الأقوالُ أربعةً / . [١٨٣/أ]

قوله: «كتاباً مُـؤَجَّلاً» في نصبِه ثلاثةُ أوجهٍ، أظهرُها: أنه مصدرٌ مؤكِّد لمضمونِ الجملة التي قبلَه، فعاملُه مضمرٌ تقديرُه: «كَتَب الله ذلك كتاباً»، نحو: «صُنْعَ الله»[١] «وَعْدَ الله»[٢]، و«كتابَ الله عليكم»[٣]. والثاني: أنه منصوبٌ على التمييزِ. ذكره ابنُ عطية[٤]، وهذا غيرُ مستقيمٍ؛ لأنَّ التمييزَ منقولٌ وغيرُ منقولٍ، وأقسامُه محصورةٌ وليس هذا شيئاً منها. وأيضاً فأين الذاتُ المبهمةُ التي تحتاج إلى تفسير. والثالثُ: أنه منصـوب على الإغراءِ، والتقديرُ: الزَموا كتاباً مؤجلاً وآمِنوا بالقدر، وليس المعنى على ذلك.

وقرأ ورش[٥]: «مُـوَجَّلاً» بالواوِ بدلَ الهمزةِ وهو قياسُ تخفيفِها.

قوله: «ومَنْ يُرِدْ ثوابَ» «مَنْ» مبتدأٌ وهي شرطيةٌ. وفي خبرِ هذا المبتدأِ

---

(١) الآية ٨٨ من النمل.

(٢) الآية ١٢٢ من النساء.

(٣) الآية ٢٤ من النساء.

(٤) المحرر ٣/٢٥٠.

(٥) انظر: الكشف ١/١٠٤.

الخـلافُ المشهورُ[1]. وأَدْغم[2] أبـو عمرو وحمـزة والكسائي وابن عـامر ـ بخلافٍ عنه ـ دالَ «يُرِدْ» في الثاء، والباقون بالإِظهار.

وقرأ[3] أبو عمرو بالإِسكانِ في هاء «نؤتيه» في الموضعين وَصْلاً ووقفاً، وقالون وهشام ـ بخلاف عنه ـ بالاختلاس وَصْلاً، والباقون بالإِشباعِ وصلاً. فأمَّا السكونُ فقالوا: إنَّ الهاءَ لَمَّا حَلَّتْ مَحَلَّ ذلك المحذوفِ أُعْطيت ما كان يَسْتَحِقُّه من السكون. وأمَّا الاختلاسُ فلاستصحابِ ما كانَتْ عليه الهاءُ قبلَ حذفِ لامِ الكلمة، فإنَّ الأصل: نُـؤْتِيه، فَحُذِفَتْ الياءُ للجزم، ولم يُعْتَدَّ بهذا العارِض فبقيتِ الهاءُ على ما كانت عليه. وأمَّا الإِشباعُ فنظراً إلى اللفظِ لأنَّ الهاءَ بعد متحرِّكٍ في اللفظِ، وإنْ كانت في الأصلِ بعد ساكن وهو الياء التي حُذِفَتْ للجزم. والأَوْلى أَنْ يُقال: إن الاختلاسَ والإِسكانَ بعد المتحرك لغةٌ ثابتةٌ عن بني عُقَيْل وبني كلاب، حكى الكسائي: «لَهْ مالٌ وبِهْ داءٌ» بسكونِ الهاء، واختلاسِ حركتها، وبهذا يتبيَّنُ أنَّ قولَ مَنْ قال: «إسكانُ الهـاءِ واختلاسُها في هذا النحو لا يجوزُ إلا ضرورةً» ليس بشيءٍ، أمَّا غيرُ بني عُقَيْل وبني كلاب فنعم لا يوجد ذلك عندهم إلا في ضرورةٍ كقولِه[4]:

١٤٥٤ـ لَـهُ زَجَـلٌ كـأنَّـهُ صَـوْتُ حـادٍ
إذا طَـلَـبَ الـوسـيـقَـةَ أو زمـيـرُ

باختلاسِ هاء «كأنه»[5]، وقول الآخر[6]:

١٤٥٥ـ وأشـربُ الماءَ مـا بـي نحـوه عَـطَشٌ
إلَّا لأنَّ عـيـونَـهْ سَـيْـلُ وادِيـهـا

---

(١) انظر إعرابه للآية ٣٨ من البقرة.
(٢) السبعة ١١٣؛ البحر ٣/٧١.
(٣) السبعة ٢١١، في رواية عبدالوارث واليزيدي عنه. وانظر: البحر ٣/٧١.
(٤) تقدم برقم ٣٨٥.
(٥) في الأصل «له» وهو سهو.
(٦) تقدم برقم ١٣٣٦.

بسكونها. وجعل[1] ابنُ عصفور أنَّ الضرورةَ في البيت الثاني أحسنُ منها في الأولِ قال: «لأنه إذهابٌ للحركةِ وصلتِها فهي جَرْيٌ على الضرورةِ إجراءً كاملًا» وإنما ذَكَرْتُ هذه التعليلاتِ لكثرة ورودِ هذه المسألة نحو «يَرْضَهْ لكم»[2] و«فبهداهم اقتدِهْ»[3]. وقُرِىء: «يُـؤْتِه» بياء الغائب[4]، والضميرُ لله تعالى، وكذلك: «وسَيَجْزي الشاكرين» بالنونِ والياء.

آ. (١٤٦) **قوله تعالى: ﴿وكأيِّنْ من نبـيٍ﴾**: هذه اللفظةُ قيل: مركبةٌ من كافِ التشبيه ومن «أيّ»، وحَدَثَ فيها بعد التركيب معنى التكثيرِ المفهومُ من «كم» الخبرية، ومثلُها في التركيب وإفهامِ التكثير: «كذا» في قولِهم: «له عندي كذا كـذا درهماً» والأصلُ: كاف التشبيه و«ذا» الذي هو اسمُ إشارةٍ، فلمَّا رُكِّبا حَدَثَ فيهما معنى التكثير، وكم الخبريةُ و«كأيِّن» و«كذا» كلُّها بمعنى واحد، وقد عَهِدْنا في التركيب إحداثَ معنى آخرَ، ألا تَرَى أنَّ «لولا» حَدَثَ لها معنىً جديد. وكأيِّن مِنْ حقِّها[5] على هذا أَنْ يُوقَفَ عليها بغير نونٍ، لأنَّ التنوين يُحْذَفُ وقفاً، إلا أنَّ الصحابة كتبتها: «كأيِّن» بثبوتِ النونِ، فَمِنْ ثَمَّ وَقَفَ عليهـا جمهورُ القـراء بالنـون إتباعـاً لرسم المصحف. ووقف[6] أبو عمرو وسَوْرة بن مبارك[7] ـ عن الكسائي ـ عليها:

---

(١) كذا في الأصل، والأنسب: «وزعم» كما في نسخة ي.

(٢) الآية ٧ من الزمر.

(٣) الآية ٩٠ من الأنعام.

(٤) الشواذ ٢٢؛ والبحر ٣/٧٠، وهي قراءة الأعمش.

(٥) أي على كونها مركبة من الكاف وأيّ.

(٦) انظر فيها وفي لغاتها وقراءاتها: السبعة ٢١٦؛ الكشف ١/٣٥٧؛ النشر ٢/٢٣٤؛ الشواذ ٢٢؛ البحر ٣/٧٢.

(٧) سورة بن مبارك روى عن الكسائي، وروى عنه أحمد بن زكريا، ولم تذكر سنة وفاته. الطبقات ١/٣٢١.

«كأي» من غير نونٍ على القياس. واعتلَّ الفارسي[1] لوقفِ النونِ بأشياءَ طَوَّل بها، منها: أنَّ الكلمة لَمَّا رُكِّبت خَرَجَتْ عن نظائرِها، فَجُعِل التنوينُ كأنه حرفٌ أصلي من بنية الكلمة. وفيها لغاتٌ خمس. أحدهـا: «كَأَيِّنْ» وهي الأصل، وبها قرأ الجماعة إلَّا ابنَ كثير. وقال الشاعر[2]:

١٤٥٦ـ كَـأَيِّنْ في المعـاشِـر مـن أنـاسٍ
أخـوهُـمْ فـوقَـهـم وهـمُ كِـرامُ

والثانية: «كائِنْ» بزنةِ «كاعِنْ» وبها قرأ ابن كثير وجماعةٌ، وهي أكثرُ استعمالاً من «كَأَيِّن» وإنْ كانت تلك الأصلَ. قال الشاعر[3]:

١٤٥٧ـ وكـائـن بـالأبـاطـحِ مِنْ صـديـقٍ
يَـراني لـو أُصِبْتُ هـو المُصَـابـا

وقال:[4]

١٤٥٨ـ وكـائِنْ رَدَدْنـا عنكُمُ مِنْ مُـدَجَّـجٍ
. . . .

واختلفوا في توجيهِ هذه القراءة، فنُقل عن المبرد أنها اسم فاعل من: كان يكون فهو كائن، واستبعده مكي[5] قال: «لاتيانِ «مِنْ» بعده ولبنائِه على

(١) الحجة (خ) ٢/ ٢٤٠.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/٧٢.
(٣) البيت لجرير وهو في ديوانه ١/٢٤٤؛ والمقرب ١/١١٩؛ وابن يعيش ٣/١١٠؛ والمغني ٥٤٨؛ وشواهده ٨٧٥؛ والهمع ١/٦٨.
(٤) البيت لعمرو بن شأس وعجزه:

يجيءُ أمـام الـرَّكْبِ يَـرْدي مُقَنَّعـاً

وهو في الكتاب ١/٢٩٧؛ والقرطبي ٤/٢٢٨؛ والهمع ١/٢٥٦؛ والدرر ١/٢١٣. والمدجَّج: اللابس السلاح، يردي: يمشي متبختراً، والمقنع: الذي تقنع بالسلاح.
(٥) المشكل ١/١٦١.

السكون». وكذلك أبو البقاء[1] قال: «وهو بعيدُ الصحة، لأنه لو كان كذلك لكان مُعْرباً، ولم يكن فيه معنى التكثير» لا يقال: هذا يُحْمَلُ على المبرد، فإنَّ هذا لازمٌ لهم أيضاً، فإنَّ البناءَ ومعنى التكثير عارضان أيضاً، لأنَّ التركيبَ عُهِد فيه مثلُ ذلك كما تقدم في «كذا» و«لولا» ونحوِهما، وأمَّا لفظٌ مفردٌ يُنقل إلى معنى ويُبْنى من غير سبب فلم يُوجَدْ له نظير. وقيل: هذه القراءةُ أصلُها «كأيِّنْ» كقراءة الجماعة إلا أنَّ الكلمةَ دخلها القلبُ فصارَتْ «كائِن» مثل «جاعِن».

واختلفوا في تصييرها بالقلبِ كذلك على أربعةِ أوجهٍ، أحدُها: أنه قُدِّمت الياءُ المشددة على الهمزةِ فصار وزنُها كَعْلَف لأنك قَدَّمْتَ العينَ واللامَ وهما الياءُ المشددة[2]، ثم حُذِفَتِ الياءُ الثانية لِثِقَلِها بالحركة والتضعيف كما قالوا في «أَيُّهما»: أَيْهُما، ثم قُلِبت الياءُ الساكنة ألفاً كما قَلَبُوها في نحو: «آية» والأصل: أَيَّة، وكما قالوا: طائي، والأصل: طَيْئِي، فصارَ اللفظُ: كائِن كجاعِن كما ترى، ووزنُه «كَعْفٍ»؛ لأنَّ الفاءَ أُخِّرت إلى موضعِ اللامِ، واللامُ قد حُذِفَتْ.

الوجه الثاني: أنه حُذِفَتِ الياءُ الساكنةُ التي هي عينٌ وقُدِّمَتِ المتحركةُ التي هي لامٌ، فتأخَّرتِ الهمزةُ التي هي فاءٌ، وقُلِبَت الياءُ ألفاً لتحرُّكِها وانفتاحِ ما قبلَها فصارَ «كائِن» ووزنُه: كَلْفٍ.

الوجه الثالث: ـ ويُعْزى للخليل ـ أنه قُدِّمَتْ إحدى الياءَين في موضع الهمزةِ فَحُرِّكت بحركة الهمزة وهي الفتحةُ، وصارَت الهمزةُ ساكنةً في موضعِ الياء، فتَحَرَّكتِ الياءُ وانفتح ما قبلَها فَقُلِبَتْ ألفاً، فالتقى ساكنان: الألفُ المنقلبةُ

---

(١) الإملاء ١/١٥٢.

(٢) أصله أيّ، فالفاء الهمزة، والياء الأولى عين، والياء الثانية لام.

عن الياءِ والهمزةُ بعدها ساكنةٌ، فكُسِرت الهمزةُ على أصل التقاءِ الساكنين، وبقيت إحدى الياءين متطرفةً فأذهبها التنوينُ بعد سَلْبِ حركتِها كياءِ قاضٍ وغازٍ.

الوجه الرابع: أنه قُدِّمَتِ الياءُ المتحركةُ فانقلبت ألفاً، وبقيت الأخرى ساكنةً فحذفها التنوينُ مثل قاضٍ، ووزنُه على هذين الوجهين أيضاً كَلْفٍ لِما تقدَّم مِنْ حَذْفِ العينِ وتأخيرِ الفاء، وإنما الأعمالُ تختلف.

اللغة الثالثة: «كَأْيِن» بياء خفيفةٍ بعد الهمزة على مثالِ: كَعْيِن، وبها قرأ ابن محيصن والأشهب العقيلي، ووجْهُها أنَّ الأصلَ: كَأَيِّن كقراءة الجماعة: فَحُذِفَتِ الياء الثانيةُ استثقالاً فالتقى ساكنان: الياءُ والتنوينُ، فكُسِرت الياءُ لالتقاءِ الساكنين ثم سَكَنَتِ الهمزةُ تخفيفاً لثقلِ الكلمةِ بالتركيبِ فصارَتْ كالكلمةِ الواحدةِ كما سَكَّنوا: «فهو» و«فهي».

اللغة الرابعة: «كَيْئِن» بياء ساكنةٍ بعدَها همزةٌ مكسورةٌ، وهذه مقلوبُ القراءةِ التي قبلَها، وقرأ بها بعضُهم.

واللغةُ الخامسةُ: «كَئِنْ» على مثال كَعٍ، ونَقَلها الداني قراءةً عن ابن محيصن أيضاً. وقال الشاعر(١):

١٤٥٩ـ كَئِنْ مِنْ صديقٍ خِلْتُه صادقَ الإخا
أبانَ اختباري أنَّه لي مُداهِنُ

وفيها وجهان أحدُهما: أنه حَذَفَ الياءَيْن دفعةً واحدةً لامتزاجِ الكلمتين بالتركيبِ، والثاني: أنه حَذَفَ إحدى الياءَيْن على ما تقدَّم تقريرُه، ثم حَذَفَ الأخرى لالتقائِها ساكنةً مع التنوينِ، ووزنُه على هذا: «كَفٍ» لِحَذْفِ العينِ واللامِ منه. / [١٨٣/ب]

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/٧٢.

واختلفوا في «أيٍّ»: هل هي مصدرٌ في الأصل أم لا؟ فذهب جماعةٌ إلى أنها ليسَتْ مصدراً وهو ظاهرُ قولِ أبـي البقاء[1] فإنه قال: «وكأيِّن الأصلُ فيه: «أي» التي هي بعض من كل، أُدْخِلَتْ عليها كافُ التشبيه» وفي عبارتِهِ عن «أي» بأنها بعض من كلٍّ نظرٌ، لأنها ليست بمعنى بعض من كل، نعم إذا أُضيفت إلى معرفةٍ فحكمُها حكمُ «بعض» في مطابقةِ الخبرِ وَعْودِ الضميرِ نحو: أيُّ الرجلين قام؟ ولا تقول: «قاما»، وليست هي التي «بعض» أصلاً.

وذهب ابن جني[2] أنها في الأصل مصدر «أَوَى يَأْوي» إذا انضمَّ واجتمع، والأصلُ: أَوْيٌ نحو: طَوَى يَطْوي طَيَّاً، الأصلُ: طَوْي، فاجتمعت الياءُ والواو وسَبَقَتْ إحداهما بالسكونِ فَقُلِبَت الواوُ ياءً وأُدْغمت في الياء، وكأنَّ ابن جني ينظر إلى معنى المادة من الاجتماعِ الذي يدل عليه «أيّ» فإنها للعمـومِ، والعمـومُ يستلزمُ الاجتماع.

وهل هذه الكافُ الداخلةُ على «أي» تتعلَّق بشيء كغيرها من حروف الجرِّ أم لا؟ والصحيحُ أنها لا تتعلَّقُ بشيء أصلاً لأنَّها مع «أي» صارتا بمنزلةِ كلمةٍ واحدةٍ وهي «كم»، فلم تتعلَّقْ بشيءٍ؛ ولذلك هُجِر معناهـا الأصلي وهو التشبيه.

وزعم الحوفي أنها تتعلَّق بعاملٍ، ولا بُدَّ من إيراد نَصِّه لتقفَ عليه فإنه كلام غريب. قال: «أما العاملُ في الكاف فإن جَعَلْنَاها على حكمِ الأصل فمحمولٌ على المعنى، والمعنى: أصابَتْكم كإصابةِ مَنْ تقدَّم مِن الأنبياء وأصحـابِهم، وإنْ حَمَلْنا الحكمَ على الانتقالِ إلى معنى «كم» كان العاملُ بتقديرِ الابتداء وكانت في موضعِ رفع، و«قُتِل» الخبر، و«مِنْ» متعلقة بمعنى

(١) الإملاء ١/١٥١.

(٢) المحتسب ١/١٧١.

الاستقرار، والتقدير الأول أوضحُ لحَمْلِ الكلام على اللفظ دون المعنى بما يجب من الخفض في «أي»، وإذا كانَتْ «أي» على بابها من معاملة اللفظِ فـ «مِنْ» متعلقةٌ بما تعلَّقت به الكافُ من المعنى المدلولِ عليـه». انتهى.

واختار الشيخ[1] أَنَّ «كأيِّنْ» كلمةٌ بسيطةٌ غيرُ مركبةٍ وأنَّ آخرَها نون هي من نفس الكلمة لا تنوينٌ، لأنَّ هذه الدَّعاوي المتقدمة لا يقومُ عليها دليل، والشيخُ سَلَكَ في ذلك الطريقَ الأسهلَ، والنحويون ذَكَروا هذه الأشياءَ محافظةً على أصولهم، مع ما ينضَمُّ إلى ذلك مِنَ الفوائِدِ وتشحيذِ الذهن وتمرينِه. هذا ما يتعلَّق بـ «كأيِّن» من حيث الإِفرادُ.

أمَّا ما يتعلق بها من حيث التركيب فموضعُها رفعٌ بالابتداء وفي خبرِها أربعةُ أوجه، أحدُها: أنه «قُتِل» فإنَّ فيه ضميراً مرفوعاً به يعودَ على المبتدأ والتقدير: كثيرٌ من الأنبياء قتل. قال أبو البقاء[2]: «والجيدُ أَنْ يعودَ الضميرُ على لفظِ «كأيِّنْ» كما تقولُ: «مئة نبـي قُتِل» فالضميرُ للمئة، إذ هي المبتدأ. فإنْ قلت: لو كان كذلك لأنَّثْتَ فقلت: «قُتِـلَتْ». قيـل: هذا محمولٌ على المعنى، لأنَّ التقديرَ: كثير من الرجالِ قُتِل. انتهى» كأنه يعني بغير الجيد عَوْدَه على لفظ «نبـي»، فعلى هذا يكون «معه ربِّيُّون» جملةً في محلِّ نصبٍ على الحال من الضمير في «قُتِل» [وهو أَوْلَى لأنه من قبيلِ المفردات، وأصلُ الحالِ والخبرِ والصفة أن تكونَ مفردةً][3]. ويجوزُ أَنْ يكونَ «معه» وحده هو الحالَ و «رِبِّيُّون» فاعلٌ به، ولا يَحْتاج هنا إلى واوِ الحال لأنَّ الضمير هو الرابطُ، أعني الضمير في «معه»، ويجوز أن يكونَ حالاً من «نبـي» وإن كان نكرة لتخصيصه بالصفةِ حينئذ، ذكره مكي[4]، وعَمِل الظرفُ هنا لاعتمادِه على ذي

---

(١) البحر ٣/٧٣.

(٢) الإملاء ١/١٥٢.

(٣) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

(٤) المشكل ١/١٦٢.

الحال. قال الشيخ[1]: «وهي حكايةُ حالٍ ماضيةٍ فلذلك ارتفع «ربِّيُّون» بالظرف وإن كان العاملُ ماضياً لأنه حكى الحال الماضية كقوله تعالى[2]: «وكلبُهم باسطٌ ذراعيه» وهذا على رأي البصريين، وأما الكسائي فيُعْمِل اسمَ الفاعلِ العاري من أل مطلقاً». وفيه نظرٌ لأنَّا لا نسلِّم أنَّ الظرفَ يتعلق باسم فاعل حتى يَلزمَ عليه ما قال من تأويلِه اسمَ الفاعل بحال ماضية، بل نَدَّعي تعلقَه بفعل تقديره: استقر معه ربيون.

الوجه الثاني: أن يكون «قُتِل» جملةً في محل جر صفةً لـ «نبـي» و «معه ربيون» هو الخبر، ولك الوجهان المتقدمان في جعله حالاً، أعني إن شئت أن تجعل «معه» خبراً مقدماً و «ربيون» مبتدأً مؤخراً، والجملةُ خبر «كأين»، وإن شئت أن تجعلَ «معه» وحدَه هو الخبرَ، و «ربيون» فاعلٌ به، لاعتمادِ الظرف على ذي خبر.

الوجه الثالث: أن يكونَ الخبرُ محذوفاً تقديره: «في الدنيا» أو «مضى» أو «صائر» ونحوه، وعلى هذا فقولُه: «قتل» في محلٍّ جر صفة لـ «نبـي»، و «معه ربيون» حال من الضمير في «قتل» على ما تقدم تقريره، ويجوز أن يكون «معه ربيون» صفةً ثانية لـ «نبـي» وُصِفَ بصفتين: بكونه «قتل» وبكونه «معه ربيون».

الوجه الرابع: أن يكون «قُتِل» فارغاً من الضمير مسنداً إلى «ربيون»، وفي هذه الجملة حينئذ احتمالان، أَحدُهما: أن تكونَ خبـراً لـ «كائن»، والثاني: أن تكونَ في محلٍّ جر صفة لـ «نبـي»، والخبر محـذوف على مـا تقدَّم، وادِّعـاءُ حذفِ الخبـرِ ضعيفٌ لاستقلال الكـلام بدونـه. وقـال

---

(١) البحر ٣/٧٢.

(٢) الآية ١٨ من الكهف.

أبو البقاء[1]: «ويجوزُ أَنْ يكونَ «قُتِل» صفة[2] لربيين، فلا ضمير فيه على هذا، والجملة صفة «نبـي» ويجوز أن تكون خبراً، فيصير في الخبر أربعةُ أوجه، ويجوزُ أن تكونَ صفة لـ «نبـي» والخبرُ محذوفٌ على ماذكرنا». أَمَّا قولُه «صفة لـ «ربيين» يعني أن القتل من صفتهم في المعنى. وقوله: «فيصير فيه أربعة أوجه» يعني مع ما تقدَّم له من أوجهٍ ذكرَها. وقولُه: «فلا ضميرَ فيه على هذا، والجملةُ صفةُ نبـي» غلطٌ لأنَّه يبقى المبتدأ بلا خبر. فإنْ قلت: إنَّما يزعم هذا لأنهُ يُقَدِّر خبراً محذوفاً. قلت: قد ذَكَر هذا وجهاً آخرَ حيث قال: «ويجوزُ أَنْ يكونَ صفةً لـ «نبـي» والخبرُ محذوفٌ على ما ذكرنا».

ورَجَّح كونَ «قُتِل» مسنداً إلى ضميرِ النبـي أنَّ القصةَ بسبب غزوة أحد وتجادل المؤمنين حين قيل: إنَّ محمداً قد مات مقتولاً، ويـؤيِّدهُ قولُه: «أفإنْ مَات أو قُتِل»[3] وإليه ذهب ابنِ عباسٍ والطبري[4] وجماعةٌ، وعن ابن عباس في قوله: «وما كان لنبـيٍّ أنْ يَغُلَّ»[5]: «النبـي يُقْتل فكيف لا يُخان؟ وذهب الحسن وابن جبير وجماعة إلى أنَّ القَتْلَ للربّيّين قالوا: لأنه لم يُقْتَلْ نبـيٌّ في حرب قط. ونَصَر الزمخشري[6] هذا بقراءة «قُتِّل» بالتشديد، يعني أن التكثير لا يتأتَّى في الواحد وهو النبـي. وهذا الذي ذَكَره الزمخشري سَبَقَهُ إليه ابن جني[7]، وسيأتي تأويل هذا.

وقرأ[8] ابن كثير ونافع وأبو عمرو: «قُتِل» مبنياً للمفعول، وقتادة كذلك

---

(١) الإملاء ١/١٥٣.

(٢) عبارة المطبوعة: «قتل مسنداً لربيين» وهي أوضح.

(٣) الآية ١٤٤ من آل عمران.

(٤) تفسير الطبري ٧/٢٦٤.

(٥) الآية ١٦١ من آل عمران.

(٦) الكشاف ١/٤٦٩.

(٧) المحتسب ١/١٧٣.

(٨) السبعة ٢١٧؛ الكشف ١/٣٥٩؛ والشواذ ٢٢؛ والبحر ٣/٧٣.

إلا أنه شدَّد التاء، وباقي السبعة: «قاتَل»، وكلٌّ مِنْ هذه الأفعال يَصْلُح أَنْ يرفعَ ضمير «نبـي» وأن يرفعَ ربِّيِّين على ما تقدَّم تفصيلُه. وقال ابن جني[1]: «إنَّ قـراءة «قُتِّل» بالتشديد يتعيَّن أن يُسْنَدَ الفعل فيها إلى الظاهر، أعني ربيين. قال: «لأنَّ الواحدَ لا تكثيرَ فيه». قال أبو البقاء[2]: «ولا يمتنعُ أَنْ يكونَ فيه ضمير الأول[3] لأنه في معنى الجماعة» انتهى. يعني أنَّ «من نبـي» المرادُ به الجنسُ فالتكثيرُ بالنسبة لكثرةِ الأشخاصِ لا بالنسبةِ إلى كلِّ فردٍ فردٍ، إذ القتلُ لا يتكثَّر في كلِّ فرد. وهذا الجوابُ الذي أجابَ به أبو البقاء استشعر به أبو الفتح وأجابَ عنه. قال: «فإنْ قيل: يُسْنَدُ إلى «نبـي» مراعاةً لمعنى «كم» فالجوابُ: أنَّ اللفظَ قد فَشَا على جهةِ الإِفرادِ في قوله: «من نبـي»، ودلَّ الضميرُ المفردُ في «معه» على أن المرادَ إنما هو التمثيلُ بواحدٍ، فخرج الكلامُ عن معنَى «كم». قال: «وهذه القراءةُ تُقَوِّي قولَ مَنْ قال: إنَّ «قُتِل» و«قاتَل» يُسْندان إلى الربِّيِّين.

قال الشيخ[4]: «وليس بظاهر لأنَّ «كأين» مثلُ «كم»، وأنت إذا قلت: «كم مِنْ عانٍ فككتُه» [فأفرَدْتَ][5] راعَيْت لفظَها، ومعناها جَـمْـعٌ، فإذا قلت: «فَكَكْتُهم» راعيتَ المعنى، فلا فرق بين «قُتل معه ربيون» و«قُتِل معهم رِبِّيُّون»، وإنما جاز مراعاةُ اللفظِ تارةً والمعنى أخرى في «كم» و«كأين» لأنَّ معناهما «جَمْعٌ»، و«جَمْعٌ» يجوزُ فيه ذلك، قال تعالى: «أم يقولون: نحن جميعٌ مُنْتَصِر، سيُهْزَمُ الجَمْعُ ويُوَلُّون الدُّبُر»[6] فراعى اللفظَ في قوله: «منتصِرٌ» والمعنى في قوله: «يُوَلُّون».

---

(١) المحتسب ١/١٧٣.
(٢) الإملاء ١/١٥٣.
(٣) أي: أن يعود على «نبـي».
(٤) البحر ٣/٧٣.
(٥) زيادة من البحر.
(٦) الآيتان ٤٤ ـ ٤٥ من القمر.

ورجَّح بعضُهم قراءةَ «قاتل» لقوله بعد ذلك: «فما وَهَنوا» قال: «وإذا قُتِلوا فكيف يُوصفون بذلك؟ إنما يُوصف بهذا الأحياءُ، والجوابُ: أنَّ معناه «قُتِل بعضُهم»، كما تقول: «قُتِل بنو فلان في وقعة كذا ثم انتصروا». وقال ابن عطية[1]: «قراءةُ مَنْ قرأ «قاتل» أعمُّ في المدح، لأنه يدخُل فيها مَنْ قُتِل ومَنْ بقي، ويحسُنُ عندي على هذه القراءةِ إسنادُ الفعلِ إلى الربِّيين، وعلى قراءة «قُتِل» إسنادُه إلى «نبي». قال الشيخ[2]: «بل «قُتِل» أمدحُ / وأبلغُ في مقصودِ الخطاب، فإنَّ «قُتِل» يستلزم المقاتلة من غير عكس». [١٨٤/أ]

وقوله: «من نبي» تمييز لـ «كأيِّن» لأنها مثل «كم» الخبرية. وزعم بعضُهم أنه يلزمُ جَرُّه بـ «مِنْ»، ولهذا لم يَجِيءْ في التنزيل إلا كذا، وهذا هو الأكثرُ الغالِبُ كما قال، وقد جاء تمييزها منصوباً. قال[3]:

١٤٦٠ـ اطْـرُدِ اليـأسَ بـالـرجـاء فكـائِنْ
آلِـمـاً حُـمَّ يُـسْـرُهُ بـعـدَ عُـسْـرِ

وقال آخر[4]:

١٤٦١ـ وكـائِنْ لنـا فَضْـلاً عليكم ورحمـةً
قـديمـاً ولا تَـدْرُون مـا مَنُّ مُنْعِمِ

وأمَّا جرُّه فممتنع لأنَّ آخرَها تنوينٌ وهو لا يَثْبُتُ مع الإضافةِ.

والربِّيُون: جمعُ «رِبِّي» وهو العالمُ منسوبٌ إلى الرَّبِّ، وإنما كُسرت راؤه تغييراً في النسب نحو: «إِمْسِيّ» بالكسرِ منسوبٌ إلى «أَمْس». وقيل: كُسِر للإتباع، وقيل: لا تغييرَ فيه وهومنسوبٌ إلى الرِّبَّة وهي الجماعةُ. وهذه

---

(١) المحرر ٣/٢٥٤.
(٢) البحر ٣/٧٣.
(٣) تقدم برقم ١٠٢٧.
(٤) البيت للأعشى وهو ديوانه ١٢٧؛ والهمع ١/٢٥٥؛ والدرر ١/٢١٢.

القراءةُ بكسرِ الراء قراءة الجمهور، وقرأ[1] علي وابن مسعود وابن عباس والحسن: «رُبِّيُّون» بضمِّ الراء، وهو من تغييرِ النسب إنْ قلنا هو منسوبٌ إلى الرَّبِّ، وقيل: لا تغييرَ وهو منسوب إلى الرُّبَّة وهي الجماعةُ، وفيها لغتانِ: الكسر والضم، وقرأ ابن عباس في رواية قتادة: «رَبِّيُّون» بفتحِها على الأصل، إنْ قلنا: منسوبٌ إلى الرَّبِّ، وإلاَّ فَمِنْ تغييرِ النسب إنْ قلنا: إنَّه منسوبٌ إلى الرُّبَّة. قال ابن جني[2]: «والفتحُ لغة تميم». وقال النقاش: «هم المُكْثِرون العلمَ من قولهم: «رَبا يربُو» إذا كَثُر». وهذا سَهْوٌ منه لاختلافِ المادتين، لأنَّ تَيْكَ من راء وباء وواو، وهذه من راء وباء مكررةٍ. و«كثيرٌ» صفة لـ «ربِّيّون» وإنْ كان بلفظِ الإفراد لأنَّ معناه جمعٌ.

قوله: «فما وَهَنوا» الضميرُ في «وَهَنوا» يعودُ على الرِّبِّيين بجملتهم إنْ كان «قُتِل» مسنداً إلى ضمير النبـي، وكذا في قراءة «قاتل» سواء كان مسنداً إلى ضمير النبـي أو إلى الربِّيِّين، وإنْ كان مسنداً إلى الربيين فالضميرُ يعودُ على بعضِهم، وقد تقدَّم ذلك عند الكلام في ترجيح قراءة «قاتل».

والجمهورُ على «وَهَنوا» بفتحِ الهاء، والأعمش[3] وأبو السَّمَّال بكسرِها، وهما لغتان: وَهَن يَهِنُ، كوعَد يَعِدُ، ووَهِنَ يَوْهَن كوَجِل يَوْجَل، ورُوِي عن أبـي السَّمَّال أيضاً وعكرمة: «وَهْنوا» بسكونِ الهاء، وهو من تخفيفِ فَعِل لأنه حرفُ حلق نحو: نَعْم وشَهْد في: نَعِم وشَهِد.

و «لَمَّا» متعلِّقٌ بـ «وَهَنوا»، و «وما» يجوزُ أَنْ تَكونَ موصولةً اسميةً أو مصدريةً أو نكـرةً موصـوفةً. والجمهـورُ قرؤوا: «ضَعُفـوا» بضمِّ العَيْن،

---

(١) الشواد ٢٢؛ القرطبي ٤/ ٢٣٠؛ البحر ٣/ ٧٤.
(٢) المحتسب ١/ ١٧٣.
(٣) الشواذ ٢٢؛ القرطبي ٤/ ٢٣٠؛ والبحر ٣/ ٧٤.

وقُرِئ[1]: «ضَعَفوا» بفتحها، وحكاها الكسائي لغةً.

قوله: «وما استَكانوا» فيه ثلاثةُ أقوالٍ، أحدُها: أنه استَفعل من الكونِ، والكونُ: الذُّلُّ، وأصلُه: اسْتَكْوَن، فَنُقِلَتْ حركةُ الواو على الكاف، ثم قُلِبَتِ الواوُ ألفاً. وقال الأزهري[2] وأبو عليّ: «هو من قول العرب: «بات فلان بِكَيْنَةِ سوءٍ» على وزنِ «جَفْنة» أي: بحالةِ سوءٍ» فألفُه على هذا من ياءٍ، والأصلُ: اسْتَكْيَنَ، ففُعِل بالياء ما فُعِل بأختها.

الثالث: قال الفراء: «وزنُه افْتَعَل من السكون، وإنما أُشْبعت الفتحةُ فتولدُ منها ألفٌ كقوله[3]:

١٤٦٢ـ أعـوذُ بـالـلَّهِ مـن الـعَـقْـرابِ

الـشَّـائِـلاتِ عُـقَـدَ الأَذْنَـابِ

يريد: العَقْرَب الشائلةَ». ورُدَّ على الفراء بأنَّ هذه الألفَ ثابتـةٌ في جميع تصاريفِ الكلمةِ نحو: استكانَ يَسْتكين فهو مُسْتَكِين ومُسْتَكان إليه استكانةً، وبأنَّ الإشباعَ لا يكونُ إلا في ضرورةٍ. وكلاهما لا يَلْزَمُـه: أمَّا الإشباعُ فواقعٌ في القراءاتِ السبعِ كما سيمرُّ بك، وأمَّا ثبوتُ الألفِ في تصاريف الكلمةِ فلا يَدُلُّ أيضاً؛ لأنَّ الزائد قد يلزَمُ ألا ترى أنَّ الميمَ في تَمَنْـدل[4] وتَمَدْرَعَ زائدةٌ، ومع ذلك هي ثابتةٌ في جميعِ تصاريفِ الكلمة قالوا: تَمَنْدَل يَتَمَنْدَلُ تَمَنْدُلاً فهو مُتَمَنْدِلٌ ومُتَمَنْدَلٌ به، وكذا تَمَدْرَع، وهما من النَّدْل والدَّرْع. وعبارةُ أبـي البقاء أحسنُ في الردِّ فإنه قال[5]: «لأنَّ الكلمة في جميعِ تصاريفِها ثبَتَتْ عينُها والإشباعُ لا يكونُ على هذا الحدِّ».

(١) ذكرها في البحر ٣/٧٤ من دون نسبة.

(٢) انظر: تهذيب اللغة ١٠/٣٧٤.

(٣) لم أهتد إلى قائله، وهو في اللسان: سبسب؛ والمغني ٤١٢؛ ورصف المباني ١٢.

(٤) تمندل: تمسح بالمنديل.

(٥) الإملاء ١/١٥٣.

ولم يَذْكُر متعلَّقَ الاستكانة والضعف فلم يَقُل «فما ضَعُفُوا عن كذا، وما استكانوا لكذا» للعلم به أو للاقتصارِ على الفعلين نحو: «كُلوا واشربوا»[1] لِيَعُمَّ ما يَصْلُحُ لهما.

آ. **(١٤٧) قوله تعالى: ﴿وما كان قولَهم﴾**: الجمهورُ على نصبِ «قولَهم» خبراً مقدماً، والاسمُ هو «أَنْ» وما في حَيِّزها تقديرُه: وما كان قولَهم إلا قولُهم هذا الدعاءَ، أي: هو دَأْبُهم ودَيْدَنُهم. وقرأ[2] ابن كثير وعاصم في روايةٍ عنهما برفع «قولُهم» على أنه اسم، والخبر «أَنْ» وما في حَيِّزها. وقراءةُ الجمهور أَوْلى؛ لأنه إذا اجتمعَ معرفتان فالأَوْلى أن يُجْعَل الأعرفُ اسماً، و «أن» وما في حَيِّزها أعرفُ، قالوا: لأنها تُشْبِهُ المُضْمَرَ مِنْ حيثُ إنها لا تُضْمَرُ ولا تُوصَفُ ولا يُوصف بها، و«قولهم» مضافٌ لمضمرٍ فهو في رتبة العَلَم فهو أقلُّ تعريفاً.

ورَجَّح أبو البقاء[3] قراءة الجمهور بوجهين، أحدهما هذا، والآخر: أنَّ ما بعد «إلَّا» مُثْبَتٌ، والمعنى: كان قولُهم: ربنا اغفر لنا دَأْبَهم في الدعاء وهو حسن، والمعنى: وما كان قولُهم شيئاً من الأقوال إلا هذا القولَ الخاص.

و «في أمرنا» يجوز فيه وجهان، أحدهما: أنه متعلق بالمصدر قبله يقال: أَسْرَفْت في كذا. والثاني: أنه يتعلَّقَ بمحذوفٍ على أنه حال منه أي: حالَ كونِه مستقراً في أمرنا، والأولُ أَوْجَهُ.

«إنْ». **(١٤٨)** وقرأ الجحدري[4]: **﴿فأثابهم﴾**: من لفظِ الثواب.

---

(١) الآية ٦٠ من البقرة.

(٢) الشواذ ٢٣؛ والبحر ٣/٧٥، وهي رواية حماد عن ابن كثير وأبوبكر عن عاصم فيما ذكره المهدويّ، ولم يذكرها صاحب السبعة.

(٣) الإملاء ١/١٥٣.

(٤) البحر ٣/٧٦؛ القرطبي ٤/٢٣١.

آ. (١٤٩) وقوله تعالى: ﴿يَرُدُّوكم﴾: جوابُ «إنْ تطيعوا». و«خاسرين» حال.

آ. (١٥٠) قوله تعالى: ﴿بل اللَّهُ مَوْلاكم﴾: مبتدأ وخبر، وقرأ الحسن[١]: «اللَّهَ» بنصب الجلالة على إضمار فعل يَدُلُّ عليه الشرط الأول، والتقدير: «لا تُطيعوا الذين كفروا بل أطيعوا الله». و«مولاكم» صفته. قال مكي[٢]: «وأجاز الفراء[٣]: بل اللَّهَ بالنصب» كأنه لم يَطَّلِعْ على أنها قراءة.

آ. (١٥١) قوله تعالى: ﴿سَنُلْقي﴾: الجمهورُ بنون العظمة وهو التفات من الغيبة في قوله: «وهو خير الناصرين»، وذلك للتنبيه على عِظَم ما يُلقيه تعالى. وقرأ[٤] أيوب السختياني: «سيُلقي» بالغيبة جَرْياً على الأصل. وقُدِّم المجرورُ على المفعول به اهتماماً بذكر المحلِّ قبل ذِكْرِ الحالِّ. والإلقاء هنا مجاز لأن أصله في الأجرام، فاستعير هنا كقوله[٥]:

١٤٦٣ـ هما نَفَثا في فِيِّ مِنْ فَمَوَيْهِما
على النابحِ العاوي أشدُّ رِجامِ

وقرأ[٦] ابن عامر والكسائي: «الرُّعُب» و«رُعُباً» بالضم، والباقون بالإسكان[٧]. فقيل: لغتان، وقيل: الأصلُ: الضمُّ وخُفِّف، وهذا قياسٌ

---

(١) القرطبي ٤/٢٣٢؛ البحر ٣/٧٦؛ الشواذ ٢٢.
(٢) المشكل ١/١٦٣.
(٣) معاني القرآن ١/٢٣٧.
(٤) الشواذ ٢٢؛ القرطبي ٤/٢٣٢؛ البحر ٣/٧٧.
(٥) البيت للفرزدق وهو في ديوانه ٧٧١؛ والكتاب ٢/٨٣؛ والمحتسب ٢/٢٣٨؛ واللسان: فوه؛ والإنصاف ٣٤٥؛ والدرر ١/٢٦. والرجام: مصدر رجمه بالحجارة، والبيت في ذكر إبليس وابنه.
(٦) السبعة: ٢١٧؛ الكشف ١/٣٦٠.
(٧) أي: إسكان العين.

مُطَّرد، وقيل: الأصلُ السكونُ، وضُمَّ إتباعاً كالصُّبْح والصُّبُح، وهذا عكسُ المعهودِ من لغةِ العرب.

[والرعبُ: الخَوْفُ. يقال: رَعَبْتُه فهو مَرْعُوب، وأصلُه من الامتلاء، يقال: رَعَبْتُ الحوض أي: ملأتُه، وسيل راعِب، أي: ملأ الوادي. والسلطان: الحُجَّة والبرهان، واشتقاقُه: إمَّا مِنْ سَلِيط السِّراج الذي يُوقَدُ به[1] ......[2]، لإنارتِه ووضوحه، وإمَّا من السَّلاطة وهي الحِدَّةُ والقَهْر][3].

و «في قلوب» متعلِّقٌ بالإلقاءِ. وكذلك «بما أَشْركوا»، ولا يَضُرُّ تعلُّق الحرفين لاختلافِ معناهما، فإنَّ «في» للظرفية والباءَ للسببية. و «ما» مصدريةٌ. و «ما» الثانيةُ مفعولٌ به لـ «أَشْركوا»، وهي موصولةٌ بمعنى الذي، أو نكرةٌ موصوفة. والراجعُ الهاءُ في «به»، ولا يجوز أن تكونَ مصدريةً عند الجمهور لعَوْد الضمير عليها. وتَسَلَّط النفيُ على الإنزال لفظاً والمقصودُ نفيُ السلطان، أي: الحُجَّة، كأنه قيل: لا سلطانَ على الإشراكِ فيُنَزِّلَ كقوله[4]:

١٤٦٤ـ ....

ولا تَـرَى الـضَّـبَّ بـهـا يَـنْـجَـحِـرْ

أي: لا ينجحر الضبُّ بها فيُرى، وقولِه:[5]

١٤٦٥ـ عـلى لاحِـبٍ لا يُـهْـتَـدَى بـمَـنـارِهِ

....

أي: لا منارَ له فيُهْتدى به، فالمعنى على نفيِ السلطان والإنزالِ معاً. و «سلطاناً» مفعول لـ «يُنَزِّل».

---

(١) وهو ما يضاء به كالدهن والزيت.

(٢) كلمة لم أتبينها في النسخ كافة، رسمت «سننه». وانظر اللسان: سلط.

(٣) ما بين معقوفين لم يظهر في فيلم الأصل.

(٤) تقدم برقم ١٠٨٩.

(٥) تقدم برقم ١٠٨٨.

وقوله: «وبئسَ مَثْوى الظالمين» المخصـوصُ بالـذمِّ محذوفٌ أي: مثواهم، أو النار. والمَثْوى: مَفْعَل من ثَوَيْتُ أي: أَقَمْتُ، فلامه ياء، وقُدِّم المأوى ـ وهو المكان الذي يَأْوي إليه الإنسان ـ على المَثْوى ـ وهو مكانُ الإقامةِ، لأنه على الترتيبِ الوجودي يأوي ثم يَثْوي، ولا يلزم من المأوى الإقامةُ، بخلافِ عَكْسِه.

آ. (١٥٢) **قوله تعالى: ﴿صَدَقَكم﴾**: «صَدَقَ» يتعدَّى لاثنين، أحدهما بنفسِه والآخرُ بالحرفِ، وقد يُحْذَفُ كهذهِ الآيةِ، والتقدير: صَدَقَكم في وعدِه كقولهم: «صدقتُه الحديث»، و«في الحديث». و«إذ تَحُسُّونهم» معمولٌ لـ«صَدَقَكم» أي: صَدَقَكم في ذلك الوقت، وهو وقتُ حَسِّهم أي قَتْلِهم. وأجاز أبو البقاء[١] أن يكون معمولاً للوعد في قوله: «وعدَه»، وفيه نظرٌ لأنَّ الوعدَ متقدم على هذا الوقت. يقال: «حَسَسْتُه أَحُسُّه» أي: قتلتُه. وقرأ أبو عبيد[٢]: «تُحِسُّونهم» رباعياً أي: أذهبتم حِسَّهم بالقـتل. و«بإذنه» متعلِّقٌ بمحذوفٍ لأنه حال من فاعل «تُحِسُّونهم» أي: تقتلونهم مأذوناً لكم في ذلك /. [١٨٤/ب]

قوله: «حتى إذا فَشِلْتم» في «حتى» هذه قولان، أحدهما: أنها حرف جر بمعنى «إلى» وفي متعلَّقها حينئذ ثلاثة أوجه، أحـدها: أنها متعلقةٌ بـ«تَحُسُّـونهـم» أي: تقتلونهم إلى هـذا الـوقت. والثـاني: أنهـا متعلقـةٌ بـ«صدقكم»، وهو ظاهرُ قول الزمخشري[٣] قال: «ويجوز أن يكونَ المعنى: صَدَقَكم اللَّـهُ وعدَه إلى وقت فشلكم». والثالث: أنها متعلقةٌ بمحذوفٍ دَلَّ عليه السياق، قال أبو البقاء[٤]: «تقديره: دامَ لكم ذلك إلى وقتِ فشلكم».

---

(١) الإملاء ١/١٥٤.
(٢) نسبها في البحر ٣/٧٨ إلى عبيد بن عمير ولعله الصواب لأن أبا عبيد ليس بالقارىء.
(٣) الكشاف ١/٤٧١.
(٤) الإملاء ١/١٥٤.

القول الثاني: أنها حرفُ ابتداءٍ داخلةٌ على الجملة الشرطية، و «إذا» على بابِها من كونها شرطية، وفي جوابها حينئذ ثلاثة أوجه، أحدها: أنه «وتنازعتم» قال الفراء[1]: «وتكونُ الواوُ زائدةً». والثاني: أنه «ثُمَّ صَرَفَكُم» و «ثُمَّ» زائدةٌ، وهذا القولان ضعيفان جداً. والثالث ـ وهو الصحيح ـ: أنه محذوفٌ، واختلفت عبارتهم في تقديره، فقدَّره ابن عطية[2]: «انهزمتم»، وقَدَّره الزمخشري[3]: «مَنَعَكم نَصْرَه»، وقَدَّره أبو البقاء[4]: «بان لكم أمرُكم»، ودل على ذلك قوله: «منكم مَنْ يريد الدنيا ومنكم مَنْ يريد الآخرة»، وقَدَّره غيره: «امتُحِنْتُم»، وقَدَّره الشيخ[5]: «انقسمتم إلى قسمين، ويَدُلُّ عليه ما بعده، وهو نظير: «فلمَّا نَجَّاهم إلى البرِّ فمنهم مُقْتَصِدٌ»[6]. قال الشيخ: «لا يُقال كيف يقال: انقسمتم إلى مريدِ الدنيا وإلى مريد الآخرة فيمَنْ فَشِل وتنازع وعصى؛ لأنَّ هذه: الأفعالَ لم تصدُرْ من كلِّهم بل من بعضِهم».

واختلفوا في «إذا» هذه، هل هي على بابها أم بمعنى «إذ»؟ والصحيح الأول سواءً قلنا إنها شرطيةٌ أم لا.

قوله: «ثم صَرَفكم» عطفٌ على ما قبله، والجملتان من قوله: «منكم مَنْ يريد الدنيا ومنكم مَنْ يريد الآخرة» اعتراضٌ بين المتعاطفين. وقال أبو البقاء[7]: «ثم صرفكم» معطوفٌ على الفعل المحذوف» يعني الذي قَدَّره جواباً للشرط، ولا حاجة إليه. «وليبتلِيَكم» متعلِّقٌ بـ «صرفكم» و «أَنْ» مضمرةٌ بعد اللام.

---

(١) معاني القرآن ١/٢٣٨.
(٢) المحرر ٣/٢٦٣.
(٣) الكشاف ١/٤٧١.
(٤) الإملاء ١/١٥٤.
(٥) البحر ٣/٧٩.
(٦) الآية ٣٢ من لقمان.
(٧) الإملاء ١/١٥٤.

آ. (١٥٣) قوله تعالى: ﴿إذ تُصْعِدون﴾: العاملُ في «إذ» قيل: مضمر أي: اذكروا. وقـال الزمخشـري[١]: «صَرَفَكم إذ ليبتلِيَكم». وقـال أبو البقاء[٢]: «ويجوز أن تكونَ ظرفاً لـ «عَصَيْتُم» أو «تنازَعْتم» أو «فَشِلتم». وقيل: «هو ظرفٌ لـ «عفَا عنكم». وكلُّ هذه الوجوهِ سـائغـةٌ، وكونُه ظرفاً لـ «صرفكم» جيدٌ من جهة المعنى، ولـ «عفا» جيدٌ من جهة القرب. وعلى بعض الأقوال تكونُ المسألة من باب التنازع، وتكون على إعمالِ الأخير منها لعدم الإضمار في الأول، ويكون التنازُع في أكثر من عاملين.

والجمهور على «تُصْعدون» بضم التاء وكسر العين من أصْعـد في الأرض إذا ذهب فيها، والهمزة فيه للدخول نحو: «أَصْبح زيدٌ» أي: دخل في الصبـاح، فـالمعنى: إذ تَـدْخُلون في الصُّعود، ويبيِّن ذلـك قراءةُ أُبـيّ[٣]: «تُصْعِدون في الوادي». والحسن والسلمي: «تَصْعَدون» من صَعِد في الجبل أي رَقِي، والجمع بين القراءتين: أنهم أولاً أَصْعَدوا في الـوادي، ثم لَمَّا حَزَبهم العدوُّ صَعِـدوا في الجبل، وهذا على رأي مَنْ يفرِّقُ بين: أَصْعَدَ وصَعِد. وأبو حيوة: «تَصَعَّدُون» بالتشـديد، وأصلهـا: تتَصَعَّدون، فحُـذفت إحدى التاءين: إمَّا تاءُ المضارعة أو تاء تَفَعَّل، والجمع بين قراءته وقراءة غيره كما تقدم. والجمهور «تُصْعِدون» بتاء الخطاب، وابن محيصن[٤] ـ ويروى عن ابن كثير ـ بياء الغَيْبة على الالتفات وهو حسن، ويجوز أن يعود الضمير على المؤمنين أي: والله ذو فضل على المؤمنين إذ يُصْعِدون، فالعامل في إذ: «فَضْل».

---

(١) الكشاف ١/ ٤٧١.

(٢) الإملاء ١/ ١٥٤.

(٣) القرطبي ٤/ ٢٣٩، والبحر ٣/ ٨٢؛ الشواذ ٢٣.

(٤) القرطبي ٤/ ٢٣٩؛ والبحر ٣/ ٨٢.

يقال: أصعد: أبعد في الذهاب، قال القتبي: «كأنه أبعد كإبعاد الارتفاع» قال الشاعر[1]:

١٤٦٦ـ ألا أيُّهـذا السـائلي أينَ أَصْعَـدَتْ
فـإنَّ لَها في أهـل يَثْربَ مَـوْعدا

وقال آخر[2]:

١٤٦٧ـ قـد كُنْتِ تبكيـن على الإصعـادِ
فـاليـومَ سُـرِّحْتِ وصـاح الحـادي

وقال الفراء[3] وأبو حاتم: «الإصعادُ: ابتداء السفر والمخرج، والصعود مصدر صَعِد [إذا] رَقِي من سُفْل إلى علوّ» ففـرَّقوا[4] هؤلاء بين صَعِد وأَصْعد. وقال المفضل: «صَعِد وصَعَّد وأَصْعد بمعنى واحد، والصعيدُ وجهُ الأرض».

«ولا تَلْوُون» الجمهورُ على «تَلْوون» بواوين. وقُرِىء بإبـدال الأولى همزة[5] كراهيةَ اجتماعِ واوين، وليس بقياس لكونِ الضمَّةِ عارضةً، والواوُ المضمومةُ تُبْدَلُ همزةً[6] بشروط تقدَّم ذكرها في البقرة: ألَّا تكونَ الضمةُ عارضةً كهذه الكلمة، وألَّا تكونَ مزيدة نحو: «تَرَهْوَك»[7]، وألَّا يمكنَ تخفيفُها نحو: «سُوُر» و«نُوُر» جمعُ سِوار ونُوار لأنه يمكن تسكينهما فتقول: سُوْر ونُوْر

---

(١) البيت للأعشى وهو في الديوان ١٣٥؛ والهمع ١/١٧٥؛ والدرر ١/١٥٣.
(٢) لم أهتد إلى قائله، وهو في مجاز القرآن ١/١٠٥؛ والبحر ٣/٨١.
(٣) معاني القرآن ١/٢٣٩.
(٤) كذا على لغة أكلوني البراغيث.
(٥) البحر ٣/٨٢ من دون نسبة.
(٦) انظر: الممتع ٣٣٦.
(٧) ترهوك في المشي: كان كأنه يموج فيه.

فيخِفُّ اللفظ بها، وألاَّ يُدْغَم فيها نحو: «تَعَوُّد» مصدر تعوَّدَ، فنحُو «فُؤُوج»[1] يَطَّرد إبدالُه لاستكمال الشروط.

ومعنى لا تَلْوون: لا تَرْجعون، يقال: «لَوَى به» [أي]: ذهب به، ولَوَى عليه: عَطَف. قال[2]:

١٤٦٨ـ ....

أخو الجَهْد لا يَلْوي على مَنْ تَعَـذَّرا

وأصل تَلْوون: تَلْوِيُون فأُعِلَّ بحذفِ اللام، وقد تقدَّم في قوله: «يَلْوُون ألسنَتَهم»[3].

وقرأ الأعمش[4]: ـ ورُوِيَتْ عن عاصم ـ «تُلْوون» بضم التاء: من أَلْوى وهي لغةٌ في «لَوَى» ففَعَل وأَفْعَلَ بمعنىً. وقرأ الحسن: «تَلُون» بواو واحدة، وخَرَّجوها على أنه أَبدلَ الواوَ همزةً، ثم نَقَل حركةَ الهمزة على اللام ثم حَذَف الهمـزةَ على القاعـدة، فلم يَبْقَ من الكلمة إلا الفـاءُ وهي الـلامُ. وقـال ابن عطية[5]: «وحُذِفَتْ إحدى الواوين للساكنين»، وكان قد قَدَّم أن هذه القراءةَ مركبةٌ على لغة مَنْ يهمزُ الواو وينقل الحركة، وهذا عجيبٌ بعد أَنْ يجعلَها من باب نَقْل حركة الهمزة كيف يعود يقول: حُذفت إحدى الـواوين؟

---

(١) فووج: جمع فوج.

(٢) البيت لامرىء القيس، وصدره:

بسَيْـرٍ يَضِجُّ العَـوْدُ منـه يَمُنُّـه

وهو في ديوانه ٦٢؛ واللسان: عذر؛ والبحر ٨٢/٣.

والعود: الجمل المسن: يمنه: يضعفه؛ وأخو الجهد: السائق الشديد.

(٣) الآية ٧٨ من آل عمران.

(٤) القرطبي ٢٣٩/٤؛ والبحر ٨٣/٣.

(٥) المحرر ٢٦٦/٣.

ويمكنُ تخريجُ قراءةِ الحسن على وجهين آخرين، أحدُها: أَنْ يُقالَ: استُثْقِلَتِ الضمةُ على الواوِ لأنها أختُها، فكأنه اجتمعَ ثلاثةُ واوات، فَنُقلت الضمة إلى اللام فالتقى ساكنان: الواو التي هي عين الكلمة والواو التي هي ضمير، فحُذفت الأولى لالتقاء الساكنين، ولو قال ابن عطية هكذا لكان أَوْلى. والثاني: أن يكونَ «تَلُون» مضارَع «ولِيَ كذا» من الوِلاية، وإنما عُدِّي بـ«على» لأنه ضُمِّن معنىٰ العطف.

وقرأ حميد بن قيس: «على أُحُد»[1] بضمتين، يريد الجبل، والمعنى على مَنْ في جبل أحد، وهو النبي صلى الله عليه وسلم. قال ابن عطية[2]: «والقراءةُ الشهيرة أقوى لأنه لم يكن على الجبل إلا بعد ما فرَّ الناس عنه، وإصعادُهم إنما كان وهو يَدْعوهم».

قوله: «والرسولُ يَدْعوكم» مبتدأ وخبر في محلِّ نصب على الحال، العامل فيها: «تَلْوُون».

قوله: «فأثابكم» فيه وجهان، أحدهما: أنه معطوفٌ على «تُصْعِدون» و«تَلْوون»، ولا يَضُرُّكونُهما مضارعين، لأنهما ماضيان في المعنى، لأنَّ «إذ» المضافة إليهما صَيَّرتهما ماضيين، فكأن المعنى: إذا صَعِدتم وأَلْويتم. والثاني: أنه معطوفٌ على «صَرَفكم». قال الزمخشري[3]: «فأثابكم» عطفٌ على «صَرَفَكم». وفيه بُعْدٌ لطولِ الفصلِ. وفي فاعِله قولان، أحدُهما: أنه الباري تعالى، والثاني: أنه النبيُّ صلى الله عليه وسلم. قال الزمخشري[4]: «ويجوز أَنْ يكونَ الضميرُ في «فأثابكم» للرسولِ، أي: فآساكم في الاغتمامِ، وكما غَمَّكم ما نَزَل به من كسرِ رباعيته غَمَّه ما نَزَل بكم من فَوْتِ الغنيمة.

(١) البحر ٣/٨٣.
(٢) المحرر ٣/٢٦٦.
(٣) الكشاف ١/٤٧١.
(٤) الكشاف ١/٤٧١.

و «غَمًّا» مفعولٌ ثانٍ، و «بغمٍّ» يجوزُ في الباءِ أوجهٌ، أحدها: أن تكونَ للسببية، على معنى أنَّ متعلَّق الغم الأول الصحابة، ومتعلَّق الغمِّ الثاني قَتْلُ المشركين يوم بدر، والمعنى: فأثابكم غَمًّا بالغمِّ الذي أَوْقعه على أيديكم بالكفار يوم بدر. وقيل: «متعلَّقُ الغمِّ الرسولُ، والمعنى: أذاقكم الله غَمًّا بسبب الغَمِّ الذي أدخلتموه على الرسول والمؤمنين بفشَلِكم، أو فأثابكم الرسولُ، أي: آساكم غَمًّا بسببِ غمٍ اغتممتموه لأجله. والثاني: أن تكونَ الباءُ للمصاحبة أي: غَمًّا مصاحباً لغَمٍّ، ويكون الغَمَّان للصحابة، فالغَمُّ الأول الهزيمة والقتل. والثاني: إشرافُ خالد بخيل الكفار، أو بإرجاف قتل الرسول عليه السلام، فعلى الأول تتعلَّق الباء بـ «أَثَابكم». قال أبو البقاء[1]: «وقيل: المعنى بسببِ غَمٍّ، فيكونُ مفعولاً به». وعلى الثاني تتعلَّقُ بمحذوفٍ، لأنه صفةٌ لغَمّ، أي: غَمًّا مصاحِباً لغَمٍّ، أو مُلْتَبِساً بغَمٍّ. وأجازَ أبو البقاء[2] أن تكونَ الباءُ بمعنى «بعد» أو بمعنى «بَدَل»، وجَعَلَها في هذين الوجهين صفةً لـ غَمًّا»، وكونُها بمعنى «بعد» و «بدل» بعيدٌ، وكأنه يريد تفسيرَ المعنى، وكذا قال الزمخشري[3]: «غَمًّا بعد غم».

وقوله: «فأثابكم» هل هو حقيقةٌ أو مجاز؟ فقيل: مجاز، كأنه جَعَلَ الغَمَّ قائماً مقام الثواب / الذي كان يحصُل لولا الفِرارُ، فهو كقوله[4]: [١٨٥/أ]

١٤٦٩ـ أخـافُ زيـاداً أَنْ يـكـونَ عـطـاؤه
أداهِـمَ سُـوداً أو مُحَـدْرَجَـةً سُـمْـرا

(١) الإملاء ١/١٥٤.
(٢) الإملاء ١/١٥٤.
(٣) الكشاف ١/٤٧١.
(٤) البيت للفرزدق، وهو في ديوانه ١/٢٢٧؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٠٤؛ والبحر ٣/٨٣؛ والأداهم: القيود؛ والمحدرجة: السياط المفتولة.

وقوله:[1]

١٤٧٠ـ ....

تـحيــةُ بَـيْـنِـهـم ضَــرْبٌ وَجِــيــعُ

جعل القيودَ والسياطَ بمنزلة العطاء، والضربَ بمنزلـة التحية. وقـال الفراء[2]: «الإثابَةُ هنا بمعنى المعاقبة، وهو يَرْجِعُ إلى المجاز».

قوله: «لكيلا» هذه لامُ «كي»، وهي لام جر، والنصبُ هنا بـ «كي» لئلا يلزمَ دخولُ حرفِ جر على مثله. وفي متعلَّق هذه اللامِ قولان، أحدُهما: أنه «فأثابكم»، وفي «لا» على هذا وجهان، أحدهما: أنها زائدةٌ، لأنه لا يترتَّبُ على الاغتمام انتفاءُ الحزنِ، والمعنى: أنه غَمَّهم ليُحْزِنَهم عقوبةً لهم على تركِهم مواقعَهم، قاله أبو البقاء[3]. الوجه الثاني: أنها ليست زائدةً، فقال الزمخشري[4]: «معناه: لكي لا تحزنوا لتتمرَّنوا على تَجَرُّعِ الغُموم، وتَضْرَوا باحتمالِ الشدائدِ فلا تحزنوا فيما بعدُ على فائتٍ من المنافع، ولا على مصيبٍ من المضارِّ» وقال ابن عطية[5]: «المعنى: أنَّ ما وقع بكم إنما هو بجنايتكم، فأنتم وَرَّطْتُم أنفسَكم، وعادةُ البشرِ أن يصبرَ للعقوبة إذا جنى، وإنما يكثُرُ قَلَقُـه إذا ظَنَّ البراءةَ من نفسه.

والثاني: أنَّ اللامَ تتعلَّق بـ «عَفا» لأنَّ عَفْوَه أذْهَبَ كلَّ حزنٍ. وفيه بُعْدٌ من جهةِ طولِ الفصلِ.

آ. (١٥٤) **قوله تعالى: ﴿أَمَنَةً نُعاساً﴾**: في نَصْبِ كلٍّ منهما أربعة

---

(١) تقدم برقم ٦٦٥.
(٢) معاني القرآن ١/٢٣٩.
(٣) الإملاء ١/١٥٤.
(٤) الكشاف ١/٤٧١.
(٥) المحرر ٣/٢٦٨.

أوجه، الأولُ من وجوه «أَمَنَـةً»: أنها مفعولُ «أَنْزَل». الثاني: أنها حال من «نُعاساً» لأنها في الأصل صفةُ نكرةٍ فلمَّا قُدِّمتْ نُصِبَتْ حالاً. الثالث: أنها مفعولٌ من أجله، وهو فاسدٌ لاختلالِ شرطٍ وهو اتحادُ الفاعل، فإنَّ فاعل «أَنْزل» غيرُ فاعلِ الأمَنةِ. الرابع، أنه حالٌ من المخاطبين في «عليكم»، وفيه حينئذٍ تأويلان: إمَّا على حَذْفِ مُضافٍ أي: ذوي أمنةٍ، وإمَّا أن يكونَ «أَمَنَةً» جمعَ «آمِن» نحو: بار وبَرَرة، وكافِر وكَفَرة.

وأمَّا «نُعاساً» فإنْ أعْربنا «أمنةً» مفعولاً به كان بدلاً، وهو بدلُ اشتمال، لأنَّ كلاًّ مِن الأمنةِ والنعاس يشتمل على الآخر، أوعطفَ بيانٍ عند غيرِ الجمهور، فإنهم لا يشترطون جريانَه في المعارف، أومفعولاً من أجلِه وهو فاسدٌ بما تقدَّم، وإنْ أَعْرَبْنا «أمنةً» حالاً كان مفعولاً بـ «أَنْزل» عطفٌ على قولِه: «فأثابكم»، وفاعلُه ضميرُ اللّـهِ تعالى، وأل في «الغمّ» للعهدِ، لتقدُّم ذِكْرِه.

ورَدَّ الشيخ[1] على الزمخشري كونَ «أمنةً» مفعولاً له بما تقدَّم، وفيه نظرٌ، فإنَّ الزمخشري[2] قال: «أومفعولاً له بمعنى: نَعِسْتُمْ أَمَنَةً» فقدَّر له عاملاً يتَّحِدُ فاعلُه مع فاعل«أمنـةً»فكأنـه استشعر السؤالَ، فلذلك قَدَّر عاملاً، على أنه قد يُقال: إنَّ الأمَنة من الله تعالى، بمعنى أنه أَوْقَعهـا بهم، كأنه قيـل: أنزل عليكم النُّعاس ليُـؤْمِنَكم به، و«أمنة» كما تكون مصدراً لِمنْ وَقَع به الأمن تكونُ مصدراً لِمَنْ أَوْقعه.

وقرأ [الجمهور: «أَمَنَةً» بفتح الميم: إمَّا مصدراً بمعنى الأمن، أوجمع «آمِن» على ما تقدَّم تفصيله. والنخعي[3] وابن محيصن][4] بسكون الميم، وهو مصدرٌ فقط، وكلاهما للمَرَّة.

---

(١) البحر ٣/٨٦.

(٢) الكشاف ١/٤٧٢.

(٣) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/٨٥.

(٤) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

قوله: «يَغْشَى» قرأ[1] حمزة والكسائي بالتاء من فوق، والباقون بالياء من تحت، وخَرَّجوا قراءةَ حمزة والكسائي على أنها صفةٌ لـ«أَمَنَة» مراعاةً لها. ولا بُدَّ من تفصيلٍ وهو: إنْ أَعْرَبوا «نُعاساً» بدلاً أو عطفَ بيان أَشْكَلَ قولُهم مِنْ وجهين، أحدُهما: أنَّ النحاةَ نَصُّوا على أنه إذا اجتمع الصفةُ والبدلُ أو عطفُ البيان، قُدِّمتِ الصفةُ وأُخِّر غيرُها. وهنا قد قَدَّموا البدلَ أو عطفَ البيانِ عليها. والثاني: أن المعروفَ في لغة العرب أن تُحَدِّث عن البدل لا عن المبدل منه تقول: «هندٌ حسنُها فاتِنٌ» ولا يجوزُ: «فاتنةٌ» إلا قليلاً، فَجَعْلُهم «نُعاساً» بدلاً من «أمنة» يَضْعُفُ بهذا، فإنْ قيل: قد جاءَ مراعاةُ المبدلِ منه في قوله[2]:

١٤٧١ـ فكأنه لَهِقُ السَّراةِ كأنه
ما حاجِبَيْهِ مُعَيَّنٌ بِسَوادِ

فقال: «مُعَيَّن» مراعاةً للهاء في «كأنه»، ولم يراعِ البدلَ وهو «حاجَبيْه» ومثلُه قولُه[3]:

١٤٧٢ـ إنَّ السيوفَ غُدُوَّها ورَواحَها
تَرَكَتْ هوازنَ مثلَ قَرْنِ الأَعْضَبِ

فقال: «تَرَكَتْ» مراعاةً للسيوف، ولو راعَى البدلَ لقال: «تركا». فالجواب: أن هذا ـ وإنْ كان قد قال به بعض النحويين مستنداً إلى هذين البيتين ـ مؤولٌ بأنَّ «مُعَيَّن» خبرٌ عن «حاجبيه» لجريانهما مَجْرى الشيء الواحدِ في كلام العرب، وأنَّ نَصْبَ «غدوها ورواحها» على الظرفِ لا على البدل،

---

(١) السبعة ٢١٧؛ الكشف ١/٣٦٠.

(٢) تقدم برقم ٦٥٠.

(٣) تقدم برقم ٦٤٩.

وقد تقدَّم لنـا شيء من هذا عنـد قولـه: «على المَلَكَين ببابـلَ هاروتَ وماروتَ»[1].

وإنْ أَعْربوا «نُعاساً» مفعولاً من أجلِه لَزِم الفصلُ بين الصفة والموصوفِ بالمفعولِ له، وكذا إنْ أَعْربوا «نعاساً» مفعولاً به، و«أَمَنَةً» حالاً يلزم الفصلُ أيضاً، وفي جوازه نظرٌ. والأحسنُ حينئذٍ أن تكونَ هذه الجملةُ استئنافيةً جواباً لسؤالٍ مقدر، كأنه قيل: ما حكمُ هذه الأَمَنَة؟ فأخبرَ بقوله «تَغْشى»، ومَنْ قرأ بالياء أعاد الضمير على «نُعاساً» وتكون الجملةُ صفةً له. و«منكم» صفـة لـ «طائفة» فيتعلق بمحذوف.

قوله: «وطائفةٌ قد أَهَمَّتْهُم» في هذه الواو ثلاثةُ أوجهٍ، أحدُها: أنَّها واوُ الحالِ، وما بعدها في محلِّ نصب على الحالِ، العاملُ فيها «يَغْشَىٰ». والثاني: أنها واوُ الاستئنافِ، وهي التي عَبَّر عنها مكي[2] بواوِ الابتداءِ، والثالث: أنها بمعنى «إذ» ذكره مكي[3] وأبو البقاء[4] وهو ضعيفٌ. و«طائفةٌ» مبتدأ، والخبرُ «قد أَهَمَّتْهُمْ أنفسُهم»، وجاز الابتداءُ بالنكرةِ لأحد شيئين: إمَّا للاعتماد على واوِ الحال، وقد عَدَّه بعضُهم مُسَوِّغاً، وإنْ كان الأكثرُ لم يذكروه، وأنشد[5]:

١٤٧٣ـ سَرَيْنا ونجمٌ قد أضاءَ فمذْ بدا
مُحيَّاكِ أَخْفَى ضَوْءُه كلَّ شارِقِ

وإمَّا لأنَّ الموضعَ موضعُ تفصيلٍ، فإنَّ المعنى: يَغْشى طائفةً، وطائفةٌ لم يَغْشَهم[6]، فهو كقوله[7]:

---

(١) الآية ١٠٢ من البقرة.
(٢) المشكل ١/١٦٤.
(٣) المشكل ١/١٦٤.
(٤) الإملاء ١/١٥٤، وقال عنه: «وليس بشيء».
(٥) لم أهتد إلى قائله وهو في المغني ٤٢٣؛ والدرر ١/٧٦.
(٦) الأصل: «يغشاهم» وهو سهو.
(٧) تقدم برقم ٢٢٢.

١٤٧٤ـ إذا مـا بكىٰ مِنْ خَلْفِها انصـرَفَتْ لـه
بشِــقٍّ وشِـقٌّ عنــدنـا لـم يُحَــوَّلِ

ولو قُرِىء بنصب «طائفةً» على أن تكونَ المسألةُ من باب الاشتغال لم يكن ممتنعاً إلا من جهة النقل فإني لم أحفظه قراءة.

وفي خبر هذا المبتدأ أربعة أوجه، أحدها: أنه «قد أَهَمَّتْهُم» كما تقدم، الثاني: أنه «يظنون» والجملةُ قبلَه صفةٌ لـ «طائفة». الثالث: أنه محذوفٌ، أي: ومنكم طائفة، وهذا يُقَوِّي أنَّ معنـاه التفصيل، والجملتـان صفتان لـ «طائفة»، أو يكونُ «يظنون» حالاً من مفعـول «أهمَّتْهم» أو مِنْ «طائفـة» لتخصُّصه بالوصف، أو خبراً بعد خبر إنْ قلنا إنَّ «قد أهمتهم» خبرٌ أولُ، وفيه من الخلافِ ما مَضَى غيرَ مرة. الرابع: أنَّ الخبر «يقولون»، والجملتان قبلَه على ما تقدَّم من كونهما صفتين أو خبرين، أو إحداهما خبرٌ والأخرى حالٌ، ويجوزُ أَنْ يكون «يقولون» صفةً، أو حالاً أيضاً إنْ قلنا: إنَّ الخبرَ الجملة التي قبله،أو قلنا إنَّ الخبرَ مضمر.

وقوله: «يظنُّون» له مفعولان، فقال أبو البقاء[1]: «غيرَ الحق» مفعولٌ أولُ أي: أمراً غير الحق، و «بالله» هو المفعول الثاني». وقال الزمخشري:[2] «غير الحق» في حكم المصدر، ومعناه: يَظُنُّون باللَّـهِ غيرَ الحق الذي يجب أن يُظَنَّ به، و «ظنَّ الجاهلية» بدلٌ منه، ويجوز أن يكونَ المعنى: «يظنون باللَّـهِ ظَنَّ الجاهِلية»، و «غيرَ الحق» تأكيدٌ لـ «يظنون» كقولك: «هذا القولُ غيرُ ما تقول»، فَعَلى ما قال لا يتعدَّى «ظنَّ» إلى مفعولين، بل تكونُ الباءُ ظرفيةً للظن، كقولك: «ظننت بزيد» أي: جعلْته مكانَ ظنِّي»، وعلى هذا المعنى حَمَل النحويون قوله[3]:

---

(١) الإملاء ١/١٥٤.
(٢) الكشاف ١/٤٧٢.
(٣) تقدم برقم ٤٣١.

١٤٧٥ـ فقلت لهم ظُنُّوا بألفَيْ مُدَجَّجٍ سَراتُهمُ في الفارسِيِّ المُسَرَّدِ

أي: اجعلوا ظنكم في ألفي مُدَجَّج. وتحصَّل في نصب «غير الحق» وجهان، أحدهما: أنه مفعولٌ أولُ لـ «يظنون». والثاني: أنه مصدرٌ مؤكِّدٌ للجملةِ التي قبلَه بالمعنيين اللذين ذكرهما الزمخشري.

وفي نصب «ظنَّ الجاهلية» وجهان أيضاً: البدلُ من «غيرَ الحق»، أو أنه مصدرٌ مؤكد لـ «يظنون»، و«بالله»: إمَّا متعلق بمحذوف على جَعْله / مفعولاً ثانياً، وإمَّا بفعل الظن على ما تقدم. وإضافةُ «الظن» إلى «الجاهلية» قال الزمخشري[1]: «كقولك: «حاتمُ الجودِ، ورجلُ صدقٍ» يريد الظنَّ المختصَّ بالملةِ الجاهلية، ويجوز أن يراد: ظنَّ أهلِ الجاهلية» وقال غيرُه: «المعنى: المدة الجاهلية أي: القديمة قبل الإسلام نحو: حَمِيَّة الجاهلية».

[١٨٥/ب]

قوله: «هل لنا من الأمرِ مِنْ شيء»: «مِنْ» في «من شيء» زائدةٌ في المبتدأ، وفي الخبر وجهان، وأصحُّهما أنه «لنا»، فيكون «من الأمر» في محلِّ نصب على الحال من «شيء» لأنه نعت نكرةٍ قُدِّم عليها فينتصبُ حالاً، ويتعلق بمحذوف. والثاني: ـ أجازه أبو البقاء ـ[2] أن يكون «من الأمر» هو الخبر، و«لنا» تبيين، وبه تتِمُّ الفائدةُ كقوله: «ولم يكن له كُفُواً أحد»[3]، وهذا ليس بشيء، لأنه إذا جعله للتبيين فحينئذ يتعلَّق بمحذوف، وإذا كان كذلك فيصير «لنا» من جملةٍ أخرى، فتبقى الجملة من المبتدأ أو الخبر غيرَ مستقلة بالفائدة، وليس نظيراً لقوله: «ولم يكن له كُفُـواً أحد» فإن «له» فيها متعلِّق بنفس «كفواً» لا بمحذوفٍ، وهو نظيرُ: «لم يكن أحد قـائلاً لبكـر» فـ «لبكر» متعلق بنفس الخبر.

---

(١) الكشاف ١/٤٧٢.
(٢) الإملاء ١/١٥٥.
(٣) الآية ٤ من الإخلاص.

وهل هذا الاستفهامُ على حقيقتِه؟ فيه وجهان أظهرهما: نعم، ويعنون بالأمر: النصرَ والغلبةَ. والثاني: أنه بمعنى النفي، كأنهم قالوا: ليس لنا من الأمر ـ أي النصر ـ شيءٌ، وإليه ذهب قتادة وابن جريج، ولكن يضعف هذا بقوله: «قل إنَّ الأمرَ كلَّه لله» فإنَّ مَنْ نَفَى عن نفسِه شيئاً لا يُجاب بأَنْ يُثْبَتَ لغيرِه، لأنه مُقِرٌّ بذلك، اللهم إلا أَنْ يُقَدِّر جملةً أخرى ثبوتيةً مع هذه الجملةِ فكأنهم قالوا: ليس لنا من الأمر شيء، بل لِمَنْ أَكْرَهَنا على الخروج، وحَمَلَنا عليه، فحينئذ يَحْسُن الجواب بقوله: «قل إنَّ الأمرَ كلَّه لله» لقولهم هذا.

وهذه الجملةُ الجوابيةُ اعتراضٌ بين الجمل التي جاءت بعد قوله: «وطائفةٌ» فإنَّ قولَه: «يُخْفون في أنفسهم» وكذا «يقولون» الثانية: إمَّا خبرٌ عن «طائفة» أو حال مِمَّا قبلها.

وقرأ الجماعة «كلَّه» بالنصب، وفيه وجهان، أظهرهما: أنه تأكيدٌ لاسم «إن». والثاني ـ حكاه مكي[1] عن الأخفش[2] ـ أنه بدلٌ منه، وليس بواضحٍ. و«لله» خبرُ «إنَّ». وقرأ أبو عمرو[3]: «كلُّه» رفعاً وفيه وجهان، أشهرُهما: أنه رفع بالابتداء، و«لله» خبرُه، والجملةُ خبرُ «إنَّ» نحو: «إنَّ مالَ زيد كلُّه عنده». والثاني: أنه توكيدٌ على المحلِّ، فـ«إنَّ» اسمُها في الأصل مرفوعٌ بالابتداء، وهذا مذهبُ الزجاج والجرميّ، يُجْرون التوابع كلها مُجْرى عطفِ النسق، فيكونُ «لله» خبراً لـ«إنَّ» أيضاً. و«يُخْفون»: إمَّا خبرٌ لـ«طائفة» أو حالٌ مِمَّا قبله كما تقدم. وأما «يقولون» فيحتمل هذين الوجهين، ويحتمل أَنْ يكون تفسيراً لقوله «يُخْفون» فلا محلَّ له حينئذ.

وقوله: «ما قُتِلْنا» جوابُ «لو»، وجاء على الأفصحِ: فإنَّ جوابَها إذا كان

---

(١) المشكل ١/١٦٤.

(٢) معاني القرآن له ١/٢١٨.

(٣) السبعة ٢١٧؛ الكشف ١/٣٦١.

منفياً بـ «ما» فالأكثر عدمُ اللامِ، وفي الإيجاب بالعكس. وقوله: «لو كان لنا من الأمر شيء» كقوله: «هل لنا من الأمر من شيء» وقد عُرِف الصحيحُ من الوجهين.

وقد أَغْرَب الزمخشري هذه الجملَ الواقعة بعد قوله: «وطائفة» إعراباً أفضى إلى خروجِ المبتدأ بلا خبر، ولا بد من إيراد نَصِّه ليتبيَّنَ ذلك، قال رحمه الله[1]: «فإنْ قلت كيف مواقعُ هذه الجمل التي بعد قوله: «وطائفة»؟ قلت: «قد أَهَمَّتْهُمْ» صفةٌ لـ «طائفة» و «يظنون» صفةٌ أخرى أو حال، بمعنى: قد أهمَّتْهم أنفسهم ظانِّين، أو استئناف على وجه البيان للجملةِ قبلها، و «يقولون» بدلٌ من «يظنون». فإن قلت: كيف صَحَّ أن يقع ما هو مسألةٌ عن الأمر بدلاً من الإخبار بالظن؟ قلت: كانت مسألتُهم صادرةً عن الظن فلذلك جاز إبدالُه منه، و «يُخْفون» حال من «يقولون»، و «قل إنَّ الأمر كلَّه لله» اعتراضٌ بين الحال وذي الحال، و «يقولون» بدلٌ من «يُخْفون»، والأجودُ أَنْ يكون استئنافاً» انتهى كلامه. وهذا من أبي القاسم بناءً على أن الخبر محذوف كما قَدَّمْتُ لك تقريرَه [في]: «ومنكم طائفةٌ» لأنه موضعُ تفصيل.

قوله: «لبرزَ» جاء على الأفصح، وهو ثبوت اللام في جوابها مثبتاً، والجمهورُ «لبرز» مخففاً مبيناً للفاعل، وأبو حيوة[2]: «لبُرِّز» مشدداً مبنياً للمفعول، عَدَّاه بالتضعيف. وقرىء[3] «كَتَب» مبنياً للفاعل وهو الله تعالى، «القتلَ» مفعولاً به، والحسن[4]: «القتالُ» رفعاً.

قوله: «وليبتلي» فيه خمسةُ أوجه، أحدُها: أنه متعلقٌ بفعلٍ قبله، تقديرُه: فَرَض اللَّـهُ عليكم القتالَ ولم ينصُرْكم يومَ أُحد ليبتلي ما في

---

(١) الكشاف ١/٤٧٣.

(٢) الشواذ ٢٣؛ القرطبي ٣/٢٤٣؛ البحر ٣/٩٠.

(٣) قراءة ابن عباس؛ الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/٩٠.

(٤) البحر ٣/٩٠.

صدوركم. وقيل: بفعلٍ بعده، أي: ليبتلي فَعَلَ هذه الأشياء. وقيل: الواوُ زائدةٌ واللام متعلقة بما قبلها، وقيل: «وليبتلي» عطفٌ على «ليبتلي» الأولى، وإنما كُرِّرت لطولِ الكلام، فعُطِف عليه «وليمحِّص» قاله ابن بحر. وقيل: هو عطفٌ على علةٍ محذوفةٍ تقديرُه: ليقضي اللَّـهُ أمرَه وليبتلي، وجَعَلَ متعلَّقَ الابتلاءِ ما انطوى عليه الصدورُ، والذي انطوى عليه الصدر هو القلب، لقوله: «القلوبُ التي في الصدور»[1]، وجَعَل متعلَّقَ التمحيص ـ وهو التصفية ـ ما في القلب وهو النيَّاتُ والعقائد.

آ. **(١٥٥) وقوله تعالى: ﴿الجَمْعان﴾**: إنما ثُنِّي ـ وإن كان اسمَ جمع وقد نَصَّ النحاةُ على أنه لا يُثَنَّى ولا يُجْمَعُ إلا شذوذاً ـ لأنه أُريد به النوعُ، فإنَّ المعنى: جَمْعُ المؤمنين وجَمْعُ المشركين، فلما أُريد به ذلك ثُنِّي كقوله[2]:

١٤٧٦ـ وكُلُّ رفيقَيْ كلِّ رحلٍ وإنْ هما
تعاطَى القَنا قوماً هما أخَوان

والسين في «استَنْزَلَهم» للطلب، والظاهرُ أن استفعل هنا بمعنى أَفْعَل لأنَّ القصةَ تَدُلُّ عليه، فالمعنى حَمَلَهم على الزلة، ويكون كاسْتَبَلَّ وأَبَلَّ.

آ. **(١٥٦) قولُه تعالى: ﴿إذا ضَربوا﴾**: «إذا» ظرفٌ مستقبل فلذلك اضطربت أقوالُ المُعْرِبين هنا من حيث إنَّ العاملَ فيها: «قالوا» وهو ماضٍ، فقال الزمخشري[3]: «فإنْ قلت: كيف قيل «إذا ضَرَبوا» مع «قالوا»؟ قلت: هو حكايةُ حالٍ ماضيةٍ كقولك «حين يضربون في الأرض». وقال أبو البقاء[4]

---

(١) الآية ٤٦ من الحج: «ولكن تَعْمَى القلوبُ التي في الصدور».

(٢) البيت للفرزدق وهو في ديوانه ٨٧٠؛ والمغني ٢١٥؛ واللسان «يدي»؛ والدرر ٢/٩٠. وانظر الأوجه الأخرى في البيت في المغني ٢١٥.

(٣) الكشاف ١/٤٧٣.

(٤) الإملاء ١/١٥٥.

بعد قوله قريباً[1] من قول الزمخشري: «ويجوز أن يكونَ «كفروا» و«قالوا» ماضيين، ويرادُ بهما المستقبلُ المحكيُّ به الحالُ، فعلى هذا يكون التقديرُ: يكفرون ويقولون» انتهى. ففي كِلا الوجهين حكايةُ حالٍ، لكنْ في الأولِ حكايةُ حالٍ ماضيةٍ، وفي الثاني مستقبلةٌ، وهو من هذه الحيثيَّةِ كقوله تعالى: «حتى يقولَ الرسولُ والذين آمنوا»[2] وقد تقدَّم. ويجوزُ أَنْ يُراد بـ «قال» الاستقبالُ لا على سبيلِ الحكاية، بل لوقوعِه صلةً لموصولٍ، وقد نَصَّ بعضُهم على أنَّ الماضيَ إذا وقَع صلةً لموصولٍ صَلَح للاستقبال نحو: «إلا الذين تابوا من قبلِ أَنْ تَقْدِروا عليهم»[3]، وإلى هذا نحا ابن عطية[4]، قال: «ودخلت إذا ـ وهي حرف استقبال ـ من حيث «الذين» اسمٌ مُبْهَمٌ يَعُمُّ مَنْ قَال في الماضي ومَنْ يقول في الاستقبال، ومِنْ حيث هذه النازلةُ تُتَصَوَّرُ في مستقبلِ الزمان» يعني فتكون حكايةَ حالٍ مستقبلة.

وقيل: «إذا» بمعنى «إذْ» وليس بشيء. وقَدَّر الشيخ[5] مضافاً محذوفاً هو عاملٌ في «إذا» تقديرُه: «وقالوا لهلاكِ إخوانهم» أي مخافةَ أن يَهْلَكَ إخوانُهم إذا سافروا أو غزَوا، فقدَّر العاملَ مصدراً مُنْحَلاً لـ «أَنْ» والمضارع حتى يكونَ مستقبلاً قال: «ولكنْ يصيرُ الضميرُ في قوله: «لو كانوا عندنا» عائداً على «إخوانهم» في اللفظ وهو لغيرهم في المعنى أي: يعودُ على إخوانٍ آخرين وهم الذين تقدَّمَ موتُهم بسببِ سفرٍ أو غزو، وقَصْدُهم بذلك تثبيطُ الباقين، وهو نظيرُ: «درهمٌ ونصفه»، «وما يُعَمَّر مِنْ مُعَمَّرٍ ولا ينقُص من عُمُرِه»[6] وقول النابغة[7]:

---

(١) أي: كلاماً قريباً.
(٢) الآية ٢١٤ من البقرة.
(٣) الآية ٣٤ من المائدة.
(٤) المحرر ٣/٢٧٥.
(٥) البحر ٣/٩٢.
(٦) الآية ١١ من فاطر.
(٧) تقدم برقم ١٨٩.

١٤٧٧ـ قـالَتْ: ألا ليتمـا هـذا الحمـامُ لنـا
إلـى حمـامتِنـا ونـصفُـه فَـقَـدِ

أي: نصفُ درهمٍ آخرَ، ومُعَمَّرٍ آخرَ، وحمامٍ آخرَ».

واللامُ في «لإخوانهم» للعلةِ، وليسَتْ هنا للتبليغ كالتي في قولك: «قلت لزيدٍ: افعل كذا».

والجمهورُ على «غُزًّى» بالتشديد جمع «غازٍ»، وقياسُه: غُزَاة كـرام ورُماة، ولكنهم حَمَلوا المعتلَّ على الصحيح في نحو: ضارِب وضُرَّب، وصائم وصُوَّم. والزهري[1] والحسن: «غُزَى» بتخفيفها، وفيه وجهان: أنه خَفَّف الزايَ كراهيةَ التثقيلِ في الجمعِ. والثاني: أنَّ أصلَه «غُزاة» كقُضاة ورُماة، ولكنه حَذَفَ تاءَ التأنيث، لأنَّ نفسَ الصيغةِ دالَّة على الجمعِ، فالتاءُ مستغنًى عنها. وقال ابن عطية[2]: «وهذا الحذف كثيرٌ في كلامهم، ومنه قول الشاعر يمدح الكسائي[3]:

١٤٧٨ـ أبـى الـذَّمُّ أخـلاقَ الكسـائي وانْتَحى
بـه المجـدُ أخـلاقَ الأُبُـوِّ السَّـوابقِ

يريد: «الأبوة» جمع أب، كما ان «العمومة» جمع عَمّ»، و«البُنُوَّة» جمعُ ابن، وقد قالوا: ابن وبُنُوّ. وقد رَدَّ عليه الشيخ[4] هذا: بأنَّ الحَذْفَ ليس بكثيرٍ،وأنَّ قوله: «حُذِفَت التاءُ من «عُمومة» ليس كذلك، بل الأصل «عُموم»

---

(١) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/٩٣؛ القرطبي ٤/٢٤٦.

(٢) المحرر ٣/٢٧٦.

(٣) البيت للقناني، وهو في المحتسب ١/١٧٥؛ وابن يعيش ٥/٣٦؛ واللسان: أبي؛ والبحر ٣/٩٣.

(٤) البحر ٣/٩٣.

[١٨٦/أ] من غير تاء / ، ثم أَدخلوا عليها التاء لتأكيد الجمع، فما جاء على «فُعول» من غيرِ تـاءٍ فهو الأصلُ نحو: عُموم وفُحول، وما جاءَ فيه التاءُ فهو الذي يَحْتاج إلَى تأويلِه بالجمعِ، لم يُبْنَ على هذه التاءِ حتى يُدَّعى حَذْفُها، وهذا بخلاف «قُضاة» وبابِه بُني عليها فيمكنُ ادِّعاءُ الحَذْفِ فيه، وأما «أُبُوّة» و «بُنُوّة» فليسا جَمْعَيْن بل مصدَرَيْن[١] وأمَّا «أُبُوّ» في البيت فهو شاذ عند النحاةِ من جهةِ أنه كان مِنْ حَقِّه أَنْ يُعِلَّه فيقول: «أُبِيّ» بقلبِ الواوين ياءين نحو: عُصِيّ.

ويُقال: غُزَّاء بالمدِّ أيضاً وهو شاذٌّ، وتَحصَّل في «غازٍ» ثلاثةُ جموعٍ في التكسيرِ: غُزَاة كقُضَاة، وغُزَّى كصُوَّم، وغُزَّاء كصُوَّام، وجمعٌ رابع جمعُ سلامة، والجملةُ كلها في محل نصب بالقول.

قوله: «ليجعلَ الله» في هذه اللام قولان، أحدهما: أنها لام «كي» والثاني: أنها لام العاقبة والصيرورة، وعلى القول الأول فبِمَ تتعلَّق هذه اللام؟ وفيه وجهان، فقيل: التقدير: أَوْقَعَ ذلك أي القول ـ أو المُعْتَقَد ـ ليجعلَه حسرةً، أو نَدَمُهم، كذا قَدَّره أبو البقاء[٢]، وأجاز الزمخشري[٣]: أن تتعلَّقَ بجملة النهي، وذلك على معنيين باعتبارِ ما يُراد باسمِ الإشارة على ما سيأتي بيانُه في كلامِه: أمَّا الاعتبارُ الأول فإنه قال: «يعني: لا تكونوا مثلَهم في النطق بذلك القول واعتقادِه ليجعله اللّـهُ حسرةً في قلوبِهم خاصة، ويصونَ منها قلوبَكم» فجعل «ذلك» إشارةً إلى القولِ والاعتقادِ. وأمَّا الاعتبارُ الثاني فإنه قال: «ويجوزُ أَنْ يكونَ «ذلك» إشارةً إلى ما دَلَّ عليه النهيُ أي: لا تكونوا مثلَهم ليجعلَ اللّـهُ انتفاءَ كونكم مثلَهم حسرةً في قلوبهم، لأنَّ مخالَفَتهم فيما يقولون، ويعتقدون مِمَّا يَغُمُّهُمْ ويَغيظهم».

---

(١) لعل الأنسب: «بل مصدران» أي: هما.
(٢) الإملاء ١/١٥٥.
(٣) الكشاف ١/٤٧٤.

وقد رَدَّ عليه الشيخ[1] المعنى الأولَ بالمعنى الثاني الذي ذكرهو،ولا بد من إيراده ليتبيَّنَ لك. قال بعد ما حكى عنه ما نقلْتُه في المعنى الأول: «وهذا كلام مشبج[2] لا تحقيقَ [فيه] لأنَّ جَعْلَ الحسرة لا يكون سبباً للنهي كما قلنا. إنما يكونُ سبباً لحصولِ امتثالِ النهي، وهو انتفاء المماثلةِ، فحصولُ ذلك الانتفاء والمخالفةِ فيما يقولون ويعتقدون يَحْصُل عنه ما يَغيظهم ويَغُمُّهُمْ إذ لم يُوافِقُوهم فيما قالوه واعتَقَدُوه فلا تَضْرِبوا ولا تَغْزُوا، فالتبس على الزمخشري استدعاءُ انتفاءِ المماثلةِ بحصولِ الانتفاء، وفَهْمُ هذا فيه خَفاءٌ ودِقَّةٌ» انتهى. ولا أدري ما وجهُ تشبيجِ كلام أبي القاسم، وكيفَ ردَّ عليه على زعمه بكلامه؟

وقال الشيخ[3] أيضاً: «وقال ابنُ عيسى ـ يعني الرماني ـ وغيرُه اللامُ متعلقةٌ بالكون، أي لا تكونوا كهؤلاءِ ليجعلَ اللَّهُ ذلك حسرة في قلوبهم دونَكم، ومنه أَخَذَ الزمخشري في قولِه، لكنَّ ابن عيسى نَصَّ على ما تتعلق به اللام، وذاك لم ينص، وقد بَيَّنَّا فسادَ هذا القول». انتهى. وقوله: «وذلك لم ينصَّ» بل قد نَصَّ، قال: «فإنْ قلت ما متعلِّقُ ليجعلَ؟ قلت: «قالوا» إلى آخره، أو بقوله: «لا تكونوا»، وأيُّ نصٍ أظهرُ من هذا؟ ولا يجوزُ تَعَلُّق هذه اللامِ ـ ومعناها التعليل ـ بـ «قالوا» لفساد المعنى، لأنهم لم يقولوه لذلك بل لتثبيطِ المؤمنينِ عن الجهاد.

وعلى القولِ الثاني ـ أعني كونَها للعاقبةِ ـ تتعلَّقُ بـ «قالوا» والمعنى: أنَّهم قالوا ذلك لغرضٍ من أغراضِهم، فكانَ عاقبةُ قولِهم ومصيرُه إلى الحسرةِ والنَّدامَةِ كقولِه: «فالتقطَه آلُ فرعونَ ليكونَ لهم عَدُوَّاً وحَزَناً»[4]، لم يلتقِطوه

---

(١) البحر ٣/٩٤.

(٢) كلام مشبج: أي مضطرب.

(٣) البحر ٣/٩٤.

(٤) الآية ٨ من القصص.

لذلك، لكنْ كان مآلُه لذلك، ولكنَّ كونَها للصيرورةِ لم يَعْرِفْه أكثرُ النحويين، وإنما هو شيء يَنْسِبونَه للأخفش، وما وَرَدَ من ذلك يـؤولونه عَلى العكسِ من الكلام نحو: «فَبَشِّرْهم [بعذاب][1]»، وهذا رأي الزمخشَري، فإنه[2] شَبَّه هذه اللام باللام في «ليكونَ لهم عَدُوًّا»، ومذهبُه في تَيْكَ أنها للعلة بالتأويل المذكور. والجَعْلُ هنا بمعنى التصيير، و«حسرةً» مفعولٌ ثانٍ، و«في قلوبهم» يجوزُ أن يتعلَّق بالجَعْل ــ وهو أبلغُ ــ أو بمحذوفٍ على أنه صفةٌ للنكرة قبله.

واختُلف في المُشار إليه بذلك: فعن الزجاج[3]: هو الظن، ظنوا أنهم لو لم يَحْضُروا لم يُقْتَلوا. وقال الزمخشري[4]: «هو النطق بالقول والاعتقاد». وقريبٌ منه قول ابن عطية[5]، وأجاز ابن عطية[6] أيضاً أن يكونَ للنهي والانتهاء معاً. وقيل هو مصدرُ «قال» المدلولِ عليه به.

«واللَّهُ بما تعملون بصير» قرأ[7] ابن كثير وحمزة والكسائي: «يَعْملون» بالغيبةَ ردًّاً على الذين كفروا، والباقون بالخطابَ ردًّاً على قوله: «لا تكونوا» فهو خطابٌ للمؤمنين. وجاء هنا بصفة البصر، قال الراغب: «عَلَّق ذلك بالبصر لا بالسمعِ، وإنْ كان الصادرُ منهم قولاً مسموعاً لا فعلاً مرئياً، لمَّا كان ذلك القولُ من الكافر قصداً منه إلى عمل يُحاوِلُه، فَخَصَّ البصرَ بذلك، كقولك لمَنْ يقولُ شيئاً وهو يَقْصِدُ فِعْلاً يُحاوله: «أنا أرى ما تفعله».

آ. (١٥٧) **قوله تعالى: ﴿ولَئِنْ قُتِلْتُم﴾**: اللامُ هي الموطِّئةُ لقسمٍ

---

(١) الآية ٢١ من آل عمران.
(٢) الكشاف ١/٤٧٤.
(٣) معاني القرآن ١/٤٩٦.
(٤) الكشاف ١/٤٧٤.
(٥) المحرر ٣/٢٧٧.
(٦) المحرر ٣/٢٧٧.
(٧) السبعة ٢١٧؛ الكشف ١/٣٦١.

محذوف، وجوابُه قولُه: «لمغفرةٌ» وحُذِفَ جوابُ الشرطِ لسدِّ جوابِ القسمِ مَسَدَّه لكونه دالاًّ عليه، وهو الذي عَنَاه الزمخشري[1] بقوله: «وهو سادٌّ مسدَّ جوابِ الشرط» ولا يعني بذلك أنَّه من غيرِ حذفٍ. واللام لام الابتداء، وهي وما بعدها جواب القسم كما تقدم.

و «مغفرةٌ» فيها وجهان، أظهرهُما: أنها مرفوعةٌ بالابتداء، والمسوِّغات هنا كثيرة: لام الابتداء والعطف عليها في قوله: «ورحمةٌ» ووصفُها، فإنَّ قوله: «من الله» صفةٌ لها، ويتعلق حينئذٍ بمحذوف، و «خيرٌ» خبرٌ عنها. والثاني: أن تكونَ مرفوعة على خبر ابتداء مضمر، إذا أُريد بالمغفرةِ والرحمةِ القتلُ أو الموتُ في سبيل الله، لأنهما مقترنان بالموتِ في سبيلِ الله، فيكونُ التقدير: فذلك ـ أي الموتُ أو القتلُ في سبيلِ الله ـ مغفرةٌ ورحمةٌ خير، ويكون «خير» صفةً لا خبراً، وإلى هذا نحا ابن عطية[2] فإنه قال: «وتحتمل الآية أن يكونَ قولُه: «لمغفرةٌ» إشارةً إلى الموت أو القتل في سبيل الله، فَسَمَّى ذلك مغفرةً ورحمة، إذ هما مقترنـان به، ويجيء التقدير: فذلك مغفرةٌ ورحمة، وترتفعُ المغفرةُ على خبر الابتداء المقدر، وقوله: «خير» صفةٌ لا خبرُ ابتداء» انتهى. ولكنَّ الوجهَ الأولَ أظهرُ، و «خير» هنا على بابِها من كونها للتفضيلِ، وعن ابن عباس: «خيرٌ من طِلاع[3] الأرض ذهبةً حمراءَ».

وقوله: «ورحمةٌ» أي: ورحمةٌ من الله، فَحُذِفَتْ صفتُها لدلالة الأولى عليها، ولا بُدَّ من حَذْفٍ آخر مُصَحِّحٍ للمعنى، تقديرُه: لمغفرة من الله لكم ورحمةٌ منه لكم. وجاء بالمغفرةِ والرحمةِ نكرتين إيذاناً بأنَّ أَدنى خيرٍ وأقلَّ

---

(1) الكشاف ١/٤٧٤.

(2) المحرر ٣/٢٧٩.

(3) طلاع الشيء: ملؤه.

شيء خيرٌ من الدنيا وما فيها الذي يجمعونه، وهو نظير «ورضوانٌ من الله أكبرُ»(1)، والتنكيرُ قد يُشْعِرُ بالتقليل، و«ما» في قوله «مِمَّا يَجْمَعُون» موصولةٌ اسميةٌ والعائدُ محذوفٌ. ويجوز أن تكونَ مصدريةً، وعلى هذا فالمفعولُ محذوفٌ أي: مِنْ جَمْعِكم المالَ ونحوه.

آ. (١٥٨) وقرأ(2) أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: ﴿مُتُّم﴾ و﴿مُتُّ﴾(3): وبابه بضم الميم، ووافقهم حفص هنا خاصة في الموضعين، والباقون بالكسر. فأمّا الضم فلأنه فَعَل بفتح العين من ذوات الواو، وكل ما كان كذلك فقياسه إذا أسند إلى ياء المتكلم وأخواتها أن تضم فاؤه: إمَّا من أول وهلة، وإمَّا بأن نبدلَ الفتحةَ ضمةً ثم نَنْقُلَها إلى الفاء(4) على اختلاف بين التصريفيين، فيقال في «قام» وقال وطال: قُمت وقُمنا وقُمن وطُلت وطُلن وما أشبه، ولهذا جاء مضارعُه على يَفْعُل نحو: يَمُوت. وأما الكسر فالصحيح من قول أهل العربية أنه من لغة مَنْ يقول: مات يمات كخاف يخاف، والأصلُ: مَوِت بكسر العين كخَوِف فجاء مضارعه على يَفْعَل بفتح العين. قال الشاعر(5):

١٤٧٩ـ بُـنَـيَّـتـي سـيـدةَ الـبـنـات
عِـيـشـي ولا يُـؤْمَـنُ أَنْ تَـمـاتـي

[١٨٦/ب] فجاء بمضارعه على يَفْعَل بالفتح، فعلى هذه / اللغة يَلْزَم أن يقال في الماضي المسند إلى التاءِ وإحدى أخواتها: «مِتُّ» بالكسرِ ليس إلا، وهو أنَّا

---

(1) الآية ٧٢ من التوبة.

(2) السبعة ٢١٨؛ والكشف ١/٣٦١.

(3) الآية ٢٣ من مريم.

(4) العمل واحد لظاهرة واحدة، وإنما اختلفت طريقة التعبير لتفسيره.

(5) تقدم برقم ٢٣٨.

نَقَلْنا حركةَ الواو إلى الفاء بعد سَلْبِ حركتِها دلالةً على بنيةِ الكلمة في الأصلِ. وهذا أَوْلى مِنْ قولِ مَنْ يقولُ: إنَّ «مِتَّ» بالكسر مأخوذٌ من لغة من يقول: «يَمُوت» بالضم في المضارع، وجعلوا ذلك شاذاً في القياس كثيراً في الاستعمال كالمازني وأبي علي الفارسي، ونقله بعضهم عن سيبويه[1] صريحاً، وإذا ثَبَتَ ذلك لغةً فلا معنى إلى ادِّعاء الشذوذ فيه. وأمَّا حفص فجمع بين اللغتين.

وقرأ الجماعة: «تَجْمَعُون» بالخطاب جرياً على قوله: «ولئن قُتِلتم»، وحفص[2] بالغيبة: إمَّا على الرجوع على الكفار المتقدمين،وإما على الالتفات من خطاب المؤمنين.

وهذه ثلاثة مواضع: تقدَّم الموتُ على القتل في الأول منها وفي الأخير، والقتلُ على الموت في المتوسط، وذلك أنَّ الأول لمناسبةِ ما قبله من قوله: «إذا ضَرَبَوا في الأرض أو كانوا غُزَّى» فرجعَ الموتُ لِمَنْ ضَرَب في الأرض، والقتلُ لِمَنْ غزا، وأما الثاني فلأنه مَحَلُّ تحريضٍ على الجهاد فَقَدَّم الأهمَّ الأعرفَ، وأمَّا الآخرُ فلأنَّ الموتَ أغلبُ.

وقوله: «لإلى الله» اللامُ جوابُ القسم فهي داخلةٌ على «تُحْشَرون»، و «إلى الله» متعلقٌ به، وإنما قُدِّم للاختصاصِ أي: إلى الله لا إلى غيره يكونُ حشرُكُم، أو للاهتمام، وحَسَّنَه كونُه فاصلةً، ولولا الفصلُ لوجب توكيدُ الفعل بنونٍ، لأنَّ المضارعَ المثبت إذا كانَ مستقبلاً وَجَبَ توكيدُه مع اللام خلافاً للكوفيين، حيثُ يجيزون التعاقبَ بينهما، كقوله[3]:

---

(١) الكتاب ٢/٣٦١.

(٢) السبعة ٢١٨؛ الكشف ١/٣٦٢.

(٣) البيت لعامر بن الطفيل، وعجزه:

فَـرْغٌ وإنَّ أخـاكمُ لـم يُقْصَـدِ

١٤٨٠ـ وقـتـيـلِ مُـرَّةَ أَثْـأَرَنَّ فـإنـه

. . . .

فجاءَ بالنونِ دونَ اللامِ، وقوله[1]:

١٤٨١ـ لِئَنْ تـكُ قـد ضَـاقَتْ عليكم بيـوتُكم

لَـيَـعْـلَمُ ربي أنَّ بـيـتـيَ واسِـعُ

فجاءَ باللامِ دون النون، والبصريون يجعلونه ضرورةً. فإنْ فُصِل بين اللام بالمعمول كهذه الآية أو بـ «قد» نحو: «والله قد أقوم» وقوله[2]:

١٤٨٢ـ كَذَبْتِ لقد أُصْبي على المَرْءِ عِرْسَـه

. . . .

أو بحرفِ تنفيس نحو: «ولسوف يُعطيك»[3] فلا يجوزُ توكيده حينئذ بالنون. قال الفارسي: «دخلتِ النونُ فرقاً بين لام اليمين ولام الابتداء، ولامُ الابتداء لا تدخل على الفَضْلة، فبدخول لام اليمين على الفَضْلة حَصَلَ الفرقُ فلم يُحْتَجْ إلى النون، وبدخولِها على «سوف» حَصَل الفرقُ أيضاً فلا حاجةَ إلى النونِ، ولامُ الابتداء لا تَدْخُل على الفعلِ إلا إذا كان حالاً، أمَّا مستقبلاً فلا».

آ. (١٥٩) **قوله تعالى: ﴿فَبِما﴾**: في «ما» وجهان، أحدهُما: أنها

= وهو في ديوانه ١٤٥؛ والمفضليات ٣٦٤؛ والهمع ٢/٤٢؛ والدرر ٢/٤٧؛ وفرغ: هَدْر، ولم يقصد: لم يقتل.

(١) تقدم برقم ٦٦٣.

(٢) البيت لامرىء القيس وهو في ديوانه ٢٨ وعجزه:

وأمنع عِرْسي أن يُزَنَّ بها الخالي

والبحر ٣/١٩٧.

(٣) الآية ٤ من الضحى.

زائدةٌ للتوكيدِ والدلالةِ على أن لِينَه لهم ما كان إلا برحمةٍ من الله، ونظيرُه: «فَبِما نَقْضِهم ميثاقَهم»[1]. والثاني: أنها غيرُ مزيدةٍ، بل هي نكـرة وفيها وجهان، أحدهُما: أنها موصوفةٌ برحمة، أي: فبشيء رحمةٍ. والثاني: أنها غيرُ موصوفة، و«رحمةٍ» بدلٌ منها، نقله مكي[2] عن ابن كيسان. ونقل أبو البقاء[3] عن الأخفش[4] وغيرِه أنها نكرةٌ غيرُ موصوفةٍ، و«رحمةٍ» بدلٌ منها، كأنه أَبْهم ثم بَيَّن بالإبدال. وجَوَّز بعضُ الناس ـ وعَزاه الشيخ[5] لابن خطيب[6] الريّ ـ أنَّ «ما» استفهاميةٌ للتعجب تقديرُه: فبأي رحمةٍ لِنْتَ لهم، وذلك فإنَّ جنايتَهم لَمَّا كانت عظيمة ـ ثم إنه ما أظهر تغليظاً في القول ولا خشونةً في الكلام ـ علموا أنَّ ذلك لا يتأتَّى إلا بتأييد ربَّاني قبلَ ذلك. وردَّ عليه الشيخ هذا بأنه لا يَخْلُو: إمَّا أَنْ تُجْعَلَ «ما» مضافةً إلى «رحمة»، وهو ظاهرُ تقديرِه كما حكاه عنه، فيَلْزَمُ إضافةُ «ما» الاستفهاميةِ، وقد نَصُّوا على أنه لا يُضاف من أسماءِ الاستفهام إلا «أيّ» اتفاقاً، و«كم» عند الزجاج، وإمَّا أَنْ لا تجعلَها مضافةً، فتكونُ «رحمةٍ» بدلاً منها، وحينئذ يلزمُ إعادةُ حرف الاستفهام في البدل كما تقرَّر في علم النحو، وأنحى عليه في كلامه فقال: «وليته كان يُغْنيه عن هذا الارتباكِ والتسلُّقِ إلى ما لا يُحْسِنُه قولُ الزجاج[7] في «ما» هذه إنها صلةٌ فيها معنى التوكيد بإجماع النحويين» انتهى.

وليس لقائلٍ أن يقولَ له: أَنْ يجعلَها غيرَ مضافةٍ ولا يجعلَ «رحمة» بدلاً

---

(١) الآية ١٥٥ من النساء.

(٢) المشكل ١/١٦٥.

(٣) الإملاء ١/١٥٥.

(٤) مذهبه في معاني القرآن ١/٢٢٠ أنها زائدة.

(٥) البحر ٣/٩٨.

(٦) تفسير الفخر الرازي ٩/٦٢، وهو ابن خطيب الريّ وتقدمت ترجمته.

(٧) معاني القرآن ١/٤٩٧.

حتى يلزمَ إعادةُ حرفِ الاستفهامِ بل يَجْعَلُها صفةً؛ لأنَّ «ما» الاستفهامية لا تُوصف، وكأنَّ مَنْ يَدَّعي فيها أنها غيرُ مزيدةً يَفِرُّ من هذه العبارة في كلام الله تعالى، وإليه ذهب أبو بكر الزبيدي، كان لا يُجَوِّزُ أن يقال في القرآن: «هذا زائدٌ» أصلاً. وهذا فيه نظرٌ، لأنَّ القائلين بكون هذا زائداً لا يَعْنُون أنه يجوزُ سقوطُه ولا أنه مهمل لا معنى له، بل يقولون: زائدٌ للتوكيد، فله أُسْوَةٌ بسائر ألفاظ التوكيد الواقعة في القرآن، و«ما» كما تزاد بين الباءِ ومجرورِها تزاد أيضاً بين «عَنْ» و«مِنْ» والكاف ومجرورها كما سيأتي.

وقال مكي[1]: «ويجوز أن ترتفعَ «رحمةٍ» على أَنْ تَجْعَلَ «ما» بمعنى الذي، وتُضْمِرَ «هو» في الصلة وتَحْذِفَها كما قرىء: «تماماً على الذي أحسنُ»[2]. وقولُه: «ويجوزُ» يعني من حيث الصناعةُ، وأمَّا كونُها قراءةً فلا أحفظها.

والفَظَاظة: الجَفْوَة في المُعاشرة قولاً وفعلاً. قال[3]:

١٤٨٣ـ أَخْشَى فَظَاظَةَ عَمٍّ أو جفاءَ أخٍ
وكنتُ أَخْشَى عليها مِنْ أَذَى الكَلِمِ

والغِلْظُ: تكثير الأجزاء، ثم تُجُوِّز به في عدمِ الشفقةِ وكثرةِ القسوة في القلب قال[4]:

---

(١) المشكل ١٦٥/١.

(٢) الآية ١٥٤ من الأنعام، قراءة يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق كما في القرطبي ١٤٢/٧.

(٣) البيت لإسحاق بن خلف ـ شاعر إسلامي ـ وهو في الحماسة ١٦٥/١؛ والبحر ٨١/٣.

(٤) لم أهتد إلى قائله وهو في القرطبي ٢٤٨/٤.

١٤٨٤ـ يُبْكَى علينـا ولا نَبْكي عـلى أحـدٍ
لـنـحـنُ أغـلظُ أكـبـاداً مـن الإبِـلِ

وقال الراغب[١]: الفظُّ كريه الخُلُق وذلك مستعارٌ من الفَظِّ وهو ماءُ الكَرِش، وذلك مكروه شربُه إلا في ضرورةٍ»، قال[٢]: «الغِلْظَةُ: ضدُّ الرِّقة، ويقال: غُلْظة وغِلْظة أي بالكسر والضم» وعن الغِلْظَة تنشأ الفظاظةُ فَلِمَ قُدِّمَتْ؟ فقيل: قُدِّم ما هو ظاهرٌ للحِسِّ على ما هو خافٍ في القلب، لأنه كما تقدَّم أنَّ الفَظاظةَ: الجَفْوَةُ في العِشْرَةِ قولاً وفِعْلاً، والغِلْظُ: قساوةُ القلب، وهذا أحسنُ مِنْ قولِ مَنْ جعلهما بمعنىً، وجُمِع بينهما تأكيداً.

والانفضاضُ: التفرُّق في الأجزاءِ وانتشارُها ومنه: «فُضَّ خَتْمُ الكتابِ» ثم استُعِير عنه «انفضاضُ الناسِ» ونحوِهم.

وقوله: «فاعفُ عنهم» إلى آخره جاء على أحسنِ النسق، وذلك أنه أَمَر أولاً بالعفوِ عنهم فيما يتعلَّقُ بخاصةِ نفسِه، فإذا انتهَوا إلى هذا المقام أُمِرَ أن يَسْتغفِرَ لهم ما بينهم وبين الله تعالى لتنزاحَ عنهم التَّبِعَتان، فلمَّا صاروا إلى هذا أُمِر بأنْ يُشاوِرَهم في الأمر إذا صاروا خالصين من التَّبِعَتَيْن مُصَفَّيْن منهما، والأمرُ هنا وإنْ كان عاماً فالمرادُ به الخصوص، قال أبو البقاء[٣]: «إذ لم يُـؤْمَرْ بمشاورتِهم في الفرائضِ، ولذلك قرأ ابن عباس: «في بعضِ الأمر». وهذا تفسيرٌ لا تلاوة.

وقوله: «فإذا عَزَمْتَ» الجمهورُ على فتح التاء خطاباً له عليه السلام. وقرأ عكرمة[٤] وجعفر الصادق بضمها، على أنها لله تعالى على معنى: فإذا

(١) المفردات ٣٩٦.
(٢) المفردات ٣٧٦.
(٣) الإملاء ١/١٥٥.
(٤) البحر ٣/٩٩؛ الشواذ ٢٣.

أرشَدْتُك إليه وجَعَلْتُكَ تَقْصِدُه، وجاء قـوله: «على الله» من الالتفـات، إذ لو جاء على نَسَقِ هذا الكلامِ لقيل: فتوكَّلْ عليَّ، وقد نُسِبَ العزمُ إليه تعالى في قول أم سلمة[1]: «ثم عَزَمَ الله لي» وذلك على سبيل المجاز.

وقوله: «إنَّ الله يحب المتوكلين» جارٍ مَجْرى العلةِ الباعثةِ على التوكيلِ عند الأخْذِ في كلِّ الأمر /. [١٨٧/أ]

آ. (١٦٠) **قوله تعالى: ﴿إنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّـهُ فلا غالِبَ﴾**: شرطٌ وجوابُه. وقوله: «وإنْ يَخْذُلْكم» مثلُه، وهذا التفاتٌ من الغَيْبة إلى الخطاب، كذا قاله الشيخ[2]، يعني من الغَيْبـة في قولـه: «لِنْتَ لهم» و«لانْفَضُّوا» و«فاعفُ عنهم واستغفِرْ لهم وشاوِرْهم». وفيه نظرٌ. وجاء قولُه: «فلا غالبَ» جواباً للشرط وهو نفيٌ صريح، وقولُه «فَمَنْ ذا الذي» وهو متضمِّنٌ للنفي جواباً للشرط الثاني تلَطُّفاً بالمؤمنين حيث صَرَّح لهم بعدم الغَلَبةِ في الأولِ، ولم يُصَرِّحْ لهم بأنه لا ناصِرَ لهم في الثاني، بل أتى في صورةِ الاستفهامِ وإنْ كان معناه نفياً.

وقوله: «فَمَنْ ذا الذي» قد تقدَّم مثلُه في البقرة[3] وأقوالُ الناس فيه. والهاءُ في «مِنْ بعدِه» فيها وجهان، أحدُهما ـ وهو الأظهر ـ أنها تعودُ على اللَّـهِ تعالى، وفيه احتمالان، أحدُهما: أَنْ يكونَ ذلك على حَذْفِ مضافٍ أي: مِنْ بعدِ خِذْلانِه. والثاني: أنه لا يُحتاج إلى ذلك، ويكون معنى الكلام: إنكم إذا جَوَّزْتموه إلى غيرِه وقد خَذَلكم فَمَنْ تجاوزون إليه وينصُركم؟ والوجه

---

(١) رواه مسلم في الجنائز ٢/٦٣٣.

(٢) البحر ٣/١٠٠.

(٣) الآية ٢٥٥ من البقرة: «مَنْ ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه».

الثاني: أن تعودَ على الخِذْلان المفهوم من الفعلِ وهو نظيرُ: «اعدِلُوا هو أقربُ»[1].

وقوله: «وعلى الله فَلْيتوكَّلِ المؤمنون» إنَّما قَدَّم الجارَّ ليؤذن بالاختصاص أي: ليخُصَّ المؤمنون ربَّهم بالتوكُّل عليه والتفويضِ لعلمهم أنه لا ناصرَ لهم سواه، وهو معنىً حسن ذكره الزمخشري[2]. وقرأ الجمهور: «يَخْذُلْكم» بفتح الياء مِنْ «خَذَله» ثلاثياً، وقرأ[3] عبيد بن عمير: «يُخْذِلْكم» بضمها مِنْ أخذل رباعياً، والهمزةُ فيه لجَعْل الشيءِ، أي: يَجْعَلْكم مخذولين.

آ. (١٦١) **قوله تعالى: ﴿وما كان لنبيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾**: [«أَنْ يَغُلَّ» في محلِّ رفعٍ اسمَ كان، و«لنبي» خبرُ مقدم][4] أي: ما كان له غُلول أو إغْلال على حَسَبِ القراءتين. وقرأ[5] ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الياء وضم الغين مِنْ «غَلَّ» مبنياً للفاعل، ومعناه: أنه لا يَصِحُّ أن يقع من النبي غُلول لتنافِيهما، فلا يجوزُ أن يُتَوَهَّمَ ذلك فيه البتة. وقرأ الباقون «يُغَلَّ» مبنِيّاً للمفعول. وهذه القراءةُ فيها احتمالان، أحدُهما: أن يكونَ من «غَلَّ» ثلاثياً، والمعنى: ما صَحَّ لنبيٍّ أَنْ يَخُونَه غيرُه ويَغُلَّه، فهو نفيٌ في معنى النهي أي: لا يَغُلُّه أحدٌ. والاحتمال الثاني: أَنْ يكونَ مِنْ أغلَّ رباعياً، وفيها وجهان، أحدُهما: أَنْ يكونَ من أَغَلَّه: أي نَسَبه إلى الغُلول كقولِهم: أَكْذَبْتُه أي: نَسَبْتُه إلى الكذب، وهذا في المعنى كالذي قبله أي: نفيٌ في معنى النهي أي: لا يَنْسِبه أحدٌ إلى الغُلول. والثاني: أن يكونَ مِنْ أَغَلَّه أي وجده غالاًّ كقولِهم:

---

(١) الآية ٨ من المائدة.
(٢) الكشاف ١/٤٧٥.
(٣) البحر ٣/١٠٠.
(٤) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.
(٥) السبعة ٢١٨؛ الكشف ١/٣٦٣.

أَحْمَدْتُ الرجلَ وأَبْخَلْتُه وأجبنْتُه أي: وجدته محموداً وبخيلاً وجباناً. والظاهر أن قراءة «يَغُلَّ» بالياء للفاعل لا يُقَدَّر فيها مفعولٌ محذوفٌ؛ لأنَّ الغَرَضَ نفيُ هذه الصفة عن النبي من غيرِ نظرٍ إلى تَعَلُّقٍ بمفعولٍ كقولك: «هو يعطي ويمنع» تريدُ إثباتَ هاتَين الصفتين. وقَدَّر له أبو البقاء[1] مفعولاً فقال: «تقديرُه: أَنْ يَغُلَّ المالَ أو الغنيمةَ».

واختار أبو عبيد والفارسي[2] قراءةَ البناء للفاعل قالا: لأنَّ الفعلَ الواردَ بعدُ «ما كان لكذا أن يفعل» أكثرُ ما يَجِيءُ منسوباً إلى الفاعل نحو: «وما كان لنفسٍ أَنْ تموت»[3] «ما كان الله لِيَذَر»[4] وبابه. ورجَّحها[5] بعضُهم بقوله: «وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بما غَلَّ» فهذا يُوافِقُ هذه القراءةَ، ولا حُجَّةَ في ذلك لأنها موافقةٌ للأخرى.

والخَذْلِ والخِذْلاَنِ ضد النصر، وهو تَرْكُ مَنْ تَظُنُّ به النُّصْرة. وأصلُه مِنْ «خَذَلَتِ الظَّبْيَةُ ولدَها» أي: تركَتْه منفرداً، ولهذا قيل لها: خاذِل. ويقال للولدِ المتروك أيضاً: خاذِل، وهذا على النسب، والمعنى أنها مخذولةٌ، قال بُجَيْر[6]:

١٤٨٥ـ بجيدِ مُغْزِلَةٍ أَدْماءَ خاذِلَةٍ
من الظِّباءِ تُراعي منزلاً زِيَما

---

(١) الإملاء ١/١٥٦.
(٢) الحجة (خ) ٢/٢٤٦.
(٣) الآية ١٠٠ من يونس.
(٤) الآية ١٧٩ من آل عمران.
(٥) أي رجح قراءة البناء للفاعل.
(٦) البيت لزهير وليس لبجير، وهو في ديوانه ٣٥؛ والبحر ٣/٨١ والرواية فيهما: تراعى شادنا خرقاً. والمغزلة: الظبية ذات الغزال، والأدماء: البيضاء، والخرق: اللاصق بالأرض، والزيم: المتفرق.

ويُقال له أيضاً: خَـذول، فَعُول بمعنى مَفْعول. قال[1]:

١٤٨٦ـ خَـذُولٌ تُـراعِـي رَبْـرَبـاً بـخـمـيـلةٍ
تَنَـاولُ أطـرافَ البَـريـرِ وتـرْتَـدي

ومنه يُقال: «تَخاذَلَتْ رِجْلا فلانٍ» قال الأعشى[2]:

١٤٨٧ـ بـيـنَ مَـغْـلوبٍ تـلـيـلٍ خَـدُّهُ
وخـذولِ الـرِّجْـلِ من غيـرِ كَسَـحْ

ومعنى المادة: هذا الترك الخاص.

والغُلول[3] في الأصلِ: تَدَرُّع الخِيانَةِ وتوسُّطها، والغَلَلُ: تَدَرُّعُ الشيء وتوسُّطه، ومنه: «الغَلَلُ» للماءِ الجاري بين الشجر، والغِلُّ: الحِقْدُ لكُمونه في الصدر، وتَغَلْغَلَ في كذا: إذا دخَل فيه وتوسَّط، قال[4]:

١٤٨٨ـ تَـغَـلْـغَـلَ حيـث لـم يَـبْـلُغْ شَـرابٌ
ولا حُـزْنٌ ولـم يَـبْـلُغْ سُـرورُ

فالغُلولُ الذي هو الأخْذُ في خُفْيَةٍ مأخوذٌ من هذا المعنى، ومنه: «أَغَلَّ الجازِرُ» إذا سرق أو ترك في الإهاب شيئاً من اللحم. وفَرَّقت العربُ بين الأفعالِ والمصادرِ فقالوا: غَلَّ يَغُلُّ غُلولاً بالضَّمِّ في المصدر والمضارع إذا خان، وغل يَغِلُّ غِلًّا بالكسر فيهما. قال تعالى: «ونَزَعْنَا ما في صدورِهم مِنْ غِلٍّ»[5] أي حِقد.

---

(١) البيت لطرفة، وهو في ديوانه ٩؛ وشرح المعلقات للتبريزي ١٣٨. والربرب: القطيع من البقر، والبرير: ثمر الاراك.

(٢) ديوانه ٢٤٣؛ ومفردات الراغب ١٤٥.

(٣) انظر: مفردات الراغب ٣٧٥.

(٤) تقدم برقم ٦١٩.

(٥) الآية ٤٣ من الأعراف.

قوله: «وَمَنْ يَغْلُلْ» الظاهرُ أنَّ هذه الجملةَ الشرطيةَ مستأنفةٌ لا محلَّ لها من الإِعراب، وإنما جِيء بها للرَّدْعِ عن الإِغلالِ. وزعم أبو البقاء[1] أنها يجوزُ أَنْ تكونَ حالاً، ويكونُ التقديرُ: في حال علم الغـالِّ بعقوبةِ الغُلول، وهذا وإنْ كان محتَمَلاً ولكنه بعيدٌ. و«ما» موصولةٌ بمعنى الذي، فالعائدُ محذوفٌ أي: غِلُّه، ويَدُلُّ على ذلك الحديثُ: «إنَّ أحدَهم يأتي بالشيء الذي أخذَه على رقبتِه». ويجوزُ أَنْ تكونَ مصدريةً، وتكونُ على حَذْفِ مضاف أي: بإثمِ غلولِه.

وقولُه: «ثم تُوَفَّى» هذه الجملةُ معطوفةٌ على الجملة الشرطية، وفيها إعلامٌ أنَّ الغالَّ وغيرَه مِنْ جميعِ الكاسبين لا بُدَّ وأن[2] يُجازوا فيندرجَ الغالُّ تحت هذا العموم أيضاً فكأنه ذُكِر مرتين. قال الزمخشري[3]: «فإنْ قلت: هَلاَّ قيل: «ثم يُوَفَّى ما كسَب» ليتصلَ به. قلت: جِيء بعامٍّ دخَل تحتَه كلُّ كاسبٍ من الغالِّ وغيرِه فاتَّصل به من حيثُ المعنى، وهو أثبتُ وأبلغُ».

آ. (١٦٢) **قوله تعالى: ﴿أَفَمَنِ اتَّبع رِضوانَ اللَّـهِ﴾**: الكلامُ على مثلِه قد تقدَّم مِنْ أنَّ الفاءَ النيةُ بها التقديمُ على الهمزةِ، وأن مذهبَ الزمخشري تقديرُ فعلٍ بينهما. قال الشيخ[4]: «وتقديرُه في مثلِ هذا التركيبِ متكلَّفٌ جـداً». انتهى. والذي يَظْهَرُ من التقديرات: «أحَصَل لكم تمييزٌ بين الضالِّ والمُهْتدي، فَمَنِ اتَّبع رضوانَ اللَّـهِ واهتدى ليس كَمَنْ باءَ بسخطِه وغَـلَّ». لأنَّ الاستفهامَ هنا للنفي. و«مَنْ» هنا موصولةٌ بمعنى الذي في محلِّ رفع بالابتداء، والجارُّ والمجرورُ الخبرُ. قال أبو البقاء[5]: «ولا يجوزُ أَنْ تكونَ شرطاً، لأنَّ

---

(١) الإملاء ١/١٥٦.

(٢) الواو هنا مقحمة في الأصل.

(٣) الكشاف ١/٤٧٦.

(٤) البحر ٣/١٠٢.

(٥) الإملاء ١/١٥٦.

«كَمَنْ» لا يصلُح أن يكونَ جواباً» يعني لأنَّه كان يَجِبُ اقترانُه بالفاءِ، ولأنَّ المعنى يَأْباه.

و «بسَخَطٍ» يجوزُ أَنْ يتعلَّقَ بنفسِ الفعلِ أي: رَجَع بسَخَطِه، ويجوزُ أَنْ يكونَ حالاً فيتعلَّقَ بمحذوفٍ أي: رجَع مصاحباً لسَخَطه أو ملتبساً به. و «مِنَ الله» صفتُه. والسَّخَط: الغضبُ الشديد، ويقال: «سَخَط» بفتحتين وهو مصدرٌ قياسي، ويقال: «سُخْط» بضمِّ السين وسكونِ الخاء، وهو غيرُ مقيسٍ، ويقال: «هو في سُخْطَةِ المَلِك» بالتاءِ أي: في كراهةٍ منه له.

قوله: «ومَأْواه جهنم» في هذه الجملةِ احتمالان: أن تكون مستأنفةً، أخبر أنَّ مَنْ باءَ بسَخَطِه أَوَى إلى جهنَّم. ويُفْهَمُ منه مقابله وهو: أنَّ مَنِ اتَّبع الرضوانَ كان مأواه الجنة، وإنما سَكَتَ عن هذا ونَصَّ على ذلك ليكونَ أبلغَ في الزجر، ولا بُدَّ مِنْ حَذْفٍ في هذه الجمل تقديرُه: أفَمَنْ اتبع ما يؤولُ به إلى رضا الله فباء برِضاه كَمَنِ اتَّبع ما يَـؤُول به إلى سَخَطه.

والثاني: أنها داخلةٌ في حَيِّز الموصولِ، فتكونُ معـطوفةً على «بـاء بسخط»، فيكونُ قد وَصَل الموصـولَ بجملتين اسميةٍ وفعليـة، وعلى كلا الاحتمالَيْن لا محلَّ لها من الإعراب. والمخصوصُ بالذمِّ محذوف أي: وبئس المصيرُ جهنمُ. واشتملت هذه الآياتُ على الطبـاق في قولـه: «يَنْصُرْكم ويَخْذُلْكم»، وفي قولِه: «رضوان الله وسخطه»، والتجنيسُ المماثِلُ في قوله: «يَغْلُلْ» و «بما غلَّ».

آ. (١٦٣) **قوله تعالى: ﴿وهم درجاتٌ﴾**: مبتدأٌ وخبرٌ، ولا بُدَّ من تأويل في الإخبار بالدرجات عن «هم» لأنها ليست إياهم، فيجوزُ أَنْ يكونَ جُعِلوا نفسَ الدرجاتِ مبالغةً، والمعنى: أنَّهم متفـاوتون في الجـزاءِ على كَسْبهم، كما أنَّ الدرجاتِ متفاوتةٌ، والأصلُ على التشبيه أي: / هم مثلُ [١٨٧/ب]

الدرجات في التفاوت، ومنه قوله[1]:

١٤٨٩ـ أَنَـصْبٌ لِـلمنـيَّـةِ تَعْـتَـرِيـهِـمْ
رجـالـي أم هُـمُ دَرَجُ الـسُّـيـولِ

ويجوزُ أَنْ يكونَ على حذفِ مضافٍ أي: ذوو درجات أي: أصحاب منازلَ ورتبٍ في الثوابِ والعقاب.

وأجاز ابن الخطيب[2] أن يكونَ الأصلُ: «لهم درجات» فحُذفت اللام، وعلى هذا يكونُ «درجاتٌ» مبتدأ وما قبلَها الخبرُ. وقد رَدَّ عليه بعضُ الناس، وجَعَل هذا مِنْ جَهْلِهِ وجهلِ متبوعيه من المُفَسِّرين بلسانِ العربِ وقال: «لا مساغَ لحذفِ اللامِ البتة، لأنها إنما تُحْذَفُ في مواضعَ يُضْطَرُّ إليها، وهنا المعنى واضحٌ مستقيمٌ مِنْ غيرِ تقديرِ حَذْفٍ»، ولعَمْري إنَّ ادِّعاء حذفِ اللامِ خطأٌ، والمخطىءُ معذورٌ، ولكن قد نُقِل عن المفسرين هذا، ونُقل عن ابن عباس والحسن: «لكلٍّ درجاتٌ من الجنةِ والنار»، فإنْ كان هذا القائلُ أَخَذَ من هذا الكلامِ أنَّ اللامَ محذوفةٌ فهو مخطىء، لأنَّ هؤلاء ـ رضي الله عنهم ـ يُفَسِّرون المعنى لا الإِعرابَ اللفظي. وقرأ النخعي[3]: «درجةٌ» بالإِفراد على الجنس.

و «عند الله» فيه وجهان، أحدُهما: أَنْ يتعلَّق بـ«درجات» على المعنى لِما تضمَّنت من معنى الفعل، كأنه قيل: هم متفاضلون عند الله، وأَنْ يتعلق بمحذوفٍ صفةً لدرجات، فيكونَ في محل رفع.

آ. **(١٦٤) قوله تعالى: ﴿لقد مَنَّ اللَّـهُ﴾**: جوابٌ لقسم محذوف.

---

(١) البيت لابن هرمة، وهو في الكتاب ٢٠٦/١، واللسان: درج؛ والكشاف ٤٧٩/٤؛ والخزانة ٢٠٣/١، والنصب: الغرض، والدرج: السبيل.
(٢) وهو الفخر الرازي في تفسيره ٧٥/٩.
(٣) البحر ١٠٢/٣.

وقرىء[1] «لِمنْ مَنِّ الله» بـ «مِنْ» الجارة، و «مَنِّ» بالتشديدِ مجرورٌ بها. وخَرَّجه الزمخشري[2] على وجهين، أحدُهما: أَنْ يكونَ هذا الجـارُّ خبراً مقدماً والمبتدأ محذوف تقديرُه: «لِمنْ مَنِّ الله على المؤمنين مَنُّه أو بَعْثُه إذ بعث، فحُذِف لقيام الدلالة، والثاني: أنه جُعِل المبتدأُ نفسَ «إذ» بمعنى وقت، وخبرُها الجارُّ قبلَها تقديرُه: لِمنْ مَنِّ اللَّـهِ على المؤمنين وقتُ بعثه، ونَظَّره بقولِهم: «أَخْطَبُ ما يكونُ الأميرُ إذا كان قائماً». وهذان الوجهانِ في هذه القراءةِ مِمَّا يَدُلَّان على رسوخِ قدمِه في هذا العلمِ.

إلَّا أَنَّ الشيخَ[3] قد رَدَّ عليه الوجهَ الثاني بأنَّ «إذ» غيرُ متصرفةٍ، لا تكونُ إلا ظرفاً، أو مضافاً إليها اسمُ زمان، أو مفعولةً باذكر على قولٍ. ونَقل قـولَ أبـي علي فيها وفي «إذا» أنهمـا لا تكونـان[4] فـاعلين ولا مفعـولين ولا مبتدأين. قال: «ولا يُحْفَظُ مِنْ كلامِهم: «إذ قام زيدٌ طويلٌ» يريد: وقتُ قيامِه طويلٌ، وبأنَّ تنظيرَه القراءةَ بقولِهم: «أخطبُ» إلى آخره خطأ، من حيثُ إنَّ المشبه مبتدأٌ والمُشَبَّه [به] ظرفٌ في موضعِ الخبرِ عند مَنْ يُعْرِبُ هذا الإعرابَ، ومِنْ حيث إنَّ هذا الخبرَ الذي قد أَبْرزه ظاهراً واجبُ الحذفِ لسدِّ الحالِ مسدَّه، نصَّ عليه النحويون الذين يُعْرِبونه هكذا فكيف يُبْـرِزُه في اللفظِ». وجوابُ هذا الردِّ واضحٌ، وليت أبا القاسم لم يَذْكُرْ تخريجَ هذه القراءةِ حتى كنا نسمع.

والجمهورُ على ضَمِّ السين من «أنفُسهم» أي: مِنْ جملتهم وجنسهم. وقرأت[5] عائشة وفاطمة والضحاك ـ ورواها أنس عنه صلى الله عليه وسلم ـ

---

(١) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٠٣، ولم ينسبها أحد.

(٢) الكشاف ١/٤٧٧.

(٣) البحر ٣/١٠٤.

(٤) الأصل: «لا تكون» وهو سهو.

(٥) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٠٤؛ القرطبي ٤/٢٦٣.

بفتح الفاء من النَّفـاسة، وهي الشـرف أي: من أشرفِهم نسباً وخَلْقاً وخُلُقاً. وعن علي عنه عليه السلام: «أنا أَنْفَسُكم نَسَباً وحَسَباً وصِهْراً».

وهذا الجارُّ يَحْتمِل وجهين أحدُهما: أَنْ يتعلَّق بنفس «بعث». والثاني: أن يتعلَّق بمحذوفٍ على أنه وصفٌ لـ«رسولاً» فيكونُ منصوبَ المحلِّ، ويَقْوى هذا الوجهُ على قراءةِ فتح الفاء. وقوله: «يَتْلُو عليهم» في محل حال أو مستأنف، وقد تقدَّم نظيرُها في البقرة[1].

وقوله: «وإنْ كانوا من قبلُ لَفِي» هي «إنْ» المخففةُ واللام فارقة، وقد تقدَّم الكلامُ على تحقيق هذا والخلافِ فيه. إلَّا أنَّ الزمخشري[2] ومكيّاً[3] هنا حين جعلاها مخففةً قدَّرا لها اسماً محذوفاً، فقال الزمخشري: «تقديرُه: وإنَّ الشأنَ والحديثَ كانوا من قبل». وقال مكي: «وأمَّا سيبويهِ[4] فإنه يقول إنَّها مخففةٌ واسمُها مضمرٌ، والتقديرُ على قولِه: «وإنهم كـانوا». وهذا ليس بجيد، لأنَّ «إنْ» المخففةَ إنما تعمل في الظاهرِ على غير الأفصحِ، ولا عمل لها في المضمر، ولا يُقَدَّرُ لها اسمٌ محذوفٌ البتَّةَ، بل تُهْمَلُ أو تعمل على ما تقدَّم، مع أنَّ الزمخشري لم يُصَرِّحْ بأنَّ اسمَها محذوفٌ، بل قال: «إنْ هي المخففةُ واللامُ فارقةٌ، وتقديرُه: وإنَّ الشأن والحديثَ كانوا» فقد يكونُ هذا تفسيرَ معنىً لا إعرابٍ.

وفي هذه الجملةِ وجهان، أحدُهما: أنها استئنافيةٌ لا محلَّ لها من الإعرابِ. والثاني: في محلِّ نصبٍ على الحالِ من المفعولِ في «يُعَلِّمُهم» وهو الأظهرُ.

---

(١) الآية ١٢٩ من البقرة.
(٢) الكشاف ١/٤٧٧.
(٣) لم أقف على هذا الرأي لمكيّ في مشكله.
(٤) لم أقف لسيبويه على نص يفيد ذلك.

آ. (١٦٥) قوله تعالى: ﴿أَوَ لَمَّا أصابَتْكم﴾: الهمزةُ للإنكار، وجَعَلَها ابن عطية[١] للتقرير، والواوُ عاطفةٌ، والنيةُ بها التقديمُ على الهمـزةَ على ما تقرر. وقال الزمخشري[٢]: «و» لَمَّا» نصبٌ بقلتم، و«أصابَتْكم» في محل الجر بإضافة «لَمَّا» إليه، وتقديره، «قلتم حين أصـابتكم» و«أنَّى» هذا نُصِب لأنه مقولٌ والهمزةُ للتقريعِ والتقريرِ. فإنْ قلت: علامَ عَطَفَتِ الواوُ هذه الجملةَ؟ قلت: على ما مضى من قصةِ أُحُد من قوله: «ولقد صَدَقكم الله وَعْدَه»، ويجوزُ أَنْ تكونَ معطوفةً على محذوفٍ تقديرُه: أفعلتم كذا وقلتم حينئذٍ كذا» انتهى.

أمَّا جَعْلُه «لَمَّا» بمعنى «حين» أي ظرفاً فهو مذهبُ الفارسي[٣]، وقد تقدَّم تقريرُ المذهبين، وأمَّا قولُه: «عَطْفٌ على قصةِ أُحُد»؛ فهذا غيرُ مذهبِه؛ لأنَّ الجاريَ من مذهبه إنما هو تقديرُ جملةٍ يُعْطَفُ ما بعد الواوِ عليها أو الفاءِ أو ثم كما قَرَّره هو في الوجه الثاني.

و«أنى هذا» أنَّى: بمعنى «مِنْ أين» كما تقـدَّم في قولـه «أنَّى لكِ هـذا»[٤]. ويَدُلُّ عليـه قولُـه: «من عندِ أَنْفُسِكم» و«مِنْ عنـدِ الله» قالـه الزمخشري[٥]. ورَدَّ عليه الشيخ[٦] بأنَّ الظرفَ إذا وَقَع خبراً لا يُقَدَّر داخلاً عليه حرفُ جر غيرُ «في»، «أمَّا أَنْ يُقَدَّرَ دَاخلاً عليه «مِنْ» فلا، لأنه إنما انتصبَ على إسقاطِ «في» ولذلك إذا أُضْمِر الظرفُ تعدَّى إليه [الفعلُ] بـ «في» إلَّا أَنْ يُتَّسَعَ فيه. قال: «فتقديرُه غيرُ سائغٍ واستدلاله بقوله: «مِنْ عندِ أنفسكم» «مِنْ

---

(١) المحرر ٣/٢٢٨.
(٢) الكشاف ١/٤٧٧.
(٣) الإيضاح ٣١٩.
(٤) الآية ٣٧ من آل عمران.
(٥) الكشاف ١/٤٧٧.
(٦) البحر ٣/١٠٧.

عندِ الله» وقوفٌ مع مطابقةِ السؤالِ للجواب في اللفظِ وذُهولٌ عن هذه القاعدةِ». واختار الشيخُ أنَّ «أنَّى» بمعنى «كيف» قال: «وأنَّى سؤالٌ عن الحالِ هنا، ولا تناسِبُ أَنْ تكونَ بمعنى «أين» أو«متى»؛لأنَّ الاستفهامَ لم يَقَعْ عن مكانٍ ولا زمانٍ هنا، إنما وقع عن الحالِ التي اقتضَتْ لهم ذلك، سألوا عنها على سبيلِ التعجُّبِ، وجاءَ الجوابُ من حيثُ المعنى لا من حيث اللفظُ في قوله: «قل هو مِنْ عندِ أنفسكم». قال: «والسؤالُ» بـ «أنَّى» سؤالٌ عن تعيين كيفيةِ حصولِ هذا الأمرِ، والجوابُ بقوله: «مِنْ عندِ أنفسكم» يتضمَّنُ تعيين الكيفية، لأنه بتعيين السببِ تتعيَّن الكيفيةُ مِنْ حيث المعنى، لو قيل على سبيلِ التعجبِ: كيف لا يَحُجُّ زيدٌ الصالحُ!! فقيل في جوابه: «لعدم استطاعته» لحصل الجوابُ وانتظم من المعنى أنه لا يَحُجُّ وهو غيرُ مستطيع» انتهى. أمَّا قولُه: «لا يُقَدَّر الظرفُ بحرفِ جرٍ غيرِ «في» فالزمخشري لم يُقَدِّر «في» مع «أنَّى» حتى يلزَمَه ما قال، إنما جَعَل «أنَّى» بمنزلةِ «من أين» في المعنى. وأمَّا عدوله[1] عن الجوابِ المطابقِ لفظاً فالعكسُ أولى.

وقوله: «قد أَصَبْتُم» في محلِّ رفعٍ صفةً لـ «مصيبة». و«قلتم» على مذهبِ سيبويه[2] جوابٌ لـ«لَمَّا»،وعلى مذهبِ الفارسي ناصبٌ لها،على حَسَبِ ما تقدَّم من مذهبيهما. والضميرُ في قوله «قل» هو راجع على المصيبة من حيث المعنى. ويجوز / أن يكون على حذف مضاف مُرَاعَىً أي: سببُها، [١٨٨/أ] وكذلك الإشارةُ بقوله: «أنَّى هذا» لأنَّ المرادَ المصيبةُ.

آ. (١٦٦ **قوله تعالى: ﴿وما أصابكم﴾**: «ما» موصولةٌ بمعنى الذي في محلِّ رفعٍ بالابتداء. و«فبإذن اللّهِ» الخبر، وهو على إضمارٍ تقديرُه: فهو بإذنِ الله، ودَخَلَتِ الفاءُ في الخبرِ لشبه المبتدأ بالشرط نحو: «الذي

---

(١) أي عدول الشيخ.

(٢) الكتاب ٢/٣١١، الإيضاح العضدي ٣١٩.

يـاتيني فله درهم» وهـذا على مـا قـرَّره الجمهـورُ مُشْكِـلٌ، وذلـك أنهم قرَّروا أنه لا يجوز دخولُ هذه الفاء زائدةً في الخبر إلا بشروط، منها أن تكون الصلة مستقبلة في المعنى، وذلك لأنَّ الفاء إنما دخلت للشبهبالشرط، والشرط إنما يكونُ في الاستقبالِ لا في الماضي، لو قلت: «الذي أتاني أمس فله درهم» لم يَصِحَّ، و«أَصابَكم» هنا ماضٍ في المعنى لأنَّ القصةَ ماضيةٌ فكيف جاز دخولُ هذه الفاءِ؟

وأجابوا عنه بأنه يُحْمَلُ على التبيين أي: «وما تبيَّن إصابته إياكم» كما تأوَّلوا: «إنْ كان قيمصُه قُدَّ مِنْ دُبُر»[1] أي: إنْ تَبيَّن، وهذا شرطٌ صريح. قلت: وإذا صح هذا التأويل فَلْتُجْعل «ما» هنا شرطاً صريحاً، وتكونُ الفاء داخلةً وجوباً لكونِها واقعة جواباً للشرط. وقال ابنُ عطية[2]: «يَحْسُن دخولُ الفاءِ إذا كان سببَ الإعطاء[3]، وكذلك ترتيبُ هذه، فالمعنى إنما هو: وما أَذِن اللّـهُ فيه فهو الذي أصابكم، لكنْ قَدَّم الأهَمَّ في نفوسِهم والأقربَ إلى حِسِّهم. والإِذْنُ: التمكين من الشيء مع العلم به» وهذا حسنٌ مِنْ حيث المعنى، فإنَّ الإصابةَ مترتبةٌ على الإِذنْ من حيث المعنى. وأشارَ بقولِه «الأهَمَّ والأقربَ» إلى ما أصابَهم يوم التقى الجَمْعان.

قوله: «وَلِيَعْلَمَ» في هذه اللامِ قَوْلان، أحدُهما: أنها معطوفةٌ على معنى قولِه: «فبإذن الله» عطفَ سببٍ على سببٍ، فتتعلَّقُ بما تتعلَّق به البـاءُ. والثاني: أنها متعلقةٌ بمحذوفٍ أي: ولِيَعْلَمَ فَعَلَ ذلك، أي: أصابكم. والأول

---

(١) الآية ٢٦ من يوسف.

(٢) المحرر ٣/٢٩٠.

(٣) هذا الكلام مرتبط بمثال أورده ابن عطية، ونصُّه:
«ودخلت الفاء رابطةً مسددة وذلك للإبهام الذي في «ما» فأشبه الكلامُ الشرطَ، وهذا كما قال سيبويه: «الذي قام فله درهمان»، فيحسن دخول الفاء إذا كـان القيام سبب الإعطاء»؛ انظر: المحرر ٣/٢٩٠.

أَوْلَى، وقد تقدَّم أنَّ معنى «ولِيَعْلَمَ اللّـهُ كذا» أي تمييزاً ويُظْهِرَ للناسِ ما كان في عِلْمِه. وزعم بعضُهم أن ثم مضافاً أي: ليعلم إيمانَ المؤمنين ونفاق الذين، ولا حاجة إليه.

آ. (١٦٧) **قوله تعالى: ﴿وقيل لهم تعالوا قـاتِلوا﴾**: هذه الجملةُ تحتمل وجهين، أحدهما: أن تكونَ استئنافيةً، أخبر الله أنهم مأمورون: إمَّا بالقتالِ وإمَّا بالدَّفعِ أي: تكثيرِ سواد المسلمين. والثاني: أن تكـون معطوفة على «نافقوا»، فتكون داخلةً في حَيِّز الموصول أي: وليعلم الذين حصل منهم النفاقُ والقولُ بكذا، و «تعالوا» و «قاتِلوا» كلاهما قائمٌ مقام الفاعل لـ «قيل» لأنه هو المقولُ، وقد تقدَّم ما فيه. قال أبو البقاء[1]: «وإنما لم يَأْتِ بحرفِ العطفِ ـ يعني بين تعالوا وقاتِلوا ـ لأنه قَصَدَ أن تكونَ كلٌّ من الجملتين مقصودةً بنفسِها، ويجوز أَنْ يُقال إنَّ المقصودَ هو الأمرُ بالقتال، و«تعالَوا» ذَكَر ما لو سَكَتَ عنه لكان في الكلام ما يَدُلُّ عليه، وقيل: الأمر الثاني حال». يعني بقوله: «وتعالوا ذكرَ ما لو سَكَت» أي: المقصودُ إنما هو أمرُهم بالقتالِ لا مجيئُهم وحدَه، وجَعْلُه «قاتلوا» حالاً من «تعالوا» فاسدٌ؛ لأنَّ الجملة الحالية يُشْترط أن تكون خبريةً وهذه طلبيةٌ.

قوله: «أو ادْفَعُوا» «أو» هنا على بابِها من التخييرِ والإِباحة. وقيل: بمعنى الواو لأنه طَلَبَ منهم القتالَ والدفعَ، والأولُ هو الصحيح. وقوله: «قالوا: لو نعلمُ» إنما لم يأتِ في هذه الجملةِ بحرفِ عطفٍ لأنها جوابٌ لسؤالِ سائلٍ: كأنه قيل: فما قالوا لَمَّا قيل لهم ذلك؟ فأُجيب بأنهم قالوا ذلك. و «نعلمُ» وإنْ كان مضارعاً فمعناه المُضِيُّ لأن «لو» تُخَلِّص المضارع ـ إذا كانت لِما سيقع لوقوع غيره ـ [للمضيّ]. ونكَّر «قتالًا» أي: لو عَلِمْنا بعضَ قتالٍ ما.

---

(١) الإملاء ١/١٥٦.

قوله: «هم للكفرِ أقربُ» «هم» مبتدأٌ و«أقربُ» خبـرُه، وهو أفعـلُ تفضيلٍ، و«للكفر» متعلقٌ به، وكذلك «للإيمان». فإنْ قيل: لا يتعلَّقُ حرفا جر متحدان لفظاً ومعنًى بعامل واحدٍ، إلَّا أن يكون أحدُهما معطوفاً على الآخر أو بدلاً منه، فكيف تعلَّقا بـ«أقرب»؟ فالجواب أنَّ هذا خاصٌّ بأفعلِ التفضيل قالوا: لأنه في قوة عاملين، فإنَّ قولَك: «زيدٌ أفضلُ من عمرو» معناه: يزيدُ فضلُه على فضل عمر. وقال أبو البقاء[1]: «وجاز أن يعملَ «أقربُ» فيهما لأنهما يُشْبِهان الظرف، وكما عمل «أطيبُ» في قولهم: «هذا بُسْراً أطيبُ منه رُطباً» في الظرفينِ المقدَّرين، لأنَّ «أفعلَ» يَدُلُّ على معنيين: على أصل الفعل وزيادتِه، فيعملُ في كلٍّ واحدٍ منهما بمعنى غيرِ الآخر، فتقديرُه: يَزيدُ قربُهم إلى الكفرِ على قُرْبِهم إلى الإيمان». ولا حاجة إلى تشبيه الجارَّيْنِ بالظرفين، لأن ظاهره أن المسوِّغَ لتعلُّقِهما بعاملٍ واحدٍ شِبْهُهُما بالظرفين، وليس كذلك، وقولُه: «الظرفين المقدَّرين» يعني أنَّ المعنى: هذا في أوانِ بُسْرِيَّتِه أطيبُ منه أوانَ رُطَبِيَّتِه.

و«أقربُ» هنا من القُرْب الذي هو ضد البُعْد، ويتعدَّى بثلاثةِ حروفٍ: اللام و«إلـى» و«مِنْ»، تقولُ: قَرُبْتُ لك وإليك ومنك، فإذا قلت: «زيدٌ أقربُ من العلمِ من عمروٍ» «فـ» مِنْ» الأولى المُعَدِّيةُ لأصلِ معنى القرب، والثانيةُ هي الجارة للمفضولِ. وإذا تقرَّر هذا فلا حاجةَ إلى ادِّعاء أنَّ اللامَ بمعنى إلى.

و«يومئذ» متعلِّقٌ بـ«أقربُ»، وكذا «منهم»، و«مِنْ» هذه هي الجارَّةُ للمفضولِ بعد أَفْعل، وليسَتْ هي المُعَدِّيَةَ لأصلِ الفعل. ومعنى «هم للكفرِ أقربُ منهم يومئذٍ للإيمان» أنهم كانوا قبلَ هذا الوقتِ كاتمين للنفاق، فكانوا

(١) الإملاء ١/١٥٧.

في الظاهرِ أبعدَ مِنَ الكفر، فلمَّا ظَهَرَ منهم ما كانوا يكتُمُونه صاروا أقربَ للكفر.

و «إذ» مضافَةٌ لجملةٍ محذوفةٍ عُوِّضَ منها التنوينُ كما تَقَدَّم تقريرُه، وتقديرُ هذه الجملةِ، «هم للكفرِ يومَ إذ قـالوا: لو نعلمُ قتالاً لاتَّبعناكم» وقيل: المعنى على حَذْفِ مضافٍ أي: هم لأهلِ الكفر أقربُ لأهلِ الإيمان. وفُضِّلوا هنا على أنفسِهم باعتبارِ حالين ووقتين. ولولا ذلك لم يَجُز. تقولُ: «زيدٌ قاعداً أفضلُ منه قائماً» أو: «زيدٌ قاعداً اليومَ أفضلُ منه قاعداً غداً» ولو قلت: «زيدٌ اليومَ قاعداً أفضلُ منه اليومَ قاعداً» لم يجز.

وحكى النقاش عن بعض المفسرين أنَّ «أقرب» هنا ليست من معنى القرب الذي هو ضد البعد، وإنما هي من القَرَب بفتح القاف والراء، وهو طَلَب الماء، ومنه «قاربَ الماء»، وليلةُ القَرَب: ليلةُ الورود، فالمعنى: هم أطلبُ للكفر، وعلى هذا فتتعيَّن التعديةُ باللام، على حَدِّ قولك: «زيدٌ أضربُ لعمروٍ».

قوله: «يقولون بأفواهِهم» في هذه الجملةِ وجهان، أحدُهما: أنها مستأنفةٌ لا محلَّ لها. والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ على الحال من الضمير في «أقرب» أي: قَرُبوا للكفر قائلين هذه المقالة. وقوله: «بأفواهِهم» قيل: تأكيدٌ كقوله: «ولا طائرٌ يطير بجناحيه»[1]. والظاهرُ أنَّ القولَ يُطلق على اللسانيِّ والنفسانيِّ فتقييدُه بأفواههم تقييدٌ لأحدِ محتملين، اللهم إلا أَنْ يُقال: إنَّ إطلاقَه على النفساني مجازٌ. قال الزمخشري[2]: «وذِكْرُ القلوبِ مع الأفواه تصويرٌ لنفاقِهم، وأنَّ إيمانهم موجود في أفواههم فقط» وبهذا الذي قاله الزمخشري ينتفي كونُه للتأكيد لتحصيله هذه الفائدة.

---

(١) الآية ٣٨ من الأنعام.

(٢) الكشاف ١/٤٧٨.

آ. (١٦٨) **قوله تعالى: ﴿الذين قالوا لإخوانِهم﴾**: جَوَّزوا في موضع «الذين» الألقابَ الثلاثة: الرفعَ والنصبَ والجرَّ، فالرفعُ من ثلاثة أوجه، أحدها: أَنْ يكونَ مرفوعاً على خبرِ مبتدأ محذوف تقديره: هم الذين. الثاني: أنه بدل من واو «يكتمون». الثالث: أنه مبتدأ، والخبرُ قولُه: «قل فادْرَؤُوا» ولا بد من حَذْفِ عائدٍ تقديرُه: قل لهم فادرؤوا. والنصبُ من ثلاثة أوجه أيضاً، أحدُها: النصبُ على الذم أي: أَذُمُّ الذين قالوا. الثاني: أنه بدل من «الذين نافقوا» الثالث: أنه صفةٌ لهم. والجَرُّ من وجهين: البدل من الضميرِ في «بأفواهِهم»، أو من الضمير في «قلوبِهم» كقولِ الفرزدق[١]:

١٤٩٠ـ على حـالةٍ لـو أنَّ في القومِ حـاتمـاً
على جــودِه لضنَّ بـالمــاءِ حــاتمِ / [١٨٨/ب]

بجر «حاتم» على أنه بدلٌ من الهاءِ في «جوده»، وقد تقدَّم الخلافُ في هذه المسألة.

وقال الشيخ[٢]: وجَوَّزوا في إعرابِ «الذين» وجوهاً: الرفع على النعت لـ «الذين نافقوا»، أو على أنه خبر لمبتدأمحذوف، أو على أنه بدل من الواو في «يكتمون»، والنصبُ فذكره إلى آخره. وهذا عجيبٌ[٣] منه لأنَّ «الذين نافقوا» منصوبٌ بقوله «وليعلَم»، وهم في الحقيقة عَطْفٌ على «المؤمنين»، وإنما كَرَّر العاملَ توكيداً، والشيخُ لا يَخْفى عليه ما هو أشكلُ من هذا، فيُحتمل أن يكونَ تبع غيره في هذا السهو، وهو الظاهر في كلامه، ولم يَنْظُر في الآية اتكالاً على ما رآه منقولاً، وكثيراً ما يقع الناس فيه، وأَنْ يُعْتَقَدَ أنَّ «الذين» فاعلُ

---

(١) تقدم برقم ٥٩٦.
(٢) البحر ٣/١١١.
(٣) وجه الإشكال أن عبارة أبي حيان «الرفع» مع أنه منصوب.

بقولِه: «وليعلَمَ» أي: «فَعَلَ الله ذلك ليَعْلم هو المؤمنين وليَعْلم المنافقون» ولكنَّ مثل هذا لا ينبغي أن يجوزَ البتة.

قوله: «وقَعَدوا» يجوز في هذه الجملة وجهان أحدهما: أن تكون حالية من فاعل «قالوا» و «قد» مرادةٌ، أي: وقد قعدوا، ومجيء الماضي حالاً بالواو وقد، أو بأحدهما، أو بدونهما ثابتٌ من لسان العرب. والثاني: أنها معطوفةٌ على الصلةِ فتكونُ معترِضةً بين «قالوا» ومعمولِها وهو «لو أطاعونا».

آ. (١٦٩) **قوله تعالى: ﴿ولا تَحْسَبَنَّ الذين﴾**: مفعـول أول، و «أمواتاً» مفعولٌ ثان، والفاعلُ: إمَّا ضميرُ كل مخاطب، أو ضميرُ الرسول عليه السلام كما تقدَّم في نظائره.

وقرأ[١] حميد بن قيس وهشام ـ بخلاف عنه ـ «يَحْسَبَنَّ» بياء الغيبة. وفي الفاعلِ وجهان، أحدهما: أنه مضمرٌ: إمَّا ضميرُ الرسول، أو ضمير مَنْ يَصْلُح للحُسْبان أيِّ حاسبٍ. والثاني: ـ قاله الزمخشري[٢] ـ وهو أن يكون «الذين قُتِلوا» قال: «ويجـوزُ أَنْ يكون «الـذين قُتِلوا» فاعـلاً، والتقديـر: ولا يَحْسَبَنَّهم الذين قتلوا أمواتاً أي: ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً. فإنْ قلت: كيف جاز حَذْفُ المفعول الأول؟ قلت: هو في الأصل مبتدأ فَحُذِف كما حُذِف المبتدأ في قوله: «بل أحياءٌ» أي: هم أحياءٌ، لدلالةِ الكلام عليهما.

ورَدَّ عليه الشيخ[٣] بأنَّ هذا التقديرَ يؤدي إلى تقديمِ الضميرِ على مفسِّره، وذلك لا يجوزُ إلا في أبوابٍ محصورةٍ، وعَدَّ باب: رُبَّه رجلاً، ونِعْم

---

(١) البحر ٣/١١٢.

(٢) الكشاف ١/٤٧٩.

(٣) البحر ٣/١١٢.

رجلاً زيدٌ، والتنازع[1] عند إعمال الثاني في رأي سيبويه، والبدل[2] على خلاف فيه، وضمير الأمر[3]. قال: «وزاد بعضُ أصحابنا أن يكون [الظاهر] المفسِّر[4] خبراً، وبأنّ[5] حَذْفَ أحد مفعولي «ظن» اختصاراً إنما يتمشى له عند الجمهور مع أنه قليلٌ جداً، نَصَّ عليه الفارسي، ومَنَعه ابن ملكون[6] البتة».

وهذا من تَحَمُّلاته عليه. أمَّا قولُه «يؤدي إلى تقديم المضمر إلى آخره» فالزمخشري لم يقدِّرْه صناعةً بل إيراداً للمعنى المقصود، ولذلك لَمَّا أراد أن يُقَدِّرَ الصناعة النحويةَ قَدَّره بلفظ «أنفسهم» المنصوبةِ وهي المفعول الأول، وأظنُ أنَّ الشيخَ تَوَهَّم أنها مرفوعةٌ تأكيدٌ للضمير في «قُتلوا»، ولم ينتبه أنه إنما قَدَّرها مفعولاً أولَ منصوبةً. وأمَّا تمشيتُه قولَه على مذهب الجمهور فيكفيه ذلك، وما عليه من ابنِ مَلْكون؟ وستأتي مواضع يَضْطَرُّ هو وغيرُه إلى حَذْفِ أحد المفعولين كما ستقف عليه قريباً. وتقدَّم الكلام[7] على مادة «حَسِب» ولغاتِها وقراءاتها.

وقرأ[8] ابن عامر: «قُتِّلوا» بالتشديد، وهشام وحده في «لـو أطاعـونا ما قُتِّلوا»، والباقون بالتخفيف. فالتشديد للتكثير، والتخفيف صالح لذلك.

---

(١) نحو: ضرباني وضربت الزيدين، وانظر: الكتاب ٣٧/١.
(٢) نحو: مررت به زيدٍ.
(٣) نحو: هو زيد منطلق.
(٤) نحو: «وقالوا إنْ هي إلا حياتُنا الدنيا» والتقدير: وما الحياة إلا حياتنا الدنيا.
(٥) هذا كلام الشيخ يردّ فيه على تقدير الزمخشري. معطوف على «بأن هذا التقدير».
(٦) إبراهيم بن محمد الحضرمي الإشبيلي، له: شرح الحماسة وشرح الجمل، روى عنه ابن خروف والشلوبيين، توفي سنة ٥٨١؛ انظر: البلغة ١٠؛ والبغية ٤٣١/١؛ وإيضاح المكنون ١٥٨/١.
(٧) انظر: إعرابه للآية ٢١٤ من البقرة.
(٨) السبعة ٢١٩؛ الكشف ٣٦٣/١؛ الشواذ ٢٣.

وقـرأ الجمهور «أحيـاءٌ» رفعاً على: «بـل هم أحيـاء» وقـرأ[1] ابن أبـي عبلة: «أحياءً». وخَرَّجها أبو البقاء[2] على وجهين، أحدهما: أن تكون عطفاً على «أمواتاً» قال: «كما تقول: «ظننت زيداً قائماً بل قاعداً». والثاني: ــ وإليه ذهب الزمخشري[3] أيضاً ــ أن يكونَ منصوباً بإضمار فعلٍ تقديره: بل أحسَبُهم أحياءً. وهذا الوجه سبق إليه أبو إسحاق[4] الزجاج، إلَّا أنَّ الفارسي رَدَّه عليه في «الإغفال» قال: «لأنَّ الأمرَ تعيَّن فلا يجوزُ أن يُـؤمر فيه بمحسبة، ولا يَصِحُّ أن يُضْمَرَ له إلا فعلُ المحسبة، فوجهُ قراءة ابن أبـي عبلة أن تُضْمِر فعلاً غيرَ المحسبة: اعتقِدْهم أو اجْعَلْهم، وذلك ضعيفٌ إذ لا دلالة في الكلام على ما يُضْمَر» انتهى. وهذا تحاملٌ من أبـي عليّ. أمَّا قوله: «إنَّ الأمر تعيَّن» يعني أنَّ كونَهم أحياءً أمرٌ متيقن، فكيف يُقال فيه: «أَحْسَبُهم» بفعل يقتضي الشك؟ وهذا غيرُ لازم لأنَّ «حَسِبَ» قد تأتي لليقين. قال[5]:

١٤٩١ـ حَسِبْتُ التُّقَى والجـودَ خيـرَ تجـارةٍ
رَبـاحـاً إذا مـا المـرءُ أَصْبـح ثـاقِـلا

وقال آخر[6]:

١٤٩٢ـ شهـدْتِ وفـاتـوني وكنتُ حَسِبْتُني
فـقيـراً إلـى أَنْ يَشْـهـدوا وتَـغِـيـبـي

فـ «حَسِب» في هذين البيتين لليقين، لأنَّ المعنى على ذلك، وقوله: «وذلك ضعيف» يعني من حيث عدمُ الدلالةِ اللفظيةِ، وليس كذلك، بل إذا

---

(١) البحر ٣/١١٣.
(٢) الإملاء ١/١٥٧.
(٣) الكشاف ١/٤٧٩.
(٤) معاني القرآن ١/٥٠٤.
(٥) تقدَّم برقم ٩٢٣.
(٦) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/١١٣.

أَرْشَد المعنى إلى شيء يُقَدَّر ذلك الشيءُ لدلالة المعنى عليه من غير ضَعْف، وإنْ كان دلالةُ اللفظِ أحسنَ. وأمَّا تقديرُه هو «أو اجْعَلْهم» قال الشيخ[1]: «هذا لا يَصِحُّ البتة سواء جَعَلْتَ «اجْعَلْهم» بمعنى: اخْلُقْهم أو صَيِّرهم أو سَمِّهم أو الْقَهُمْ».

قوله: «عند ربهم» فيه خمسةُ أوجهٍ، أحدُهما: أَنْ يكونَ خبراً ثانياً لـ «أحياءٌ» على قراءة الجمهور. الثاني: أن يكونَ ظرفاً لـ «أحياء» لأنَّ المعنى: يَحْيَوْن عند ربِّهم. الثالث: أن يكونَ ظرفاً لـ «يُرْزقون» أي: يقعُ رِزْقُهم في هذا المكانِ الشريف. الرابع: أن يكون صفةً لـ «أحياء»، فيكونَ في محلِّ رفعٍ على قراءةِ الجمهورِ ونصبٍ على قراءة ابن أبـي عبلة. الخامس: أَنْ يكونَ حالاً من الضميرِ المستكنِّ في «أحياء» والمرادُ بالعندية المجازُ عن قربهم بالتكرمة. قال ابن عطية[2]: «هو على حَذْفِ مضاف أي: عند كرامةِ ربهم» ولا حاجةَ إليه، لأنَّ الأولَ أليق.

قوله: «يُرْزَقون» فيه أربعةُ أوجهٍ، أحدُها: أَنْ يكونَ خبراً ثالثاً لأحياء، أو ثانياً إذا لم تَجْعَلِ الظرفَ خبراً. الثاني: أنه صفةٌ لـ «أحياء» بالاعتبارين المتقدمين، فإنْ أعربنا الظرفَ وصفاً أيضاً فيكونُ هذا جاءَ على الأحسنِ، وهو أنه إذا وُصِف بظرفٍ وجملةٍ فالأحسنُ تقديمُ الظرفِ وعديلِه لأنه أقربُ إلى المفرد. الثالث: أنه حالٌ من الضمير في «أحياء» أي: يَحْيَون مرزوقين. والرابع: أن يكونَ حالاً من الضميرِ المستكنِّ في الظرف، والعاملُ فيه في الحقيقة العاملُ في الظرف. قال أبو البقاء[3] في هذا الوجه: «ويجوزُ أن يكونَ حالاً من الظرفِ إذا جَعَلْتَه صفةً» أي: إذا جَعَلْت الظرف، وليس ذلك مختصاً بجَعْلِه صفةً فقط، بل لو جَعَلْتَه حالاً جاز ذلك أيضاً، وهذه تُسَمَّى الحالَ

---

(١) البحر ٣/١١٣.

(٢) المحرر ٣/٢٩٣.

(٣) الإملاء ١/١٥٧.

المتداخلة، ولو جَعَلْتَه خبراً كان كذلك.

آ. (١٧٠) **قوله تعالى: ﴿فَرِحين﴾:** فيه خمسةُ أوجه، أحدها: أن يكونَ حالاً من الضمير في «أحياءٌ». الثاني: من الضمير في الظرف. الثالث: من الضمير في «يُرْزَقون»: الرابع أنه منصوب على المدح. الخامس أنه صفةٌ لـ«أحياء»، وهذا يختصُّ بقراءة ابن أبـي عبلة. و«بما» يتعلَّقُ بـ «فرحين».

قوله: «مِنْ فضله» في «مِنْ» وجهان[١]، أحدُهما: أنَّ معناها السببيّة أي: بسبب فضله أي: الذي آتاهم الله متسبِّبٌ عن فضله. الثاني: أنها لابتداءِ الغاية، وعلى هذين الوجهين تتعلق بآتاهم. الثالث: أنها للتبعيضِ أي: بعضَ فضله، وعلى هذا فتتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير العائد على الموصول، ولكنه حُذِف والتقدير: بما آتاهموه كائناً من فضله.

قوله: «ويستبشرون» فيه أربعةُ أوجه، أحدها: أن يكونَ من باب عطفِ الفعلِ على الاسم لكونِ الفعلِ في تأويلِهِ، فيكونُ عطفاً على «فرحين» كأنه قيل: فَرِحين ومستبشرين، ونَظَّروه بقوله تعالى: «فوقَهم صافَّاتٍ ويَقْبِضْنَ»[٢]. [١٨٩/أ] والثاني: أنه أيضاً / يكونُ من باب عطف الفعل على الاسم، لكنْ لأنَّ الاسم في تأويل الفعل. قال أبو البقاء[٣]: «هو معطوفٌ على «فرحين»؛ لأنَّ اسم الفاعل هنا يُشْبه الفعل المضارع» يعني أنَّ «فرحين» بمنزلة «يفرحون»، وكأنه جعله من باب قوله: «إنَّ المُصَّدِّقين والمُصَّدِّقات وأَقْرضوا»[٤]، والتقديرُ الأولُ أَوْلى، لأنَّ الاسمَ وهو «فرحين» لا ضرورةَ بنا إلى أَنْ نجعلَه في مَحلِّ فعلٍ مضارعٍ حتى نتأوَّل الاسمَ به، والفعلُ فرعٌ عليه، فينبغي أن يُرَدَّ إليه[٥]،

(١) وجهان من ناحية تعلقها، وليس من ناحية معناها.

(٢) الآية ١٩ من الملك.

(٣) الإملاء ١/١٥٧.

(٤) الآية ١٨ من الحديد.

(٥) يردُّ الفعل «يستبشرون» إلى الاسم «فرحين» بعد تأويله بمستبشرين.

وإنما فعلنا ذلك في الآيةِ لأنَّ أل الموصولةَ بمعنى الذي، و «الذي» لا تُوصَلُ إلا بجملة أو شبهها، وذلك الشِّبَهُ في الحقيقةِ يتأوَّل بجملة.

الثالث: أَنْ يكونَ مستأنفاً، والواو للعطف عَطَفْت فعليةً على اسمية.

الرابع: أن يكونَ خبراً لمبتدأ محذوف أي: وهم يستبشـرون، وحينئذ يجوز وجهان، أحدُهما: أن تكونَ الجملةُ حاليةً من الضمير المستكِنِّ في «فرحين» أو من العائد المحذوف من «آتاهم»، وإنما احتجنا إلى تقدير مبتدأ عند جَعْلِنا إياها حالاً لأنَّ المضارع المثبت لا يجوز اقترانُه بواو الحال لِما تقدَّم غيرَ مرة. والثاني من هذين الـوجهين: أن تكونَ استئنافية عَطَفَتْ جملةً اسميةً على مثلها.

واستفعـل هنا ليست للطلب، بل تكون بمعنى المجردِ نحو: «استغنى الله، واستمجد المَرْخ[1] والعَفار» بمعنى غَنِي ومَجُد. وقد سمع «بَشِر الرجل» بكسر العين فيكون استبشر بمعناه، قاله ابن عطية[2]. ويجوز أن يكونَ مطاوعَ أبشر نحو: «أكأنه فـاستكان، وأراحه فاستراح، وأشلاه[3] فاستشلى، وأَحْكمه فاستحكم» وهو كثير. وجَعَلَه الشيخُ[4] أظهرَ مِنْ حيث إنَّ المطاوعة تدلُّ على الانفعال عن الغير، فحصلت لهم البشرى بإبشار الله تعالى، وهذا لا يلزمُ إذا كان بمعنى المجرد.

قوله: «مِنْ خلفهم» في هذا الجارِّ وجهـان، أحدهمـا: أنه متعلق

---

(١) قال في الصحاح: «مجد» «وفي المثل: في كل شجرٍ نار، استمجد المَرْخ والعَفار» أي: استكثرا منها، كأنهما أخذا من النار ما هو حسبُهما. ويقال: لأنهما يسرعان الوَرْيَ فشُبِّها بمن يُكثر من العطاء طلباً للمجد».

(٢) المحرر ٣/٢٩٥.

(٣) أشلى الناقة: دعاها للحَلْب. ولها معانٍ أخرُ انظرها في اللسان: شلي.

(٤) البحر ٣/١١٥.

بـ «يَلْحقوا» على معنى أنهم قد بَقُوا بعدهم، وهم قد تقدَّموهم. والثاني: أن يكونَ متعلقاً بمحذوف على أنه حال من فاعل «يلحقوا» أي: لم يلحقوا بهم حالَ كونِهم مُتَخَلِّفين عنهم أي: في الحياة.

قوله: «ألاَّ خوفٌ» فيه وجهان أحدُهما: أنَّ «أَنْ» ومافي حَيِّزها في محل جر بدلاً من «بالذين» بدلَ اشتمال أي: يستبشرون بعدم خوفهم وحزنهم فهو المُسْتَبْشَرُ به في الحقيقة لأنَّ الذواتِ لا يُسْتَبْشَر بها. والثاني: أنها في محلِ نصب على أنها مفعولٌ من أجله أي: لأنهم لا خوف. و «أَنْ» هذه هي المخففةُ، واسمها ضمير الشأن، وجملةُ النفي بعدها في محلِّ الخبر، والذواتُ لا يُسْتبشر بها كما تقدَّم فلا بد من حذف مضاف مناسبٍ، والتقدير: ويستبشرون بسلامةِ الذين، أو لُحوقهم بهم في الدرجة.

وقال مكيّ[1] بعد أَنْ حَكَىٰ أنها بدلُ اشتمال: «ويجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نصب على معنى «بأن لا». وهذا هو بعينِه هو وجه البدلِ المتقدم، غايةُ ما في الباب أنه أعاد مع البدلِ العاملَ في تقديره، اللهم أَنْ يعني أنها وإنْ كانت بدلاً من «الذين» فليست في محلٍّ جر بل في محلِّ نصب، لأنها سقطت منها الباءُ فإنَّ الأصل «بأَنْ لا»، و «أَنْ» إذا حُذِف منها حرفُ الجر كانت في محلٍّ نصب على رأي سيبويه[2] والفراء[3]. وهو بعيد.

آ. (١٧١) **قوله تعالى: ﴿وأَنَّ الله لا يُضيع﴾**: قرأ[4] الكسائي بكسر «إنَّ» على الاستئناف. وقال الزمخشري[5]: «إنَّ قراءةَ الكسرِ اعتـراضٌ»

---

(١) المشكل ١/١٦٦.
(٢) الكتاب ١/١٧.
(٣) معاني القرآن ١/١٤٨، ٢/٢٣٨.
(٤) السبعة ٢١٩؛ الكشف ١/٣٦٤.
(٥) الكشاف ١/٤٨٠.

واستشكل كونَها اعتراضاً، لأنَّها لم تقع بين شيئين متلازمين» ويمكن أن يُجاب عنه بأن «الذين استجابوا» يجوز أن يكون تابعاً لـ «الذين لم يلحقوا» نعتاً أو بدلاً على ما سيأتي، فعلى هذا يُتَصَوَّرُ الاعتراض. ويؤيِّد كونَها للاستئنافِ قراءةُ عبدالله[1] ومصحفه: «والله لا يُضيع». وقرأ باقي السبعة بالفتح عطفاً على قوله: «بنعمةٍ» لأنها بتأويل مصدر أي: يستبشرون بنعمة من الله وفضلٍ منه وعدمِ إضاعةِ اللّـهِ أجرَ المؤمنين.

وقوله: «يستبشرون» من غيرِ حرف عطف فيه أوجه، أحدها: أنه استئنافٌ متعلِّق بهم أنفسِهم دونَ «الذين لم يلحقوا بهم» لاختلاف متعلَّق البشارتين. والثاني: أنه تأكيدٌ للأول لأنه قَصَد بالنعمة والفضل بيانَ متعلَّق الاستبشار الأول، وإليه ذهب الزمخشري[2]. الثالث: أنه بدل من الفعل الأول،ومعنى كونه بدلاً أنه لَمَّا كان متعلَّقُه بياناً لمتعلَّق الأول حَسُن أن يقال: بدلٌ منه، وإلاَّ فكيف يُبْدَلُ فِعْلٌ مِنْ فعلٍ موافقٍ له لفظاً ومعنى؟ وهذا في المعنى يَـؤُول إلى وجه التأكيد. والرابع: أنه حال من فاعل «يحزنون»، ويحزنون عامل فيه أي: ولاهم يحزنون حالَ كـونهم مستبشرين بنعمـة. وهو بعيدٌ لوجهين، أحدهما: أنَّ الظاهرَ اختلافُ مَنْ نَفَى عنه الحزن ومن استَبْشَر. والثاني: أنَّ نَفْيَ الحزن ليس مقيداً ليكون أبلغَ في البشارة، والحالُ قيدٌ فيه فيفوتُ هذا المعنى.

آ. (١٧٢) **قوله تعالى: ﴿الذين استجابوا﴾**: فيه ستة أوجه، أحـدها: أنه مبتدأ، وخبره قوله: «للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر». وقال مكيّ[3] هنا: «وخبرُه «مِنْ بعدما أصابهم القَرْح». وهذا غلطٌ لأنَّ هذا ليس

---

(١) البحر ١٦/٣؛ الكشاف ٤٨٠/١.

(٢) الكشاف ٤٨٠/١.

(٣) المشكل ١٦٦/١.

بمفيد البتة، بل «مِنْ بعد» متعلِّقٌ باستجابوا. والثاني: خبر مبتدأ مضمر أي: هم الذين. والثالث: أنه منصوبٌ بإضمار «أعني». وهذان الوجهان يَشْمَلُهما قولُك «القطع». الرابع: أنه بدل من «المؤمنين». الخامس: أنه بدل من «الذين لم يلحقوا» قاله مكي[1]. السادس أنه بدلٌ من «المؤمنين». ويجوز فيه وجهٌ سابع: وهو أن يكون نعتاً لقوله: «الذين لم يلحقوا» قياساً على جَعْلِه بدلاً منهم عند مكي. و «ما» في «بعدما أصابَهم» مصدريةٌ، و «للذين أحسنوا» خبرٌ مقدم.

و «منهم» فيه وجهان، أحدُهما: أنه حالٌ من الضمير في «أحسنوا» وعلى هذا فـ«مِنْ» تكون تبعيضيةً. والثاني: أنها لبيان الجنس. قال الزمخشري[2]: «مثلُها في قوله: «وَعَد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم»[3] لأنَّ الذين استجابوا قد أحسنوا كلُّهم واتقوا لا بعضُهم». و «أجرٌ» مبتدأ مؤخر، والجملة من هذا المبتدأ وخبره: إمَّا مستأنفة أو حالٌ إن لم نُعْرِبْ الذين استجابوا مبتدأ، وإمَّا خبرٌ إنْ أعربناه مبتدأ كما تقدَّم تقريره.

آ. **(١٧٣) قوله تعالى: ﴿الذين قال لهم الناس﴾**: فيه من الأوجه ما تقدم في «الذين» قبله، إلاَّ في رفعه بالابتداء.

قوله: «فزادَهم إيماناً» في فاعلِ «زاد» ثلاثة أوجه، أظهرها: أنه ضمير يعود على المصدر المفهوم من «قال» أي: فزادهم القولُ بكيت وكيت إيماناً نحو: «اعدِلوا هو أقرب للتقوى[4]». والثاني: أنه يعودُ على المقولِ الذي

---

(١) المشكل ١/١٦٦.
(٢) الكشاف ١/٤٨٠.
(٣) الآية ٢٩ من الفتح.
(٤) الآية ٨ من المائدة.

هو «إنَّ الناسَ قد جَمَعُوا لكم فاخشوهم» كأنه قيل: قالوا لهم هذا الكلامَ فزادهم إيماناً. الثالث: أنه يعود على الناس، إذا أريد واحدٌ فردٌ كما نقل في القصة، وسبب النزول وهو نُعَيْم بن مسعود الأشجعي[١]، نقل هذه الثلاثةَ الأوجهَ الزمخشري[٢]. واستضعف الشيخ[٣] الوجهين الأخيرين، قال: «مِنْ حيث إنَّ الأولَ لا يزيد إيماناً إلا النطقُ به لا هو في نفسه، ومن حيث إنَّ الثاني إذا أُطْلق على المفردِ لفظُ الجمع مجازاً فإنَّ الضمائرَ تَجْري على ذلك الجمعِ لا على المفرد. تقول: «مفارقهُ شابَتْ» باعتبارِ الجمع، ولا يجوز: «مفارِقُه شاب» باعتبار: مَفْرِقُه شاب».

وفيما قاله الشيخ نظرٌ، لأنَّ المقولَ هو الذي في الحقيقة حَصَل به زيادةُ الإيمان. وأمَّا قوله: «تَجْري على الجمع لا على المفرد» فغير[٤] مُسَلَّم. ويَعْضُده أنهم نَصُّوا على أنه يجوزُ اعتبارُ لفظِ الجمعِ الواقعِ موقعَ المثنى تارةً ومعناه أخرى فأجازوا: «رؤوس الكبشين قطعتُهُنَّ وقَطعتهما» وإذا ثَبَتَ ذلك في الجمع الواقعِ موقعَ المثنى فليَجُزْ في الواقعِ موقع المفرد[٥]. ولقائلٍ أَنْ يُفَرِّق بينهما وهو أنه إنما جازَ أَنْ يُراعَى معنى التثنيةِ المُعَبَّرِ عنها بلفظ الجمع لقَرْبها منه، من حيث إنَّ كلاًّ منهما فيه ضَمُّ شيء إلى مثلِه بخلافِ المفردِ فإنه بعيدٌ من الجمعِ لعدَمِ الضمِّ فلا يَلْزَمُ مِنْ مراعاة معنى التثنية في ذلك مراعاةُ معنى المفرد[٦].

---

(١) كنيته أبو أسلمة، أسلم في وقعة الخندق وكان له فيها أثر مشهور. قتل في وقعة الجمل أو قبل ذلك. انظر: الإصابة ٨٧٨٠.

(٢) الكشاف ١/٤٨١.

(٣) البحر ٤/١١٨.

(٤) الأصل: «غير» وهو سهو لوجوب الفاء بعد «أما».

(٥) واضح أن الإشكال في الآية هو قوله: «فزادهم»، عند الزمخشري: أن أصلها فزادوهم ــ أي الناس ــ إيماناً. ورفض أبو حيان ذلك لإفراد الضمير وهو غير جائز عنده.

(٦) هذا تسليم من المؤلف بمذهب أبـي حيان الذي هو المذهب الصحيح.

قوله: «وقالوا: حَسْبُنا اللَّـهُ» عَطَفَ «قالوا» على «فزادهم» والجملةُ بعد القولِ في محلِّ النصب به. وقد تقدَّم أنَّ «حَسْب» بمعنى اسم الفاعل أي: «مُحْسِب» بمعنى الكافي، ولذلك كانت إضافتُه غيرَ محضةٍ عند قوله في البقرة: «فَحَسْبُه جهنم»[1].

[١٨٩/ب] وقوله: «ونِعْمَ الوكيلُ» / المخصوصُ بالمَدْحِ محذوفٌ أي الله.

آ. (١٧٤) **قولُه تعالى: ﴿بنعمةٍ﴾**: فيه وجهان أحدهما: أنها متعلقةٌ بنفس الفعل على أنها باءُ التعدية. والثاني: أنها تتعلَّقُ بمحذوفٍ على أنها حالٌ من الضميرِ في «انقلبوا»، والباءُ على هذا للمصاحبةِ كأنه قيل: فانقلبوا ملتبسينَ بنعمةٍ ومصاحبينَ لها.

قوله: «لم يَمْسَسْهم سوءٌ» هذه الجملةُ في محل نصب على الحال أيضاً، وفي ذي الحال وجهان أحدهما: أنه فاعلُ «انقلبـوا» أي: انقلبوا سالمين من السوء. والثاني: أنه الضميرُ المستكنُّ في «بنعمة» إذا كانت حالاً، والتقديرُ: فانقلبوا مُنَعَّمين بريئين من السوء، والعامل فيها العاملُ في «بنعمة» فهما حالان متداخلتان، والحال إذا وقعت مضارعاً منفياً بـ«لم» وفيها ضميرُ ذي الحال جاز دخولُ الواو وعدمُه، فمِن الأول قولُه تعالى: «أو قال أُوحي إليَّ ولم يُوْحَ إليه شيء»[2] وقولُ كعب[3]:

١٤٩٣ـ لا تَـأْخُـذَنِّي بـأقـوالِ السوشـاةِ ولم
أُذْنِـبْ وإنْ كَـثُـرَتْ فِـيَّ الأقـاويـلُ

---

(١) الآية ٢٠٦.

(٢) الآية ٩٣ من الأنعام.

(٣) من قصيدته اللامية المشهورة. ديوانه ١٢.

ومن الثاني هذه الآيةُ وقَولُه: «وَرَدَّ الله الذين كفروا بغيظِهم، لم يَنالوا خيراً»[1]، وقولُ قيس بن الأسلت[2]:

١٤٩٤ـ وأضـرِبُ الـقَـوْنَسَ يـوم الـوغـى
بـالـسيفِ لم يَـقْـصُـرْ بـه بـاعِـي

وبهذا يُعْرف غلط الأستاذ ابن خروف حيث زعم أن الواو لازمةٌ في مثل هذا، سواءً كان في الجملة ضميرٌ أم لم يكن.

قوله: «واتَّبعوا» يجوز في هذه الجملة وجهان، أحدهما: أنها عطف على «انقلبوا». والثاني: أنها حال من فاعل «انقلبوا» أيضاً، ويكونُ على إضمار «قد» أي: وقد اتبعوا.

آ. (١٧٥) **قوله تعالى: ﴿إنما ذلكم الشيطان﴾**: «إنما» حرف مكفوف بـ«ما» عن العمل، وقد تقدَّم القول فيها أولَ هذا الكتاب. وفي إعراب هذه الجملةِ خمسةُ أوجه، أحدها: أن يكون «ذلكم» مبتدأ و«الشيطان» خبره، و«يُخَوِّفُ أولياءَه» حالٌ بدليل وقوع الحال الصريحة في مثل هذا التركيب نحو: «وهذا بَعْلي شيخاً»[3] «فتلك بيوتُهم خاويةً»[4].

الثاني: أن يكونَ «الشيطانُ» بدلاً أو عطف بيان، و«يُخَوِّفُ» الخبر ذكره أبو البقاء[5]. الثالث: أن كونَ «الشيطان» نعتاً لاسمِ الإشارة، و«يُخَوِّفُ» الخبر، على أن يُراد بالشيطان نعيم أو أبو سفيان. ذكره الزمخشري[6]. قال

(١) الآية ٢٥ من الأحزاب.
(٢) المفضليات ٢٨٦؛ والبحر ٣/١١٩؛ والقونس: أعلى بيضة الحديد.
(٣) الآية ٧٢ من هود.
(٤) الآية ٥٢ من النمل.
(٥) الإملاء ١/١٥٨.
(٦) الكشاف ١/٤٨١.

الشيخ[1]: «وإنما قال: «والمراد بالشيطان نعيم أو أبو سفيان» لأنه لا يكونُ نعتاً والمرادُ به إبليس لأنه إذ ذاك يكون علماً بالغلبة كالعَيُّوق[2]، إذ هو في الأصل صفةٌ ثم غَلب على إبليس» وفيه نظر. الرابع[3]: أن يكون «ذلكم» ابتداءً وخبراً، و «يُخَوِّف» جملةً مستأنفة بيانٌ لشيطنته، والمرادُ بالشيطان هو المُثَبِّط للمؤمنين. الخامس: أن يكون: «ذلكم» مبتدأ، و «الشيطانُ» مبتدأ ثانٍ، و «يُخوِّف» خبرُ الثاني، والثاني وخبرُه خبر الأول قاله ابن عطية[4]. وقال: «وهذا الإِعرابُ خيرٌ في تناسق المعنى من أن يكون «الشيطان» خبر «ذلكم» لأنه يَجِيء في المعنى استعارةً بعيدة.

وَردَّ عليه الشيخ[5] هذا الإِعرابَ إنْ كان الضمير في «أولياءه» عائداً على الشيطان؛ لخلوِّ الجملة الواقعة خبراً مِنْ رابط يربطها بالمبتدأ وليست نفسَ المبتدأ في المعنى نحو: «هِجِّيرى[6] أبي بكر: لا إله إلا الله»، وإن عاد على «ذلكم» ويُراد بذلكم غيرُ الشيطان جاز، ويصير نظيرَ: «إنما هند زيدٌ يضربُ عبدها» والمعنى: إنما ذلكم الركب أو أبو سفيان الشيطانُ يخوفكم أنتم أولياءَه أي: أولياءَ الركب أو أولياء أبي سفيان.

والمشار إليه بـ «ذلكم» هل هو عينٌ أو معنى؟ فيه احتمالان، أحدهما: أنه إشارة إلى ناس مخصوصين كنعيم وأبي سفيان وأشياعهما على ما تقدم. والثاني: أنه إشارة إلى جميع ما جرى من أخبار الركب وإرسالِ أبي سفيان وجَزَعِ مَنْ جَزَعَ، وعلى هذا التقدير فلا بد من حذف مضاف أي: فِعْلَ

---

(١) البحر ٣/١٢١.
(٢) العيُّوق: نجم في السماء.
(٣) الأصل: «الثالث» وهو سهو.
(٤) المحرر ٣/٢٩٩.
(٥) البحر ٣/١٢١.
(٦) هِجِّيرى: أي شأنه ودَيْدنه.

الشيطان، وقَدَّره الزمخشري[1]: «قولَ الشيطان» أي: قولَه السابق وهو «إنَّ الناس قد جمعوا لكم فاخشَوْهم» وعلى كلا التقديرين ـ أعني كون الإشارة لأعيانٍ أو معان ـ فالإخبار بالشيطان عن «ذلكم» مجاز، لأنَّ الأعيان المذكورين والمعاني من الأقوال والأفعالِ الصادرة من الكفارِ ليست نفسَ الشيطان، وإنما لما كانت بسببه ووسوسته جاز ذلك.

قوله: «يُخَوِّف أولياءه» قد تقدَّم ما محلُّه من الإعراب، والتضعيفُ فيه للتعدية، فإنه قبل التضعيف متعدٍّ إلى واحدٍ وبالتضعيفِ يكتسب ثانياً، وهو من باب أعطى، فيجوزُ حَذْفُ مفعوليه أو أحدهما اقتصاراً واختصاراً، وهو في الآية الكريمة يَحْتمل أوجهاً، أحدها: أن يكون المفعولُ الأول محذوفاً تقديره: يُخَوِّفكم أولياءه، ويُقَوِّي هذا التقديرَ قراءةُ[2] ابن عباس وابن مسعود هذه الآيةَ كذلك، والمراد بأوليائه هنا الكفارُ، ولا بد من حذف مضاف أي: شَرَّ أوليائه، لأنَّ الذواتِ لا يُخاف منها. والثاني: أن يكونَ المفعول الثاني هو المحذوف، و«أولياءه» هو الأول، والتقدير: يُخَوِّف أولياءه شر الكفار، ويكون المرادَ بأوليائه على هذا الوجه المنافقون ومَنْ [في] قلبه مرض مِمَّن تخلَّف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج، والمعنى: أنَّ تخويفه بالكفار إنما يَحْصُل للمنافقين الذين هم أولياؤه، وأما أنتم فلا يَصِل إليكم تخويفُـه. والثالث ـ ذكره بعضهم ـ أن المفعولين محذوفان، و«أولياءه» نصب على إسقاطِ حرف الجر، والتقدير: يُخَوِّفكم الشرَّ بأوليائه، والباء للسبب أي: بسبب أوليائه، فيكونون هم آلة التخويف، وكأن هذا القائل رأى قراءة أُبـيّ[3] والنخعي: «يُخَوِّف بأوليائه» فظنَّ أن قراءة الجمهور مثلُها في الأصل، ثم

---

(1) الكشاف ١/٤٨١.
(2) البحر ٣/١٢٠.
(3) البحر ٣/١٢٠.

حُذِفت الباء، وليس كذلك، بل تخريجُ قراءة الجمهور على ماتقدَّم، إذ لا حاجة إلى ادِّعاء ما لا ضرورة له. وأمَّا قراءةُ أُبَيّ فتحتمل الباءُ أن تكونَ زائدةً كقوله[1]:

١٤٩٥ـ ....

سُودُ المَحاجِرِ لا يَقْرَأْنَ بالسُّوَرِ

فتكونُ كقراءةِ الجمهورِ في المعنى، ويُحتمل أن تكونَ للسببِ والمفعولان محذوفان كما تقدَّم تقريرهُ.

قوله: «فلا تَخافُوهم» في الضميرِ المنصوبِ ثلاثةُ أوجهٍ، أظهرُها: أنه يعودُ على أوليائِه أي: فلا تَخافوا أَولياءَ الشيطان، هذا إنْ أُريد بالأولياء كفارُ قريش. والثاني: أن يعود على «الناس» من قوله: «إنَّ الناسَ قد جَمَعُوا لكم» إنْ كان المرادَ بأوليائه المنافقون. والثالث: أن يعودَ على الشيطان على المعنى. قال أبو البقاء[2]: «إنما جُمِع الضميرُ لأنَّ الشيطانَ جنس». والياءُ في قوله: «وخافونِ» من الزوائد، فأثبتها أبو عمرو[3] وصلاً، وحذفَها وقفاً على قاعدتِه، والباقون يحذفونها مطلقاً[4].

وقوله: «إنْ كنتم مؤمنين» جوابُه محذوفٌ أو متقدِّم عند مَنْ يرى ذلك، وهذا من بابِ الإلهاب والتهييج، وإلاَّ فهم متلبِّسون بالإيمان.

آ. (١٧٦) **قوله تعالى: ﴿ولا يَحْزُنْكَ الذين﴾**: قرأ نافع[5] «يُحْزِنْك» بضم حرف المضارعة من «أحزن» رباعياً في سائر القرآن إلا التي

---

(١) تقدم برقم ٧٤٧.
(٢) الإملاء ١/١٥٨.
(٣) البحر ٣/١٢١.
(٤) وهم بذلك يسيرون مع رسم المصحف.
(٥) السبعة ٢١٩؛ الكشف ١/٣٦٥.

في قوله: «لا يَحْزُنُهم الفزعُ الأكبرُ»[1] فإنه كالجماعة. والباقون بفتح الياء من حَزَنه ثلاثياً، فقيل: هما من باب ما جاء فيه فَعَل وأَفْعَل بمعنىً، وقيل: باختلافِ معنى، فَحَزَنَه جعل فيه حُزْناً نحو: دَهَنه وكَحَله أي: جعل فيه دُهْناً وكُحْلاً، وأحزنْتُه إذا جَعَلْتُه حزيناً، ومثلُ حَزَنَه وأَحْزَنَه: فتنَه وأَفْتَنَه، قال سيبويه[2]: «وقال بعضُ الأعرابِ: أَحْزَنْتُ الرجل وأفْتَنْتُه أي: جَعَلْتُه حزيناً وفاتناً». وقيل: حَزَنْتُه أحدثْتُ له الحُزْنَ، وَأَحْزَنْتُه عَرَّضْتُه للحزن، قالـه أبو البقاء[3]. وقـد تقدَّم في البقرة[4] اشتقاقُ هذه اللفظة وما قيل فيها. وتقدَّم أيضاً أنه يُقال: حَزِن الرجلُ بالكسر، فإذا أرادوا تعديتَه عَدَّوْه بالفتحةِ فيقولون: «حَزَنْتُه». كـ «شَتِرَتْ[5] عينه وشَتَرها الله». والحقُّ أَنَّ حَزَنه وأَحْزَنَه لغتان فاشيتان لثبوتِهما متواترتين وإنْ كان أبو البقاء قال[6]: «إنَّ أحزن لغةٌ قليلةٌ».

ومِنْ عجيبِ ما اتفق أن نافعاً ـ رحمه الله ـ يقرأ هذه المادة من «أحزن» إلا التي في الأنبياء كما تقدم، وأن شيخه أبا جعفر يزيد بن القعقاع يقرؤها من «حَزَنه» ثلاثياً إلا التي في الأنبياء، وهذا من الجمع بين اللغتين، والقراءةُ سُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ.

ويُقْرأ: «يُسارعون» بالفتحِ والإمالةِ. وقرأ النحوي[7]: «يُسْرعون» من أَسْرع في جميع القرآن. قال ابن عطية[8]: «وقراءةُ الجماعةِ أبلغُ، لأنَّ الذي

---

(1) الآية ١٠٣ من الأنبياء.
(2) الكتاب ٢/٢٣٤.
(3) الإملاء ١/١٥٨.
(4) الآية ٣٨.
(5) الشتر: انقلاب في جفن العين.
(6) الإملاء ١/١٥٨.
(7) وهو الكسائي كما في البحر ٣/١٢١.
(8) المحرر ٣/٣٠١.

[١٩٠/أ] يُسارِعُ غيرَه أشدُّ اجتهاداً / مِن الذي يُسْرِعُ وحده.

وقوله: «شيئاً» فيه وجهان، أحدُهما: أنه مصدرٌ أي: لا يَضُرُّونه شيئاً من الضرر. والثاني: أنه منصوب على إسقاط الخافض أي: لن يضروه بشيء، وهكذا كلُّ موضعٍ أشبهه ففيه الوجهان.

آ. (١٧٨) **قوله تعالى: ﴿ولا يَحْسَبَنَّ الذين كفروا أنما نُمْلي﴾**؛ قرأ الجمهور «يَحْسَبَنَّ» بالغيبة، وحمزة[١] بالخطاب، وحكى الزجاج[٢] عن خلقٍ كثير كقراءةِ حمزة إلا أنَّهم كسروا[٣] «إنما» ونصبوا «خيراً» وأنكرها ابن مجاهد، وسيأتي إيضاح ذلك، ويحيى بن وثاب بالغيبة وكسر «إنما»، وحكى عنه الزمخشري[٤] أيضاً أنه قرأ بكسر «إنما» الأولى وفتح الثانية مع الغَيْبة. فهذه خمسُ قراءات.

فأمَّا قراءةُ الجمهور فتخريجُها واضحٌ، وهو أنه يجوز أَنْ يكونَ الفعلُ مسنداً إلى «الذين»، و«أنَّ» وما اتصل بها سادٌّ مسدَّ المفعولين عند سيبويه وَمَسَدَّ أحدِهما والآخرُ محذوفٌ عند الأخفش حَسْبما تقدم[٥] غير مرة. ويجوز أن يكون مسنداً إلى ضمير غائب يُراد به النبيُّ صلى الله عليه وسلم أي: ولا يحسبن النبيُّ عليه السلام، فعلى هذا يكون «الذين كفروا» مفعولاً أول، وأما الثاني فسيأتي الكلام عليه في قراءة حمزة، فتتَّحِدُ هذه القراءةُ على هذا الوجه مع قراءة حمزة ــ رحمه الله ــ، وسيأتي تخريجها. و«ما» يجوز أَنْ

---

(١) السبعة ٢١٩؛ الكشف ١/٣٦٥؛ البحر ٣/١٢٣؛ الشواذ ٢٣، وسوف نرسم «إنما» على الاتصال كما في المصحف.

(٢) معاني القرآن ١/٥٠٧ ــ ٥٠٨.

(٣) ليس ثمة تصريح من الزجاج بكسر «إنما» بل المفهوم من تخريجه لهذه القراءة حين تحدَّث عن نصب «خيراً» أن قارئها فتحَ «انما».

(٤) الكشاف ١/٤٨٣.

(٥) انظر المسألة في إعرابه للآية ٢٦ من البقرة.

تكونَ موصولة اسمية، فيكونُ العائد محذوفاً لاستكمال الشروط، أي: أنَّ الذي نُمْليه، وأن تكونَ مصدرية أي: إملاءنَا، وهي اسم «أنَّ» و«خير» خبرُها. قال أبو البقاء[1]: «ولا يجوزُ أَنْ تكونَ كافةً ولا زائدةً، إذ لو كانت كذلك لا نتصَبَ «خيرٌ» بـ«نُمْلي»، واحتاجت «أنَّ» إلى خبرٍ إذ كانت «ما» زائدةً، أو قُدِّر الفعلُ يليها، وكلاهما ممتنعٌ». انتهى. وهو من الواضحات، وكتبوا «أنما» في الموضعين متصلةً، وكان من حقِّ الأولى الفصلُ لأنها موصولة.

وأمَّا قراءة حمزة فاضطربت فيها أقوالُ الناس وتخاريجُهم حتى إنه نُقِل عن أبي حاتم أنها لحن. قال النحاس[2]: «وتابعه على ذلك خلقٌ كثير» وهذا لا يُلْتفت إليه لتواتُرها. وفي تخريجها ستةُ أوجهٍ، أحدها: أن يكون فاعلُ «تحسَبَنَّ» ضميرَ النبي صلى الله عليه وسلم، و«الذين كفروا» مفعولٌ أولُ، و«أنما نُملي لهم خيرٌ» مفعولٌ ثانٍ. ولا بد على هذا التخريج مِنْ حَذْفِ مضافٍ: إمَّا من الأولِ تقديرُه: «ولا تَحْسَبَنَّ شأنَ الذين كفروا، وإمَّا من الثاني تقديرُه: «أصحابَ أنَّ إملاءنا خيرٌ لهم»، وإنما احتجنا إلى هذا التأويل؛ لأنَّ «أنما نُمْلي» بتأويلِ مصدرٍ، والمصدرُ معنىً من المعاني لا يَصْدُق على الذين كفروا، والمفعولُ الثاني في هذا البابِ هو الأولُ في المعنى.

الثاني: أن يكونُ «أنما نملي لهم» بدلٌ من «الذين كفروا» وإلى هذا ذهب الكسائي والفراء[3] وتَبِعهما جماعةُ منهم الزمخشري[4] والزجاج[5] وابن الباذش. قال الكسائي والفراء: «وجهُ هذه القراءةِ التكريرُ والتأكيدُ، والتقدير: ولا تَحْسَبَنَّ الذين كفروا ولا تحْسَبَنَّ أنما نُمْلي». قال الفراء: «ومثلُه: «هل

(١) الإملاء ١/١٥٩.
(٢) إعراب القرآن ١/٣٧٩.
(٣) معاني القرآن ١/٢٤٨.
(٤) الكشاف ١/٤٨٢.
(٥) معاني القرآن له ١/٥٠٧.

يَنْظُرون إلا الساعة أن تأتِيَهم»[1] أي: ما ينظرون إلَّا أَنْ تأتِيَهم» انتهى. وقد رَدَّ بعضُهُم قولَ الكسائي والفراء بأَنَّ حَذْفَ المفعولِ الثاني في هذه الأفعالِ لا يجوزُ عند أحدٍ، وهذا الردُّ ليس بشيءٍ، لأنَّ الممنوعَ إنما هو حَـذْفُ الاقتصارِ، وقد تقدَّم تحقيق ذلك. وقال ابن الباذش: «ويكونُ المفعولُ الثاني حُذِفَ لدلالةِ الكلام عليه، ويكونُ التقديرُ: «ولا تحسبن الذين كفروا خيريةَ إملائنا لهم ثابتةً أو واقعةً».

وقال الزمخشري: «فإنْ قلت: كيف صَحَّ مجيءُ البدلِ ولم يُذْكَرْ إلا أحدُ المفعولين، ولا يجوزُ الاقتصارُ مِنْ فعلِ الحُسْبان على مفعولٍ واحدٍ؟ قلت: صَحَّ ذلك من حيث إنَّ التعويلَ على البدلِ، والمبدلُ منه في حُكمِ المُنَحَّى، ألا تراك تقول: «جعلت متاعك بعضه فوق بعضٍ» مع امتناعِ سكوتِك على «متاع»».

وهل البدلُ بدلُ اشتمالٍ ـ وهو الظاهرُ ـ أو بدلُ كلٍ من كل فيكونُ على حذفِ مضافٍ تقديرُه: «ولا تَحْسَبَنَّ إملاء الذين» فَحَذَف «إملاء» وأبدلَ منه «أنما نملي»؟ قولان مشهوران.

الثالث: ـ وهو أغربُها ـ أن يكونَ «الذين» فاعلاً بـ«تَحْسَبَنَّ» على تأويلِ أَنْ تكونَ التاءُ في الفعلِ للتأنيثِ كقولِه: «كَذَّبَتْ قومُ نوحٍ»[2] أي: «ولا تَحْسَبَنَّ القومَ الذين كفروا» و«الذين» وصفُ «القوم» كقوله: «وأَوْرَثْنا القومَ الذين كانوا»[3] فعلى هذا تَتَّحد هذه القراءةُ مع قراءة الغَيْبة، وتخريجُها كتخريجِها، ذكـر ذلك أبـو القـاسم الكـرمـاني[4] في تفسيـرِه المسمى:

---

(١) الآية ٦٦ من الزخرف.

(٢) الآية ١٠٥ من الشعراء.

(٣) الآية ١٣٧ من الأعراف.

(٤) محمود بن حمزة، له: الإيجاز والإفادة، قرأ عليه نصر بن علي، توفي بعد الخمسمئة. انظر: معجم الأدباء ١٢٥/١٩؛ طبقات القراء ٢٩١/٢؛ البغية ٢٧٧/٢.

بـ «اللباب». وفيه نظرٌ من حيث إنَّ «الذين» جارٍ مَجْرى جمعِ المذكرِ السالمِ، والجمعُ المذكرُ السالمُ لا يجوز تأنيثُ فعلِه عند البصريين، لا يجوزُ: قامت الزيدون، ولا: تقوم الزيدون. وأمَّا اعتذارُه عن ذلك بأنَّ «الذين» صفةٌ للقوم الجائزِ تأنيثُ فعلِهم وإنما حُذِفَ فلا ينفعه، لأنَّ الاعتبارَ إنما هو بالملفوظ به لا بالمقدَّرِ، لا يُجيز أحدٌ من البصريين: «قامت المسلمون» على إرادة «القوم المسلمون» البتة. وقال أبو الحسن الحوفي: «أنَّ وما عَمِلَتْ فيه في موضعِ نصبٍ على البدلِ، و«الذين» المفعولُ الأولُ، والثاني محذوفٌ» وهو معنى قول الزمخشري المتقدم.

الرابع: أن يكونَ «أنما نُملي لهم» بدلاً من «الذين كفروا» بدلَ الاشتمالِ أي: إملاءَنا، و«خيرٌ» بالرفعِ خبرُ مبتدأ محذوف أي: هو خيرٌ لأنفسهم، والجملةُ هي المفعولُ الثاني. نقل ذلك الشيخ شهاب الدين أبو شامة عن بعضهم، قال: «قلت: ومثلُ هذه القراءة بيتُ الحماسة[1]:

١٤٩٦ـ مِنَّا الأَناةُ وبعضُ القومِ يَحْسَبُنا
أنَّا بِطاءٌ وفي إبطائنا سَرَعُ

كذا جاءت الرواية بفتح «أنَّا» بعد ذِكْر المفعولِ الأول، فعلى هذا يجوز أن تقول: «حَسِبْتُ زيداً أنه قائمٌ» أي: حَسِبْتُه ذا قيامٍ، فوجهُ الفتحِ أنها وقعت مفعولةً، وهي وما عَمِلَتْ فيه في موضعِ مفردٍ وهو المفعولُ الثاني لحسبت» انتهى. وفيما قاله نظر؛ لأن النحاة نصوا على وجوب كسر «إنَّ» إذا وقعت مفعولاً ثانياً والأولُ اسمُ عينٍ، وأنشدوا البيت المذكور على ذلك[2]، وعللوا وجوبَ الكسر بأنَّا لو فَتَحْنا لكانت في محل مصدر فيلزَمُ الإخبارُ بالمعنى عن العين.

---

(١) البيت لوضَّاح بن إسماعيل وهو في الحماسة ١/٣٢٤، والسرع: السرعة.
(٢) يبدو من هذا الكلام أن للبيت روايةً أخرى بكسر «إن».

الخامس: أن يكون «الذين كفروا» مفعولاً أولَ، و«أنما نملي لهم ليزدادوا إثماً» في موضع المفعول الثاني، و«أنما نملي لهم خير» مبتدأ وخبر، اعترض به بين مفعولي «وَتحْسَبَنَّ»، وفي الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ، نُقِل ذلك عن الأخفش[1]. قال أبو حاتم[2]: «سمعت الأخفش يذكر فتحَ «أَنَّ» يحتجُّ بها لأهل القَدَر لأنه كان منهم، ويجعله على التقديمِ والتأخير، كأنه قال: «ولا تَحْسَبَنَّ الذين [كفروا] إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً، أنما نملي لهم خيرٌ لأنفسِهم» انتهى. وإنما جاز أن تكون «أَنَّ» المفتوحةُ مبتدأً بها أولُ الكلامِ لأنَّ مذهب الأخفشِ ذلك، وغيرُه يمنع ذلك، فإنْ تَقَدَّم خبرُها عليها نحو: «في ظني أنك منطلقٌ» أو أمَّا التفصيلية نحو: «أما أنك منطلقٌ فعندي» جاز ذلك إجماعاً، وقولُ أبي حاتم: «يذكرُ فتحَ أنَّ» يعني بها التي في قوله: «أنَّما نُمْلي لهم خيرٌ». ووجهُ تمسُّكِ القَدَريَّة به أنَّ الله تعالى لا يجوزُ أَنْ يُملي لهم إلا ما هو خيرٌ لأنفسِهم؛ لأنه يجبُ عندهم رعايةُ الأصلحِ.

[السادس: قال المهدوي: «وقال قوم][3] قدَّم «الذين كفروا» توكيداً، ثم حالَهم مِنْ قوله: «أنما نملي لهم» رَدَّاً عليهم، والتقدير: ولا تحسبن أنَّ إملاءَنا للذين كفروا خيرٌ لأنفسهم» انتهى.

وأمَّا قراءةُ يحيى بكسر «إنما» مع الغيبة فلا يخلو: إمَّا أَنْ يُجْعَلَ الفعلُ مسنداً إلى «الذين» أو إلى ضمير غائب، فإن كان الأولُ كانت «إنما» وما في حيزها معلِّقَةً لـ «يحسبن» وإنْ لم تكن اللام في خبرها لفظاً فهي مقدرةٌ، فتكون «إنما» بالكسر في موضع نصب؛ لأنها معلقةٌ لفعلِ الحسبان مع نية اللام،

---

(1) لم يرد في «معاني القرآن» إشارة إلى ذلك.

(2) انظر: إعراب القرآن للنحاس ١ / ٣٨٠.

(3) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

ونظيرُ ذلك تعليقُ أفعالِ القلوب عن المفعولين الصريحين لتقديرِ لامِ الابتداء في قوله[1]:

١٤٩٧ـ كـذاك أُدِّبْتُ حتى صـار مِنْ خُـلُقي
إنـي رأيـتُ مِـلاكُ الـشيـمـةِ الأَدَبُ

فلولا تقديرُ اللامِ لوجَبَ نصبُ «مِلاك» و«الأدب»، وكذلك في الآية، لولا تقديرُ اللامِ لوجَبَ فتحُ «إنما»، ويجوزُ أَنْ يكون المفعولُ الأولُ قد حُذِف وهو ضميرُ الأمرِ والشأنِ، وقد قيل بذلك في البيت وهو الأحسن فيه، والأصلُ: ولا يحسَبَنَّه أي: الأمرَ، و«إنما نُمْلِي» في موضع المفعول الثاني وهي المفسِّرة للضمير.

وإن كان[2] الثاني كان «الذين» مفعولاً أول، و«إنما نملي» في موضع الثاني.

وأما قراءته[3] التي حكاها عنه الزمخشري فقد خَرَّجها[4] هو فقال: «على معنى: ولا يَحْسَبَنَّ الذين كفروا أنَّ إملاءَنا لازدياد الإثم كما يفعلون، وإنما هو ليتوبوا ويَدْخلوا في الإيمان، وقوله «إنما نملي لهم خير لأنفسهم» اعتراضٌ بين الفعلِ ومعموله، معناه: أنَّ إملاءَنا خيرٌ لأنفسِهم إنْ عَمِلوا فيه وَعَرَفوا إنعام الله عليهم بتفسيح المُدَّة وتَرْكِ المعاجَلَة بالعقوبة» انتهى. فعلى هذا يكون «الذين» فاعلاً، و«أنما» المفتوحة سادةٌ مَسَدَّ المفعولين أو أحدِهما على الخلاف، واعتُرِض بهذه الجملة بين الفعل ومعموله. قال النحاس[5]: «وقراءةُ يحيى بن وثاب بكسر إنَّ» حسنةٌ، كما تقول: «حسبت عمراً أبوه خارجٌ».

---

(١) البيت لبعض الفزاريين، وهو في الحماسة ٢/٥٧٤، برواية «ملاكَ ـ الأدبا» الخزانة ٤/٥؛ والدرر ١/١٣٥.
(٢) معطوف على «فإن كان الأول».
(٣) أي: بكسر «إنما» الأولى وفتح الثانية مع الغيبة.
(٤) الكشاف ١/٤٨٣.
(٥) إعراب القرآن ١/٣٨٠.

وأمَّا ما حكاه الزجاج[1] قراءةً عن خلق كثير وهو نَصْبُ «خيراً» على الظاهر من كلامه فقد ذكر هو تخريجَها على أنَّ «أنما نملي لهم خيراً لأنفسهم» بدلٌ من «الذين» و«خيراً» مفعولٌ ثانٍ. ولا بُدَّ من إيرادِ نَصِّه ليظهرَ لك، قال رحمه الله: «مَنْ قَرَأَ «ولا تَحْسَبَنَّ» بالتاء لم يجز عند البصريين إلا كسرُ «إنَّ» والمعنى: لا تَحْسَبَنَّ الذين كفروا إملاؤنا خيرٌ لهم، ودخلت «إنَّ» مؤكدةً، فإذا فَتَحْتَ صار المعنى: ولا تَحْسَبَنَّ الذين كفروا إملاءَنا خيراً لهم قال: «وهو عندي يجوزُ في هذا الموضعِ على البدلِ من «الذين» المعنى: [١٩٠/ب] / ولا تَحْسَبَنَّ إملاءَنا للذين كفروا خيراً لهم، وقد قرأ بها خَلْقٌ كثير، ومثلُ هذه القراءةِ من الشعر[2]:

١٤٩٨ـ فما كانَ قَيْسٌ هُلْكُه هلكَ واحدٍ
ولكنه بنيانُ قومٍ تَهَدَّما

جَعَل «هُلْكُه» بدلاً من «قيس» المعنى: فما كان هُلْكُ قيسٍ هُلْكَ واحد يعني: «فهُلْك» الأول بدلٌ من المرفوع، فبقي «هُلْكَ واحدٍ» منصوباً خبراً لـ «كان»، كذلك «أنما نُملي لهم»: «أن» واسمُها ـ وهو «ما» الموصولةُ ـ وصلتُها والخبرُ ـ وهو«لهم» ـ في محل نصبٍ بدلاً من الذين كفروا، فبقي «خيراً» منصوباً على أنه مفعولٌ ثانٍ لـ «تحسبن».

إلَّا أنَّ الفارسي قد رَدَّ هذا على أبي إسحاق بأنَّ هذه القراءةَ لم يَقْرأ بها أحدٌ ـ أعني نصبَ «خيراً» ـ قال أبو عليّ الفارسي[3]: «لا يَصِحُّ البدلُ

(١) معاني القرآن ١/٥٠٧ ـ ٥٠٨؛ وما حكاه: تحسبن ـ أنما ـ خيراً، قال «وإذا فتحت أنَّ صار المعنى: ولا تحسبن الذين كفروا إملاءنا، وهو عندي في هذا الموضع يجوز على البدل من «الذين» المعنى: «لا تحسبن إملاءنا للذين كفروا خيراً لهم، وقد قرأ بها خلق كثير» وكان قد حكى قبل ذلك: «وقرئت: ولا تحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيراً، وقد قرئت: ولا تحسبن الذين كفروا إنما نملي لهم» والمفهوم من هذا أنها قرئت بالفتح والكسر، أما الفتح فهو الذي خَرَّجه كما أوردناه، وأما الكسر فقد يعني به قراءة ثانية.

(٢) تقدم برقم ٦٥١. (٣) الحجة (خ) ٢/٢٥٢.

إلا بنصب «خير» من حيث كان المفعول الثاني لـ«حسبت»، فكما انتصب «هلك واحدٍ» في البيت لَمَّا أبدلَ الأولَ من «قيس» بأنه خبرٌ لكان كذلك ينتصبُ «خيراً لهم» إذا أبدل الإملاءَ من «الذين كفروا» بأنه مفعولٌ ثانٍ لتحسَبَنَّ» قال: «وسألْتُ أحمدَ بن موسى عنها فزَعم أنَّ أحداً لم يَقْرأ بها» يعني بأحمد هذا أبا بكر بن مجاهد الإمامَ المشهور. وقال في «الحجة» له[1]: «الذين كفروا في موضعِ نصبٍ بأنَّها المفعول الأول، والمفعولُ الثاني هو الأولُ في هذا الباب في المعنى، فلا يجوزُ إذاً فَتْحُ «أنَّ» في قوله: «أنَّما نُمْلي لهم» لأنَّ إملاءَهم لا يكون إياهم» قال: «فإنْ قلت: لِمَ لا يجوزُ الفتحُ في «أنَّ» وتجعلُها بدلاً من «الذين كفروا» كقوله: «وما أنسانيهُ إلا الشيطانُ أن أذكرَه»[2] وكما كان «أنَّ» من قوله تعالى: «وإذْ يَعِدكُم اللّهُ إحدى الطائفتين أنها لكم[3]؟ قيل: لا يجوزُ ذلك، وإلا لزمك أَنْ تَنْصِبَ «خيراً» على تقدير: لا تَحْسَبَنَّ إملاءَ الذين كفروا خيراً لأنفسهم، حيث كان المفعول الثاني لـ«تحسبنَّ»، وقيل: إنه لم يقرأ به أحد، فإذا لم يُنْصَبْ عُلِم أنَّ البدلَ فيه لا يَصِحُّ وإذا لم يَصِحَّ البدلُ لم يَجُزْ إلا كسرُ «إنَّ» على أن تكون «إنَّ» وخبرُها في موضع المفعول الثاني من «تحسبن» انتهى ما رد به عليه، فلم يبقَ إلا الترجيحُ بين نقل هذين الرجلين، أعني الزجاج وابن مجاهد، ولا شك أن ابن مجاهد أَعْنى بالقراءات، إلا أن الزجاج ثقةٌ، ويقول: «قرأ بها خلق كثير»، وهذا يُبْعِدُ غَلَطه فيه، والإثباتُ مقدَّمٌ على النفي. وما ذكره أبو علي من قوله: «وإذا لم يَجُزْ البدلُ لم يَجُزْ إلا كسرُ إنَّ» إلى آخره، هذا أيضاً مِمَّا لم يقرأ به أحدٌ. قال مكي[4]: «وجهُ القراءةِ لِمَنْ قَرَأ بالتاء ـ يعني بتاءِ الخطاب ـ أنْ يكسر «إنما» فتكونُ الجملةُ في موضعِ المفعول الثاني ولم يَقْرأ به أحدٌ عَلِمْتُه».

---

(1) الحجة (خ) ٢/٢٥٢.

(2) الآية ٦٣ من الكهف.

(3) الآية ٧ من الأنفال.

(4) المشكل ١/١٦٨.

وقد نقل أبو البقاء[1] نصبَ «خيراً» قراءةً شاذة قال: «وقد قُرِىء شاذاً بالنصبِ على أَنْ يكونَ «لأنفسهم» خبرَ «أنَّ»، و«لهم» تبيينٌ أو حالٌ من «خيراً» يَعْني أنه لَمَّا جعل لأنفسهم الخيرَ جعل «لهم»: إمَّا تبييناً تقديرُه: أعني لهم، وإمَّا حالاً من النكرة المتأخرة، لأنه كان في الأصلِ صفةً لها، والظاهرُ على هذه القراءةِ ما قَدَّمْتُه مِنْ كونِ «لهم» هو الخبرَ، ويكونُ «لأنفسِهم» في محلِّ نصبٍ صفةً لـ «خيراً» كما كانَ صفةً له في قراءةِ الجمهور، ونَقَلَ أيضاً قراءةَ كسر «إنَّ» وهي قراءة يحيى، وخَرَّجها على أنها جوابُ قسمٍ محذوف، والقسمُ وجوابُه يَسُدُّ مَسَدَّ المفعولين ولا حاجة إلى ذلك، بل تخريجُها على ما تقدَّم أولى، لأنَّ الأصلَ عدمُ الحذفِ.

والإملاء[2]: الإمهالُ والمَدُّ في العمر، ومنه: «مَلاَوَةُ الدهرِ» للمدة الطويلة، والمَلَوان: الليل والنهار، وقولهم «مَلاَّكَ اللهُ بنعمةٍ» أي: مَنَحَكها عمراً طويلاً. وقيل: المَلَوان: تكرُّر الليل والنهار وامتدادُهما، بدليلِ إضافتهما إليهما في قول الشاعر[3]:

١٤٩٩ـ نهارٌ وليلٌ دائمٌ مَلَواهُما
على كلِّ حالِ المرءِ يَخْتلفان

فلو كانا الليلَ والنهارَ لما أُضيفا إليهما، إذ الشيءُ لا يضاف إلى نفسِه. وقوله: «أنَّما نُمْلي لهم» أصلُ الياءِ واو، وإنما قُلِبَتْ ياءً لوقوعها رابعةً.

قوله: «أَنَّما نُمْلِي لهم ليزدادوا» قد تقدَّم أن يحيى بن وثاب قرأ بكسر الأولى وفتح هذه، فيما نقله عنه الزمخشري، وتقدَّم تخريجُها، إلا أنَّ الشيخَ[4]

(١) الإملاء ١/١٥٩.
(٢) انظر: مفردات الراغب ٤٩٤.
(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في المفردات ٤٩٤.
(٤) البحر ٣/١٢٤.

قال: «إنه لم يَحْكِها عنه غيرُ الزمخشري، بل الذين نقلوا قراءةَ يحيـى إنما نقلوا كسره للأولى فقط» قال: «وإنما الزمخشري لِوَلُوعه بمذهبه يرومُ رَدَّ كلِّ شيء إليه». وهذا تحاملٌ عليه لأنه ثقة لا ينقل ما لم يُرْوَ.

وأمَّا على قراءة كسرها ففيها وجهان، أحدهما: أنها جملة مستأنفة تعليلٌ للجملةِ قبلَها كأنه قيل: ما بالُهم يَحْسَبون الإملاءَ خيراً؟ فقيل: إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً. و «إنَّ» هنا مكفوفةٌ بـ «ما»، ولذلك كُتِبَتْ متصلةً على الأصلِ، ولايجوزُ أَنْ تكونَ موصولةً اسميةً ولا حـرفيةً؛ لأنَّ لام كي لا يَصِحُّ وقوعُها خبراً للمبتدأ ولا لنواسِخِه.

والوجه الثاني: أنَّ هذه الجملةَ تكريرٌ للأولى. قال أبو البقاء[1]: «وقيـل «أنما» تكريـرٌ للأولِ ،و «ليزدادوا» هو المفعولُ الثاني لـ «تَحْسَبَنَّ» هذا على قراءةِ التاء، والتقديرُ: لا تَحْسَبَنَّ يا محمد إملاءَ الذين كفروا خيراً ليزدادوا إثماً[2]، بل ليزدادوا إيماناً، ويُرْوى أنَّ بعض الصحابة قرأه كـذلـك» انتهى. قلت: وفي هذا نظرٌ من حيث إنه جَعَل «ليزدادوا» هو المفعولَ الثاني، وقد تقدَّم أنَّ لامَ «كي» لا تقعُ خبراً للمبتدأ ولا لنواسخه، ولأنَّ هذا إنما يَتِمُّ له على تقديرِ فتح الثانية، وقد تقدَّم أن أحـداً لم ينقُلْها إلا الـزمخشري عن يحيـى[3]، والـذي يقرأ «تحسبن» بتاء الخطاب لا يفتحها البتة.

واللامُ في «ليزدادوا» فيها وجهان، أحدُهما: أنها لامُ كي، والثانيةُ أنها لامُ الصيرورة.

وقوله: «ولهم عذابٌ» في هذه الواوِ قولان، أحدُهما: أنها للعطف، والثاني: أنها للحالِ. وظاهرُ قولِ الزمخشري أنها للحال في قراءة يحيـى ابن

---

(١) الإملاء ١/١٥٩.

(٢) عبارة أبـي البقاء: «إيماناً بل ليزدادوا إثماً» وهي الصواب.

(٣) وما نقله الزمخشري عن يحيى ليس كذلك، وإنما هو بكسر الأولى وفتح الثانية مع الغيبة.

وثاب فقط، فإنه قال[1] «فإنْ قلت: ما معنى هذه القراءة؟ ـ يعني على قراءةِ يحيـى التي نقلَها هو عنه ـ قلت: معناه «ولا يَحْسَبَنَّ أنَّ إملاءَنا لزيادةِ الإثـمِ والتعذيبِ، والواوُ للحالِ، كأنه قيل: ليزدادوا إثماً مُعَدَّاً لهم عذابٌ مهين» قال الشيخ[2]: ـ بعد ما ذكر من إنكارِه عليه نقلَ فتحَ الثانية عن يحيـى كما قدمته لك ـ «ولَمَّا قرَّر في هذه القراءة أنَّ المعنى على نهي الكافر أَنْ يَحْسَب أنما يُمْلي الله لزيادة الإثم، وأنه إنما يملي لزيادةِ الخير كان قولُه: «ولهم عذابٌ مهين» يَدْفَعُ هذا التفسيرَ، فَخَرَّج ذلك على أن الواوَ للحالِ ليزولَ هذا التدافُعُ الذي بين هذه القراءةِ وبين آخرِ الآية».

وأصل «ليزدادوا»: ليزتادوا بالتاء، لأنه افتعالٌ من الزيادة ولكنَّ تاء الافتعالِ تُقْلَبُ دالاً بعد ثلاثةِ أحرف: الزاي والذال والدال نحو: ادَّكر وادَّان. والفعلُ هنا متعدٍّ لواحدٍ وكانَ في الأصلِ متعدياً لاثنين نحو: «فزادَهم اللّـهُ مرضاً»[3]، ولكنه بالافتعالِ ينقُص أبداً مفعولاً، فإنْ كان الفعلُ قبل بنائِه على افتعل للمطاوعةِ متعدياً لواحدٍ صار قاصراً بعد المطاوعةِ نحو: «مدَدْتُ الحبل فامتدَّ»، وإنْ كان متعدياً لاثنين صار بعد الافتعالِ متعدياً لواحدٍ كهذه الآيةِ.

وخُتِمَتْ كلُّ واحدةٍ من هذه الآياتِ الثلاثِ بصفةٍ للعذاب غيرِ ما خُتمت به الأخرى لمعنى مناسب، وهو أنَّ الأولى تضمَّنَتْ الإخبارَ عنهم بالمسارعةِ في الكفر، والمسارعةُ في الشيء والمبادرةُ إلى تحصيلِه تقتضي جـلالته وعظمته، فجُعِل جزاؤُهم «عذابٌ عظيمٌ» مقابلةً لهم، ويَدُلُّ ذلك على خساسةِ ما سارَعُوا فيه. وأمَّا الثانيةُ فتضمَّنَتْ اشتراءَهم الكفرَ بالإيمان، والعادةُ سرورُ المشتري واغتباطُه بما اشتراه، فإذا خَسِرَ تألم، فخُتِمت هذه الآيةُ بألمِ العذابِ

---

(1) الكشاف ١/٤٨٣.

(2) البحر ٣/١٢٤.

(3) الآية ١٠ من البقرة.

كما يجدُ المُشْتري المغبون ألم خسارته. وأمَّا الثالثةُ فتضمَّنَتْ الإملاء وهو الإمتاعُ بالمال وزينةُ الدنيا، وذلك يقتضي التعزُّزَ والتكبُّر والجبروتَ فخُتِمت هذه الآيةُ بما يقتضي إهانَتهم وذلتهم بعد عزهم وتكبُّرهم.

آ. (١٧٩) وقله تعالى: ﴿وما كان اللّـهُ لِيَذَرَ﴾: هذه تُسَمَّى لامَ الجحود، وينصبُ بعدَها المضارعُ بإضمار «أن» ولا يجوزُ إظهارها. والفرقُ بينها وبين لام كي أَنَّ هذه على المشهور شرطُها أن تكون بعد كونٍ منفي، ومنهم مَنْ يشترط مُضِيَّ الكونِ، ومنهم مَنْ لم يَشْترط الكون، ولهذه الأقوال دلائل واعتراضات مذكورة في كتب النحو استغنيت عنها هنا بما ذكرْتُه في «شرح التسهيل».

وفي خبر «كان» في هذا الموضع وما أشبهه قولان، أحدهما: ـ وهو قول البصريين[١] ـ أنه محذوفٌ وأنَّ اللامَ مقويةٌ لتعديةِ ذلك الخبر المقدر لضعفِه، والتقدير: ما كان اللّـهُ مريداً لأنْ يَذَر، فـ«أن يذر» هو مفعول «مُريداً»، والتقديرُ: ما كانَ اللّـهُ مريداً تَرْكَ المؤمنين. والثاني ـ قول الكوفيين ـ: أنَّ اللامَ زائدةٌ لتأكيدِ النفي وأنَّ الفعلَ بعدها هو خبر «كان»، واللامُ عندهم هي العاملةُ النصبَ في الفعلِ بنفسِها لا بإضمار «أَنْ»، والتقديرُ عندهم: ما كان الله يَذَرُ المؤمنين.

وضَعَّف أبو البقاء[٢] مذهبَ الكوفيين بأنَّ النصبَ قد وُجِد بعد هذه اللامِ، فإنْ كان النصبُ بها نفسِها فليست زائدةً، وإن كان النصب بإضمار «أَنْ» فَسَدَ من جهة المعنى لأنَّ «أَنْ» وما في حَيِّزها بتأويل مصدر، والخبرُ في باب «كان» هو الاسمُ في المعنى فيلزم أن يكونَ المصدرُ الذي هو معنىً من المعاني صادقاً على اسمِها وهو مُحال».

---

(١) انظر: الإنصاف ٥٩٣.

(٢) الإملاء ١/١٥٩.

أمَّا قولُه: «إنْ كان النصبُ بها فليست زائدةً» فممنوعٌ؛ لأنَّ العمل لا يمنع [١٩١/أ] الزيادةَ، ألا ترى أنَّ حروفَ الجر / تُزاد وهي عاملةٌ، وكذلك «أَنْ» عند الأخفش(١) و«كان» في قوله(٢):

١٥٠٠ـ . . . .

وجيـرانٍ لنـا كانـوا كـرامِ

وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك في غيرِ موضع.

و«يَذَرُ» فعلٌ لا يَتصرَّف كـ«يَدَعُ» استغناءً عنه بتصرُّف مُرادِفِه وهو «ترك»، وحُذِفَتِ الواوُ من «يَذَرُ» من غيرِ موجبٍ تصريفي، وإنما حُمِلت على «يَدَعُ» لأنها بمعناها، و«يَدَعُ» حُذِفَتْ منه الواو لموجبٍ وهو وقوعُ الواوِ بين ياءٍ وكسرةٍ مقدرة، وأمَّا الواوُ في «يَذَرُ» فوقعت بين ياءٍ وفتحة أصلية، وقد تقدَّم تحقيقُ القولِ فيه عند قوله تعالى: «وذَروا ما بقي من الربا»(٣).

قوله: «حتى يَمِيزَ» «حتى» هنا قيل: للغاية المجردة بمعنى «إلى»، والفعلُ بعدَها منصوبٌ بإضمار «أَنْ»، وقد تقدَّم تحقيقه في البقرة. والغايةُ هنا مشكلةٌ على ظاهرِ اللفظِ؛ لأنه يصيرُ المعنى أنه تعالى لا يتركُ المؤمنين على ما أنتم عليه إلى هذه الغاية وهي التمييزُ بين الخبيث والطيب، ومفهومُه أنه إذا وُجِدت الغايةُ تَرَكَ المؤمنين على ما أنتم عليه. وهذا ظاهرُ ما قالوه من كونها للغاية، وليس المعنى على ذلك قطعاً، ويصيرُ هذا نظيرَ قولِك: «لا أُكَلِّم زيداً حتى يَقْدُمَ عمروٌ» فالكلامُ منتفٍ إلى قدومِ عمرو. والجوابُ عنه: أن «حتى» غايةٌ لما يُفْهَمُ من معنى هذا الكلامِ، ومعناه أنه تعالى يُخَلِّص ما بينكم بالابتلاء والامتحان إلى أَنْ يَميزَ الخبيثَ من الطيب.

---

(١) معاني القرآن له ١/١٨٠.
(٢) تقدم برقم ٧٥٦.
(٣) الآية ٢٧٨ من البقرة.

وقرأ حمزة[1] والكسائي هنا وفي الأنفال[2]: «يُمَيِّز» بالتشديد، والباقون بالتخفيف. وعن ابن كثير أيضاً «يُميز» من أماز، فهذه ثلاث لغات، يقال: مازَه ومَيَّزه وأمازه. والتشديد والهمزة ليسا للنقل، لأنَّ الفعل قبلهما متعدٍ، وإنما فَعَّل بالتشديد وأَفْعَل بمعنى المجرد، وهل ماز ومَيّز بمعنى واحد أو بمعنيين مختلفين؟ قولان. ثم القائلون بالفرق اختلفوا، فقال بعضهم: لا يقال «ماز» إلا في كثير من كثير، فأما واحد من واحد فَمَيَّزت، ولذلك قال أبو معاذ[3]: يقال: «مَيَّزْتُ بين الشيئين ومِزْتُ بين الأشياء». وقال بعضُهم عكسَ هذا: مِزْتُ بين الشيئين ومَيَّزْتُ بين الأشياءِ، وهذا هو القياسُ، فإنَّ التضعيفَ يُـؤْذِنُ بالتكثير وهو لائقٌ بالمتعددات. ورجَّح بعضُهم «مَيَّز» بالتشديد بأنه أكثر استعمالاً، ولذلك لم يُسْتعمل المصدرُ إلا منـه فقالـوا: التمييز، ولم يقولوا: «المَيْز» يعني لم يقولوه سماعاً وإلا فهو جائز قياساً.

قوله: «ولكنَّ الله» هذا استدراك من معنى الكلام المتقدم، لأنه لَمَّا قال تعالى: «ما كان اللّـهُ لِيُطْلِعَكم» تُوُهِّم أنه لا يُطْلِعَ أحداً على غيبِه لعمومِ الخطابِ فاستدرك الرسلَ، والمعنى: ولكنَّ اللّـهَ يجتبي ـ أي يصطفي ـ مِنْ رسلِه من يشاء فيُطْلِعُه على الغيب، فهو ضدٌّ لما قبلَه في المعنى، وقد تقدَّم أنها تقعُ بين ضِدَّيْنِ ونقيضين، وفي الخلافين خلافٌ.

و «يَجْتَبِـي»: يَصْطَفي ويَخْتار، يَفْتَعل من جَبَوْتُ المالَ والماءَ وجَبَيْتُهُما لغتان، فالياءُ في «يَجْتَبِـي» يُحْتَمَلُ أَنْ تكونَ عَلى أصلِها، وأَنْ تكونَ منقلبةً من واوٍ لانكسارِ ما قبلَها.

---

(1) السبعة ٢٢٠؛ القرطبـي ٤/١٨٩؛ الشواذ ٢٣.

(2) الآية ٣٧.

(3) الفضل بن خالد المروزي، روى عنه الأزهري وروى عن عبدالله بن المبارك، مات سنة ٢١١؛ انظر: معجم الأدباء ٦/١٤٠؛ البغية ٢/٢٤٥.

ومفعول «يشاءُ» محذوفٌ، وينبغي أَنْ يُقَدَّر ما يليقُ بالمعنى، والتقديرُ: مَنْ يشاءُ إطْلاعَه على الغيب.

آ. (١٨٠) **قوله تعالى: ﴿ولا يَحْسَبَنَّ الذين يَبْخَلون﴾**: قرأ حمزة[1] بالخطاب، والباقون بالغيبة. فأمَّا قراءةُ حمزة فـ «الذين» مفعولٌ أولُ، و «خيراً» هو الثاني، ولا بُدَّ من حذف مضاف لِيَصْدُقَ الخبرُ على المبتدأِ، تقديرُه: ولا تَحْسَبَنَّ بُخْلَ الذين يبخلون. قال أبو البقاء[2]: «وهو ضعيفٌ لأنَّ فيه إضمارَ البخلِ قبل ذِكْر ما يَدُلُّ عليه» وفيه نظرٌ، لأنَّ الدلالةَ على المحذوف قد تكونُ متقدمةً وقد تكون متأخرةً، وليس هذا من بابِ الإضمارِ في شيء حتى يُشْتَرَطَ فيه تقدُّمُ ما يَدُلُّ على ذلك الضميرِ.

و «هو» فيه وجهان، أحدُهما: أنه فَصْلٌ بين مفعولي «تحسبن». والثاني ـ قاله أبو البقاء[3] ـ: أنه توكيدٌ، وهو خطأ، لأنَّ المضمر لا يُؤكِّد المُظْهَر، والمفعول الأول[4] اسمٌ مظهر ولكنه حُذِف كما تقدم. وبعضُهم يُعَبِّر عنه فيقول: «أُضمر المفعولُ الأولُ» يعني حُذِفَ فلا يُغْتَرَّ بهذه العبارةِ، و «هو» في هذه المسألةِ يتعيَّن فَصْلِيَّتُه[5] لأنه لا يخلو: إمَّا أَنْ يكونَ مبتدأً أو بدلاً أو توكيداً، والأولُ منتفٍ لنصبِ ما بعده ـ وهو خيراً ـ وكذا الثاني لأنه كان يلزمُ أَنْ يوافِقَ ما قبلَه في الإعرابِ فكان ينبغي أَنْ يُقالَ إياه لا «هو»، وكذا الثالثُ لِما تقدَّم.

وأمَّا قراءةُ الجماعةِ فيجوزُ فيها أَنْ يكونَ الفعلُ مسنداً إلى ضمير غائب:

---

(١) السبعة ٢٣٠؛ الكشف ١/٣٦٦.

(٢) الإملاء ١/١٦٠.

(٣) الإملاء ١/١٦٠.

(٤) وهو المضاف المحذوف «بخل».

(٥) أي إعرابه ضمير فصل.

إمَّا الرسولُ أوحاسِبٌ ما، ويجوزُ أَنْ يكونَ مسنداً إلى «الذين»، فإنْ كان مسنداً إلى ضميرِ غائبٍ فـ «الذين» مفعولٌ أولُ على حَذْفِ مضافٍ كما تقدَّم ذلك في قراءةِ حمزة أي: بخلَ الـذين، والتقديـر: ولا يَحْسَبَنَّ الرسـولُ ـ أوأحدٌ ـ بخلَ الذين يبخلون خيراً. و«هو» فصل كما تقدَّم، فتتحـدُ القراءتان معنىً وتخريجاً. وإنْ كان مسنداً لـ «الذين» ففي المفعولِ الأولِ وجهان، أحدُهما: أنه محذوفٌ لدلالةِ «يبخلون» عليه كأنه قيل: «ولا يَحْسَبَنَّ الباخِلون بخلَهم هو خيراً لهم» و«هو» فصلٌ. قال ابن عطية[1]: «ودَلَّ على هذا البخلِ «يبخلون» كما دَلَّ «السفيه» على «السَّفَه» في قوله[2]:

١٥٠١ـ إذا نُـهِـي الـسَّـفـيـهُ جـرى إلـيـه
وخـالَـفَ والـسـفـيـهُ إلـى خـلافِ

أي: جرى إلى السفه». قال الشيخ[3]: «وليست الدلالةُ فيها سواءً لوجهين، أحدُهما: أنَّ دلالةَ الفعلِ على المصدرِ أَقْوى مِنْ دلالةِ اسمِ الفاعلِ عليه وأكثرُ، ولا يوجَدُ ذلك إلا في هذا البيت أو غيرِه إن ورد. الثاني: أنَّ البيتَ فيه إضمارٌ لا حذفٌ، والآيةُ فيها حَذْفٌ.

الوجه الثاني: أنَّ المفعولَ نفس «هو»، وهو ضميرُ البخل الذي دَلَّ عليه «يبخلون» كقولِه: «اعدِلوا هو أقربُ للتقوى»[4]، قاله أبو البقاء[5]، وهو غلطٌ أيضاً؛ لأنه ينبغي أَنْ يأتِيَ به بصيغةِ المنصوب فيقول: «إياه» لكونه منصوباً بـ «يَحْسَبَنَّ»، ولا ضرورةَ بنا إلى أَنْ نَدَّعي أنه من بابِ استعارةِ ضميرِ الرفع

---

(١) المحرر ٣/٣٠٦.
(٢) تقدم برقم ١٣٨٧.
(٣) البحر ٣/١٢٨.
(٤) الآية ٨ من المائدة.
(٥) الإملاء ١/١٦٠.

مكانَ النصبِ كقولِهم «ما أنا كأنت، ولا أنت كأنا» فاستعار ضميرَ الرفعِ مكانَ ضميرِ الجر.

وفي الآية وجهٌ آخرُ غريبٌ خَرَّجه الشيخ[1] قال: «وهو أَنْ تكونَ المسألةُ من بابِ الإعمال إذا جَعَلْنا الفعلَ مسنداً لـ«الذين»، وذلك أنَّ «يَحْسَبَنَّ» يطلب مفعولين و«يَبْخلون» يطلبُ مفعولاً بحرفِ جر، فقولُه: «ما آتاهم اللَّـهُ من فضلِه» يطلبه «يحسبن» مفعولاً أولَ ويكون «هو» فَصْلاً، و«خيراً» المفعولُ الثاني، ويطلبه «يبخلون» بتوسُّطِ حرفِ الجر، فأعملَ الثانيَ ـ على الأفصحِ وعلى ما جاء في القرآن ـ وهو «يبخلون» فَعُدِّي بحرف الجر، وأخذ معمولَه، وحَذَفَ معمول «يحسبن» الأولَ وبقي معمولُه الثاني، لأنه لم يُتنازع فيه، وإنما جاء التنازعُ في الأول، وساغ حذفُه وحدَه كما ساغ حَذْفُ المفعولين في مسألة سيبويه[2]: «متى رأيت أو قلت: زيد منطلق» فـ«رأيت» و«قلت» تنازعا في «زيدٌ منطلقٌ» وفي الآيةِ لم يتنازعا إلا في الأولِ، وتقديرُ المعنى: «ولا يَحْسَبَنَّ ما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم الناسُ الذين يَبْخلون به» فعلى هذا التقديرِ يكـونُ «هو» فَصْـلاً لـ«ما آتـاهم» المحذوفِ لا لبخلِهم المقـدَّرِ في قول الجماعة[3]، ونظيرُ هذا التركيب: «ظَنَّ الذي مَرَّ بهندٍ هي المنطلقةَ» المعنى: ظَنَّ هنداً الشخصُ الذي مَرَّ بها هي المنطلقةَ» فـالذي تنـازعه الفعـلانِ هو المفعول الأول، فأعمل الفعل الثاني فيه[4]، وبقي الأولُ يطلبُه محذوفاً ويطلبُ الثانيَ مثبتاً إذ لم يقع فيه التنازعُ. انتهى».

ومع غرابةِ هذا التخريجِ وتطويلِه بالنظيرِ والتقدير فيه نظرٌ، وذلك أَنَّ النحويينَ نَصُّوا على أنه إذا أعملنا الثانيَ، واحتاج الأولُ إلى ضمير المتنازع

---

(١) البحر ١٢٨/٣.

(٢) الكتاب ٤١/١.

(٣) وذلك كما مر في أول الإعراب والتقدير: «ولا يحسبن بخلَ الذين هو خيراً».

(٤) وهو قوله: «بهند».

فيه، فإنْ كان يطلبه مرفوعاً أُضْمِرَ فيه وإنْ كان يَطْلُبُه غيرَ مرفوع حُذِف، إلاَّ أَنْ يكون أحدَ مفعولي «ظَنَّ» فلا يُحْذَفُ، بل يُضْمَرُ ويُـؤَخَّر، وعَلَّلوا ذلك بأنه لو حُذِفَ لبقي خبرٌ دون مُخْبَرٍ عنه أو بالعكس، هذا مذهبُ البصريين، وفيه بحثٌ، فإنَّ لقائلٍ أن يقولَ: حُذِفَ اختصاراً لا اقتصاراً، وأنتم تجيزون حَذْفَ إحداهما اختصاراً في غيرِ التنازع فليَجُزْ في تنازعٍ إذ لا فارقَ، وحينئذ يَقْوى تخريجُ الشيخِ بهذا البحثِ أو يُلْتَزَمُ القولُ بمذهبِ الكوفيين فإنهم يُجيزون الحَذْفَ فيما نحن فيه.

وذكر مكي[(١)] ترجيحَ كلٍّ مِن القراءتين فقال[(٢)]:

وميراث مصدرٌ كالمِيعاد، وياؤه من واوٍ، قُلِبَتْ لانكسارِ ما قبلها وهي ساكنةٌ لأنَّها من الوراثةِ كالميقاتِ والميزانِ من الوقتِ والوزن.

وقرأ أبو عمرو[(٣)] وابن كثير: «يَعْمَلُون» بالغَيْبة جرياً على قوله: «الذين يَبْخَلون»،والباقون بالخطاب، وفيه وجهان، أحدُهما: أنه التفاتٌ، فالمرادُ الذين يبخلون. والثاني: رَدّاً على قوله: «وإن تؤمنوا وتتقوا».

آ. (١٨١) **قوله تعالى: ﴿قولَ الذين قالوا إنَّ﴾**: العامل في «إنَّ» هو «قالوا» فـ «إنَّ» وما في حَيِّزها / منصوب المحل بـ «قالوا» لا بالقول. وأجاز [١٩١/ب] أبو البقاء[(٤)] أن تكونَ المسألة من باب التنازع ـ أعني بين المصدر وهو «قول» وبين الفعل وهو «قالوا» ـ تنازعا في «أَنْ» وما في حَيِّزها، قال: «ويجوز أن يكون معمولاً لـ «قول» المضافِ لأنه مصدرٌ، وهذا تخريجٌ على قول الكوفيين في إعمال الأول وهو قولٌ ضعيف، ويزداد هنا ضعفاً بأن الثاني فعلٌ والأولُ

---

(١) المشكل ١/١٦٨؛ الكشف ١/٣٦٦.

(٢) كذا في الأصل وليس بعد ذلك كلام لمكي.

(٣) السبعة ٢٢٠؛ الكشف ١/٣٦٩؛ البحر ٣/١٢٩.

(٤) الإملاء ١/١٦٠.

مصدرٌ، وإعمالُ الفعلِ أقوى». وظاهرُ كلامه أنَّ المسألةَ من التنازع، وإنما الضعف عنده من جهة إعمال الأول فلو قدَّرْنا إعمالَ الثاني كان ينبغي أن يجوزَ عنده،لكنه يمنع من ذلك مانعٌ آخروهو: أنه إذا احتاج الثاني إلى ضمير المتنازع فيه أخذه ولا يجوزُ حذفُه، وهو هنا غير مذكور، فدل على [هذا] أنها عنده ليست من التنازع إلا على قول الكوفيين، وهو ضعيف كما ذكر. وانظر كيف أكَّدوا الجملةَ المشتملةَ على ما أسندوه إليه تعالى وإلى عدمِ ذلك فيما أسندوه لأنفسِهم كأنه عند الناس أمرٌ معروف.

قوله: «سنكتُب» قرأ حمزة[1] بالياء مبنياً لِما لم يُسَمَّ فاعلُه، و«ما» وصلتُها قائمٌ مقامَ الفاعلِ. و«قَتْلُهم» بالرفعِ عطفاً على الموصولِ، و«يقول» بياء الغيبة. والباقون بالنون للمتكلم العظيم، فـ«ما» منصوبةُ المحلِّ، و«قتلَهم» بالنصبِ عطفاً عليها، و«نقولُ» بالنون أيضاً. وقرأ طلحة ابن مصرف: «سَتُكْتب» بتاءِ التأنيث على تأويلِ «ما قالوا» بمقالتهم. وقرأ ابن مسعود ـ وكذلك هي في مصحفه ـ: «سنكتب ما يقولون ويُقال». والحسن والأعرج: «سَيَكْتُب» بالغيبة مبنياً للفاعل أي: الله تعالى أو الملك، و«ما» في جميع ذلك يجوزُ أَنْ تكونَ موصولةً اسميةً ـ وهو الظاهر ـ وحُذِفَ العائِدُ لاستكمالِ شروطِ الحذفِ تقديرُه: سنكتب الذي يقولونه. ويجوز أن تكونَ مصدريةً أي: قولَهم، ويُراد به إذ ذاك المفعولُ به أي: مقولَهم، كقولهم: «ضَرْب الأمير».

آ. **(١٨٢) قوله تعالى: ﴿ذلك بما قَدَّمَتْ﴾**: مبتدأ وخبر تقديره: ذلك مستحق بماقَدَّمَتْ،كذا قدره أبو البقاء[2]، وفيه نظرٌ تقدَّم مثله[3]. و«ما»

---

(١) السبعة ٢٢٠؛ الكشف ١/٣٦٩؛ الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٣١.
(٢) الإملاء ١/١٦٠.
(٣) لأنه قدَّر الخبر كوناً خاصاً، وتقديره هنا كون عام.

يجوز فيها أن تكونَ موصولة وموصوفةً. و«ذلك» إشارةٌ إلى ما تقدَّم من عقابِهم. وهذه الجملةُ تحتمل وجهين، أحدُهما: أن تكونَ في محل نصب بالقول عطفاً على «ذُوقوا» كأنه قيل: ونقول لهم أيضاً: ذلك بما قَدَّمَتْ أيديكم، وُبِّخوا بذلك، وذَكَر لهم السببَ الذي أوجب لهم العقابَ. والثاني: ألَّا تكونَ داخلةً في حكايةِ القول، بل تكون خطاباً لمعاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم يومَ نزولِ الآيةِ، وذُكِرت الأيدي لأن أكثرَ الأعمالِ تُزاوَلُ بها.

قوله: «وأنَّ اللَّـهَ» عطفٌ على «ما» المجرورةِ بالباءِ أي: ذلك العقابُ حاصلٌ بسببِ كَسْبكم وعدمِ ظلمهِ لكم. وهنا سؤال: وهو أن «ظَلَّاماً» صيغةُ مبالغةٍ تقتضي التكثيرَ، فهي أخصُّ من «ظالمٍ»، ولا يَلْزَمُ من نفي الأخصِّ نفيُ الأعَمِّ، فإذا قلت: «زيدٌ ليس بظلَّام» أي: ليس يُكْثِرُ الظلم، مع جوازِ أَنْ يكونَ ظالماً، وإذا قلت: «ليس بظالم» انتفى الظلمُ مِنْ أصلِه، فكيف قال تعالى: «ليس بظلَّامٍ للعبيد»[1]؟ وفي ذلك خمسَةُ أوجهٍ، ذكر أبو البقاء[2] منها أربعة.

الأول: أن «فَعَّالاً» قد لا يُراد به التكثيرُ كقول طرفة[3]:

١٥٠٢ـ ولَسْتُ بِحَلَّالِ التِّلاعِ لبيتِه
ولكنْ متى يَسْتَرْفِدِ القومُ أَرْفِدِ

لا يُريد هنا أنه قد يَحُلُّ التلاعَ قليلاً؛ لأنَّ ذلك يَدْفَعُه آخرُ البيت الذي يَدُلُّ على نفي البخلِ على كلِّ حال، وأيضاً تمامُ المدحِ لا يَحْصُل بإرادة الكثرة. الثاني: أنه للكثرة، ولكنه لَمَّا كان مقابَلاً بالعباد وهم كثيرون ناسب أن يُقابَلُ الكثيرُ بالكثير. والثالث: أنه إذا نفىٰ الظلم الكثير انتفى القليلُ

(١) يعني ولو قال «بظالم» لكان أدل على نفي الظلم قليله وكثيره.
(٢) الإملاء ١/١٦٠.
(٣) تقدم برقم ١٩٠.

ضرورةً؛ لأن الذي يَظْلم إنما يَظْلِمُ لانتفاعِه بالظلم، فإذا تَرَكَ الظلمَ الكثيرَ مع زيادةِ نَفْعِه في حَقِّ مَنْ يجوزُ عليه النفعُ والضُّرُّ كان للظلمِ القليلِ المنفعةِ أتركَ. الرابع: أن يكونَ على النسبِ أي: لا يُنْسَبُ إليه ظلمٌ، فيكونُ من باب: بَزَّار وعَطَّار، كأنه قيل: ليس بذي ظلم البتة. الخامس: قال القاضي[1] أبو بكر: «العذاب الذي تَوَعَّد أَنْ يفعلَه بهم لو كان ظلماً لكان عظيماً فنفاه على حَدِّ عظمته لو كان ثابتاً».

وقال الراغب[2] ـ بعد تفرقَتِه بين جَمْعَي «عَبْد» على عبيد وعِباد ـ: فالعبيدُ إذا أُضيف إلى الله تعالى أَعَمُّ من العباد، ولهذا قال: «وما أنا بِظَلَّامٍ للعبيد» فنبَّه على أنه لا يَظْلِمُ مَنْ تخصَّص بعبادتِه ومَنِ انتسَبَ إلى غيرِه مِن الذين تَسَمَّوْا بعبدِالشمس وعبدِاللات»، وكان الراغبَ قد قَدَّم الفرقَ بين «عبيد» و «عِباد» فقال: «وجَمْعُ العبدِ الذي هو مسترقٌّ: «عبيد»، وقيل: «عِبِدَّى»، وجمعُ العبد الذي هو العابد «عِباد». وقد تقدَّم اشتقاقُ هذه اللفظةِ وجموعُها وما قيل فيها.

آ. (١٨٣) قوله تعالى: ﴿الذين قالوا﴾: يجوزُ في مَحَلِّه الألقابُ الثلاثة: فالجَرُّ من ثلاثةِ أوجه، الأولُ: أنه صفةٌ لـ «الذين» المخفوضِ بإضافة «قول» إليه. الثاني: أنه بدلٌ منه. الثالث: أنه صفةٌ لـ «العبيد» أي: ليس بظلَّام للعبيد الذين قالوا كيتَ وكيتَ، قاله الزجاج[3]. قال ابنُ عطية[4]: «وهذا مُفْسِدٌ للمعنى والرصفِ».

والرفعُ: على القطع بإضمار مبتدأ أي: هم الذين. وكذلك النصبُ على القطعِ أيضاً بإضمارِ فعلٍ لائقٍ أي «أَذُمُّ الذين».

---

(١) لعله يعني به أبا بكر الأنباري.

(٢) المفردات ٣٣١.

(٣) معاني القرآن ٥١٢/١.

(٤) المحرر ٣٠٩/٣.

قولُه: «ألَّا نؤمنَ» في «أَنْ» وجهان، أحدُهما: أنها على حذفِ حرفِ الجر، والأصلُ: في أن لا نؤمِنَ، وحينئذ يَجِيء فيها المذهبانالمشهوران: أهي في محلِّ جر أو نصب. والثاني: أنها مفعولٌ بها على تضمينِ: «عهد» معنى أَلْزَمَ، تقول: «عَهِدْتُ إليه كذا» أي: أَلْزَمْته إياه، فهي على هذا في محلِّ نصب فقط.

و «أَنْ» تُكتب متصلةً ومنفصلةً اعتباراً بالأصلِ أو بالإِدغام. ونَقَل أبو البقاء[١] أنَّ منهم مَنْ يَحْذِفُها في الخطِّ اكتفاءً بالتشديد. وحكى مكيّ[٢] عن المبرد أنها إنْ أُدْغِمَتْ بغنةٍ كُتِبت متصلةً وإلَّا فمنفصلةً، ونُقِل عن بعضِهم أنها إنْ كانت مخففةً كُتِبَتْ منفصلةً، وإنْ كانَتْ ناصبةً كُتِبَتْ متصلةً، والفرقُ أنَّ المخففةَ معها ضمير مقدرٌ، فكأنه فاصلٌ بينهما بخلافِ الناصبة، وقولُ أهلِ الخطِّ في مثل هذا: «تُكْتب متصلة» عبارةٌ عن حَذْفِها في الخطِّ بالكلية اعتباراً بلفظ الإِدغام لا أنَّهم يكتبونها متصلةً، ويُثْبتون لها بعضَ صورتِها فيكتبون: أَنْلا، والدليلُ على ذلك أنهم لَمَّا قالوا في «أم من» و «أم ما» ونحوِه بالاتصال إنما يعنون به كتابةَ حرفٍ واحد فيكتبون: أمّن وأمَّا. وفهم أبو البقاء أنَّ الاتصال في ذلك عبارةٌ عن كتابتهم لها بعضَ صورتها ملصقةً بـ «لا»، والدليلُ على أنه فَهِم ذلك أنه قال[٣]: «ومنهم مَنْ يَحْذِفُها في الخط اكتفاءً بالتشديد» فَجَعَلَ الحذف قسيماً للوصلِ والفصلِ، ولا يقولُ أحدٌ بهذا.

وتَعَدَّى «نُـؤْمِنُ» باللامِ لتضمُّنِه معنى الاعترافِ، وقد تقدَّم في أولِ البقرة[٤].

---

(١) الإملاء ١/١٦١.

(٢) المشكل ١/١٦٩.

(٣) الإملاء ١/١٦١، وقد يكون سبب هذا كونه ضريراً، فهو لا يعرف قواعدهم الكتابية.

(٤) الآية ٣.

وقرأ عيسى بن عمر[1]: «بقُرُبان» بضمتين. قال ابن عطية[2]: «إتباعاً لضمةِ القافِ، وليس بلغةٍ لأنه ليس في الكلام فُعُلان بضم الفاء والعين، وحكى سيبويه: «السُّلُطان» بضم اللام، وقال: «إن ذلك على الإتباع». قال الشيخ[3]: ولم يَقُلْ سيبويه إنَّ ذلك على الإتباع بل قال[4]: «ولا نعلمُ في الكلام فِعِلان ولا فُعُلان ولكنه قد جاء فُعُلان وهو قليل، قالوا: «السُّلُطان» وهو اسمٌ» قال الشارحُ لكلام سيبويه «صاحبُ هذه اللغة لا يُسَكِّن ولا يُتْبِعُ» وكذا ذكر التصريفيون أنه بناءٌ مستقلٌ، قالوا ولم يجىء فُعُلان إلا اسماً وهو قليلٌ نحو: «سُلُطان». قلت: أمَّا ابنُ عطية فَمُسَلَّمٌ أنه وَهِمَ في النقل عن سيبويه في «سُلُطان» خاصةً، ولكنَّ قولَه في «قُـرُبان» صحيـحٌ لِأنَّ أهلَ التصريفِ لم يَسْتَثْنُوا إلا السُّلُطان[5].

والقُرْبان في الأصل مصدرٌ ثم سُمِّي به المفعول كالرَّهْنِ فإنه في الأصلِ مصدرٌ ولا حاجةَ إلى حَذْفِ مضاف. وزعم أبو[6] البقاء أنه على حَذْفِ مضافٍ أي: بتقريبِ قُرْبانٍ، قال: «أي يُشَرِّع لنا ذلك». و «تأكلُه النارُ» صفةٌ لقُرْبان، وإسنادُ الأكلِ إليها مجازٌ عَبَّر عن إفنائها الأشياءَ بالأكل.

و «من قبلي» و «بالبينات» كلاهما متعلِّقٌ بـ «جاءكم»، والباء تحتمـلُ المعيةَ والتعديةَ أي: مصاحبين للآيات.

آ. (١٨٤) **قوله تعالى: ﴿فقد كُذِّب رسلٌ﴾**: ليس جواباً للشرط، بل الجوابُ محذوفٌ أي: «فَتَسَلَّ» ونحوُه، لأنَّ هذا قد مَضَى وتحقَّق، وفيه

---

(١) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٣٢؛ القرطبي ٤/٢٩٦.
(٢) المحرر ٣/٣٠٩.
(٣) البحر ٣/١٣٢.
(٤) الكتاب ٢/٣٢٢.
(٥) عدَّها ابن خالويه في شواذه ٢٣ إلى جانب السُّلُطان ولم يعدَّها على الإتباع وقال: «إنها زيادة على سيبويه».
(٦) الإملاء ١/١٦١.

كلامٌ طويلٌ تقدَّم لك نظيرُه. والجملةُ من «جاؤوا» في محلِّ رفعِ صفة لـ «رُسُل» و «من قبلك» متعلقٌ بـ «كُذِّبَ». والباءُ في «بالبينـات» تحتملُ الوجهين[1] كنظيرتِها.

وقرأ جمهورُ الناس: «والزبرِ والكتابِ» مِنْ غيرِ ذكرِ باء الجر، وقرأ ابنُ عامر[2]: «وبالزبرِ» بإعادتها، وهشامٌ وحدَه عنه: «وبالكتاب» بإعادتها أيضاً، وهي في مصاحف الشاميين كقراءة ابن عامر ـ رحمه الله ـ. والخَطْبُ فيه سهلٌ، فَمَنْ لم يأتِ بها اكتفى بالعطف، ومَنْ أتى بها كان ذلك تأكيداً / . [١٩٢/أ]

والزُّبُر: جمع زَبُور بالفتح، ويقال: زُبور بالضم أيضاً، وهل هما بمعنىً واحد أو مختلفان؟ سيأتي الكلامُ عليهما في قوله: «وآتَيْنا داودَ زبوراً» في النساء[3].

واشتقاقُ اللفظةِ من «زَبَرْتُ» أي: كَتَبْتُ، وزَبَرْتُه قرأتُه، وزَبَرْتُه: حَسَّنْتُ كتابتَه، وزَبَرْتُه: زجرته، فَزَبور بالفتح فَعُول بمعنى مَفْعول كالرَّكوب بمعنى المركوبِ، والحَلوب بمعنى المَحْلوب، قال امرؤالقيس[4]:

١٥٠٣ـ لِـمَـنْ طَـلَلٌ أبـصَـرْتُـه فـشَـجـانـي
كـخَطِّ زَبـورٍ في عَـسـيـبِ يـمـانـي

وقيل: اشتقاقُ اللفظِ من الزُّبْرَة، وهي قطعة الحديد المتروكة بحالها. و «المنير» اسم فاعل من أنار أي: أضاء.

آ. (١٨٥) **قوله تعالى: ﴿كلُّ نفسٍ ذائقةُ الموت﴾**: مبتدأٌ وخبر، وسَوَّغَ الابتداءَ بالنكرةِ العمومُ أو الإضافةُ. والجمهورُ على «ذائقة الموتِ».

---

(١) أي المعية والتعدية كما في «بالبينات» في الآية قبلها.

(٢) السبعة ٢٢١؛ الكشف ١/٣٧٠.

(٣) الآية ١٦٣.

(٤) ديوانه ٨٥؛ واللسان: صرع. وعروضه وضربه فعولن وهي نادرة في الطويل.

بخفض «الموت» بالإضافة، وهي إضافةٌ غيرُ محضةٍ لأنَّها في نيةِ الانفصالِ. وقرأ اليزيدي[1]: «ذائقةٌ الموتَ» بالتنوين والنصبِ في «الموت» على الأصل. وقرأ الأعمش بعدمِ التنوين ونصبِ «الموت»، وذلك على حذف التنوين لالتقاء الساكنين وإرادته، وهو كقول الآخر[2]:

١٥٠٤ـ فـألـفَيْتُـه غيـرَ مُسْتَعْتِـبٍ
ولا ذاكـرَ الـلَّـهَ إلا قـليـلا

بنصب الجلالة، وقراءة من قرأ: «قل هو الله أحدُ اللَّهُ» بحذف التنوين من «أحد» لالتقاء الساكنين[3].

ونقل أبو البقاء[4] فيها قراءةً غريبةً وتخريجاً غريباً قال: «ويُقْرأ أيضاً شاذاً: «ذائِقُهُ الموتُ» على جعل الهاء ضمير «كل» على اللفظ، وهو مبتدأ أو خبر». انتهى. وإذا صَحَّتْ هذه قراءةً فيكونُ «كل» مبتدأً، و«ذائقُهُ» خبرٌ مقدمٌ، و«الموتُ» مبتدأ مؤخر، والجملة خبر «كل»، وأضيف «ذائق» إلى ضمير «كل» باعتبار لفظها، ويكون هذا من باب القلب في الكلام؛ لأنَّ النفسَ هي التي تذوقُ الموتَ وليس الموتُ يذوقُها، وهنا جَعَلَ الموتَ هو الذي يذوق النفس قلباً للكلام لفهم المعنى، كقولهم: «عَرَضْتُ الناقة على الحوض»، ومنه: «ويومَ يُعْرَضُ الذين كفـروا على النار»[5] و«أَدْخَلْت القَلنسـوة في رأسي». وقوله[6]:

---

(١) الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٣٣؛ القرطبي ٤/٢٩٧.

(٢) البيت لأبي الأسود، وهو في ديوانه ١٢٣؛ ومجالس ثعلب ١٢٣؛ وأمالي الشجري ١/٣٨٣؛ والإنصاف ٦٥٩؛ وابن يعيش ٩/٢٣٤؛ ورصف المباني ٤٩؛ واللسان: عتب؛ وشواهد المغني ٩٣٣. والمستعتب: طالب العتبى وهو الرضا.

(٣) وهي قراءة نصر بن عاصم، ورواية عن أبي عمرو. الشواذ ١٨٢. والآية ١ـ٢ من الإخلاص.

(٤) الإملاء ١/١٦١.

(٥) الآية ٢٠ من الأحقاف.

(٦) تقدم برقم ١٢٦٤.

١٥٠٥ـ مثـلُ القنـافِـذِ هَـدَّاجـون قـد بلغَتْ
نجـرانُ أو بُلِّغَـتْ سـوءاتِهـمْ هَجَـرُ

الأصل: عَرَضْتُ الحوض على الناقة، ويَوْم تُعْرَضُ النارُ عليهم، وأدخلت رأسي في القَلَنْسوة، وبُلِّغَتْ سوءاتُهم هجراً، فَقَلب، وسيأتي خلاف الناس في القلب بأشبعَ من هذا عند موضعِه، وكان أبو البقاء قد قَدَّم قبل[1] هذا أنَّ التأنيثَ في «ذائقة» إنما هو باعتبار معنى «كل»، قال: «لأنَّ كلَّ نفسٍ نفوسٌ، ولو ذُكِّر على لفظِ «كل» جاز»، يعني أنه لو قيل: «كلُّ نفس ذائقٌ كذا» جاز، وقد تقدَّم لك أول البقرةِ أنه يَجِبُ اعتبارُ لفظِ ما تُضاف إليه «كل» إذا كان نكرةً، ولا يجوزُ أن تَعْتَبِر «كلَ»، وتحقيقُ هذه المسألةِ هناك.

قوله: «وإنما تُوَفَّوْنَ» «ما» كافةٌ لـ «إنَّ» عن العمل وقد تقدَّم مثلُها. وقال مكي[2]: «ولا يجوزُ أَنْ تكونَ «ما» بمعنى الذي لأنه يلزم رفعُ «أجوركم»، ولم يَقْرأ به أحدٌ؛ لأنَّه يصير التقديرُ: «وإنَّ الذي تُوَفَّوْنه أجورُكم، كقولك: «إنَّ الذي أكرمتموه عمروٌ» وأيضاً فإنك تفرِّق بين الصلةِ والموصولِ بخبر الابتداء» يعني لو كانت «ما» موصولةً لكانت اسمَ «إنَّ» فيلزمُ حينئذٍ رفعُ «أجوركم» على خبرها كقولِه تعالى: «إنما صنعوا كيدُ ساحر»[3]، فـ «ما» هنا يجوزُ أن تكونَ بمعنى الذي أو مصدريةً تقديرُه: إنَّ الذي صَنَعوه أو: إنَّ صُنْعَهم، ولذلك رُفِع «كيد» خبراً لها. وقولُه: «وأيضاً فإنَّك تفرِّقُ» يعني أن «يوم القيامة» متعلِّقٌ بـ «تُوَفَّوْن» فهو من تمامِ الصلة، فلو كانت «ما» موصولةً لفَصَلْتَ بالخبرِ الذي هو «أجوركم» بين أبعاضِ الصلةِ التي هي الفعلُ ومعموله، ولا يُخْبَر عن موصولٍ إلا بعد تمام صلتِه، وهذا وإنْ كانَ من الواضحاتِ إلا أنَّ فيه تنبيهاً على أصولِ العلمِ.

---

(١) وذلك في حديثه عن قراءة العامَّة. الإملاء ١/١٦١.
(٢) المشكل ١/١٧١.
(٣) الآية ٦٩ من طه.

وأدغم أبو عمرو[1] الحاءَ من «زُحْزِحَ» في العينِ هنا خاصة قالوا: لطولِ الكلمةِ وتكريرِ الحاء، دونَ قولِه: «ذُبِحَ على النُّصُب»[2] و«المسيحُ عيسى[3]» ونُقِل عنه الإدغامُ مطلقاً وعدمُه مطلقاً، والنحويون يمنعون ذلك، ولا يُجيزونه إلا بعد أنْ يَقْلبوا العينَ حاءً، ويُدْغِمون الحاءَ فيها قالوا: «لأنَّ الأقوى لا يُدْغَمُ في الأضعفِ، وهذا عكسُ الإدغامِ، لأنَّ الإدغامَ أَنْ تَقْلِبَ فيه الأولَ للثاني، إلا في مسألتين إحداهما: هذه، والثانية الحاء في الهاء نحو: «امدحْ هذا» لا تُقْلَبُ الهاء حاء أيضاً»، ولذلك طَعَنَ بعضُهم على قراءةِ أبـي عمرو، ولا يُلْتفت إليه.

والغُرور: [يجوزُ أَنْ يكون مصدراً وأَنْ يكونَ][4] جمعاً. وقرأ عبدالله[5] بفتح الغين، وفُسِّر بالشيطان، ويجوزُ أَنْ يكونَ فَعولاً بمعنى مَفْعول أي: متاع المغرور، أي: المَخْدوع، وأصل الغَرَر: الخَدْع.

آ. (١٨٦) **قوله تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ﴾**: هذا جوابُ قسم محذوف تقديره: واللَّهِ لَتُبْلَوُنَّ. وهذه الواو هي واو الضمير، والواو التي هي لام الكلمة حُذفت لأمر تصريفيّ، وذلك أن أصله: لَتُبْلَوْوَنَّ، فالنون الأولى للرفع حُذِفت لأجل نون التوكيد، وتَحَرَّكت الواو التي هي لام الكلمة وانفتح ما قبلها فَقُلبت ألفاً، فالتقى ساكنان: الألف وواو الضمير، فَحُذفت الألف لئـلا يلتقيا، وضُمَّت الواو دلالةً على المحذوف، وإنْ شئت قلت: استُثْقِلَت الضمةُ على الواو الأولى فَحُذِفت فالتقى ساكنان، فحذفت الواو الأولى، وحُرِّكت الواوُ بحركة مجانسةٍ دلالةً على المحذوف. ولا يجوز قلبُ مثلِ هذه الواو همزةً

---

(١) انظر مذهب أبـي عمرو في الإدغام: السبعة ١١٦.

(٢) الآية ٣ من المائدة.

(٣) الآية ٤٥ من آل عمران.

(٤) ما بين معقوفين لم يظهر في المصورة عن الأصل.

(٥) وهو عبدالله بن عمر كما في البحر ٣/١٣٤.

لأنها حركةٌ عارضةٌ ولذلك لم تُقْلَبْ ألفاً وإنْ تحركت وانفتح ما قبلها.

وأصلُ لَتَسْمَعُنَّ: تسمعونَنَّ، ففُعِل فيه ما تقدَّم، إلا أن[1] هنا حُذِفَتْ واوُ الضمير لأنَّ قبلَها حرفاً صحيحاً.

آ. (١٨٧) **قوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ للناس﴾**: هذا جوابٌ لِما تضمَّنه الميثاق من القسم. وقرأ[2] أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر بالياءِ جرياً على الاسم الظاهر وهو كالغائبِ وحَسَّن ذلك قولُه بعدَه: «فنبذوه». والباقون بالتاء خطاباً على الحكاية تقديرُه: «وقلنا لهم»، وهذا كقوله: «وإذا أخذنا ميثاقَ بني إسرائيل لا تعبدون»[3] بالتاء والياء، وتقدَّم تحريره.

وقوله: «ولا تَكْتُمونه» يَحتمل وجهين، أحدهما: واو الحال، والجملةُ بعدَها نصبٌ على الحال أي: لتُبَيِّنُنَّه غيرَ كاتمين. والثاني: أنها للعطف، وأنَّ الفعلَ بعدها مقسمٌ عليه أيضاً، وإنما لم يُـؤكَّد بالنون لأنه منفيٌّ، تقول: «واللّهِ لا يقومُ زيد» من غيرِ نونٍ. وقال أبو البقاء[4]: «ولم يأتِ بها في «تكتمونه» اكتفاءً بالتوكيدِ في الأول لأنَّ «تكتمونَه» توكيدٌ»، وظاهرُ عبارتِه أنه لو لم يكن بعدَ مـؤكَّدٍ بالنونِ لزم توكيدُه، وليس كذلك لِما تقدَّم. وقوله: «لأنه توكيدٌ» يعني أنَّ نَفْيَ الكتمـان عنهم من قولـه: «لَتُبَيِّنُنَّه للناس»، فجاءَ قـولُـه: «ولا تكتمونه» توكيداً في المعنى.

واستحسن الشيخ[5] هذا الوجهَ ـ أعني جَعْلَ الواوِ عاطفةً لا حاليةً ـ قال: «لأن هذا الوجه الأول يحتاج إلى إضمار مبتدأ بعد الواو حتى تصيرَ

(١) على تقدير: أن الحال والشأن.

(٢) السبعة ٢٣١؛ والكشف ١/٣٧١.

(٣) الآية ٨٣ من البقرة.

(٤) الإملاء ١/١٦١.

(٥) البحر ٣/١٣٦.

الجملةُ اسميةً، لأنَّ المضارع المنفيّ بـ «لا» لا يَصِحُّ دخولُ الواو عليه. وغيره يقول: إنها تمتنع إذا كان مضارعاً مثبتاً فيفهم من هذا أن المضارع المنفيَّ بكلِّ نافٍ لا يمتنع دخولُها عليه.

وقرأ[1] عبدالله: «لَتُبَيِّنُونه» من غير توكيد. قال ابن عطية[2]: «وقد لا تلزم هذه النونُ لامَ التوكيد، قاله سيبويه» انتهى. والمعروف من مذهب البصريين لزومُهما معاً، والكوفيون يجيزون تعاقبهما في سَعة الكلام، وأنشدوا[3]:

١٥٠٦ـ وعَيْشِك يا سلمى لَأُوقِنُ أنني
لِما شِئْتِ مُسْتَحْلٍ ولو أنَّه القتلُ

وقال آخر[4]:

١٥٠٧ـ يميناً لأُبْغَضُ كلَّ امرىءٍ
يُزَخْرِفُ قولاً ولا يفعلُ

فأتى باللامِ وحدها، وقد تقدَّم هذا مرةً أخرى بأشبع من هذا الكلام.

وقرأ[5] ابن عباس: «ميثاقَ النبيين». والضميرِ في قوله: «فنبذوه» يعود على الناس المبيَّن لهم، لاستحالةِ عوْدِه على النبيين، وكان قد تقدَّم لك في قوله تعالى: «وإذْ أخذ الله ميثاق النبيين لَمَا آتيتُكم»[6] أنه في أحد الأوجه على

---

(١) البحر ٣/١٣٦.
(٢) المحرر ٣/٣١٤.
(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/١٣٦؛ وشواهد التوضيح والتصحيح ١٦٦ و «مستحل» من الحلاوة وليس من الحلال، ولذلك فهو اسم منقوص.
(٤) لم أهتد إلى قائله، وهو في البحر ٣/١٣٦؛ والأشموني ٣/٢١٥؛ والتصريح ٢/٣٠٢؛ والعيني ٤/٣٣٨؛ وشواهد التوضيح ١٦٦.
(٥) القرطبي ٤/٣٠٥؛ البحر ٣/١٣٦.
(٦) الآية ٨١ من آل عمران.

حذف مضاف، أي: أولاد النبيين، فلا بُعْدَ في تقديرِه هنا، أعني قراءة ابن عباس.

آ. (١٨٨) قوله تعالى: ﴿لا تَحْسَبَنَّ الذين يَفْرحون﴾: قرأ[1] ابن كثير وأبو عمرو: «لا تَحْسَبنَّ ـ فلا يَحْسَبُنَّهم» بالياءِ فيهما ورفع باء «يَحْسَبُنَّهم». وقرأ الكوفيون بتاء الخطاب وفتحِ الباء فيهما معاً، ونافع وابن عامر بياءِ الغَيْبة في الأولِ، وبالخطاب في الثاني، وفتح الباءِ فيهما. وقرىء[2] شاذاً بتاءِ الخطابِ وضَمِّ الباء فيهما معاً. [وقُرىء فيه أيضاً بياء الغيبة فيهما وفتح الباء فيهما أيضاً، فهذه خمس قراءات][3].

فأمَّا قراءةُ ابن كثير وأبـي عمرو ففيها خمسة أوجه، وذلك أنه لا يخلو: إمَّا أَنْ يُجْعَلَ الفعلُ الأولُ مسنداً إلى ضميرِ غائبٍ أو إلى الموصولِ، فإنْ جَعَلْناه مسنداً إلى ضميرِ غائب: إمَّا الرسولِ عليه السلام أو غيرِه ففي المسألة وجهان، أحدُهما: أنَّ / «الذين» مفعولٌ أولُ، والثاني محذوفٌ لدلالةِ المفعولِ [١٩٢/ب] الثاني للفعلِ الذي بعده عليه وهو «بمفازة»، والتقدير: لا يَحْسَبَنَّ الرسول أو حاسبٌ الذين يفرحون بمفازة، فلا يَحْسَبُنَّهم بمفـازة، فأسند الفعلَ الثاني لضميرِ «الذين»، ومفعولاه: الضميرُ المنصوبُ و «بمفازةٍ».

الوجه الثاني: أنَّ «الذين» مفعولٌ أولُ أيضاً، ومفعولُهُ الثاني هو «بمفازة» الملفوظِ به بعد الفعل الثاني، ومفعول الفعل الثاني محذوفٌ لدلالةِ مفعولِ الأولِ عليه، والتقديرُ: لا يَحْسَبَنَّ الرسول الذين يفرحون بمفازةٍ فلا يَحْسَبُنَّهم كذلك، والعمل كما تقدم. وهذا بعيدٌ جداً للفصل بين المفعول الثاني للفعل

---

(١) الكشف ١/٣٧١؛ الشواذ ٢٣؛ البحر ٣/١٣٧؛ القرطبي ٤/٣٠٧.

(٢) نسبها القرطبي ٤/٣٠٧ إلى الضحاك وعيسى بن عمر.

(٣) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

الأول بكلامٍ طويل من غير حاجةٍ. والفاءُ على هذين الوجهين عاطفةٌ، والسببية فيها ظاهرة.

وإن جعلناه[1] مسنداً إلى الموصولِ ففيه ثلاثة أوجه، أولها: أَنَّ الفعل الأول حُذِف مفعولاه اختصاراً لدلالة مفعولي الفعل الثاني عليهما تقديره: لا يَحْسَبَنَّ الفارحون أنفسَهم فائزين فلا يَحْسَبُنَّهم فائزين كقول الآخر[2]:

١٥٠٨ـ بـأيِّ كـتـابٍ أم بـأيـةِ سُـنَّـةٍ
تـرى حُـبَّهـم عـاراً علي وتَـحْـسَـبُ

أي: وتحسَبُ حُبَّهم عاراً، فحَذَف مفعولي الفعل الثاني لدلالة مفعولي الأول عليهما، وهو عكسُ الآية الكريمة حيث حُذِف فيها من الفعل الأول.

الوجه الثاني: أنَّ الفعلَ الأول لم يَحْتَجْ إلى مفعولين هنا. قال أبو علي[3]: «يَحْسَبَنَّ» لم يقع على شيء، و«الذين» رفع به، وقد تجيء هذه الأفعالُ لغواً لا في حكم الجمل المفيدة كقوله[4]:

١٥٠٩ـ ومـا خِلْتُ أَبْقَـى بيـننـا مـن مـودةٍ
عِراضُ المَذَاكي المُسْنِفاتِ القلائِصا

وقال الخليل: «العربُ تقول: ما رأيتُه يقول ذلك إلا زيدٌ، وما ظننته يقول ذلك إلا عمرو» يعني أبو علي: أنها في هذه الأماكنِ ملغاة لا مفعولَ لها.

---

(١) أي جعلنا الفعل على قراءة ابن كثير وأبي عمرو.

(٢) تقدم برقم ٧٢٤.

(٣) الحجة (خ) ٢/٢٥٠.

(٤) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ١٥١؛ والبحر ٣/١٣٧؛ والمذاكي: التي قد بلغت أسنانها؛. والمسنفات: المتقدمات.

الثالث: أن يكونَ المفعولُ الأول محذوفاً. والثاني هو نفس «بمفازة» ويكون «فلا يَحْسَبُنَّهم» تأكيداً للفعل الأول. وهذا رأي الزمخشري[1]، فإنه قال بعد ما حكى هذه القراءة: «على أنَّ الفعلَ للذين يفرحون، والمفعولُ الأولُ محذوفٌ على معنى: «لا يَحْسَبَنَّهم الذين يفرحون بمفازةٍ» بمعنى: لا يَحْسَبَنَّ أنفسَهم الذين يفرحون فائزين، و«فلا يَحْسَبُنَّهم» تأكيد انتهى.

قال الشيخ[2]: «وتقدَّم لنا الردُّ على الزمخشري في تقديره: «لا يَحْسَبَنَّهم الذين» في قوله: «لا يحسبن الذين كفروا أنما نُمْلي»[3] وأن هذا التقدير لا يَصِحُّ». قلت: قد تقدم ذلك والجواب عنه بكلام طويل، لكن ليس هو في قوله: «لا يحسبن الذين كفروا أنما نملي» بل في قوله: «ولا يَحْسَبَنَّ الذين قتلوا في سبيل الله»[4] في قراءةِ مَنْ قرأه بياء الغيبة، فهناك ردَّ عليه بما قال، وقد أَجَبْتُ عنه والحمد لله، وإنما نَبَّهْتُ على الموضع لئلا يُطْلَبَ هذا البحثُ من المكان الذي ذكره فلم يوجد.

ويجوز أن يقال في تقرير هذا الوجه الثالث: إنه حَذَف من أحد الفعلين ما أثبتَ نظيرَه في الآخر، وذلك أن «بمفازة» مفعولٌ ثان للفعل الأول حُذِفَتْ من الفعل الثاني، و«هم» في: «فلا يَحْسَبُنَّهم» مفعولٌ أول للفعل الثاني، وهو محذوفٌ من الأول. وإذا عَرَفْتَ ذلك فالفعل الثاني على هذه الأوجه الثلاثة تأكيدٌ للأول.

وقال مكي[5]: «إن الفعل الثاني بدلٌ من الأول»، وتسمية مثلِ هذا بدلاً

---

(١) الكشاف ١/٤٨٦.
(٢) البحر ٣/١٣٧.
(٣) الآية ١٧٨ من آل عمران.
(٤) الآية ١٦٩ من آل عمران.
(٥) المشكل ١/١٧١.

فيه نظر لا يخفى، وكأنه يريد أنَّه في حكم المكررِ، فهو يرجع إلى معنى التأكيد، ولذلك قال بعضُهم: «والثاني معادٌ على طريق البدل مشوباً بمعنى التأكيد» وعلى هذين القولينِ ـ أعني كونَه توكيداً أو بدلاً ـ فالفاءُ زائدةٌ ليسَتْ عاطفةً ولا جواباً.

وقوله: «فلا يَحْسَبُنَّهم» أصله: يَحْسَبُونَنَّهم بنونين، الأولى نون الرفع والثانية للتأكيد، وتصريفُه لا يَخْفىٰ من القواعد المتقدمة. وتعدَّى هنا فعلُ المضمرِ المنفصلِ إلى ضميرِه المتصل، وهو خاصٌ بباب الظن وبـ: عَدِمَ وفَقَد دونَ سائر الأفعالِ لو قلت: «أكرمتُني» أي: «أكرمت أنا نفسي» لم يَجُزْ، وموضعُ تقريرِه غير هذا.

وأما قراءة الكوفيين[1] فالفعلان فيها مسندان إلى ضمير المخاطب: إمَّا الرسولِ عليه السلام، أو كلِّ مَنْ يصلح للخطاب، والكلام في المفعولين للفعلين كالكلام فيهما في قراءة أبـي عمرو وابن كثير، على قولنا: إن الفعل الأول مسندٌ لضمير غائب. والفعل[2] الثاني تأكيدٌ للأول أو بدلٌ منه، والفاءُ زائدة كما تقدَّم في توجيه قراءة أبـي عمرو وابن كثير على قولنا إن الفعلين مسندان للموصول لأن الفاعل فيهما واحد. واستدلوا على أن الفاء زائدة بقوله[3]:

١٥١٠ـ لا تَـجْـزَعي إنْ مُـنْفِســاً أهـلكتُــه
وإذا هَلَكْتُ فعنــد ذلـك فــاجْــزَعي

ويقول الآخر[4]:

---

(١) بتاء الخطاب وفتح الباء في الفعلين.

(٢) بدأ الآن يخرِّج قراءة الكوفيين فيما يتعلق بالفعل الثاني.

(٣) البيت للنمر بن تولب وهو في الكتاب ١/٦٧؛ وابن يعيش ١/٢٢؛ وأمالي الشجري ١/٣٣٢؛ والخزانة ١/١٥٢. والمنفس: المال.

(٤) تقدم برقم ١٣٨٠.

١٥١١ـ لَـمَّـا اتَّقى بيـدٍ عـظيم جِـرْمُهـا
فتـركْتُ ضـاحـي كَفِّـه يـتَـذَبْـذَبُ

أي: تركت. وقولِ الآخر[1]:

١٥١٢ـ حتى تَـرَكْـتُ العـائـداتِ يَـعُـدْنَـه
فيقلن: لا يَبْعَـدْ وقلت لـه: ابـعَـدِ

إلا أن زيادةَ الفاء ليس رأيَ الجمهور، إنما قال به الأخفش[2].

وأمَّا قراءةُ نافع وابن عامر بالغيبة في الأول والخطاب في الثاني فوجْهُها أنهما غايرا بين الفاعلين، والكلام فيها يُـؤْخَذُ مِمَّا تقدم، فيـؤخذ الكلامُ في الفعل الأول من الكلام على قراءةِ أبـي عمرو وابن كثير، وفي الثاني من الكلام على قراءة الكوفيين بما يَليق به، إلا أنه يَمْتنع هنا أن يكونَ الفعلُ الثاني تأكيداً للأول أو بدلاً منه لاختلافِ فاعليهما، فتكون الفاءُ هنا عاطفةً ليس إلا. وقال أبو علي[3] في «الحجة»: «إنَّ الفاء زائدةٌ والثاني بدل من الأول»، قال: «ليس هذا موضعَ العطفِ لأنَّ الكلامَ لم يتِمَّ، ألا ترى أنَّ المفعول الثاني لم يُذْكَر بعدُ». وفيه نظر لاختلاف الفعلين باختلاف فاعليهما.

وأمَّا قراءةُ الخطاب فيهما مع ضَمِّ الباء فيهما فالفعلان مسندان لضميرِ المـؤمنين المخاطبين، والكلامُ في المفعـولين كالكـلام فيهما في قـراءة الكوفيين.

وأمَّا قراءةُ الغيبة وفتحِ الباء فيهما فالفعلان مسندان إلى ضمير غائب أي: لا يَحْسَبَنَّ الرسولُ أو حاسِبٌ، والكلامُ في المفعولين للفعلين كالكلامِ

(١) البيت لحاتم الطائي وهو في ديوانه ٧١؛ والأزهية ٢٥٦.
(٢) معاني القرآن ٣٤، ١٢٤.
(٣) الحجة (خ) ٢/٢٥٢.

في القراءة التي قبلها. والثاني من الفعلين تأكيدٌ أو بدلٌ، والفاءُ زائدةٌ على هاتين القراءتين لاتحادِ الفاعل.

وقرأ[1] النخعي ومروان بن الحكم[2]: «بما آتَوا» ممدوداً أي: أعطَوا. وقرأ أُبـيّ: «أُوتوا» مبنياً للمفعول.

قوله: «من العذاب» فيه وجهان، أحدهما: أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لـ «مفازة» أي: بمفازةٍ كائنةٍ من العذاب على جَعْلِنا «مفازة» مكاناً أي: بموضع فوز. قال أبو البقاء[3]: «لأنَّ المفازة مكانٌ، والمكانُ لا يعمل»، يعني فلا يكونُ متعلقاً بها، بل بمحذوف على أنه صفةٌ لها، إلَّا أنَّ جَعْلَه صفةً مشكلٌ، لأنَّ المفازة لا تتصف بكونها من العذاب، اللهم إلا أن يُقَدَّر ذلك المحذوفُ الذي يتعلق به الجار شيئاً خاصاً [حتى يصح][4] المعنى، تقديرُه: بمفازة منجيةٍ من العذاب، وفيه الإشكالُ المعروفُ وهو أنه لا يُقَدَّر المحذوفُ في مثلِه إلا كوناً مطلقاً.

[١٩٣/أ] الوجه الثاني: أنه يتعلَّق / بنفس «مفازة» على أنها مصدر بمعنى الفوز تقول: «فزت منه» أي: نَجَوْتُ، ولا يَضُرُّ كونُها مـؤنثةً بالتاء لأنها مبنيةٌ عليها، وليست الدالَّةَ على التوحيد فهو كقوله[5]:

١٥١٣ـ فلولا رجـاءُ النصـرِ منـك ورهبـةٌ
عقـابَـك قــد كـانــوا لنـا كالمَـوارِدِ

(١) الشواذ ٢٣، القرطبي ٣٠٨/٤.
(٢) مروان بن الحكم القرشي، أحد خلفاء بني أمية، توفي سنة ٦٥ انظر: البداية والنهاية ٢٥٧/٨.
(٣) الإملاء ١٦٢/١.
(٤) لم يظهر في مصورة الأصل وثبت في النسخ الأخرى.
(٥) تقدم برقم ٩٨٢.

فاعمل «رهبةٌ» في «عقابَك» وهو مفعول صريـح فهذا أَوْلى. وقـالَ أبو البقاء[1]: «ويكون التقدير: فلا تَحْسَبَنَّهم فائزين، فالمصدر في موضع اسم الفاعل» انتهى. فإنْ أراد تفسير المعنى فذاك، وإنْ أراد أنه بهذا التقديرِ يَصِحُّ التعلُّقُ فلا حاجةَ إليه، إذ المصدرُ مستقل بذلك لفظاً ومعنى.

آ. **(١٩١) قوله تعالى: ﴿الذين يَذْكرون﴾**: فيه خمسة أوجه، أولها: أنه نعت لـ «أُولِي»، فهو مجرورٌ. وثانِيها: أنه خبرُ مبتدأ محذوف أي: هم الذين. وثالثها: أنه منصوبٌ بإضمار «أعني»، وهذان الوجهان يُسَمَّيان بالقطع، وقد تقدم ذلك مراراً. الرابع: أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره: يقولون: ربَّنا. قاله أبو البقاء[2]. وخامسها: أنه بدلٌ من «أُولي» ذكره مكي[3]. وأول الوجوه هو الأحسن.

و «قياماً وقعوداً» حالان من فاعل «يَذْكُرون». و «على جَنَوبِهم» حالٌ أيضاً فيتعلَّقُ بمحذوف، والمعنى: يذكرونه قياماً وقعوداً ومضطجعين، فَعَطَفَ الحالَ المؤولة على الصريحة، عكسَ الآية الأخرى وهي قوله: «دعانا لجَنْبه أو قاعداً أو قائماً»[4]، حيث عطف الصريحةَ على المؤولة. و «قياماً» و «قعوداً» جمعان لـ «قائم» و «قاعد». وأُجيز أن يكونا مصدرين، وحينئذ يتأوَّلان على معنى ذوي قيام وقعود، ولا حاجةَ إلى هذا.

قوله: «ويتفكرون» فيه وجهان، أظهرُهـا: أنها عـطف على الصلةِ فلا محلَّ لها. والثاني: أنها في محلِّ نصب على الحال عطفاً على «قياماً» أي: يذكرونه متفكرين. فإنْ قيل: هذا مضارعٌ مثبت فكيف دخلت عليه الواوُ؟ فالجوابُ أن هذه واوُ العطف، والممنوعُ إنما هو واو الحال.

---

(١) الإملاء ١/١٦٢.

(٢) الإملاء ١/١٦٢.

(٣) المشكل ١/١٧١.

(٤) الآية ١٢ من يونس.

و «خَلْق» فيه وجهان، أحدُهما: أنه مصدرٌ على أصله أي: يتفكرون في صنعة هذه المخلوقات العجيبة، ويكون مصدراً مضافاً لمفعوله. والثاني: أنه بمعنى المفعول أي: في مخلوق السموات والأرض، وتكون إضافتُه في المعنى إلى الظرف أي: يتفكرون فيما أودع الله هذين الظرفين من الكواكب وغيرِها. وقال أبو البقاء[1]: «وأن يكون بمعنى المخلوق؛ ويكون من إضافةِ الشيءِ إلى ما هو في المعنى» وهذا كلامٌ متهافتٌ إذ لا يُضاف الشيءُ إلى نفسِه، وما أَوْهم ذلك يُـؤَوَّل.

قوله: «ربَّنا» هذه الجملة في محلِّ نصب بقول محذوف تقديـره: يقولون. والجملةُ القولية فيها وجهان، أظهرهما: أنها حال من فاعل «يتفكرون» أي: يتفكرون قائلين: ربنا، وإذا أعربنا «يتفكرون» حالاً كما تقدم فتكونُ الحالان متداخلتين. والوجه الثاني: أنها في محلِّ رفعٍ خبراً لـ «الذين» على قولنا بأنه مبتدأ، كما تقدَّم نَقْلُه عن أبـي البقاء.

و «هذا» في قوله: «ما خَلَقْتَ هذا» إشارةٌ إلى الخَلْق إن أريـد به المخلوق. وأجاز أبو البقاء[2] حالَ الإشارة إليه بـ «هذا» أن يكون مصدراً على حالِه لا بمعنى المخلوق. وفيه نظرٌ، أو إلى السموات والأرض، وإنْ كانا شيئين كلٌّ منهما جَمْعٌ، لأنهما بتأويل: هذا المخلوق العجيب، أو لأنهما في معنى الجمع فأُشير إليهما كما يشار إلى لفظ الجمع.

قوله: «باطلاً» في نصبه خمسةُ أوجه، أحدها: نعت لمصدر محذوف أي: خلقاً باطلاً، وقد تقدم أن سيبويه[3] يجعل مثلَ هذا حالاً من ضميرِ ذلك المصدر. الثاني: أنه حالٌ من المفعول به وهو «هذا». الثالث: أنه على

---

(١) الإملاء ١/١٦٣.

(٢) الإملاء ١/١٦٣.

(٣) الكتاب ١/١١٦.

إسقاطِ حرفٍ خافضٍ وهو الباء، والمعنى: ما خلقتهما بباطلٍ بل بحقٍّ وقُدرةٍ. الرابع: أنه مفعول من أجله، و«فاعِل» قد يجيء مصدراً كالعاقبةِ والعافيةِ. الخامس: أنه مفعول ثان بـ«خَلَق» قالوا: و«خلق» إذا كانت بمعنى جعل التي تتعدى لاثنين تعدَّت لاثنين، وهذا غير معروف عند أهل العربية، بل المعروف أنَّ «جَعَلَ» إذا كانت بمعنى «خَلَقَ» تعدَّتْ لواحد فقط. وأحسنُ هذه الأعاريبِ أن يكون حالاً من «هذا»، وهي حالٌ لا يُسْتغنى عنها، لأنها لو حُذِفَتْ لاختلَّ الكلامُ، وهي كقوله: «وما خَلَقْنا السمواتِ والأرضِ وما بينهما لاعبين»[1].

و«سبحانَك» تقدم إعرابه[2] وهو معترضٌ بين قوله: «ربنا» وبين قوله: «فَقِنا»، وقال أبو البقاء[3]: «دخلت الفاء لمعنى الجزاء، والتقدير: إذا نَزَّهناك أو وحَّدْناك فَقِنا». وهذا لا حاجةَ إليه، بل التسبُّبُ فيها ظاهر، تسبَّب عن قولهم: «ربَّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك» طَلَبُهُمْ وقايةَ النارِ. وقيل: هي لترتيبِ السؤال على ما تضمَّنه «سبحان» من معنى الفعل أي: سبحانك فقِنا، وأبعدَ مَنْ ذَهَب إلى أنها للترتيبِ على ما تضمَّنه النداء.

آ. (١٩٢) **قوله تعالى: ﴿مَنْ تُدْخِلِ﴾**: «مَنْ» شرطيةٌ مفعولٌ مقدَّم واجبُ التقديمِ لأنَّ له صدرَ الكلام، و«تُدْخِل» مجزوم بها. و«فقد أَخْزَيْتَه» جوابُها. وحكى أبو البقاء[4] عن بعضهم قولين غريبين. أحدهما: أن تكونَ «مَنْ» منصوبةً بفعلٍ مقدرٍ يُفَسِّره قوله: «فقد أَخْزَيْتَه، وهذا غَلَطٌ؛ لأنَّ مِنْ شرطِ الاشتغالِ صحةَ تسلُّط ما يُفَسِّر على ما هو منصوب، والجواب لا يعمل فيما قبل فعل الشرط؛ لأنه لا يتقدَّم على الشرط. الثاني: أن «مَنْ» مبتدأ، والشرطُ

---

(١) الآية ١٦ من الأنبياء.
(٢) انظر الآية ٣٢ من البقرة.
(٣) الإملاء ١/١٦٣.
(٤) الإملاء ١/١٦٣.

وجوابُه خبر هذا المبتدأ[1]، وهذان الوجهان غَلَطٌ. والله أعلم. وعلى الأقوالِ كلِّها فهذه الجملةُ الشرطيةُ في محلِّ رفعٍ خبراً لـ «إنَّ».

ويُقال: خَزَيْتُه وأَخْزَيْتُه ثلاثياً ورباعياً، والأكثرُ الرباعي، وخَزِيَ الرجلُ يَخْزَى خِزْياً إذا افتضح، وخَزاية إذا استحيا فالفعلُ واحد، وإنما يتميز بالمصدر كما تقدم.

قـوله: «وما للظالمين مِنْ أنصارٍ» «مِنْ» زائدة لوجـود الشرطين، وفي مجرورها وجهان، أحدهما: أنه مبتدأ وخبرُه في الجارِّ قبله، وتقديمُه هنا جائزٌ لا واجبٌ لأنَّ النَّفْيَ[2] مُسَوِّغ، وحَسَّنَ تقديمَه كونُ مبتدئِه فاصلةً. والثاني: أنه فاعلٌ بالجارِّ قبله لاعتمادِه على النفي، وهذا جائزٌ عند الجميع.

آ. (١٩٣) **قوله تعالى: ﴿سَمِعْنا منادياً يُنادي﴾**: «سمع» إنْ دَخَلَتْ على ما يَصِحُّ أن يُسْمع نحو: «سمعت كلامك وقراءتك» تعدَّت لواحد، وإنْ دخلت على ما لا يَصِحُّ سماعُه بأنْ كان ذاتاً فلا يَصِحُّ الاقتصارُ عليه وحدَه، بل لا بد من الدلالةِ على شيء يُسْمع نحو: «سمعت رجلاً يقول كذا، وسمعت زيداً يتكلم».

وللنحويين في هذه المسألة قولان، أحدُهما: أنها تتعدى فيه أيضاً إلى مفعولٍ واحد، والجملة الواقعة بعد المنصوب صفةٌ إنْ كان قبلَها نكرةٌ، وحالاً إنْ كان معرفة. والثاني: ـ قول الفارسي وجماعة ـ تتعدَّى لاثنين الجملةُ في محلِّ الثاني منهما. فعلى قولِ الجمهور يكون «يُنادي» في محلِّ نصب لأنه صفةٌ لمنصوبٍ قبلَه، وعلى قول الفارسي يكونُ في محلٍّ نصبٍ على أنه مفعول ثان.

---

(١) يبدو أن وجه الغلط هنا أن الفعل بعده متعدٍ ولم يستوفِ مفعوله.

(٢) أي يُسَوِّغ الابتداء بالنكرة.

وقال الزمخشري[1]: «تقول: سمعت رجلاً يقول كذا، وسمعت زيداً يتكلم، فَتُوْقِعُ الفعلَ على الرجل، وتَحْذِف المسموع لأنك وَصَفْتَه بما يسمع أو جعلته حالاً منه فأغناك عن ذكره، ولولا الوصفُ أو الحالُ لم يكن منه بُدٌّ، وأن تقولَ: سَمِعْتُ كلامَ فلانٍ أو قولَه». وهذا هو قولُ الجمهور الذي قَدَّمْتُ لك ذكرَه. إلاَّ أنَّ الشيخ[2] اعترض عليه فقال: «قوله: ولولا الوصفُ أو الحال إلى آخره ليس كذلك، بل لا يكونُ وصفٌ ولا حالٌ ومع ذلك تَدْخُل «سمع» على ذاتٍ لا على مسموعٍ كقوله تعالى: «هل يَسْمعونكم إذ تدعون»[3] فأغنى ذكرُ ظرفِ الدعاءِ عن المسموعِ».

وأجاز أبو البقاء[4] في «يُنادي» أن يكونَ في محلِّ نصب على الحالِ من الضميرِ المستكن في «مناديا».

فإن قيل: فما الفائدة في الجَمْع بين «منادٍ» و«ينادي»؟ فأجاب الزمخشري[5] بأنه ذَكَر النداء مطلقاً ثم مقيداً بالإيمان تفخيماً لشأن المنادي لأنه لا مناديَ أعظمُ من منادٍ للإيمان، وذلك أنَّ المنادِيَ إذا أطلق ذَهَب الوهمُ إلى منادٍ للحرب أو لإطفاء الثائرة أو لإغاثة المكروب أو لكفاية بعضِ النوازِل أو لبعضِ المنافعِ، فإذا قلت: «ينادِي للإيمان» فقد رَفَعْتَ من شأن المنادي وفَخَّمته.

وأجاب أبو البقاء[6] عنه بثلاثة أجوبة / أحدها: التوكيد نحو: قم قائماً. [١٩٣/ب] الثاني: أنه وُصِل به ما حَسَّن التكريرَ وهو «للإيمان». الثالث: أنه لو اقْتُصِر

(١) الكشاف ١/٤٨٩.
(٢) البحر ٣/١٤١.
(٣) الآية ٧٢ من الشعراء.
(٤) الإملاء ١/١٦٣.
(٥) الكشاف ١/٤٨٩.
(٦) الإملاء ١/١٦٣.

على الاسمِ لجاز أن نسمع معروفاً بالنداء يَذْكُر ما ليس بنداء فلمَّا قال «يُنادِي» ثبتَ أنهم سمعوا نداءَه في هذه الحال.

ومفعولُ «ينادي» محذوف أي: ينادي الناس. ويجوزُ ألاَّ يرادَ مفعول نحو: «أمات وأحيا»[1]. و«نادى» و«دعا» يتعـدَّيـان بالـلام تارة وبـ«إلى» أخرى، وكذلك «ندب». قال الزمخشري[2]: «وذلك أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً» فاللامُ في موضِعها، ولا حاجةَ إلى أَنْ يقال: إنها بمعنى «إلى» ولا إنها بمعنى الباء، ولا إنها لام العلة أي: لأجل الإِيمان كما ذهب إلى ذلك بعضهم.

قوله: «أَنْ آمِنوا» في «أَنْ» قولان، أحدهما: أنها تفسيرية لأنها وَقَعتْ بعد فعلٍ بمعنى القول لا حروفِه، وعلى هذا فلا موضعَ لها من الإِعراب. والثاني: أنها المصدريةُ وُصِلَتْ بفعل الأمر، وفي وصلها به نظرٌ من حيث إنها إذا انسبك منها ومِمَّا بعدَها مصدرٌ تفوتُ الدلالة على الأمرية، واستدلُّوا على وَصْلِها بالأمر بقولهم: «كَتَبْتُ إليه بأنْ قم» فهي هنا مصدرية ليس إلا، وإلاَّ يلزمْ تعليقُ حرف الجر. ولهذا موضعٌ هو أليقُ به، وإذا قيل بأنها مصدرية فالأصل التعدِّي إليها بالباء أي: بأن آمنوا، فيكون فيها المذهبان المشهوران: الجر والنصب.

وقوله: «فآمَنَّا» عطف على «سمعنا»، والعطفُ بالفاءِ مؤذنٌ بتعجيل القبول وتسبُّبِ الإِيمان عن السماع من غير مُهْلة، والمعنى: فآمَنَّا بربنا.

قوله: «مع الأبرار» ظرفٌ متعلِّق بما قبله أي: تَـوَفَّنا معـدودين في صحبتهم. وقيل: تُجُوِّز به هنا عن الزمان. ويجوز أن يكون حالاً من المفعول

---

(١) الآية ٤٤ من النجم: «وأنه هو أمات وأحيا».

(٢) الكشاف ١/٤٨٩.

فيتعلَّق بمحذوف، وأجاز مكي[1] وأبو البقاء[2] أن تكونَ صفةً لمحذوف أي: أبراراً مع الأبرار كقوله[3]:

١٥١٤ـ كـأنَّـك مِـنْ جِـمـالِ بنـي أُقَيْشٍ
يُـقَـعْـقَـعُ خـلفَ رِجْـلَيْـه بـشَـنِّ

أي: كأنك جَمَل من جمال. قال أبو البقاء: «ويكون» أبراراً» حالاً، ولا حاجة إلى دعوى ذلك. والأبرارُ يجوز أن يكون جمع «بارّ» كصاحِب وأَصْحاب، أو بَرّ بزنة «كَتِف» نحو: كَتِف وأكتاف.

آ. (١٩٤) **قوله تعالى: ﴿على رُسُلك﴾**: فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أنه متعلق بـ «وَعَدْتَنا» قال الزمخشري[4]: «على» هذه صلةٌ للوعد في قولك: «وعد الله الجنة على الطاعة» والمعنى: ما وَعَدْتنا في تصديقِ رسلك. والثاني: أن تتعلَّقَ بمحذوف على أنها حال من المفعول وقَدَّره الزمخشري[5] بقوله: «مُنَزَّلاً على رسلك، أو محمولاً على رسلك؛ لأنَّ الرسل مُحَمَّلون ذلك: «فإنما عليه ما حُمِّل»[6]. ورَدَّ الشيخ[7] عليه بأن الذي قَدَّره محذوفاً كون[8] مقيد، وقد عُلِم من القواعد أن الظرف والجار إذا وقعا حالين أو وصفين أو خبرين أو صلتين تعلَّقا بكون مطلق، والجارُّ هنا وقع حالاً فكيف يُقَدَّر متعلَّقُه كوناً مقيداً وهو «مُنَزَّل» أو «محمول»؟ الثالث: ذكره أبو البقاء[9]

---

(١) المشكل ١/١٧٣.
(٢) الإملاء ١/١٦٣.
(٣) تقدم برقم ١٠٧١.
(٤) الكشاف ١/٤٨٩.
(٥) الكشاف ١/٤٨٩.
(٦) الآية ٥٤ من النور: «فإنْ تَوَلَّوا فإنما عليه ما حُمِّل.
(٧) البحر ٣/١٤٢.
(٨) الأصل: «كونا» وهو سهو، لأنه خبر أن.
(٩) الإملاء ١/١٦٣.

أن تتعلق «على» بـ «آتِنا»، وقَدَّر مضافاً محذوفاً فقال: «على ألسنة رسلك» وهو حسن.

والميعاد: اسمُ مصدرٍ بمعنى الوعد. و «يوم القيامة» فيه وجهـان، أحدهما: أنه منصوبٌ بـ «لا تُخْزِنا»، والثاني: أجازه الشيخ[1] أن يكون من باب الإعمال؛ إذ يصلح أن يكون منصوباً بـ «لا تُخْزِنا» وبـ «آتِنا ما وعدتنا» إذا كان الموعودُ به الجنةَ. وقرأ الأعمش[2]: «رُسْلِك» بسكون السين.

آ. (١٩٥) **قوله تعالى: ﴿أني لا أُضيع﴾**: الجمهورُ على فتح «أَنَّ» والأصل: بأني، فيجيء فيها المذهبان. وقرأ[3] أُبَـيّ: «بأني» على هذا الأصل. وقرأ عيسى بن عمر بالكسرِ وفيه وجهان، أحدهما: أنه على إضمارِ القول أي: وقال إني. والثاني: أنه على الحكاية بـ «استجاب» لأن فيه معنى القول، وهو رأي الكوفيين.

و «استجاب» بمعنى أجاب، ويتعدَّى بنفسه وباللام، وتقدَّم تحقيق ذلك في قوله: «فَلْيَسْتَجيبوا لي»[4]. ونقل تاج القُرَّاء[5] أن «أجاب» عام، و «استجاب» خاص في حصول المطلوب.

والجمهـورُ: «أُضيع» من أضـاع. وقرىء[6] بـالتشديـد والتضعيف، والهمزةُ فيه للنقل كقوله[7]:

---

(١) البحر ١٤٣/٣.
(٢) البحر ١٤٣/٣؛ القرطبي ٣١٧/٤.
(٣) البحر ١٤٣/٣؛ الشواذ ١٤.
(٤) الآية ١٨٦ من البقرة.
(٥) وهو الكرماني. وتقدمت ترجمته.
(٦) قراءة جناح بن حبيش؛ انظر: الشواذ ٢٤؛ البحر ١٤٣/٣
(٧) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ١٤٣/٣.

١٥١٥ـ كـمُـرْضِعَـةٍ أولادَ أُخـرى وضَيَّعَتْ
بني بَطْنِها، هذا الضلالُ عن القصـدِ

قوله: «منكم» في موضعِ جر صفةً لـ «عامل» أي كائنٍ منكم.

وأمَّا «مِنْ ذَكَرٍ» ففيه خمسة أوجه، أحدُها: أنها لبيان الجنس، بَيَّنَ جنس العامل، والتقدير: الذي هو ذكر أو أنثى، وإن كان بعضُهم قد اشترط في البيانية أن تدخل على مُعَرَّف بلام الجنس، وقد تقدَّم شيءٌ من ذلك. الثاني: أنها زائدة لتقدُّم النفي في الكلام، وعلى هذا فيكون «مِنْ ذَكَر» بدلاً من نفسِ «عامل» كأنه قيل: عاملٍ ذَكَرٍ أو أنثى، ولكنْ فيه نظرٌ من حيث إنَّ البدلَ لا يُزاد فيه «مِنْ». الثالث: أنها متعلقة بمحذوف؛ لأنها حالٌ من الضمير المستكنِّ في «منكم»، لأنه لَمَّا وقع صفة تَحَمَّلَ ضميراً، والعاملُ في الحالِ العاملُ في «منكم» أي: عاملٍ كائن منكم كائناً من ذكر. الرابع: أَنْ يكونَ «مِنْ ذكرٍ» بدلاً مِنْ «منكم»، قال أبو البقاء[1] «وهو بدلُ الشيء من الشيء وهما لعينٍ واحدةٍ» يعني فيكونُ بدلاً تفصيلياً بـإعادةِ العـاملِ كقـوله: «للذين اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمن»[2] «لَجَعَلْنا لِمَنْ يكفُر بالرحمن لبيوتهم»[3]. وفيه إشكالٌ من وجهين، أحدهما: أنه بدلُ ظاهرٍ من حاضر في بدلِ كلٍّ من كل وهو لا يجوزُ إلا عند الأخفش[4]. وقَيَّد بعضُهم جوازَه بأَنْ يفيدَ إحاطةً كقوله[5]:

١٥١٦ـ فمـا بَـرِحَتْ أقـدامُنـا في مَقـامِنـا
ثـلاثـتُنـا حـتى أُزيـروا الـمنـائيـا

---

(١) الإملاء ١/١٦٣.

(٢) الآية ٧٥ من الأعراف.

(٣) الآية ٣٣ من الزخرف.

(٤) انظر المسألة في: الكتاب ١/٣٩٣؛ المقتضب ٤/٢٩٦؛ شرح الرضي على الكافية ١/٣١٥؛ ابن عقيل ٢/١٩٧.

(٥) البيت لعبيدة بن الحارث، وهو في السيرة ٢/٢٤؛ والعيني ٤/١٨٨؛ والتصريح ٢/٢٧٢؛ والأشموني ٣/١٢٩.

وقوله تعالى: «تكونُ لنا عيداً لأولنا وآخرنا»[1] فلمَّا أفادَ الإحاطةَ والتأكيدَ جاز. واستدلَّ الأخفشُ بقوله[2]:

١٥١٧ـ بكمْ قريشٍ كُفِينا كلَّ مُعْضِلَةٍ
وأمَّ نهجَ الهدى مَنْ كان ضِلِّيلا

وقول الآخر:[3]

١٥١٨ـ وشَوْهاءَ تَعْدُو بي إلى صارخِ الوغَى
بمُسْتَلْئِمٍ مثلِ الفَنيق المُدَجَّلِ

فـ «قريش» بدلٌ من «كم»، و «بمُسْتلئم» بدل من «بي» بإعادة حرفِ الجرِّ، وليس ثَمَّ لا إحاطةٌ ولا تأكيدٌ، فمذهبه يمشي على رأيِ الأخفشِ دونَ الجمهور.

الثاني[4]: أنَّ البدل التفصيلي لا يكون بـ «أو»، وإنما يكون بالواو لأنها للجمع كقوله[5]:

١٥١٩ـ وكنت كذي رِجْلَيْن رِجْلٍ صحيحةٍ
ورِجْلٍ رَمَىٰ منها الزمانُ فَشَلَّتِ

وقد يُمكن أن يجابَ عنه بأن «أو» قد تأتي بمعنى الواو كقوله[6]:

---

(١) الآية ١١٤ من المائدة.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/١٤٤؛ وشذور الذهب ٤٤٣؛ والتصريح ٢/١٦١. وأمَّ: قصد.

(٣) البيت لذي الرمة، وهو في ديوانه ١٤٩٩؛ والبحر ٣/١٤٤؛ والشوهاء: الطويلة أو حديدة الفؤاد، والمستلئم: عليه لأمة وهي الدرع؛ والمدجل: المطلي.

(٤) أي: الإشكال الثاني على إعراب أبي البقاء السابق.

(٥) تقدم برقم ١١٩١.

(٦) تقدم برقم ٦٣٥.

١٥٢٠ـ قـومٌ إذا سمعـوا الصَّـريـخَ رأيتَهُمْ
مـا بينَ مُـلْجِمِ مُـهْـرِه أو سـافِـعِ

فـ «أو» بمعنى الواو، لأنَّ «بين» لا تَدْخُل إلا على متعدد، وكذلك هنا لَمَّا كان «عاملٍ» عاماً أُبدل منه على سبيل التوكيد، وعُطِف على أحد الجزأين ما لا بد منه، لأنه لا يؤكِّد العمومُ إلا بعمومٍ. الخامس: أن يكون «مِنْ ذَكرٍ» صفةً «ثانية» لـ «عامل» قَصَد بها التوضيحَ فتتعلَّقُ بمحذوفٍ كالتي قبلها.

قوله: «بعضُكم من بعضٍ» مبتدأٌ وخبرٌ، وفيه ثلاثةُ أوجه، أحدها: أنَّ هذه الجملةَ استئنافيةٌ جيْء بها لتبيين شِرْكَةِ النساء مع الرجال في الثواب الذي وَعَد الله به عبادَه العاملين، لأنه يُروى في الأسباب أنَّ أم سلمة ـ رضي الله عنها ـ سألَتْه عليه السلام عن ذلك فنزلت، والمعنى: كما أنكم من أصل واحد، وأنَّ بعضكم مأخوذٌ من بعض فكذلك أنتم في ثواب العملِ لا يُثاب رجلٌ عاملٌ دونَ امرأة عاملة.

وعَبَّر الزمخشري[1] عن هذا بأنها جملةٌ معترضةٌ. قال: «وهذه جملةٌ معترضةٌ بُيِّنَتْ بها شِرْكةُ النساء مع الرجالِ فيما وعَدَ اللّـهُ العاملين» ويعني بالاعتراضِ أنها جِيءَ بها بين قوله «عَمَلَ عاملٍ» وبينَ ما فُصِّلَ به عملُ العاملِ مِنْ قوله: «فالذين هاجروا»، ولذلك قال الزمخشري[2]: «فالـذين هاجروا تفصيلٌ لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم.

والثـاني: أن هـذه الجملة صفـة. الثالـث: أنهـا حالٌ، ذكـرهمـا أبو البقاء[3]، ولم يعيِّن الموصوفَ ولا ذا الحال، وفيه نظر.

قوله: «فالذين هاجروا» مبتدأٌ، وقوله: «لأكَفِّرَنَّ» جوابُ قسمٍ محذوفٍ

---

(١) الكشاف ١/٤٨٩.
(٢) الكشاف ١/٤٩٠.
(٣) الإملاء ١/١٦٣.

تقديرُه: واللَّـهِ لأكفِّرَنَّ، وهذا القسمُ وجوابُه خبرٌ لهذا المبتدأ، وفي هذه الآيةِ ونظائرِها من قوله: «والذين جاهدوا فينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ»[1]. وقول الشاعر[2]:

١٥٢١ـ جَشَـأَتْ فقلتُ اللَّذْ خَشِيْـتِ لِيـأتِيَنْ
وإذا أتـاكِ فـلاتَ حـيـن مَـنـاصِ

رَدٌّ[3] على ثعلب حيث زعم أن الجملة القسمية لا تقع خبراً. وله أن يقول: هذه معمولةٌ لقولٍ مضمرٍ هو الخبرُ، وله نظائر.

والظاهرُ أنَّ هذه الجمل التي بعد الموصول كلُّها صلاتٌ له، فلا يكون الخبر إلا لِمَنْ جمع بين هذه الصفات: المهاجرة والقتل والقتال، ويجوز أن يكون ذلك على التنويع، ويكون قد حَذَف الموصولاتِ لفَهْم المعنى، وهو مذهب الكوفيين، وقد تقدَّم القول فيه، والتقدير: فالذين هاجروا، والذين أُخرجوا، والذين قاتلوا، فيكون الخبر بقوله: لأكفرنَّ عَمَّن اتصف بواحدة من هذه /. [١٩٤/أ]

وقرأ جمهور السبعة: «وقاتَلوا وقُتِلوا» ببناء الأول للفاعل من المفاعلة، والثاني للمفعول، وهي قراءةٌ واضحة. وابن[4] عامر وابن كثير كذلك، إلا أنهما شَدَّدا التاء من «قُتِّلوا» للتكثير، وحمزة والكسائي بعكس هذا، ببناء الأول للمفعول، والثاني للفاعل. وتوجيهُ هذه القراءةِ بأحدِ معنيين: إما أنَّ الواوَ لا تقتضي الترتيب فلذلك قُدِّم معها ما هو متأخرٌ في المعنى، هذا إن حملنا ذلك على اتِّحاد الأشخاص الذين صَدَر منهم هذان الفعلان. الثاني: أن

---

(١) الآية ٦٩ من العنكبوت.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ١٤٦/٣؛ والمغني ٤٥٤.

(٣) قوله: «رد» مبتدأ، خبره «في هذه الآية» قبله.

(٤) انظر في قراءاتها: السبعة ٢٢١؛ الكشف ٢٧٣/١؛ الشواذ ٢٤؛ القرطبي ٣١٩/٤؛ البحر ١٤٥/٣.

يُحْمل ذلك على التوزيع، أي: منهم مَنْ قُتِل ومنهم مَنْ قاتل. وهذه الآية في المعنى كقوله: «قُتِل معه ربِّيُّون كثير فما وَهَنوا»[1]، والخلافُ في هذه كالخلاف في قوله: «فيَقْتلون ويُقْتلون» في براءة[2]، والتوجيهُ هناك كالتوجيه هنا.

وقرأ عمر بن عبدالعزيز: «وقَتَلوا وقُتِلوا» ببناء الأول للفاعل من «فَعَل» ثلاثياً، والثاني للمفعول، وهي كقراءة الجماعة.

وقرأ محارب بن دثار: «قَتَلوا وقاتلوا» ببنائهما للفاعل. وقرأ طلحة[3] ابن مصرف: «وقُتِّلوا وقاتَلوا» كقراءةِ حمزة والكسائي، إلَّا أنَّه شدَّد التاءَ، والتخريجُ كتخريج قراءتهما. ونقل الشيخ[4] عن الحسن وأبي رجاء: «قاتلوا وقُتِّلوا» بتشديد التاء من «قُتِّلوا»، وهذه هي قراءة ابن كثير وابن عامر كما تقدَّم، وكأنه لم يَعْرف أنها قراءتُهما.

قوله: «ثواباً» في نصبه ثمانيةُ أوجه، أحدها: أنه نصب على المصدرِ المؤكِّدِ، لأنَّ معنى الجملة قبله يقتضيه، والتقدير: لأُثيبَنَّهم إثابة أو تثويباً، فوضع «ثواباً» موضعَ أحدِ هذين المصدرين، لأنَّ الثواب في الأصل اسمٌ لِما يُثاب به كالعَطاء: اسمٌ لما يُعْطى، ثم قد يقعان موقع المصدر، وهو نظيرُ قولِه: «صُنْعَ الله»[5]، و«وَعْدَ الله»[6] في كونهما مؤكِّدين. الثاني: أن يكونَ حالاً من «جنات» أي: مُثاباً بها، وجاز ذلك وإنْ كانت نكرةً لتخصُّصها بالصفة.

---

(١) الآية ١٤٦ من آل عمران.

(٢) الآية ١١١ وهي التوبة أيضاً.

(٣) في الأصل «يحيى» وهو سهو، وليس ثمة قارىء بالاسم الذي أورده، والتصحيح من كتب القراءات السابق ذكرها.

(٤) البحر ١٤٥/٣.

(٥) الآية ٨٨ من النمل: «صُنعَ الله الذي أتقن كل شيء».

(٦) الآية ١٢٢ من النساء: «وعدَ الله حقاً».

والثالث: أنه حال من ضميرِ المفعول أي: مُثابِين. الرابع: أنه حالٌ من الضمير في «تجري» العائدِ على «جنات». وخَصَّص أبو البقاء[1] كونَه حالاً بجَعْلِه بمعنى الشيء المُثابِ به. قال: «وقد يقع بمعنى الشيء المثاب بِهِ كقولك: «هذا الدرهَمُ ثوابُك» فعلى هذا يجوز أن يكون حالاً من ضمير الجنات أي: مُثاباً بها، ويجوز أن يكون حالاً من ضمير المفعول به في لَأُدْخِلنهم»[2]. الخامس: نصبُه بفعلٍ محذوف أي: يُعطيهم ثواباً. السادس: أنه بدلٌ من «جنات»، وقالوا: على تضمين «لَأُدْخلنهم». لَأُعْطِيَنَّهم لَمَّا رأوا أن الثواب لا يَصِح أن يُنْسَبَ إليه الدخولُ فيه احتاجوا إلى ذلك. ولقائلٍ أن يقول: جَعَل الثوابَ ظرفاً لهم مبالغةً، كما قيل في قوله: «تَبَوَّءوا الدار والإيمان»[3]. السابع: أنه نصب على التمييز وهو مذهب الفراء[4]. الثامن: أنه منصوب على القطع، وهو مذهب الكسائي، إلَّا أنَّ مكيّاً[5] لمَّا نقل هذا عن الكسائي فَسَّر القطع بكونه على الحال، وعلى الجملةِ فهذان وجهان غريبان يَبْعُد فهمهما.

و «مِنْ عند الله» صفةٌ له.

وقوله: «واللَّـهُ عنده حُسْنُ» الأحسنُ أن يرتفعَ «حسن الثواب» على الفاعلية بالظرفِ قبله، لاعتماده على المبتدأ قبله، والتقدير: والله استقر عنده حسنُ الثواب، ويجوزُ أَنْ يكونَ مبتدأ والظرفُ قبلَه خبرُه، والجملة خبرُ الأول، وإنما كان الوجهُ الأولُ أحسنَ لأنَّ فيه الإخبارَ بمفرد وهو الأصلُ، بخلافِ الثاني فإنَّ الإخبار فيه بجملة.

---

(١) الإملاء ١/١٦٣.
(٢) قدَّرها أبو البقاء بقوله: «أي مثابين».
(٣) الآية ٩ من الحشر.
(٤) معاني القرآن ١/٢٥١.
(٥) المشكل ١/١٧٤.

آ. (١٩٦) وقرأ[١] ابن أبـي إسحاق: ﴿لا يَغُـرَّنْك﴾: بتخفيف النون، وكذلك: «لَا يَغُرَّنْكم»[٢] و«فلا يَصُدنْك»[٣] و«لا يَصُدنْكم»[٤].

آ. (١٩٧) قوله تعالى: ﴿متاعٌ﴾: خبرُ مبتدأ محذوف دَلَّ عليه الكلام تقديره: تَقَلُّبهم أو تَصَرُّفهم متاع قليل، والمخصـوصُ بالذمِّ محذوفٌ أي: ولبئسَ المهادُ جهنمُ.

آ. (١٩٨) قوله تعالى: ﴿لكنِ الذين﴾: قرأ الجمهورُ بتخفيفِها، وأبو جعفر[٥] بتشديدِها، فعلى القراءةِ الأولى: الموصولُ رفعٌ بالابتداء، وعند يونس يجوز إعمالُ المخففة، وعلى الثانية في محل نصب. ووقعت «لكن» هنا أحسنَ موقع، فإنَّها وقعت بين ضـدين: وذلك أن معنى الجملتين التي قبلها والتي بعدها آيلٌ إلى تعذيبِ الكفار وتنعيمِ المتقين، ووجهُ الاستدراك أنَّه لَمَّا وَصَفَ الكفارَ بقلةِ نفعِ تَقَلُّبهم في التجارة وتصرُّفهم في البلادِ لأجلها جازَ أن يَتَوَهَّمَ متوهِّمٌ أن التجارة من حيث هي متصفةٌ بذلك فاستدرك أن المتقين وإن أخذوا في التجارة لا يَضُرُّهـم ذلك وأنَّ لهم ما وعدهم به.

قوله: «تجري من تحتها الأنهـار» هذه الجملة أجـاز مكي[٦] فيها وجهين، أحدهما: الرفع على النعت لـ«جنات». والثاني: النصب على الحالِ من الضمير المُسْتكنِّ في «لهم» قال: «وإنْ شِئْتَ في موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع في «لهم»؛ إذ هو كالفعل المتأخر بعد الفاعل إنْ رَفَعْتَ «جنات» بالابتداء، فإنْ رَفَعْتَها بالاستقرار لم يكن في «لهم» ضميرٌ

(١) القرطبـي ٤/٣١٩ إلى يعقوب؛ والبحر ٣/١٤٧ إليهما.
(٢) الآية ٥ من فاطر.
(٣) الآية ١٦ من طه.
(٤) الآية ٦٢ من الزخرف.
(٥) القرطبـي ٤/٣٢١؛ البحر ٣/١٤٧.
(٦) المشكل ١/١٧٤.

مرفوع إذ هو كالفعل المتقدم». يعني أن «جنات» يجوز رفعُها من وجهين، أحدُهما: الابتداءُ والجارُّ قبلها خبرها ـ والجملةُ خبر «الذين اتقوا». والثاني: بالفاعليةِ لأنَّ الجارَّ قبلَها اعتمد بكونِه خبراً للذين اتقوا، وقد تقدَّم أنَّ هذا أَوْلى لقربِه من المفرد، فإنْ جَعَلْنا رفعَها بالابتداءِ جاز في «تَجْري من تحتِها الأنهار» وجهان: الرفعُ على النعت والنصبُ على الحالِ من الضمير المرفوعِ في «لهم» لِتحمُّلِه حينئذ ضميراً، وإنْ جَعَلْنا رفعَها بالفاعليةِ تعيَّن أن تكونَ الجملةُ بعدَها في موضعِ رفعٍ نعتاً لها، ولا يجوزُ النصبُ على الحال؛ لأنَّ «لهم» ليس فيه حينئذ ضميرٌ لرفعِه الظاهرَ. و«خالدين» نصبٌ على الحالِ من الضميرِ في «لهم»، والعاملُ فيه معنى الاستقرار.

قوله: «نُزُلاً» النُّزْلُ: ما يُهيَّأ للنزيل وهو الضيف. قال أبو الشعراء الضبي[1]:

١٥٢٢ـ وكنا إذا الجبارُ بالجيشِ ضافَنا
جَعَلْنا القَنا والمُرْهَفاتِ له نُزْلا

هذا أصلُه ثم اتُّسع فيه فأُطلق على الرزق والغذاء، وإنْ لم يكن لضيف، ومنه: «فنُزُلٌ من حميم»[2] وفيه قولان: هل هو مصدر أو جمع نازل، نحو قول الأعشى[3]:

---

(١) البحر ٣/١٤٧؛ شواهد الكشاف ٤/٤٧٩. والمرهفات: السيوف.
(٢) الآية ٩٣ من الواقعة. واللفظة فيها لغتان: نُزُل ـ ونُزْل كما في القاموس «نزل» وكما سيقوله المؤلف.
(٣) الديوان ٦٣ وصدره:

قالوا الركوبُ فقلنا تلك عادتُنا

ويُروى له صدر آخر:

إنْ تركبوا فركوبُ الخيل عادتُنا

وهو في الكتاب ١/٤٢٩؛ والمحتسب ١/١٩٥؛ والهمع ٢/٦٠؛ والدرر ٢/٧٦.

أو تَـنْـزِلـون فـإنَّـا مَـعْـشَـرٌ نُـزُلُ

إذا عَرَفْتَ هذا ففي نصبه ستةُ أوجهٍ، أحدُها: أنه منصوب على المصدر المؤكِّد؛ لأنَّ معنى «لهم جنات» نُنْزِلُهم جناتٍ نُزُلاً. وقَدَّره الزمخشري[١] بقوله: «رزقاً وعطاءً من عند الله». الثاني: نصبُه بفعل مضمر أي: جَعَلها لهم نُزُلاً. الثالث: نصبُه على الحال من «جنات» لأنها تخصصت بالوصف. الرابع: أن يكون حالاً من الضمير في «فيها» أي: مُنَزَّلةً إذا قيل: بأن «نُزُلاً» مصدر بمعنى المفعول نقله أبو البقاء[٢]. الخامس: أنه حال من الضمير المستكنِّ في «خالدين» إذا قلنا إنه جمع نازل، قاله الفارسي في «التذكرة». السادس ـ وهو قول الفراء[٣]ـ: نصبه على التفسير أي: التمييز، كما تقول: «هو لك هبةً أو صدقة»، وهذا هو القول بكونه حالاً.

والجمهورُ على ضم الزاي. وقرأ الحسن[٤] والأعمش / والنخعي [١٩٤/ب] بسكونها وهي لغة، وعليها البيت المتقدم، وقد تقدم لك أن مثل هذا يكون فيه المسكَّنُ مخففاً من المثقل أو بالعكس، والحق: الأول.

قوله: «مِنْ عند الله» فيه ثلاثة أوجه، لأنك إنْ جَعَلْتَ «نُزُلاً» مصدراً كان الظرف صفةً له، فيتعلق بمحذوف أي: نزلاً كائناً من عند الله على سبيل التكريم، وإنْ جَعَلْتَه جمعاً كان في الظرفِ وجهان، أحدهما: جَعْلُه حالاً من الضمير المحذوف تقديره: نُزُلاً إياها[٥]. والثاني: أنه خبر محذوف أي: ذلك من عند الله، نقل ذلك أبو البقاء[٦].

---

(١) الكشاف ١/٤٩١.
(٢) الإملاء ١/١٦٤.
(٣) معاني القرآن ١/٢٥١.
(٤) الشواذ ٢٤؛ القرطبي ٤/٣٢١؛ البحر ٣/١٤٧.
(٥) «إياها» هذه هي المفعول المحذوف، وتقدير الحال: نازلين الجنة كائنة من عند الله.
(٦) الإملاء ١/١٦٤.

قوله: «وما عندَ الله خيرٌ»: «ما» موصولةٌ، وموضعُها رفعٌ بالابتداء، والخبر: «خَيْر»، و«للأبرار» صفة لـ«خير»، فهو في محلِّ رفع، ويتعلَّقُ بمحذوف. وظاهرُ عبارة الشيخ[1] أنه متعلق بنفس «خير» فإنه قال: «وللأبرار متعلق بـ«خير». وأجاز بعضهم أن يكون «للأبرار» هو الخبرَ، و«خيرٌ» خبر ثان. قال أبو البقاء[2]: «والثاني ـ أي الوجه الثاني ـ أن يكون الخبر «للأبرار»، والنية به التقديم، أي: والذي عند الله مستقر للأبرار، و«خير» على هذا خبرٌ ثان»،وفي ادِّعاء التقديم والتأخير نظرٌ؛ لأنَّ الأصل في الأخبار أن تكونَ بالاسمِ الصريح، فإذا اجتمع خبرٌ مفردٌ صريحٌ وخبرٌ مؤول به بُدِيء بالصريحِ من غيرِ عكسٍ، كالصفة، فإذا وقعا في الآيةِ على الترتيبِ المذكورِ فكيف يُدَّعى فيهما التقديمُ والتأخير؟.

ونقل أبو البقاء[3] عن بعضِهم أنه جَعَل «للأبرار» حالاً من الضمير في الظرف، و«خير» خبر المبتدأ، قال: «وهذا بعيدٌ، لأنَّ فيه الفصلَ بين المبتدأ وخبره بحالٍ هي لغيره، والفصلَ بين الحال وصاحبها بخبر المبتدأ، وذلك لا يَجُوز في الاختيار.

وقال الشيخ[4]: «وقيل: فيه تقديمٌ وتأخيرٌ، أي: الذي عند الله للأبرارِ خيرٌ، قال: «وهذا ذهولٌ عن قاعدةِ العربية: من أنَّ المجرورَ إذ ذاك يتعلق بما تعلَّق به الظرفُ الواقعُ صلةً للموصول، فيكون المجرور داخلاً في حيز الصلة، ولا يُخْبر عن الموصول إلا بعد استيفائه صلته ومتعلقاتها»[5]. فإنْ عنى الشيخُ بالتقديمِ والتأخيرِ هذا الوجهَ ـ أعني جَعْلَ «للأبرار» حالاً من الضمير

---

(١) البحر ٣/١٤٨.
(٢) الإملاء ١/١٦٤.
(٣) الإملاء ١/١٦٤.
(٤) البحر ٣/١٤٨.
(٥) على حين أن اللفظ القرآني قد جاء بتقديم «خير» على «الأبرار».

في الظرف ـ فصحيحٌ، لأنَّ العاملَ في الحال حينئذ الاستقرارُ الذي هو عاملٌ في الظرفِ الواقعِ صلةً، فيلزَمُ ما قاله، وإنْ عنى به الوجهَ الأول ـ أعني جَعْلَ «للأبرار» خبراً، والنيةُ به التقديمُ، وبـ «خير» التأخيرُ كما ذُكر أبو البقاء ـ فلا يَلْزَم ما قال، لأنَّ «للأبرار» حينئذٍ يتعلَّقُ بمحذوفٍ آخر غيرِ الذي تعلَّق به الظرف.

و «خير» هنا يجوز أن تكون للتفضيل وأن لا تكون، فإنْ كانت للتفضيل كان المعنى: وما عند الله خيرٌ للأبرار مِمَّا لهم في الدنيا، ويحتمل: خير لهم مما يَتَقَلَّب فيه الكفارُ من المتاعِ القليلِ الزائلِ.

آ. (١٩٩) **قوله تعالى: ﴿لَمَنْ يؤمن﴾**: اللام لام الابتداء دَخَلَتْ على اسم «إنَّ» لتأخُّره عنها. و «من أهلِ» خبرٌ مقدم، و «مَنْ» يجوزُ أن تكونَ موصولةً، وهو الأظهرُ، وموصوفةً أي: لقوماً، و «يؤمِن» صلةٌ على الأول فلا محلَّ له، وصفةٌ على الثاني فمحلُّه النصب. وأتَى هنا بالصلةِ مستقبلةً وإن كان ذلك قد مضى، دلالةً على الاستمرارِ والديمومة.

قوله: «خاشعين» فيه أربعةُ أوجه، أحدها: أنه حالٌ من الضمير في «يؤمنُ»، وجَمَعَه حَمْلاً على معنى «مَنْ» كما جَمَع في قوله: «إليهم»، وبدأ بالحمل على اللفظ ـ في «يُـؤمِنُ» ـ على الحمل على المعنى لأنه الأَوْلى. الثاني: أنه حالٌ من الضمير في «إليهم»، فالعامل فيه «أنزل». الثالث: أنه حالٌ من الضمير في «يَشْترون»، وتقديمُ ما في حَيِّز «لا» عليها جائزٌ على الصحيحِ، وتقدَّم شيء من ذلك في الفاتحة. الرابع: أنه صفةٌ لـ «مَنْ» إذا قيل بأنها نكرةٌ موصوفةٌ، وأمَّا الأوجهُ فجائزةٌ سواءً كانت موصولةً أو نكرةً موصوفة.

قوله: «لله» فيه وجهان، أحدُهما: أنه متعلقٌ بـ «خاشعين» أي لأجلِ

الله. والثاني: أن يتعلَّقَ بـ «لا يَشْتَرُون» ذكره أبو البقاء[1]، قال: «وهو في نيةِ التأخير، أي: لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً لأجل الله».

قوله: «لا يَشْترون» كقوله: «خاشعين» إلا في الوجه الثالث لتعذُّرِه، ونزيد عليه وجهاً آخرَ: وهو أن يكونَ حالاً من الضمير المستكنِّ في «خاشعين» أي: غيرَ مشترين. وتقدَّم معنى الخشوع والاشتراء وما قيل فيه وفي الباء في البقرة[2].

قوله: «أولئك لهم أجرُهم» «أولئك» مبتدأ. وأمَّا «لهم أجرهم» ففيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن يكون «لهم» خبراً مقدماً، و «أجرهم» مبتدأ مؤخرٌ، والجملةُ خبر الأول، وعلى هذا فالظرف فيه وجهان، أحدُهما: أنه متعلقٌ بـ «أجرهم»، والثاني: أنه حالٌ من الضمير في «لهم» وهو ضميرُ الأجرِ لأنه واقعٌ خبراً.

الوجه الثاني: أن يرتفعَ «أجرُهم» بالجارِّ قبله، وفي الظرف الوجهان، إلَّا أنَّ الحالَ من «أجرهم» الظاهرُ، لأنَّ «لهم» لا ضميرَ فيه حينئذٍ. الثالث: أنَّ الظرفَ هو خبرُ «أجرهم» و «لهم» متعلق بما تعلَّقَ به هذا الظرفُ من الثبوتِ والاستقرار. ومن هنا إلى آخر السورة تقدَّم إعراب نظائره.

* * *

---

(١) الإملاء ١/١٦٤.

(٢) الآية ١٦.

إعراب سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

آ. (١) **قوله تعالى: ﴿من نفسٍ﴾**: متعلق بـ «خَلَقكم» فهو في محل نصب. و«مِنْ» لابتداء الغاية. وكذلك «منها زوجَها»، و«بَثَّ منهما». وابن أبي[1] عبلة: «واحدٍ» من غير تاء، وله وجهان، أحدهما: مراعاةُ المعنى، لأن المراد بالنفس آدم عليه السلام. والثاني: أن النفسَ تُذَكَّر وتؤنث، وعليه[2]:

١٥٢٤ـ ثلاثةُ أنفُسٍ وثلاثُ ذَوْدٍ
. . . .

قوله: «وخَلَقَ» فيه ثلاثةُ أوجه، أحدُها: أنه عطفٌ على معنى «واحدة» لِما فيه من معنى الفعل كأنه قيل: «مِنْ نفسٍ وَحُدتْ» أي انفردت، يُقال: «وَحُد، يَحِد، وَحْداً وحِدَة»، بمعنى انفرد. الثاني: أنه عطفٌ على محذوف، قال الزمخشري[3]: «كأنه قيل: من نفسٍ واحدةٍ أنشأها ـ أو ابتدأها ـ وخلق منها، وإنما حُذِف لدلالة المعنى عليه، والمعنى: شَعَبَكم من نفس واحدة هذه صفتُها» بصفةٍ هي بيانٌ وتفصيلٌ لكيفيةِ خَلْقِهم منها. وإنما حَمَلَ الزمخشري والقائلَ الذي قبله على ذلك مراعاةُ الترتيبِ الوجودي؛ لأنَّ خَلْقَ

---

(١) البحر ٣/١٥٤.

(٢) تقدم برقم ٤٤١.

(٣) الكشاف ١/٤٩٢.

حواء ـ وهي المُعَبَّرُ عنها بالزوجِ ـ قبل خلقنا، ولا حاجة إلى ذلك، لأنَّ الواو لا تقتضي ترتيباً على الصحيح.

الثالث: أنه عطفٌ على «خَلَقَكم» فهو داخلٌ في حَيِّز الصلةِ، والواوُ لا يُبالى بها، إذ لا تقتضي ترتيباً. إلا أن الزمخشري[1] خَصَّ هذا الوجهَ بكونِ الخطابِ في «يا أيها الناسُ» لمعاصري الرسول عليه السلام فإنه قال: «والثاني: أن يُعْطَفَ على «خلقكم» ويكون الخطابُ للذين بُعِث إليهم الرسول، والمعنى: خَلَقكم من نفس آدم، لأنَّهم مِنْ جملةِ الجنسِ المفرَّعِ منه، وخَلَقَ منها أُمَّكم حواء». فظاهرُ هذا خصوصيَّةُ الوجهِ الثاني بكون الخطابِ للمعاصرين، وفيه نَظَرٌ. وقَدَّر بعضُهم مضافاً في «منها» أي: «مِنْ جنسِها زوجَها»، وهذا عند مَنْ يرى أن حواء لم تُخْلق من آدم، وإنما خُلِقت من طينة فَضَلَتْ من طينة آدم، وهذا قولٌ مرغوب عنه.

وقرىء[2]: «وخالِقٌ وباثٌّ» بلفظِ اسمِ الفاعل. وخَرَّجه الزمخشري[3] على أنه خبرُ مبتدأ محذوفٍ أي: وهو خالقٌ وباثٌّ. يقال: بَثَّ وأَبَثَّ بمعنى «فَرَّق» ثلاثياً ورباعياً.

وقوله: «كثيراً» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه نعتٌ لـ «رجالاً» قال أبو البقاء[4]: «ولم يؤنِّثْه حَمْلاً على المعنى، لأنَّ «رجالاً» عدد أو جنس أو جمع، كما ذكَّر الفعلَ المسندَ إلى جماعة المؤنث كقوله: «وقال نِسوةٌ»[5]».

والثاني: أنه نعت لمصدر تقديره: وبث منهما بَثّاً كثيراً. وقد تقدم أن

---

(١) الكشاف ١/٤٩٢.
(٢) نسبها في الشواذ ٢٤ إلى خالد الحذَّاء، وانظر: البحر ٣/١٥٥.
(٣) الكشاف ١/٤٩٣.
(٤) الإملاء ١/١٦٥.
(٥) الآية ٣٠ من يوسف.

مذهب سيبويه[1] في مثله النصبُ على الحال. فإن قيل: لِم خَصَّ الرجالَ بوصفِ الكثرة دون النساء؟ ففيه جوابان، أحدُهما: أنه حَذَفَ صفتَهنْ لدلالةِ ما قبلها عليها [أي]: ونساءً كثيرة. والثاني: أنَّ الرجال لشهرتِهم يناسِبُهم ذلك بخلافِ النساء فإنَّ الألْيَقَ بهنَّ الخمولُ والإخفاء.

قوله: «تَساءلون» قرأ الكوفيون[2]: «تَساءلون» بتَخفيف السين على حذف إحدى التاءين تخفيفاً، والأصل: تَتَساءلون، وقد تقدَّم لنا الخلاف: هل المحذوفُ الأولى أو الثانية؟ وقرأ الباقون بالتشديد على إدغام تاء التفاعل في السين لأنها مقارِبَتُها في الهمس، ولهذا تُبْدَلُ من السين قالوا: «ست»[3] والأصل: «سِدْسٌ».

وقرأ عبدالله: «تَسْأَلون» من سأل الثلاثي. وقرىء[4] «تَسَلون» بنقل حركة الهمزة على السين.

و«تَساءلون» على التفاعل فيه وجهان، أحدهما: المشاركة في السؤال. والثاني: أنه بمعنى فَعَل، ويَدُلُّ عليه قراءة عبدالله. قال أبو البقاء[5]: «ودخَل حرف الجر في المفعول لأن المعنى: تتحالفون» يعني: أن الأصل كان تعدية «تسألون» إلى الضمير بنفسِه، فلما ضُمِّن معنى «تتحالفون» عُدِّي تَعْدِيَته.

---

(١) الكتاب ١/١١٦.

(٢) ويعني بهم: عاصماً وحمزة والكسائي. انظر: السبعة ٢٢٦؛ والكشف ١/٣٧٦؛ والشواذ ٢٤؛ والبحر ٣/١٥٧.

(٣) ست أصلها: سِدْس، فأبدلوا من السين تاء فقالوا: سِدْتٌ، فكرهوا أيضاً اجتماع الدال ساكنة مع التاء، فأدغموا الدال في التاء فقالوا: ست. انظر: الممتع في التصريف ٧١٥.

(٤) قراءة ابن عباس واليماني. الشواذ ٢٤.

(٥) الإملاء ١/١٦٥.

[١٩٥/أ] قوله: «والأرحامَ» الجمهور / على نصب ميم «والأرحام» وفيه وجهان، أحدهما: أنه عطفٌ على لفظِ الجلالة أي: واتقوا الأرحام أي: لا تقطعوها. وقَدَّر بعضهم مضافاً أي: قَطْعَ الأرحام، ويقال: «إنَّ هذا في الحقيقة من عطفِ الخاص على العام، وذلك أن معنى اتقوا الله: اتقوا مخالفَته، وقطعُ الأرحام مندرجٌ فيها». والثاني: أنه معطوفٌ على محل المجرور في «به» نحو: مررت بزيد وعمراً، لَمَّا لَم يَشْرَكْه في الإتباع على اللفظِ تبعه على الموضع. ويؤيد هذا قراءة عبدالله[١]: «وبالأرحام». وقال أبو البقاء[٢]: «تُعَظِّمونه والأرحام، لأنَّ الحَلْفَ به تعظيمٌ له».

وقرأ حمزة[٣] «والأرحامِ» بالجر، وفيها قولان، أحدهما: أنه عطفٌ على الضمير المجرور في «به» من غير إعادة الجار، وهذا لا يجيزه البصريون، وقد تقدَّم تحقيقُ القول في هذه المسألة، وأنَّ فيها ثلاثةَ مذاهب، واحتجاجُ كل فريق في قوله تعالى: «وكفرٌ به والمسجد»[٤].

وقد طَعَنَ جماعة على هذه القراءة كالزجاج[٥] وغيره، حتى يحكى عن الفراء الذي مذهبه جوازُ ذلك أنه قال[٦]: «حَدَّثني شريك بن عبدالله عن الأعمش عن إبراهيم قال: «والأرحامِ» ـ بخفض الأرحام ـ هو كقولهم: «أسألك بالله والرحمِ» قال: «وهذا قبيحٌ»، لأنَّ العرب لا تَرُدُّ مخفوضاً على مخفوضٍ قد كُنِيَ عنه».

---

(١) الشواذ ٢٤؛ البحر ١٥٧/٣. (٢) الإملاء ١٦٥/١.

(٣) السبعة ٢٦٦؛ الكشف ٣٧٥/١.

(٤) الآية ٢١٧ من البقرة.

(٥) معاني القرآن ٢/٢ قال: «خطأ في العربية لا يجوز إلا في اضطرار شعر، وخطأ أيضاً في أمر الدين عظيم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تحلفوا بآبائكم، فكيف يكون تساءلون به وبالرحم على ذا؟

(٦) انظر: معاني القرآن ٢٥٢/١؛ تفسير الطبري ٥١٩/٧؛ إعراب القرآن للنحاس ٣٩١/١.

والثاني: أنه ليس معطوفاً على الضميرِ المجرورِ بل الواوُ للقسم وهو خفضٌ بحرفِ القسم مُقْسَمٌ به، وجوابُ القسم: «إنَّ الله كان عليكم رقيباً». وضُعِّف هذا بوجهين، أحدهما: أن قراءتَيْ النصبِ وإظهار حرف الجر في «بالأرحام» يمنعان من ذلك،والأصل توافقُ القراءات. والثاني: أنه نُهِيَ أن يُحْلَف بغير الله تعالى والأحاديثُ مصرحةٌ بذلك.

وقدَّر بعضُهم مضافاً فراراً من ذلك فقال: «تقديره: وربِّ الأرحام» قال أبو البقاء[1]: وهذا قد أَغْنى عنه ما قبله» يعني الحلف بالله تعالى. ولقائل [أن يقول:] «إنَّ لله تعالى أن يُقْسِم بما شاء كما أقسم بمخلوقاتِه كالشمس والنجم والليل، وإن كنا نحن مَنْهيين عن ذلك»، إلا أنَّ المقصودَ من حيث المعنى ليس على القسمِ، فالأَوْلى حَمْلُ هذه القراءةِ على العطفِ على الضمير، ولا التفاتَ إلى طَعْنِ مَنْ طَعَن فيها، وحمزةُ بالرتبة السَّنِيَّة المانعةِ له مِنْ نقلِ قراءة ضعيفة.

وقرأ[2] عبدالله أيضاً: «والأرحامُ» رفعاً وهو على الابتداء،والخبر محذوفٌ فقدَّره ابن عطية[3]: «أهلٌ أَنْ توصل»، وقَدَّره الزمخشري[4]: و«الأرحامُ مِمَّا يتقى، أو: مما يُتَساءل به»، وهذا أحسنُ للدلالة اللفظية والمعنوية، بخلاف الأول، فإنه للدلالة المعنوية فقط، وقَدَّره أبو البقاء[5]: «والأرحامُ محترمة» أي: واجبٌ حرمتُها.

---

(١) الإملاء ١/١٦٥.

(٢) وهو عبدالله بن يزيد وليس عبدالله بن مسعود كما في البحر ٣/١٥٧ والأول أبو عبدالرحمن القرشي روى عن نافع وله اختيار في القراءة، توفي سنة ٢١٣، أو هو البغدادي الثقة، الذي أخذ عن سليم عن حمزة وروى عنه البزاز وخلف. انظر: طبقات القراء ١/٤٦٣.

(٣) المحرر ٤/٨.

(٤) الكشاف ١/٤٩٣.

(٥) الإملاء ١/١٦٥.

وقوله: «إن الله كان عليكم رقيباً» جارٍ مجرى التعليل. والرقيب: فَعيل للمبالغة من رَقَبَ يَرْقُب رَقْباً ورُقوباً ورِقْباناً إذا أَحَدَّ النظرَ لأمر يريد تحقيقَه، واستعمالُه في صفات الله تعالى بمعنى الحفيظ، قال[1]:

١٥٢٥ـ كمقاعدِ الرُّقباءِ للضُّرَباءِ أيديهم نواهِدْ

والرقيب أيضاً: ضرب من الحَيَّات. والرقيب: السهم الثالث من سهام الميسر وقد تقدمت في البقرة[2]. والارتقاب: الانتظار.

آ. (٢) **قوله تعالى: ﴿بالطيِّب﴾**: هو المفعول الثاني لـ «تتبدَّلوا»، وقد تقدم في البقرة في قوله تعالى: «فبدَّل الذين ظلموا»[3] أن المجرور بالباء هو المتروكُ والمنصوبَ هو الحاصل. وتفعَّل هنا بمعنى استفعل وهو كثير، نحو: تَعَجَّل وتأخر بمعنى استعجل واستأخر. ومن مجيء تبدّل بمعنى استبدل قول ذي الرمة[4]:

١٥٢٦ـ فيـاكـرَمَ السَّكْنِ الـذيـن تَحَـمَّلوا
عن الـدارِ والمُسْتَخْلِفِ الـمُتَبَـدِّلِ

أي: المستبدل.

قوله: «إلى أموالكم» فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن «إلى» بمعنى «مع»

---

(١) البيت لأبي دؤاد الإيادي، وهو في مجاز القرآن ١/١١٣، وتفسير الطبري ٧/٥٢٤، والبحر ٣/١٥٠، والرقباء: ج رقيب، وهو أمين أصحاب الميسر يحفظ ضربهم بالقداح ويرتبهم. الضرباء: ج ضريب وهو الضارب بالقداح. والبيت من مجزوء الكامل، والشطر الأول منه عند الضاد الأولى.

(٢) انظر: الآية ٢١٩.

(٣) انظر الآية ٥٩.

(٤) ديوانه ١٤٦٥؛ وغريب الحديث ٤/٣٤٣؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٨٠.

كقوله: «إلى المرافق»[1]، وهذا رأي الكوفيين. والثاني: أنها على بابها، وهي ومجرورها متعلقة بمحذوف على أنها حال، أي: مضمومةً أو مضافةً إلى أموالكم. والثالث: أن يضمَّن «تأكلوا» معنى «تَضُمُّوا» كأنه قيل: ولا تضمُّوها إلى أموالكم آكلين. قال الزمخشري[2]: «فإن قلت: قد حَرَّم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم، فلِمَ وَرَدَ النهيُ عن أكلها[3] معها؟ قلت: لأنهم إذا كانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رَزَقهم الله من الحلال، وهم مع ذلك يَطْمعون فيها كان القبحُ أبلغَ والذمُّ ألحقَ، ولأنهم كانوا يفعلون كذلك، فنعى عليهم فِعْلَهم، وشنَّع بهم ليكون أزجر لهم».

قوله: «إنه كان حُوباً» في الهاءِ ثلاثة أوجه، أحدها: أنها تعودُ على الأكلِ المفهوم من «لا تأكلوا». والثاني: على التبدُّل المفهومِ من «لا تَتَبدَّلوا». والثالث: عليهما، ذهاباً به مذهبَ اسمِ الإشارة نحو: «عَوانٌ بين ذلك»[4]، ومنه[5]:

١٥٢٧ـ كأنَّه في الجِلْدِ تَوْليعُ البَهَقْ

وقد تقدم ذلك في البقرة، والأولُ أَوْلى، لأنه أقربُ مذكور.

وقرأ الجمهور: «حُوباً» بضم الحاء. والحسن[6] بفتحها، وبعضهم: «حَاباً» بالألف، وهي لغات في المصدر، والفتح لغة تميم. ونظير الحَوْب

---

(١) الآية ٦ من المائدة: «فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق».
(٢) الكشاف ١/٤٩٥.
(٣) الكشاف: أكله.
(٤) الآية ٦٨ من البقرة: «قال: إنه يقول إنها بقرةٌ لا فارِضٌ ولا بِكْر، عوانٌ بين ذلك».
(٥) تقدم برقم ٥٣٩، وللبيت قصة، انظرها في هذا الرقم.
(٦) الشواذ ٢٤؛ البحر ٣/١٦١.

والحاب: القول والقال، والطُّرد والطَّرْد ـ وهو الإثم ـ وقيل: المضمومُ اسم مصدر. والمفتوحُ مصدر. وأصلُه مِنْ حَوْب الإبل وهو زَجْرها، فَسُمِّي به الإثم، لأنه يُزْجَر به، ويُطلق على الذنب أيضاً، لأنه يزجر عنه، ومنه قوله عليه السلام: «إن طلاقَ أمِّ أيوب لَحَوْب» أي: لذنب عظيم، يقال: «حابَ يَحُوب حَوْباً وحُوباً وحاباً وحَوُوباً وحِيابة». قال المخبِّل السعدي[1]:

١٥٢٨ـ فلا يَدْخُلَنَّ الدهرَ قبرك حُوبٌ
فإنَّك تلقاهُ عليك حَسِيبُ

وقال الآخر[2]:

١٥٢٩ـ وإنَّ مهاجِرَيْنِ تَكَنَّفاه
غداتئذٍ لقد خَطِئا وحابا

والحَوْبة: الحاجة، ومنه في الدعاء: «إليك أرفع حَوْبتي»[3] وأوقع الله به الحَوْبة، وتحوَّب فلان: إذا خَرَج من الحَوْب، كتحرَّج وتأثَّم، فالتضعيف فيه للسَّلْب.

آ. (٣) **قوله تعالى: ﴿وإنْ خِفْتم﴾**: شرطٌ، وفي جوابه وجهان، أحدهما: أنه قوله: «فانكِحوا»، وذلك أنهم كانوا يتزوجون الثمانَ والعشر ولا يقومون بحقوقهن، فلمَّا نزلت: «ولا تأكلوا أموالهم» أخذوا يتحرَّجون من

---

(١) اللسان: «حوب» برواية:
فلا يَدْخُلَنَّ الدهرَ قبرَك حَوْبَةٌ   يقوم بها يوماً عليك حسيبُ
وهو في البحر ١٥٠/٣.

(٢) البيت لأمية بن الأسكر، وهو في أمالي القالي ١٠٩/٣ والطبري ٥٢٩/٧؛ والبحر ١٥٠/٣؛ والخزانة ٤٠٥/٢، ويروى البيت: «وخابا» بالمعجمة.

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وإنما ورد في المسند ٢٢٧/١: «ربِّ تقبَّل توبتي واغسل حوبتي».

ولاية اليتامى، فقيل لهم: إنْ خفتم من الجَوْر في حقوق اليتامى فخافوا أيضاً من الجَوْر في حقوق النساء فانكِحوا هذا العدد، لأنَّ الكثرة تُفْضي إلى الجور ولا تنفع التوبةُ من ذنبٍ مع ارتكاب مثله.

والثاني: أنَّ الجوابَ قولُه: «فواحدَةً» والمعنى: أن الرجل منهم كان يتزوج اليتيمة التي في ولايته، فلمَّا نزلت الآية المتضمنة للوعيد على أكل مال اليتيم تحرَّجوا من ذلك، فقيل لهم: إنْ خفتم من نكاح النساء اليتامى فانكحوا ما طابَ من الأجنبيات، أي: اللاتي لسن تحت ولايتكم، فعلى هذا يَحْتاج إلى تقدير / مضاف، أي: في نكاح يتامى النساء. فإن قيل: «فواحدةً» جواب [١٩٥/ب] لقوله: «فإنْ خفتم ألا تعدلوا» فكيف يكون جواباً للأول؟ أُجيب عن ذلك بأنه أعادَ الشرط الثاني، لأنه كالأول في المعنى، لمَّا طال الفصلُ بين الأولِ وجوابِه، وفيه نظرٌ لا يَخْفى على متأمله.

والخوف هنا على بابه، فالمراد به الحَذَر، وقال أبو عبيدة[١]: إنه بمعنى اليقين، وأنشد:

١٥٣٠ــ فقلتُ لهم خافوا بألفَي مُدَجَّجٍ
سَراتُهمُ في الفارسي المُسَرَّدِ

أي: أيقِنوا، وقد تقدَّم تحقيق ذلك والردُّ عليه، وأنَّ في المسألة ثلاثة أقوالٍ عند قوله تعالى: «إلَّا أَنْ يخافا ألَّا يُقيما حدود الله»[٢].

قوله: «أَنْ لا تُقْسِطوا» إنْ قَدَّرْتَ أنها على حذفِ حرف جر أي: «مِنْ أن لا» ففيها الخلافُ المشهورُ: أهي في محل نصب أو جر، وإنْ لم تقدِّر ذلك بل

---

(١) مجاز القرآن ١/١١٤. وتقدم البيت برقم ٤٣١.
(٢) الآية ٢٢٩ من البقرة.

وَصَل الفعل إليها بنفسه، كأنك قلت: «فإن حذرتم» فهي في محلٍّ نصب فقط، كما تقدَّم في البقرة.

وقرأ الجمهور: «تُقْسطوا» بضم التاء من «أقسط» إذا عدل، فـ «لا» على هذه القراءة نافيةٌ، والتقديرُ: وإنْ خِفْتم عدم الإقساط أي: العدل. وقرأ[1] إبراهيم النخعي ويحيى بن وثاب بفتحِها من «قسط»، وفيها تأويلان، أحدهما: أنَّ «قَسَط» بمعنى جار، وهذا هو المشهور في اللغة، أعني أنَّ الرباعي بمعنى عَدَل، والثلاثي بمعنى جار، وكأن الهمزةَ فيه للسَلْبِ، فمعنى «أقسط» أي: أزالَ القسط وهو الجور، و «لا» على هذا القول زائدةٌ ليس إلا، وإلَّا يفسدِ المعنى، كهي في قوله: «لئلا يعلم»[2]. والثاني: حكى الزجاج[3]: أن «قسط» الثلاثي يُستعمل استعمالَ «أقسط» الرباعي، فعلى هذا تكون «لا» غيرَ زائدة، كهي في القراءة الشهيرة، إلا أنَّ التفرقةَ هي المعروفة لغة.

قال الراغب[4]: «القِسْط»: أن يأخذ قِسْطَ غيره، وذلك جَوْرٌ، والإقساط: أن يُعْطِيَ قِسْطَ غيره، وذلك إنصافٌ، ولذلك يقال: «قَسَط الرجل إذا جار، وأقسط: إذا عَدَل، قال تعالى: «وأمّا القاسطون فكانوا لجهنم حطباً»[5]، وقال تعالى: «وأقسِطوا، إن الله يحب المُقْسِطين»[6].

ومن غيربِ ما يحكى أن الحجَّاج لما أَحْضر الحَبْر الشهير سعيد ابن جبير، قال له: «ما تقول فِيَّ؟» قال: «قاسط عادل»، فأعجب الحاضرين،

---

(١) الشواذ ٢٤؛ البحر ١٦٢/٣.
(٢) الآية ٢٩ من الحديد: «لئلا يعلم أهل الكتاب ألَّا يَقْدِرون على شيء من فضل الله».
(٣) لم يرد هذا الرأي له في «معاني القرآن».
(٤) المفردات ٤١٨.
(٥) الآية ١٥ من الجن.
(٦) الآية ٤٢ من المائدة.

فقال لهم الحجاج: «ويلكم. لم تفهموا عنه، إنه جعلني جائراً كافراً، ألم تسمعوا قوله تعالى: «وأمّا القاسطون فكانوا لجهنم حطباً» وقوله تعالى: «ثم الذين كفروا بربهم يَعْدِلون»[1] وقد تقدم استيفاءُ الكلام في هذه المادة في قوله: «قائِماً بالقسط»[2].

قوله: «ما طابَ» في «ما» هذه أوجه أحدُها: أنها بمعنى الذي، وذلك عند مَنْ يرى أنَّ «ما» تكون للعاقل، وهي مسألةٌ مشهورة، قال بعضُهم: «وحَسَّن وقوعَها هنا أنها واقعة على النساء وهن ناقصاتُ العقول. وبعضهم يقول: هي لصفاتِ مَنْ يعقِل. وبعضُهم يقول: لنوعِ مَنْ يعقل، كأنه قيل: النوع الطيب من النساء، وهي عباراتٌ متقاربة، ولذلك لم نَعُدَّها أوجهاً.

الثاني: أنها نكرةٌ موصوفة أي: انكِحوا جنساً طيباً، أو عدداً طيباً.

الثالث: أنها مصدريةٌ، وذلك المصدرُ واقعٌ موقع اسم فاعل تقديره: فانكحوا الطيب. وقال الشيخ[3] هنا: «والمصدرُ مقدرٌ هنا باسم الفاعل، والمعنى: فانكحوا النكاح الذي طاب لكم»، والأول أظهر.

الرابع: أنها ظرفيةٌ، والظرفيةُ تستلزم المصدريةَ، والتقدير: فانكحوا مدةَ يطيب فيها النكاح لكم. إذا تقرر هذا فإن قلنا: إنها موصولةٌ اسمية أو نكرة موصوفة أو مصدرية والمصدرُ واقعٌ موقعَ اسم الفاعل كانت[4] «ما» مفعولاً بـ «انكحوا». ويكون «من النساء» فيه وجهان، أحدهما: أنها لبيانِ الجنس المبهم في «ما» عند مَنْ يثبت لها ذلك. والثاني: أنها تبعيضية، أي: بعض النساء، وتتعلق بمحذوف على أنها حال من «ما طاب». وإن قلنا: إنها

(١) الآية ١ من الأنعام.
(٢) الآية ١٨ من المائدة.
(٣) البحر ١٦٢/٣.
(٤) قوله «كانت» جواب الشرط.

مصدريةٌ ظرفية أو مصدرية محضة، ولم يُوقَعِ المصدرُ موقعَ اسم فاعل كما تقدمت حكايتُه عن الشيخ كان مفعول «فانكحوا» قوله «من النساء»، نحو قولك: «أكلت من الرغيف، وشربت من العسل» أي: شيئاً من الرغيف وشيئاً من العسل. فإنْ قيل: لِمَ لا تَجْعل على هذا «مَثْنى» وما بعدها هو مفعولَ «فانكحوا» أي: فانكحوا هذا العدد؟ فالجوابُ: أن هذه الألفاظ المعدولةَ لا تلي العوامل.

وقرأ ابن أبـي عبلة[1]: «مَنْ طاب» وهو مرجِّحُ كونَ «ما» بمعنى الذي للعاقل. وفي مصحف أبـي بن كعب: «طِيب» بالياء، وهـذا ليس بمبني للمفعول، لأنه قاصر، وإنما كتب كذلك دلالة على الإمالةِ وهي قراءة حمزة.

قوله: «مَثْنى» منصوب على الحال من «ما طاب». وجعله أبو البقاء[2] حالاً من «النساء». وأجاز هو وابن عطية[3] أن يكونَ بدلاً من «ما». وهذان الوجهان ضعيفان: أمَّا الأول فلأنَّ المُحَدَّث عنه إنما هو الموصول، وأتى بقوله: «من النساءِ» كالتبيين. وأما الثاني فلأنَّ البدلَ على نيةِ تكرار العامل، وقد تقدَّم أنَّ هذه الألفاظَ لا تباشر العواملَ.

واعلم أن هذه الألفاظ المعدولةَ فيها خلافٌ، وهل يجوز فيها القياسُ أم يُقتصر فيها على السماع؟ قولان: قول البصريين عدمُ القياس، وقول الكوفيين وأبـي إسحاق جوازُه، والمسموعُ من ذلك أحدَ عشر لفظاً: أُحاد ومَوْحَد، وثُناء ومَثْنى، وثُلاث وَمَثْلَث، ورُباع ومَرْبع، ومَخْمس، ولم يُسمع خُماس، وعُشار ومَعْشر. واختلفوا أيضاً في صرفها وعدمِه: فجمهورُ النحاةِ على منعه، وأجاز الفراء[4] صرفها، وإن كان المنعُ عنده أَوْلى.

---

(١) البحر ٣/١٦٢.

(٢) الإملاء ١/١٦٦.

(٣) المحرر ٤/١٥.

(٤) معاني القرآن ١/٢٥٤.

واختلفوا أيضاً في سببِ مَنْعِ الصرف فيها على أربعة مذاهب، أحدُها: مذهب سيبويه[1]، وهو أنها مُنِعَتِ الصرفَ للعدل والوصف: أمَّا الوصفُ فظاهر، وأمَّا العدلُ فلكونها معدولةً من صيغة إلى صيغة، وذلك أنها معدولةٌ عن عددٍ مكرر، فإذا قلت: جاء القوم أحادَ أو مَوْحَدَ، أو ثُلاثَ أو مَثْلَثَ كان بمنزلة قولك: «جاؤوا واحداً واحداً / وثلاثةً ثلاثة». ولا يُراد بالمعدول عنه [١٩٦/أ] التوكيدُ، إنما يراد به تكريرُ العدد كقولهم: «عَلَّمْتُه الحسابَ باباً باباً».

والثاني: مذهب[2] الفراء، وهو العدلُ والتعريف بِنِيَّةِ الألف واللام، ولذلك يَمْتنع إضافتُها عنده لتقديرِ الألف واللام، وامتنع ظهورُ الألف واللام عنده لأنها في نية الإضافة.

الثالث: مذهب أبي إسحاق[3]: وهو عَدْلُها عن عددٍ مكرر، وعَدْلُها عن التأنيث.

والرابع: نقله الأخفش[4] عن بعضهم أنه تكرارُ العدل، وذلك أنه عُدل عن لفظ اثنين اثنين، وعن معناه لأنه قد لا يستعمل في موضع تُستعمل فيه الأعدادُ غيرُ المعدولةِ تقول: جاءني اثنان وثلاثة، ولا تقول: «جاءني مَثْنى وثلاث» حتى يتقدَّم قبله جمعٌ، لأن هذا الباب جُعِل بياناً لترتيبِ الفعلِ. فإذا قلت: «جاء القوم مَثْنَى» أفادَ أنَّ مجيئَهم وقع من اثنينِ اثنين، بخلافِ غيرِ المعدولة، فإنها تفيدُ الإخبار عن مقدارِ المعدودِ دونَ غيرِه، فقد بانَ بما ذكرنا اختلافُهما في المعنى، فلذلك جاز أن تقومَ العلةُ مَقام علتين لإيجابها حكمين مختلفين. انتهى. ولهذه المذاهبِ أدلةٌ واعتراضاتٌ وأجوبةٌ ليس هذا موضعَها.

---

(١) الكتاب ٢/١٥.

(٢) معاني القرآن ١/٢٥٤.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/٥.

(٤) مذهبه في معاني القرآن ١/٢٢٥ العدل عن اثنتين وثلاث وأربع.

وقال الزمخشري[1]: «إنما مُنِعت الصرفَ لما فيها من العدل: عدلِها عن صيغتِها، وعدلِها عن تكررها، وهن نكراتٌ يُعَرَّفْنَ بلام التعريف، يقال: «فلان ينكح المَثْنى والثُلاث». قال الشيخ[2]: «وما ذهب إليه من امتناعها لذلك لا أعلم أحداً قاله، بل المذاهب فيه أربعة»، وذكرها كما تقدم، وقد يقال: إن هذا هو المذهب الرابع، وعَبَّر عن العدل في المعنى بعدلِها عن تكررها. وناقشه الشيخ أيضاً في مثاله بقوله: «ينكح المثنى» من وجهين، أحدهما: دخول «أل» عليها، قال: «وهذا لم يَذْهب إليه أحد، بل لم تستعمل في لسان العرب إلا نكراتٍ». الثاني: أنه أولاها العوامل، ولا تلي العوامل، بل يتقدمهما شيء يلي العواملَ، ولا تقع إلا أخباراً كقوله عليه السلام: «صلاةُ الليلِ مَثْنى مثنى»[3]، أو أحوالاً كهذه الآية الكريمة، أو صفاتٍ نحو قوله تعالى: «أُولي أجنحةٍ مَثْنى وثُلاثَ ورُباع»[4]، وقوله[5]:

١٥٣١ـ .... ذئـابٌ تَبَغَّى النـاسَ مَثْنَى ومَـوْحَـدُ

وقد وقعت إضافتُها قليلاً كقوله[6]:

---

(١) الكشاف ١/٤٩٦.

(٢) البحر ٣/١٥١.

(٣) أبو داود الصلاة ٢/٨٠؛ ابن ماجة: الإقامة ١/٣٧١؛ المسند ١/٢١١.

(٤) الآية ١ من فاطر.

(٥) البيت لساعدة بن جـؤية، وصدره:

ولكنما أهلي بـوادٍ أنيسُـه

وهو في ديوان الهذليين ١/٢٣٧؛ والكتاب ٢/١٥؛ وابن يعيش ١/٦٢؛ والعيني ٤/٣٥٠. وتبغى: تطلب.

(٦) البيت لامرىء القيس وهو في ديوانه ١١٣ وصدره:

يفاكِهُنا سعدٌ ويغدو لجمعنا

١٥٣٢ـ ....
بِمَثْنى الزُّقاقِ المُتْرَعاتِ وبالجُزُرْ

وقد استدلَّ بعضُهم على إيلائها العواملَ على قلة بقوله(١):

١٥٣٣ـ ضربْتُ خُماسَ ضربةَ عبشمِيٍّ
أدارُ سُداسَ أن لا يستقيما

ويمكنُ تأويله على حذف المفعول لفهمِ المعنى تقديرُه: ضربتهم خماسَ.

ومن أحكام هذه الألفاظ ألَّا تؤنَّثَ بالتاء، لا تقول: «مَثْناة» ولا «ثُلاثَة»، بل تَجْري على المذكر والمؤنث جَرَياناً واحداً.

وقرأ(٢) النخعي وابن وثاب: «ورُبَع» من غير ألف. وزاد الزمخشري(٣) عن النخعي: «وثُلَثَ» أيضاً، وغيرُه عنه: «ثُنَى» مقصوراً من «ثُناء». حَذَفوا الألف من ذلك كله تخفيفاً، كما حذفها الآخر في قوله(٤):

١٥٣٤ـ وصِلِّيانا بَرِدا

= وهو في البحر ١٥٢/٣؛ والهمع ٢٧/١؛ والدرر ٩/١. يفاكهنا: يمازحنا. أي يمازحنا بمثنى زقاق الخمر وذبح البعير.

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في الهمع ٢٦/١؛ والدرر ٨/١، وعبشمي: نسبه إلى عبدشمس.

(٢) البحر ١٦٣/٣.

(٣) الكشاف ٤٩٧/١.

(٤) من كلام العرب، يضعونه على ألسنة البهائم، قالت السدكة للضب: ورداً، فقال:
أصبحَ قلبي صَرِدا ... لا يَشْتهي أنْ يَرِدا
إلا عَراراً عَرِداً.
وهو في الحيوان ١٢٥/٦؛ والمحتسب ٣٧٧/١؛ والمخصص ٢٥٨/١٣؛ وشواهد الكشاف ٣٨٣/٤؛ وصَرِدا: بارداً، والعرار: رياحين البر، والعارد من النبت: ما غلظ، والصليان: نوع من النبات.

يريد: بارداً.

قوله: «فإنْ خفتم» شرط، جوابه: «فواحدة»، وقد تقدم أن منهم مَنْ جعل «فواحدة» جواباً للأول، وكرر الثاني لما طال الفصل، وجعل قوله: «فانكحوا» جملةَ اعتراض، ويُعْزَى لأبـي عليّ، ولعله لا يَصِحُّ عنه. قال الشيخ[1]: «لأنه إذا أُنتج من الآيتين: هذه وقوله: «ولن تستطيعوا»[2] ما أَنْتج من الدلالة اقتضى أنه لا يجوز أن يتزوج غير واحدة أو يتسرَّى بما ملكَتْ يمينُه، ويبقى الفصلُ بجملةِ الاعتراض لا فائدةَ له، بل يكون لَغْواً على زعمِه».

والجمهور على نصبِ «فواحِدةً» بإضمار فعلٍ أي: فانكحوا واحدة وطَـؤُوا ما ملكت أيمانكم، وإنما قَدَّرْنا ناصباً آخر لمِلْكِ اليمين؛ لأن النكاح لا يقع في مِلْكِ اليمين إلا أن يريدَ به الوطْءَ في هذا والتزوج في الأول، فيلزم استعمالُ المشتركِ في معنييه أو الجمعُ بين الحقيقة والمجاز، وكلاهما مقولٌ به، وهذا قريبٌ من قوله[3]:

١٥٣٥ـ عَـلَفْـتُـهـا تِـبْـنـاً ومـاءً بـارداً

. . . .

وبابِه.

وقرأ[4] الحسن وأبو جعفر: «فواحدةٌ» بالرفع، وفيه ثلاثة أوجه، أحدها: الرفعُ بالابتداء، وسَوَّغَ الابتداءَ بالنكرة اعتمادُها على فاء الجزاء، والخبرُ

(١) البحر ٣/١٦٤.
(٢) الآية ١٢٩ من النساء: «ولن تستطيعوا أن تَعْدِلوا بين النساء ولو حَرَصتم».
(٣) تقدم برقم ١٥٠.
(٤) البحر ٣/١٦٤؛ الكشاف ١/٤٩٧.

محذوف أي: فواحدةٌ كافية. الثاني: أنه خبر مبتدأ محذوف أي: فالمُقْنِعُ واحدة. الثالث: أنه فاعلٌ بفعلٍ مقدر أي: فيكفي واحدة.

و «أو» على بابها مِنْ كونها للإِباحةِ أو التخيير. و «ما» في «ما مَلَكَتْ» كهي في قوله: «ما طابَ». وأضافَ المِلْك لليمين لأنها محلُّ المحاسن، وبها تُتَلَقَّى راياتُ المجد. ورُوي عن أبـي [عمرو]: «فما ملكت أيمانكم»[(١)]، والمعنى: إنْ لم يَعْـدل في عُشْرةِ واحـدةٍ فما ملكت يمينـه. وقـرأ[(٢)] ابن أبـي عبلة: «أو مَنْ ملكت أيمانكم».

قوله: «ذلك أَدْنى» مبتدأ وخبر، و «ذلك» إشارة إلى اختيار الواحدة أو التسرِّي. و «أَدْنى» أفعلُ تفضيل من دنا يدنو أي: قَرُب أي: أقربُ إلى عدمِ العَوْل.

و «أَنْ لا تَعُولوا» في محلِّ نصب أو جَرٌّ على الخلافِ المشهور في «أن» بعد حذف حرف الجر، وفي ذلك الحرف المحذوف ثلاثةُ أوجهٍ، أحدُها: «إلى» أي: أدنى إلى ألاَّ تعولوا. والثاني: «اللام» والتقدير: أدنى لئلا تعولوا. والثالث: وقَدَّره الزمخشري[(٣)]: مِنْ أن لا تميلوا، لأن أفعل التفضيل يَجْري مجرى فِعله، فما تعدَّى به فعلُه تعدَّى هو به، وأَدْنى من دنا، و «دنا» يتعدَّى بـ إلى واللام ومِنْ. تقول: دَنَوْت إليه وله ومنه.

وقرأ الجمهور: «تَعُولوا» مِنْ عالَ يَعُول إذا مال وجار، والمصدر: العَوْل

---

(١) البحر ٣/١٦٤.
(٢) البحر ٣/١٦٤؛ الكشاف ١/٤٩٧.
(٣) الكشاف ١/٤٩٧.

والعِيالة، وعالَ الحاكم أي: جار، قال أبو طالب في النبيّ صلى الله عليه وسلم[1]:

١٥٣٦ـ ....

لـه حاكمٌ من نفسِه غيرُ عائِل

وعالَ الرجل عيالَه يَعُولهم أي: مانَهم من المَؤُونة، ومنه: «ابدَأْ بنفسك ثم بمن تعول»[2]، وحكى ابن الأعرابي: عال الرجل يعول: كثر عياله، وعالَ يَعِيل افتقر وصار له عائلةٌ. والحاصل: أن «عال» يكونُ لازماً ومتعدياً، فاللازمُ يكون بمعنى مالَ وجارَ، ومنه: «عال الميزانُ»، وبمعنى كَثُر عيالُه، وبمعنى تفاقم الأمرُ، والمضارعُ من هذا كلِّه يعولُ، وعالَ الرجل: افتقر، وعالَ في الأرض ذهب فيها، والمضارع من هذين يَعِيل، والمتعدي يكون بمعنى أثقل وبمعنى مان من المؤونة وبمعنى غَلَب، ومنه «عيل صبري» / ، ومضارع [١٩٦/ب] هذا كله: يَعُول، وبمعنى أعجز، تقول: أعالني الأمر أي: أعجزني، ومضارع هذا يَعيل، والمصدر عَيْل ومَعِيل. فقد تلخص من هذا أن «عال» اللازم يكون تارة من ذوات الواو وتارة من ذوات الياء باختلاف المعنى، وكذلك «عال» المتعدي أيضاً.

وفَسَّر الشافعي «تَعُولوا» بمعنى: يكثُرُ عيالُكم، وردَّ هذا القولَ جماعة كأبي بكر بن داود الرازي والزجاج[3] وصاحب «النظم». قال الرازي[4]:

---

(١) السيرة ١/٢٩٦ وصدره:

بميزان صدقٍ لا يُغِلُّ شَعِيرةً

وهو في الطبري ٧/٥٥٠؛ والقرطبي ٥/٢١.

(٢) رواه أبو داود: الزكاة ٢/٣١٢؛ المسند ٢/٩٤.

(٣) معاني القرآن ٢/٧.

(٤) الرازي هذا صاحب «أحكام القرآن»، وليس الفخر الرازي صاحب التفسير المشهور الذي انتصر للشافعي. انظر: ٩/١٧٧ من تفسيره.

«هذا غلطٌ من جهة المعنى واللفظ: أما الأول فلإباحة السراري مع أنه مَظَنَّة كثرة العيال كالتزوج، وأما اللفظ فلأن مادة «عال» بمعنى كَثُر عياله من ذوات الياء لأنه من العَيْلَة، وأما «عال» بمعنى جار فمِنْ ذواتِ الواو فاختلفت المادتان، وأيضاً فقد خالَفَ المفسرين». وقال صاحب النظم: «قال أولاً «ألاَّ تعدلوا» فوجَبَ أن يكونَ ضدُّه الجورَ».

وقد ردَّ الناسُ على هـؤلاء، أمَّا قولهم: «التسرِّي أيضاً يكثُر معه العيال مع أنه مباح» فممنوعٌ، وذلك لأنَّ الأمةَ ليست كالمنكوحةِ، ولهذا يَعْزِلُ عنها بغيرِ إذنها ويُـؤْجرُها ويأخذ أُجرتها ينفقها عليه وعليها وعلى أولادها. وقال الزمخشري[1]: «وجهُه أَنْ يُجعل من قولك: «عالَ الرجل عِياله يعولهم» كقولك: مانَهم يَمُونهم أي: أنفق عليهم، لأنَّ مَنْ كثر عياله لزمه أن يَعُولهم، وفي ذلك ما يَصْعُب عليه المحافظة من كسبِ الحلال والأخذِ من طيب الرزق» ثم أثنى على الشافعي ثناءً جميلاً، وقال: «ولكنْ للعلماء طرقٌ وأساليبُ، فسلك في تفسير هذه الكلمة مَسْلَكَ الكنايات». انتهى.

وأمَّا قولُهم: «خالفَ المفسرين» فليس بصحيح، بل قاله زيد ابن أسلم وابن زيد. وأمَّا قولُهم «اختلفت المادتان» فليس بصحيح أيضاً؛ لأنه قد تقدَّم حكايةُ ابن الأعرابـي عن العرب: «عال الرجل يَعُول: كثر عياله»، وحكاها الكسائي أيضاً، قال: «يقال: عال الرجل يَعُول، وأعال يُعيل: كَثُر عياله» ونقلها أيضاً الدوري المقرىء لغةً عن حِمْير وأنشد[2]:

١٥٣٧ـ وإنَّ المـوتَ يـأخـذُ كـلَّ حَـيٍّ
بـلا شـك وإنْ أَمْـشـى وعَـالا

(١) الكشاف ١/٤٩٧.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/١٦٥.

أمشىٰ: كثرت ماشيته، وعال: كَثُر عياله، ولا حجةَ في هذا؛ لاحتمال أن يكونَ «عال» من ذوات الياء. وهم لا يُنْكرون أنَّ «عال» يكون بمعنى كَثُر عياله، ورُوي عنه أيضاً أنه فسَّر «تَعُولوا» بمعنى تفتقروا، ولا يُريد به أنَّ تعولوا وتَعيلوا بمعنى، بل قصدَ الكناية أيضاً، لأن كثرة العيال سببُ الفقر.

وقرأ طلحة[1]: «تَعيلوا» بفتح تاء المضارعة من عالَ يعيل: افتقر، قال[2]:

١٥٣٨ـ وما يَدْري الفقيرُ متى غِناه
وما يَدْري الغنيُّ متى يَعِيل

وقرأ طاوس: «تُعيلوا» بضمها من أعال: كَثُر عياله، وهي تعضُد تفسيرَ الشافعي المتقدم من حيث المعنى. وقال الراغب[3]: «عاله وغاله يتقاربان، لكن الغَوْل فيما يُهْلِك، والعَوْل فيما يُثْقِل، وعالت الفريضة: إذا زادت في القِسمة المسماة لأصحابها بالنصِّ».

آ. (٤) قوله تعالى: ﴿صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَة﴾: مفعولٌ ثان، وهي جمع «صَدُقة» بفتحِ الصاد وضم الدال بزنة «سَمُرة»[4]، والمرادُ بها المَهْر، وهذه هي القراءةُ المشهورة، وهي لغةُ الحجاز. وقرأ[5] قتادة: «صُدْقاتهن» بضم الصاد وإسكان الدال، جمعُ صُدْقة بزنة غُرْفة. وقرأ مجاهد وابن أبي عبلة بضمِّهما، وهي جمعُ صُدُقة بضم الصاد والدال، وهي تثقيلُ الساكنة الدالِ للإتباع. وقرأ ابن وثاب والنخعي: «صُدُقَتَهُنَّ» بضمهما مع الإفراد. قال

(١) البحر ٣/١٦٥، ونسبها في الشواذ ٢٤ إلى طاوس.
(٢) البيت لأحيحة بن الجلاح، وهو في القرطبي ٥/٢١.
(٣) المفردات ٣٦٦.
(٤) السمرة: نوع من الشجر.
(٥) انظر في قراءاتها: الشواذ ٢٤؛ البحر ٣/١٦٦؛ القرطبي ٥/٢٤.

الزمخشري[1]: «وهي تثقيل «صُدْقة» كقولهم في «ظُلْمة»: «ظُلُمة». وقد تقدم لنا خلاف: هل يجوزُ تثقيل الساكنِ المضمومِ الفاءِ؟ وقرىء: «صَدْقاتِهن» بفتح الصاد وإسكان الدال، وهي تخفيف القراءة المشهورة كقولهم في عَضُد: عَضْد.

وفي نصب «نِحْلة» أربعة أوجه، أحدُها: أنها منصوبة على المصدر، والعامل فيها الفعل قبلها؛ لأن «آتوهُنَّ» بمعنى انحِلوهُنَّ، فهي مصدرٌ على غير الصدرِ نحو: «قَعَدْت جلوساً».

الثاني: أنها مصدرٌ واقعٌ موقعَ الحال، وفي صاحب الحال ثلاثةُ احتمالات، أحدها: أنه الفاعل في «فآتُوهُنَّ» أي: فآتوهن ناحِلين. الثاني: أنه المفعولُ الأولُ وهو «النساء». الثالث: أنه المفعولُ الثاني وهو «صدقاتهن» أي: منحولات.

الوجه الثالث: أنها مفعول من أجله؛ إذا فُسِّرت بمعنى «شِرْعة».

الوجه الرابع: انتصابُها بإضمارِ فعلٍ بمعنى شَرَع، أي: نحل الله ذلك نِحْلة أي: شَرَعه شِرْعة وديناً.

والنِّحْلة: العَطيَّةُ عن طِيبِ نفس، والنِّحْلة: الشِّرْعة، ومنه «نِحْلة الإسلام خير النِحَل»، وفلان ينتحل بكذا أي: يَدِين به، والنِّحْلة: الفريضة.

قال الراغب[2]: «والنِّحْلة والنَّحْلة: العَطِيَّةُ على سبيلِ التبرع، وهي أخصُّ من الهِبة، إذ كل هبةٍ نِحْلة[3] من غيرِ عكس، واشتقاقُه فيما أرى من

---

(١) الكشاف ٤٩٨/١.

(٢) المفردات ٥٠٦.

(٣) الأصل: «إذ كل نحلة هبة من غير عكس» وهو سهو واضح والتصحيح من «المفردات»، وزاد الراغب: «وليس كل نحلة هبة».

النَّحْل نظراً إلى فِعله، فكأن «نَحَلْتُه» أعطيته عطيةَ النحل» ثم قال: «ويجوز أن تكونَ النِّحْلة أصلاً فسُمِّي النحلُ بذلك اعتباراً بفعله» وقال الزمخشري[1]: «مِنْ نَحَله كذا: أعطاه إياه، ووهبَه له عن طيبِ نفسِه، نِحْلة ونَحْلاً، ومنه حديثُ أبـي بكر رضي الله عنه: «إني كنت نَحَلْتُكِ جَداذَ عشرينَ وَسْقاً»[2].

قوله: «منه» في محل جر، لأنه صفة لـ «شيء» فيتعلق بمحذوف أي: عن شيء كائنٍ منه. و «مِنْ» فيها وجهان، أحدهما: أنها للتبعيض، ولذلك لا يجوز لها أن تَهَبَهُ كلَّ الصَّداق. وإليه ذهب الليث. والثاني: أنها للبيان، ولذلك يجوزُ أن تَهَبَه كل الصَّـداق. قال ابن عطية[3]: «و «مِنْ» لبيان الجنس ههنا، ولذلك يجوز أن تَهَبَ المهر كله، ولو وقعت على التبعيض لما جاز ذلك». انتهى. وقد تقدَّم أن الليث يمنع ذلك فلا يُشْكِل كونها للتبعيض.

وفي هذا الضمير أقوال، أحدها: أنه يعود على الصَّداق المدلول عليه بـ «صَدُقاتِهِنَّ». الثاني: أنه يعود على «الصَّدُقات» لسدِّ الواحدِ مَسَـدَّها، لو قيل: «صَداقَهُنَّ» لم يختلَّ المعنى، وهو شبيهٌ بقولِهم: «هو أحسنُ الفتيان وأجملُه» لأنه لو قيل: «هو أحسن فتىً» لصحَّ المعنى، ومثلُه[4]:

١٥٣٩ـ وطـابَ ألبـانُ اللِّقـاحِ وبَـرَدْ

في «برد» ضميرٌ يعود على «ألبان» لسدِّ «لَبَن» مسدَّها. الثالث: أنه يعودُ على «الصَّدُقات» أيضاً، لكن ذهاباً / بالضمير مذهبَ الإشارة، فإن اسم [١٩٧/أ] الإشارة قد يُشار به مفرداً مذكراً إلى أشياء تقدَّمته كقوله: «قل أؤنبئـكم بخيرٍ

---

(١) الكشاف ١/٤٩٨.

(٢) رواه مالك في الموطأ: الأقضية ٢/٧٥٢، ولكنه برواية «جادّ» والجداد: قطع ثمر النخل. وانظر: اللسان: جدد، والوسق: كيل معروف.

(٣) المحرر ٤/١٩.

(٤) رجز لم أقف عليه، واللقاح: صفة للناقة.

من ذلكم»[1] بعد ذِكْرِه أشياءَ قبله، وقد تقدَّم لك في البقرة ما حُكِي عن رؤبة لَمَّا قيل له في قوله[2]:

١٥٤٠ـ فيها خطوطٌ من سوادٍ وبَلَقْ
كأنَّه في الجلدِ تَوْليعُ البَهَقْ

«أردْتُ ذلك»، فَأَجْرى الضميرُ مجرى اسم الإشارة. الرابع: أنه يعودُ على المال، وإن لم يَجْرِ له ذِكْرٌ؛ لأنَّ الصَّدُقات تَدُلُّ عليه. الخامس: أنه يعودُ على الإيتاء المدلول عليه بـ«آتُوا» قاله الراغب وابن عطية[3]. السادس: قال الزمخشري[4]: «ويجوزُ أن يُذَكَّر الضمير لينصرف إلى الصَّداق الواحد، فيكون متناولاً بعضَه، ولو أُنِّث لتناول ظاهرُه هبةَ الصَّداق كلِّه، لأنَّ بعض الصَّدُقات واحد منها فصاعداً. وقال الشيخ[5]: «وأقولُ حَسَّن تذكيرَ الضميرِ أنَّ معنى «فإنْ طِبْنَ»: فإنْ طابَتْ كلُّ واحدةٍ، فلذلك قال «منه» أي: مِنْ صَداقِها، وهو نظير: «وأَعْتَدَتْ لهنَّ مُتَّكأً»[6] أي: لكلِّ واحدةٍ، ولذلك أفردَ «مُتَّكأً».

قوله: «نَفْساً» منصوب على التمييز، وهو هنا منقولٌ من الفاعل، إذ الأصل: فإنْ طابَتْ أنفسُهُنَّ، ومثله: «واشتعل الرأس شيباً»[7]، وهذا منصوب عن تمام الكلام. وجِيء بالتمييز هنا مفرداً، وإن كان قبلَه جمعٌ لعدمِ اللَّبسِ، إذ من المعلوم أنَّ الكلَّ لَسْنَ مشتركاتٍ في نفس واحدة، ومثله: «قَرَّ

---

(١) الآية ١٥ من آل عمران، وقد ذكر قبله الشهوات.
(٢) تقدم برقم ٥٣٨.
(٣) المحرر ٤/١٩.
(٤) الكشاف ١/٤٩٩.
(٥) البحر ٣/١٦٦.
(٦) الآية ٣١ من يوسف.
(٧) الآية ٤ من مريم.

الزيدون عيناً» ويجوز «أنفساً» و«أعيناً». ولا بد من التعرُّضِ لقاعدةٍ يَعُمُّ النفعُ بها: وهي أنه إذا وقع تمييز بعد جمع منتصبٍ عن تمامِ الكلام فلا يخلو: إمَّا أَنْ يكونَ موافقاً لِما قبله في المعنى أو مخالفاً له، فإن كان الأولَ وَجَبَتْ مطابقةُ التمييزِ لِما قبله نحو: «كَرُمَ الزيدون رجالاً» كما يطابقُه خبراً وصفةً وحالاً.

وإن كان الثانيَ: فإمَّا أن يكونَ مفردَ المدلول أو مختلفَه، فإن كان مفردَ المدلول وَجَبَ إفرادُ التمييز كقولك في أبناء رجل واحد: «كَرُم بنو زيد أباً أو أصلاً»، أي: إنَّ لهم جميعاً أباً واحداً متصفاً بالكرم، ومثله: «كَرُم الأتقياءُ سَعْياً» إذا لم تقصدِ بالمصدرِ اختلافَ الأنواع لاختلاف مَحالِّه. وإنْ كان مختلفَ المدلول: فإما أَنْ يُلْبِسَ إفرادُ التمييز لو أُفرد أو لا، فإن أَلْبَسَ وَجَبَت المطابقة نحو: كَرُم الزيدون آباء، أي: أن لكل واحدٍ أباً غيرَ أب الآخر يتصفُ بالكرم، ولو أُفردت هنا لتُوُهِّم أنهم كلَّهم بنو أب واحدٍ، والغرضُ خلافه. وإنْ لم يُلْبِس جاز الأمران: المطابقةُ والإفراد، وهو الأَوْلى، ولذلك جاءت عليه الآيةُ الكريمةُ، وحكمُ التثنية في ذلك كالجمعِ.

وحَسَّن الإفرادَ أيضاً هنا ما تقدَّم مِنْ مُحَسِّنِ تذكيرِ الضمير وإفرادِه في «منه» وهو أن المعنى: فإنْ طابت كلُّ واحدة نفساً. وقال بعض البصريين: «إنما أفردَ لأن المراد بالنفس هنا الهوى، والهوى مصدرٌ، والمصادرُ لا تُثَنَّى ولا تُجْمع» وقال الزمخشري[1]: «ونفساً تمييزٌ، وتوحيدُها لأنَّ الغرضَ بيانُ الجنسِ، والواحدُ يدل عليه». ونحا أبو البقاء[2] نحوه، وشَبَّهه بـ «درهماً» في قولك: «عشرون درهماً».

(١) الكشاف ١/٤٩٨.
(٢) الإملاء ١/١٦٦.

واختلفَ النحاةُ في جوازِ تقديمِ التمييزِ على عاملِه إذا كان متصرفاً، فمنعَه سيبويه[1]، وأجازه المبرد[2] وجماعةٌ مستدلين بقولهم[3]:

١٥٤١ـ أتَهْجُرُ ليلى بالفراقِ حبيبها
وما كان نفساً بالفراقِ تَطِيب

وقوله[4]:

١٥٤٢ـ . . . .
. . . إذا عِطْفاه ماءً تَحَلَّبا

الأصل: تطيبُ نفساً، وتحلَّبا ماء. وفي البيتين كلامٌ طويل ليس هذا محلَّه. وحجةُ سيبويه في منع ذلك أنَّ التمييزَ فاعل في الأصل، والفاعل لا يتقدم فكذلك ما في قوته. واعتُرِض على هذا بنحو: «زيداً» من قولك: «أخرجْتُ زيداً» فإنَّ «زيداً» في الأصل فاعل قبل النقل، إذ الأصل: «خرج زيد». والفرق لائح. وللتمييز أقسام كثيرة مذكورة في كتب القوم.

والجارَّان في قوله: «فإنْ طِبْنَ لكم عن شيءٍ متعلِّقان بالفعلِ قبلَهما مضمناً معنى الإِعراض، ولذلك عُدِّي بـ«عَنْ» كأنه قيل: فإنْ أَعْرَضْنَ لكم عن شيءٍ طيباتِ النفوس. والفاء في «فَكُلوه» جوابُ الشرطِ وهي واجبةٌ، والهاءُ في «فَكُلوه» عائدةٌ على «شيء».

---

(١) الكتاب ١/١٠٥.

(٢) المقتضب ٣/٣٦ ـ ٣٧.

(٣) البيت للمخبل السعدي، وهو في الكتاب ١/١٠٨؛ واللسان: حبب؛ والهمع ١/٢٥٢؛ والدرر ١/٢٠٨.

(٤) البيت لربيعة بن مقروم وتمامه:
رَدَدْتُ بمثلِ السيِّدِ نَهْدٍ مُقَلَّص كميشٍ . . . .
وهو في المغني ٥١٥؛ والأشموني ٢/٢٠٢. والسيد: الذئب. والنهد: العالي، ويعني به الفرس. والمقلص: طويل القوائم. والكميش: السريع. وعطفاه: جانباه.

قوله: «هنيئاً مريئاً» في نصبِ «هنيئاً» أربعةُ أقوال: أحدُها: أنه منصوبٌ على أنه صفةٌ لمصدرٍ محذوف، تقديره: أكلاً هنيئاً. الثاني: أنه منصوبٌ على الحالِ من الهاء في «فكلوه» أي: مُهَنَّأً أي: سهلاً. الثالث: أنه منصوب على الحال بفعل لا يجوز إظهارُه البتة، لأنه قَصَدَ بهذه الحال النيابةَ عن فعلها نحو: «أقائماً وقد قعد الناس»، كما ينوب المصدرُ عن فعلِه نحو: «سُقْياً له ورَعْياً». الرابع: أنهما صفتان قامتا مقامَ المصدرِ المقصودِ به الدعاءُ النائبِ عن فعله. قال الزمخشري[1]: «وقد يُوقف على «فكلوه» ويُبْتدأ «هنيئاً مريئاً» على الدعاء، وعلى أنهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل: هَنْئاً مَرْءاً». قال الشيخ[2]: «وهذا تحريفٌ لكلام النحاة، وتحريفُه هو جَعْلُهما أُقيما مُقام المصدر، فانتصابُهما انتصابَ المصدر، ولذلك قال: «كأنه قيل: هَنْئاً مَرْءاً، فصار كقولك «سُقْياً لك» و «رَعْياً لك»، ويَدُلُّ على تحريفِه وصحةِ قولِ النحاة أنَّ المصادر المقصودَ بها الدعاء لا ترفع الظاهر، لا تقول: «سقياً الله لك» ولا: «رعياً الله لك» وإن كان ذلك جائزاً في أفعالها، و «هنيئاً مرئياً» يرفعان الظاهرَ بدليل قوله[3]:

١٥٤٣ـ هنيئاً مريئاً غيرَ داءٍ مُخامِرٍ ... لِعَزَّةَ مِنْ أَعْراضِنا ما استحَلَّتِ

فـ «ما» مرفوعٌ بـ «هنيئاً» أو بـ «مريئاً» على الإعمال، وجاز ذلك وإنْ لم يكن بين العاملين ربطٌ بعطفٍ ولا غيرِه، لأنَّ «مريئاً» لا يُسْتعمل إلا تابعاً لـ «هنيئاً» فكأنهما عاملٌ واحد، ولو قلت: «قام قعد زيد» لم يكن من الإعمال إلا على نِيَّة حرف العطف». انتهى.

---

(١) الكشاف ١/٤٩٩.

(٢) البحر ٣/١٦٨.

(٣) البيت لكثير عزة، وهو في ديوانه ١/٤٩؛ وأمالي الشجري ١/١٦٥.

إلَّا أن في عبارة سيبويه ما يُرْشِدُ لِما قاله الزمخشري، فإنه قال[1]: «هنيئاً مريئاً: صفتان نصبُهما نصبُ المصادرِ المدعُوِّ بها بالفعلِ غيرِ المستعملِ إظهارُه المختَزَلِ لدلالةِ الكلام عليه، كأنهم قالوا: ثَبَت ذلك هنيئاً مريئاً»، فأولُ العبارةِ يساعدُ الزمخشري، وآخرُها ـ وهو تقديرُه بقوله: «كأنهم قالوا: ثَبَتَ ذلك هنيئاً» يُعَكِّر عليه. فعلى القولين الأَوَّلَيْن يكونُ «هنيئاً مريئاً» متعلقَيْنِ بالجملةِ قبلَهما لفظاً ومعنى، وعلى الآخِرَيْن مقتطعين لفظاً، لأنَّ عاملَهما مقدرٌ من جملةٍ أخرى كما تقدَّم تقريره.

واختلف النحويون في قولك لِمَنْ قال: «أصاب فلان خيراً هنيئاً له ذلك» هل «ذلك» مرفوعٌ بالفعلِ / المقدَّرِ تقديرُه: ثبت له ذلك هنيئاً، فحَذف [١٩٧/ب] «ثبت» وقام «هنيئاً» الذي هو حالٌ مَقامه، أو مرفوعٌ بـ«هنيئاً» نفسِه، لأنه لمَّا قام مقامَ الفعلِ رَفَع ما كان الفعلُ يرفعه، كما أنَّ قولَك: «زيدٌ في الدار» «في الدار» ضميرٌ كان مستتراً في الاستقرار، فلمَّا حُذِف الاستقرار وقامَ الجار مَقامَه رفعَ الضمير الذي كان فيه. ذهب إلى الأول السيرافي، وجعل في «هنيئاً» ضميراً عائداً على «ذلك»، وذهب إلى الثاني أبو علي، وجعل «هنيئاً» فارغاً من الضمير لرفعه الاسمَ الظاهرَ. وإذا قلت: «هنيئاً» ولم تقل «ذلك»، فعلى مذهب السيرافي يكون في «هنيئاً» ضميرٌ عائد على ذي الحال، وهو ضميرُ الفاعلِ الذي استتر في «ثَبَتَ» المحذوفِ، وعلى مذهب الفارسي يكون في «هنيئاً» ضميرٌ فاعل بها، وهو الضميرُ الذي كان فاعلاً لـ«ثَبَتَ»، ويكونُ «هنيئاً» قد قام مقام الفعلِ المحذوفِ فارغاً من الضمير.

وأمَّا نصبُ «مريئاً» ففيه خمسةُ أوجهٍ، أحدها: أنه صفة لـ«هنيئاً»، وإليه ذهب الحوفي. والثاني: أنه انتصاب انتصاب «هنيئاً»، وقد تقدَّم ما فيه من

---

(١) عدَّها في ١/١٣٧ بمنزلة ما صار بدلاً من اللفظ بالفعل ولم يقدّر ثبت. وأجاز في ١/١٥٩ ـ ١٦٠ تقدير ثبت وهَنَأه ذلك هنيئاً.

الوجوه[1]. ومنع الفارسي كونَه صفةً لـ «هنيئاً» قال: «لأنَّ هنيئاً قام مقام الفعل والفعلُ لا يوصف، فكذا ما قامَ مقامَه»، ويؤيِّد ما قاله الفارسي أنَّ اسم الفاعل واسم المفعول وأمثلةَ المبالغة والمصادر إذا وُصِفت لم تَعْمَلْ عملَ الفعلِ[2].

ولم يُستعمل «مريئاً» إلا تابعاً لـ «هنيئاً». ونَقَلَ بعضُهم أنه قد يَجيء غيرَ تـابع، وهو مردودٌ، لأنَّ العرب لم تستعمِلْه إلا تابعاً. وهل «هنيئاً مريئاً» في الأصلِ اسما فاعلٍ على زنةِ المبالغةِ أم هما مصدران جاءا على وزنِ فعيل كالصهيل والهدير؟ خلاف. نقل الشيخ[3] القول الثاني عن أبـي البقاء قال: «وأجاز أبو البقاء أن يكونا مصدرين جاءا على وزن فَعيل كالصهيل والهدير، وليسا من باب ما يَطَّرد فيه فعيل في المصدر». انتهى. وأبو البقاء في عبارته إشكالٌ فلا بد من التعرض إليها ليُعرف ما فيها، قال[4]: «هنيئاً جاء على وزن فَعِيل، وهو نعت لمصدرٍ محذوفٍ أي: أَكْلًا هنيئاً، وقيل: هو مصدر في موضع الحال من الهاء، والتقديرُ: مُهَنَّأً و «مريئاً» مثلُه، والمَرِيء فَعيل بمعنى مُفْعِل، لأنك تقول: «أمرأني الشيء». ووجهُ الإشكال: أنه بعد الحكم عليهما بالمصدرية كيف يجعلهما وصفين لمصدر محذوف، وكيف يفسِّر «مريئاً» المصدر بمعنى اسم الفاعل؟

وذهب الزمخشري[5] إلى أنهما وصفان، قال: «الهَنِيءُ والمَرِيءُ صفتان من هَنُـؤ الطعامُ ومَرُؤ إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه». انتهى.

---

(١) تقدم فيه أربعة أوجه، وذكر الآن وجهاً، فتصير الأوجه المحتملة في «مريئاً» خمسة كما قال.

(٢) على حين أنه قد عمل في قول الشاعر: «هنيئاً مريئاً ما استحلت» كما مر في الشاهد السابق فلو كان «مريئاً» صفة لـ «هنيئاً» ما جاز له أن يعمل.

(٣) البحر ١٦٨/٣.

(٤) الإملاء ١/ ١٦٧.

(٥) الكشاف ١/ ٤٩٩.

وهَنا يَهْنَا ـ بغير همز ـ لغة ثانيةٌ أيضاً. ويقال: هَنَاني[1] الطعامُ ومَرَأني، فإن أفردت «مَرَأني» لم يُسْتعمل إلا رباعياً فتقول: «أَمْرأَني» وإنما استُعمل ثلاثياً للتشاكلِ مع «هَنأَني»، وهذا كما قالوا: «أَخَذَه ما قَدُم وما حَدُث» بضم دال «حدث» مشاكلة لـ «قَدُم»، ولو أُفرد لم يستعمل إلا مفتوح الدال، وله[2] نظائر أخر. ويقال: هَنَأْتُ الرجل أَهْنِئُه بكسرِ العين في المضارع أي: أعطيته. واشتقاقُ الهنِيْء من الهِناءِ وهو ما يُطلىٰ به البعيرِ من الجرب، قال[3]:

١٥٤٤ـ مُتَبَذِّلاً تَبْدُو محاسِنُه ... يَضَعِ الهِناءَ مواضِعَ النُّقْبِ

والمَرِيءُ: ما ساغ وسَهُل في الحلق، ومنه قِيل لمجرى الطعام من الحُلْقوم إلى فم المعدة: مَرِيء[4].

آ. (٥) قوله تعالى: ﴿ولا تُؤْتوا السفهاءَ أموالَكم﴾: أصل تُؤْتوا: تُؤْتِيُوا مثل: تُكْرِموا، فاستثقلت الضمةُ على الياءِ، فَحُذِفت الضمة فالتقى ساكنان: الياء وواو الضمير، فَحُذِفت الياءُ لئلا يلتقيَ ساكنان.

والسُّفهاء جمعُ سفيه، وعن مجاهد: «المراد بالسفهاء النساء»، وضَعَّفه بعضُهم بأن فَعِيلة إنما تجمع على فَعائل أو فَعِيلات، قاله ابن عطية[5]. وقد نَقل بعضُهم أنَّ سفيهة تُجْمع على سُفَهاء كالمذكر، وعلى هذا لا يَضْعُف قول مجاهد، وجمعُ فَعِيلة الصفةِ على فُعَلاء وإن كان نادراً إلا أنه قد نُقِل في هذا

(١) وثمة لغة ثانية «هَنَأَ لي» كما في القاموس «هنأ».
(٢) انظر: المغني ٧٦٣.
(٣) البيت لدريد بن الصمة، وهو في الأغاني ١٠/٢٢؛ والطبري ٧/٥٥٩؛ واللسان: نقب. والنقب: أول الجرب.
(٤) بوزن أمير كما في القاموس: مرأ.
(٥) المحرر ٤/٢١.

اللفظِ خصوصاً، وتخصيصُ ابن عطية جمعَ فَعِيلة بفعائل أو فَعِيلات ليس بظاهرٍ، لأنها يَطَّرد فيها أيضاً «فِعال» نحو: كَرِيمة وكِرام وظَرِيفة وظِراف، وكذلك إطلاقُه فَعِيلة وكان من حقه أَنْ يقيِّدها بألَّا تكون بمعنى مَفْعولة تَحَرُّزاً من قتيلة فإنها لا تُجمع على فَعائِل.

والجمهورُ على «التي جعل الله لكم» بلفظِ الإفراد صفةً للأموال، وإنْ كانت جمعاً؛ لأنَّه تقدَّم غيرَ مرة أنَّ جمع ما لا يعقل في الكثرة، أو لم يكن له إلا جمعٌ واحدٌ: الأحسنُ فيه أن يُعامَل معاملةَ الواحدة المؤنثة، والأموال من هذا القبيل لأنها جمعُ ما لا يعقلِ، ولم تُجْمع إلا على أَفْعال، وإن كانت بلفظِ القلة لأنَّ المرادَ بها الكثرة.

وقرأ الحسن[1] والنخعي: «اللاتي» مطابقةً للفظِ الجمع، وكان القياسُ ألَّا يوصفَ بـ«اللاتي» إلا ما يُوصَفُ مفرده بـ«التي»، والأموال لا يُوصفُ مفردُها وهو «مال» بـ«التي». وقال الفراء[2]: «العرب تقولُ في النساء: «اللاتي» أكثرَ مِمَّا تقول «التي»، وفي الأموال: «التي» أكثر مما تقول: «اللاتي». وكلاهما في كليهما جائز. وقرىء: «اللواتي» وهي جمعُ اللاتي، فهي جمعُ الجمع، أو جمع «التي» نفسِها.

قوله: «قياماً» إنْ قلنا إنَّ «جَعَلَ» بمعنى صَيَّر فـ«قياماً» مفعول ثانٍ، والأولُ محذوفٌ وهو عائد الموصول، والتقدير: «التي جعلها» أي: صَيَّرها لكم قياماً. وإنْ قلنا إنَّها بمعنى «خَلَق» فـ«قِياماً» حال من ذلك العائدِ المحذوفِ، التقديرُ: جَعَلَها أي: خلقها وأوجدها في حالِ كونها قياماً.

---

(١) البحر ١٦٩/٣.

(٢) معاني القرآن ٢٥٧/١.

وقرأ[1] نافع وابن عامر: «قِيَماً» وباقي السبعة: «قِياماً» وابن عمر: «قِواماً» بكسر القاف، والحسن وعيسى بن عمر: «قَواماً» بفتحها، ويروى عن أبي عمرو. وقرىء «قِوَماً» بزنة عِنَب.

فأما قراءة نافع وابنِ عامر ففيها ثلاثة أوجه، أحدها: أنَّ «قِيَماً» مصدرٌ كالقيام وليس مقصوراً منه، قاله الكسائي والأخفش والفراء[2]، فهو مصدر بمعنى القيام الذي يُراد به الثباتُ والدوامُ. وقد رُدَّ هذا القول بأنه كان ينبغي أن تَصِحَّ الواو لتحصُّنِها بتوسُّطِها، كما صَحَّت واو «عِوَض» و«حِوَل»[3]. وأُجيب عنه بأنه تبع فعلَه في الإعلال، فكما أُعِلَّ فعلُه أُعِلَّ هو، ولأنه بمعنى القِيام فَحُمِل عليه في الإعلال. وحَكَى الأخفَشُ: قِيَماً وقِوَماً قال: «والقياسُ تصحيحُ الواو، وإنما اعتلَّت على وجهِ الشذوذِ كقولهم: «ثِيَرة»[4]، وقولِ بني ضبة: «طِيال» في جمع طويل، وقولِ الجميع «جِياد» جمع جَواد، وإذا أعلُّوا «دِيَماً» لاعتلالِ «دِيْمة» فاعتلالُ المصدر لاعتلال فعلِه أَوْلى، ألا ترى إلى صحة الجمع مع اعتلالِ مفردِه في معيشة ومعايش، ومقامة ومقاوِم، ولم يصححوا مصدراً أعلُّوا فِعْلَه[5].

الثاني: أنه مقصورٌ من «قيام»، فحذفوا الألف تخفيفاً كما قالوا: خيَم في «خِيام» و«مِخْيَط» و«مِقْول» في: «مِخْياط» و«مِقْوال».

والثالث: أنه جمع «قِيمة» كـ«دِيَم» في جمع دِيْمَة، والمعنى: أنَّ الأموالَ كالقيم للنفوس لأنَّ بقاءها بها. وقد رَدَّ الفارسي[6] هذا الوجهَ، وإنْ كان

---

(١) السبعة ٢٦٦؛ الكشف ١/٣٧٦؛ البحر ٣/١٧٠؛ الشواذ ٢٤.

(٢) معاني القرآن ١/٢٥٦.

(٣) الحول: التحول والتحذق.

(٤) ثيرة: جمع ثور.

(٥) انظر المسألة في: الممتع في التصريف ٤٧١.

(٦) الحجة (خ) ٢/٢٤٦.

هو قولَ البصريين غيرَ الأخفش[1] بأنه قد قُرِىء قوله تعالى: «دِيناً قِيَماً مِلَّة إبراهيم»[2] وقوله: «البيتَ الحرامَ قِيَماً للناس»[3] ولا يَصِحُّ معنى القِيَمة فيهما. وقد ردَّ عليه الناس بأنه لا يلزَمُ من عدم صحةِ معناه في الآيتين المذكورتين ألَّا يصِحَّ هنا، إذ معناه هنا لائقٌ، وهناك معنىً آخرُ يليق بالآيتين المذكورتين كما سيأتي.

وأمَّا قراءةُ باقي السبعة فهو مصدرُ «قام» والأصلُ قِوام، فَأُبْدلت الواوُ ياءً للقاعدةِ المعروفة، والمعنى: التي جَعَلَها الله سبب قيامِ أبدانكم أي: بقائِها. وقال الزمخشري[4]: «أي تقومون بها وتنتعشون».

وأما قراءة عبدالله بن عمر[5] ففيها وجهان، أحدهما: أنه مصدر قاوَمَ كـ لاوَذَ لِواذاً، صحَّت الواو في المصدر / كما صحت في الفعل. والثاني: [١٩٨/أ] أنه اسم لما يقوم به الشيء، وليس بمصدرٍ كقولهم: «هـذا مِلاك الأمر» أي ما يُمْلك به.

وأما قراءة الحسن[6] ففيها وجهان، أحدهما: أنه اسم مصدر كالكَلام والدوام والسلام. والثاني: أنه لغة في القِوام المراد به القامة، والمعنى: التي جعلها الله سببَ بقاءِ قاماتكم، يقال: جارية حسنةُ القِوام والقَوام والقَامة، كلُّه بمعنىً واحد. وقال أبو حاتم: «قَوام بالفتح خطأٌ» قال: «لأنَّ القوام امتداد القامة»، وقد تقدَّم تأويل ذلك على أن الكسائي قال: «هو بمعنى القِوام» أي بالكسر، يعني أنه مصدر.

---

(١) ليس في كتابه «معاني القرآن» إشارة إلى ذلك.

(٢) الآية ١٦١ من الأنعام وهي قراءة الكوفيين وابن عامر. السبعة ٢٧٤.

(٣) الآية ٩٧ من المائدة وهي قراءة ابن عامر. السبعة ٢٤٨.

(٤) الكشاف ١/ ٥٠٠.

(٥) قِواماً بكسر القاف.

(٦) قَواماً بفتح القاف.

وأمَّا «قِوَماً» فهو مصدرٌ جاء على الأصلِ، أعني تصحيحَ العين كالحِوَل والعِوَض.

قوله: «فيها» فيه وجهان، أحدُهما أنَّ «في» على بابها مِن الظرفية أي: اجْعَلوا رزقَهم فيها. والثاني: أنه بمعنى «مِنْ» أي: بعضها، والمراد: من أرباحِها بالتجارة.

آ. (٦) **قوله تعالى: ﴿حتى إذا بلغوا﴾**: في «حتى» هذه وما أشبهها ـ أعني الداخلةَ على «إذا» ـ قولان، أشهرُهما: أنها حرفِ غاية دَخَلَتْ على الجملةِ الشرطية وجوابِها، والمعنى: وابْتَلوا اليتامى إلى وقت بلوغِهم واستحقاقِهم دَفْعَ أموالِهم بشرطِ إيناس الرُّشْد، فهي حرف ابتِداء كالداخلة على سائر الجمل كقوله[1]:

١٥٤٥ـ وما زالَتِ القَتْلى تَمُجُّ دماءَها
بِدَجْلَةَ حتى ماءُ دَجْلَةَ أَشْكَلُ

وقول امرىء القيس[2]:

١٥٤٦ـ سَرَيْتُ بهم حتى تَكِلَّ مَطِيُّهم
وحتى الجيادُ ما يُقَدْنَ بِأَرْسانِ

والثاني: ـ وهو قول جماعة منهم الزجاج وابن دُرُسْتويه ـ أنَّها حرف جرٍ، وما بعدَها مجرور بها، وعلى هذا فـ«إذا» تتمحَّض للظرفيةِ، ولا يكون فيها معنى الشرط، وعلى القولِ الأولِ يكونُ العاملُ في «إذا» ما تخلَّص من معنى جوابِها تقديرُه: إذا بلغوا النكاح راشِدين فادْفَعوا.

---

(١) تقدم برقم ٦٥٦.

(٢) ديوانه ٩٣؛ ومعاني القرآن للفراء ١/١٣٣؛ واللسان: مطا؛ وابن يعيش ٥/٧٩؛ ورصف المباني ٥٠؛ والمغني ١٣٦؛ وشواهد المغني ٣٧٤.

وظاهرُ عبارةِ بعضهم أنَّ «إذا» ليست بشرطية، قال: «وإذا ليست بشرطيةٍ لحصول ما بعدَها، وأجاز سيبويه[1] أن يُجازىٰ بها في الشعرِ، وقال: «فَعلوا ذلك مضطرين»، وإنما جُوزي بها لأنها تحتاج إلى جواب، وبأنه يَليها الفعلُ ظاهراً أو مضمراً، واحتجَّ الخليل على عدمِ شرطيَّتِها بحصولِ ما بعدها، ألا ترى أنك تقول: «أجيئك إذا احمرَّ البُسْر»، ولا تقولُ: «إنْ احمرَّ». قال الشيخ[2]: «وكلامُه يدل على أنها تكونُ ظرفاً مجرداً ليس فيها معنى الشرط، وهو مخالفٌ للنحويين، فإنهم كالمجمِعين على أنها ظرفٌ فيها معنى الشرط غالباً، وإن وجد في عبارةِ بعضِهم ما يَنْفي كونَها أداةَ شرطٍ فإنما يعني أنها لا يُجْزم بها لا أنها لا تكون شرطاً». وقَدَّر بعضُهم مضافاً قال: «تقديره: بلغوا حَدَّ النكاح أو وقتَه، والظاهرُ أنه لا يُحتاج إليه، إذ المعنى: صَلَحوا للنكاح. والفاءُ في قوله: «فإنْ آنستم» جوابُ «إذا»، وفي قوله «فادْفَعُوا» جوابُ «إنْ».

وقرأ ابن[3] مسعود: «فإن أَحَسْتُم» والأصل: أَحْسَسْتُم فَحَذَفَ إحدى السينين، ويُحتمل أن تكونَ العينَ أو اللام، ومثلُه قول أبي زبيد[4]:

١٥٤٧ـ سِوى أنَّ العِتاقَ من المَطايا
حَسِيْنَ به فهنَّ إليه شُوسُ

وهذا حذفٌ لا ينقاس، ونَقَلَ بعضُهم أنها لغة سُلَيْم، وأنها مُطَّردة في عين كل فعلٍ مضاعفة اتصل به تاءُ الضمير أو نونُه.

ونكَّر «رُشْداً» دلالةً على التنويعِ، والمعنى: أيُّ نوعٍ حَصَل من الرشدِ

---

(١) الكتاب ١/٤٣٣، وانظر: إعراب القرآن للنحاس ١/٣٩٧.
(٢) البحر ٣/١٧٢.
(٣) البحر ٣/١٧٢.
(٤) تقدم برقم ١٣٠٧.

كان كافياً. وقرأ الجمهور: «رُشْداً» بضمة وسكون، وابن[1] مسعود والسلمي بفتحتين، وبعضُهم[2] بضمتين. وسيأتي الكلامُ على ذلك في الأعراف مشبعاً إن شاء الله تعالى.

وآنَسَ كذا: أحسَّ به وشَعَر، قال[3]:

١٥٤٨ـ آنَسَتْ نَبْأَةً وأفزعها القُنـ
ـناصُ عَصْراً وقد دَنا الإمساءُ

وقيل: «وجد» عن الفراء[4]، وقيل: «أبصر».

قوله: «وإسرافاً وبِداراً» فيه وجهان، أحدُهما: أنهما منصوبان على المفعول من أجله أي: لأجلِ الإسرافِ والبِدار. ونقل عن ابن عباس أنه قال: «كان الأولياء يستغنمون أكل مالِ اليتيمِ، لئلا يكبرَ، فينتزعَ المالَ منهم». والثاني: أنَّهما مصدران في موضعِ الحال أي: مسرفين ومُبادرين. و«بِداراً» مصدرُ بادرَ، والمفاعَلة هنا يجوز أن تكون من اثنين على بابِها، بمعنى أنَّ الوليَّ يبادر اليتيم إلى أخذِ مالِه، واليتيم يبادِرُ إلى الكبر، ويجوزُ أن يكونَ من واحد بمعنى: أن فاعَلَ بمعنى فعل نحو: سافر وطارَقَ[5].

قوله: «أَنْ يَكْبَروا» فيه وجهان، أحدهما: أنه مفعول بالمصدر أي: وبِداراً كِبَرُهم، كقولِه: «أو إطعامٌ في يومٍ ذي مَسْغبةٍ يتيماً»[6]، وفي إعمال

---

(١) الشواذ ٢٤؛ القرطبي ٣٧/٥؛ البحر ١٧٢/٣.
(٢) وهو الحسن. الشواذ ٢٤.
(٣) البيت من معلقة الحارث بن حلزة، وهو في شرح التبريزي على المعلقات ٤٣٥؛ والبحر ١٥٢/٣؛ والنبأة: الصوت الخفي.
(٤) معاني القرآن ٢٥٧/١.
(٥) طارقت النعل: صيَّرتها طاقاً فوق طاق.
(٦) الآية ١٤ من البلد.

المصدرِ المنونِ خلافٌ مشهور. والثاني: أنه مفعول من أجله على حَذْفٍ، أي: مخافةَ أن يَكْبَروا، وعلى هذا فمفعولُ «بِداراً» محذوفٌ. وهذه الجملةُ النَّهْيِيَّة فيها وجهان، أصحُّهما: أنها استئنافية، وليستْ معطوفةً على ما قبلها. والثاني: أنها عطفٌ على ما قبلها وهو جوابُ الشرط بـ «إنْ» أي: فادْفَعوا ولا تأكلوها، وهذا فاسِدٌ، لأنَّ الشرطَ وجوابَه مترتِّبان على بلوغِ النكاح، وهو معارضٌ لقوله «وبِداراً أَنْ يَكْبَروا» فيلزَمُ منه سَبْقُه على ما ترتَّبَ عليه[1] وذلك ممتنع.

قوله: «وكفى بالله حسيباً» في «كفى» قولان، أحدهما: أنها اسم فعل. والثاني: ـ وهو الصحيح ـ أنها فِعْلٌ، وفي فاعِلها قولان: أحدُهما ـ وهو الصحيح ـ أنه المجرورُ بالباءِ، والباءُ زائدةٌ فيه وفي فاعلِ مضارعه نحو: «أولم يَكْفِ بربك»[2] باطِّراد. قال أبو البقاء[3]: «زيدت لتدلَّ على معنى الأمرِ إذ التقدير: اكتفِ بالله». والثاني: أنه مضمر، والتقدير: كَفَى الاكتفاءُ، و «بالله» على هذا في موضعِ نصب لأنه مفعول به في المعنى، وهذا رأيُ ابنِ السراج. ورُدَّ هذا بأنَّ إعمال المصدر المحذوف[4] لا يجوزُ عند البصريين إلا ضرورةً كقوله[5]:

١٥٤٩ـ هل تَذْكُرون إلى الدَّيْرَيْنِ هِجْرَتَكم
وَمَسْحَكم صُلْبَكُمْ رُحْمانَ قُرْبانا

أي: قولَكم يا رُحمان. وقال الشيخ[6]: «وقيل: الفاعل مضمر،

---

(١) قوله «على ما ترتب» مكرر في الأصل.
(٢) الآية ٥٣ من فصلت.
(٣) الإملاء ١٦٨/١.
(٤) المصدر هو «الاكتفاء» وعمله في الجار والمجرور «بالله».
(٥) تقدم برقم ٣٣.
(٦) البحر ١٧٤/٣.

وهو ضمير الاكتفاء، أي: كفى هو، أي: الاكتفاء، والباءُ ليست زائدةً، فيكون في موضع نصب، ويتعلَّق إذ ذاك بالفاعل، وهذا الوجه لا يَسُوغ على مذهب البصريين؛ لأنه لا يجوزُ عندهم إعمالُ المصدرِ مضمراً، وإنْ عَنَى بالإضمارِ الحذفَ امتنع عندهم أيضاً لوجهين: حَذْفِ الفاعل، وإعمالِ المصدر محذوفاً وإبقاءِ معمولِه». وفيه نظر، إذ لقائل أن يقول: إذا قلنا بأن فاعل «كفى» مضمرٌ لا نعلق «بالله» بالفاعلِ حتى يَلْزم ما ذَكَر، بل نعلِّقُه بنفس الفعل كما تقدَّم، وهذا القول سبقه إليه مكي[1] والزجاج[2] فإنه قال: «دَخَلَتِ الباءُ في الفاعل، لأنَّ معنى الكلام الأمرُ، أي: اكتفوا بالله»، وهذا الكلامُ يُشْعِرُ أنَّ الباءَ ليست بزائدة، وهو كلامٌ غيرُ صحيح، لأنه من حيث المعنى الذي قَدَّره يكون الفاعل هم المخاطبين، و«بالله» متعلِّقٌ به، ومِنْ حيث كونُ الباءِ دخلت في الفاعلِ يكونُ الفاعلُ هو اللَّهَ تعالى فتناقض.

وفي كلامِ ابنِ عطية[3] نحوٌ من قوله أيضاً، فإنه قال: «بالله» في موضعِ رفعٍ بتقديرِ زيادةِ الخافض، وفائدةُ زيادتِه تبيينُ معنى الأمر في صورةِ الخبر أي: اكتفوا بالله، فالباءُ تَدُلُّ على المرادِ من ذلك»، وفي هذا ما رُدَّ به على الزجاج وزيادَةُ جعلِ الحرفِ زائداً وغيرَ زائدٍ. وقال ابن عيسى: «إنما دخلَتِ الباءُ في «كفى بالله» لأنه كان يتصل اتصالَ الفاعل، وبدخولِ الباءِ اتصل اتصالَ المضافِ واتصالَ الفاعل؛ لأن الكِفايَةَ منه تعالى ليست كالكفايةِ من غيرِه، فضوعف لفظُها لمضاعفةِ معناها» ويَحْتاج إلى فكر.

قوله: «حسيباً» فيه وجهان، أصحُّهما: أنه تمييزٌ يَدُلُّ على ذلك صلاحيةُ دخولِ «مِنْ» عليه، وهي علامةُ التمييز. والثاني: أنه حال.

---

(١) لم يرد هذا في المشكل.
(٢) لم يرد هذا في «معاني القرآن».
(٣) المحرر ١٣٧/٤، وقد جاء قوله لدى تفسيره الآية ٤٥ من النساء.

و «كفى» هنا متعديةٌ لواحدٍ، وهو محذوفٌ تقديرُه: وكفاكم اللَّهُ. وقال أبو البقاء[1]: «وكفى» تتعدَّى إلى مفعولين حُذِفا هنا تقديرُه: كفاك اللَّهُ شرَّهم بدليل قوله: «فسيكفيكَهم الله»[2]. والظاهر أنَّ معناها غيرُ معنى هذه. قال الشيخ[3] بعد أَنْ ذكر أنها متعدية لواحدٍ: «وتأتي بغيرِ هذا المعنى متعدية إلى اثنين كقولِه: «فسيكفيكهم الله». وهو محلُّ نظر.

آ. (٧) **قوله تعالى: ﴿مِمَّا تَرَكَ الوالدان﴾**: هذا الجارُّ في محل رفع لأنه صفةٌ للمرفوعِ قبلَه أي: نصيبٌ كائن أو مستقر، ويجوز أن يكون في محل نصبٍ متعلقاً بلفظ «نصيب» لأنَّه من تمامه.

وقوله: «مِمَّا قَلَّ» في هذا الجارِّ أيضاً وجهان أحدُهما: أنه بدلٌ من «ما» الأخيرةِ في «مِمَّا ترك» بإعادةِ حرفِ الجر في البدل، والضميرُ في «منه» عائدٌ على «ما» الأخيرةِ، وهذا البدلُ مرادٌ أيضاً في الجملةِ الأولى حُذِفَ للدلالةِ عليه، ولأنَّ المقصودَ به التأكيدُ لأنه تفصيلٌ / للعمومِ المفهومِ من قوله: [١٩٨/ب] «مِمَّا تَرَكَ» فجاءَ هذا البدلُ مفصِّلاً لحالتَيْه من الكثرةِ والقلة. والثاني: أنه حالٌ من الضمير المحذوف من «ترك» أي: مِمَّا تركه قليلاً أو كثيراً أو مستقراً مِمَّا قل.

و «نصيباً» فيه أوجهٌ أحدها: أن ينتصِبَ على أنه واقعٌ موقعَ المصدر، والعاملُ فيه معنى ما تقدَّم، إذ التقديرُ: عطاءً أو استحقاقاً، وهذا معنى قولِ مَنْ يقولُ: منصوبٌ على المصدرِ المؤكد. قال الزمخشري[4]: «كقوله: «فريضةً من الله»[5] كأنه قيل: قسمةً مفروضةً». وقد سَبَقه الفراء[6] إلى هذا

(١) الإملاء ١/١٦٨.
(٢) الآية ١٣٧ من البقرة.
(٣) البحر ٣/١٧٤.
(٤) الكشاف ١/٥٠٣.
(٥) الآية ١١ من النساء.
(٦) معاني القرآن ١/٢٥٧.

قال: «نُصِبَ لأنه أُخْرِج مُخْرَج المصدرِ، ولذلكَ وَحَّده كقولك: «له عليَّ كذا حقاً لازماً» ونحوه: «فريضةً من الله» ولو كان اسماً صحيحاً لم يُنْصَبْ، لا تقول: «لك عليَّ حق درهماً».

الثاني: أنه منصوبٌ على الحال، ويُحتمل أن يكونَ صاحبُ الحال الفاعلَ في «قَلَّ أو كَثُر»، ويُحتمل أن يكونَ «نصيب» وإن كان نكرة لتخصُّصِه: إمَّا بالوصفِ وإمَّا بالعمل، والعاملُ في الحال الاستقرارُ الذي في قوله: «للرجالِ». وإلى نصبِه حالاً ذهب الزجاج[1] ومكي[2]، قالا: «المعنى لهـؤلاءِ أَنْصِباء على ما ذكرناها في حالِ الفرض».

الثالث: أنه منصوبٌ على الاختصاص، بمعنى: أعني نصيباً، قاله الزمخشري[3]. قال الشيخ[4]: «إنْ عنى الاختصاصَ المصطلحَ عليه فهو مردودٌ بكونِه نكرةً، وقد نَصُّوا على اشتراطِ تعريفِه».

الرابع: النصبُ بإضمار فعلٍ أي: أُوجبت ـ أو جُعِلت ـ لهم نصيباً. الخامس: أنه مصدرٌ صريحٌ أي: نَصَبْتُه نصيباً.

آ. (٨) **قوله تعالى: ﴿فارْزُقُوهم منه﴾**: في هذا الضميرِ ثلاثةُ أوجهٍ، أحدها: [أن] يعودَ على المالِ لأنَّ القسمةَ تدل عليه بطريقِ الالتزام. الثاني: أنْ يعودَ على «ما» في قوله: «مِمَّا تَرَكَ». الثالث: أَنْ يَعودَ على نفسِ القسمةِ وإن كان مذكراً مراعاةً للمعنى، إذ المرادُ بالقسمةِ الشيءُ المقسوم، وهذا على رأي مَنْ يرى ذلك، وأمَّا مَنْ يقولُ: القسمةُ من الاقتسام كالخِبْرة من الاختبار، أو بمعنى القَسَم فلا يتأتَّى ذلك.

---

(١) معاني القرآن له ٢/١٢، والقول الذي سيورده له وليس لمكي.
(٢) المشكل ١/١٨١.
(٣) الكشاف ١/٥٠٣.
(٤) البحر ٣/١٧٥.

آ. (٩) قوله تعالى: ﴿وَلْيَخْشَ الذين﴾: قرأ الجمهورُ بسكون اللام في الأفعالِ الثلاثةِ. وهي لامُ الأمر، والفعلُ بعدها مجزومٌ بها. وقرأ الحسن[١] وعيسى بن عمر بكسرِ اللامِ في الأفعالِ الثلاثةِ، وهو الأصلُ، والإسكانُ تخفيفٌ إجراءً للمنفصل مُجْرى المتصل، فإنهم شَبَّهوا «وَلْيخش» بـ «كَتِف»[٢] وهذا كما تقدَّم الكلامُ في نحو: «وهي» و «لَهْي» في أول البقرة.

و «لو» هذه فيها احتمالان، أحدُهما: أنَّها على بابِها مِنْ كونِها حرفاً لِما كان سيقع لوقوعِ غيرِه، أو حرفَ امتناع لامتناع على اختلاف العبارتين. والثاني: أنها بمعنى «إنْ» الشرطية. وإلى الاحتمال الأولِ ذهب ابن عطية[٣] والزمخشري[٤]. قال الزمخشري: «فإنْ قلت: ما معنى وقوعِ «لو تركوا» وجوابِه صلةً لـ «الذين»؟ قلت: معناه: وَلْيخش الذين صفتُهم وحالُهم أنهم لو شارَفوا أَنْ يَتْرُكُوا خلفَهم ذريةً ضِعافاً، وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياعَ بعدهم لذهابِ كافلهم وكاسبهم، كما قال القائل[٥]:

١٥٥٠ـ لقد زادَ الحياةَ إليَّ حُبَّاً
بناتِي أَنَّهن من الضِعافِ
أُحاذِرُ أن يَرَيْنَ البؤس بعدي
وأن يَشْرَبْنَ رنْقاً بعد صافي

---

(١) البحر ٣/١٧٧.
(٢) المنفصل: «وليخش»، لأنَّ الواو منفصلة عن اللام، والمتصل: «كتف»، وقد أجازوا التسكين في الأول حَمْلاً على ظاهرة التسكين في الثاني الذي يجوز فيه ذلك لتتابع الحركات فيه.
(٣) المحرر ٤/٢٩.
(٤) الكشاف ١/٥٠٤.
(٥) البيتان لأبي خالد القناني سعيد بن مسجوح، وهو في الكامل ٨٩٥؛ وإصلاح المنطق ٥٩؛ وشواهد الزمخشري ٤/٤٥٦.

وقال ابن عطية[1]: «تقديرُه: لو تَرَكُوا لخافُوا، ويجوزُ حذفُ اللامِ من جواب لو»،ووجهُ التمسُّكِ بهذه العبارةِ أنه جَعَلَ اللامَ مقدرةً في جوابِها، ولو كانت «لو» بمعنى «إنْ» الشرطية لَما جاز ذلك، وقد صَرَّح غَيرُهما بذلك، فقال: «لو تركوا» «لو» يمتنع بها الشيء لامتناع غيره، و«خافوا» جوابُ «لو».

وإلى الاحتمال الثاني[2] ذهب أبو البقاء[3] وابن مالك، قال ابن مالك: «لو» هنا شرطيةٌ بمعنى «إنْ»، فتقلِبُ الماضي إلى معنى الاستقبال، والتقدير: وَلْيخش الذين إنْ تركوا، ولو وقع بعد «لو» هذه مضارع كان مستقبلاً كما يكونُ بعد «إنْ» وأنشد[4]:

١٥٥١ـ لا يُلْفِكُ السرَّاجوك إلا مُظْهِراً
خُلُقَ الكرامِ ولو تكونُ عَدِيما

أي: وإنْ تكن عديماً. ومثلُ هذا البيتِ الذي أنشده قولُ الآخر[5]:

١٥٥٢ـ قومٌ إذا حارَبُوا شدُّوا مآزِرَهُمْ
دونَ النساءِ ولو باتَتْ بأَطْهارِ

والذي ينبغي: أن تكونَ على بابِها من كونِها تعليقاً في الماضي.

وإنما حَمَل ابنَ مالك وأبا البقاء على جَعْلِها بمعنى «إنْ» توهُّمُ أنه لَمَّا أمر بالخشية ـ والأمرُ مستقبل ومتعلَّقُ الأمر موصولٌ ـ لم يَصِحَّ أن تكون الصلةُ ماضيةً على تقدير دلالتِه على العَدَمِ الذي يُنَافي امتثالَ الأمر، وحَسَّنَ مكانَ

---

(١) المحرر ٤/٢٩.
(٢) أي: كونها بمعنى «إنْ».
(٣) الإملاء ١/١٦٨.
(٤) تقدم برقم ٢٥٥.
(٥) البيت للأخطل، وهو في ديوانه ١/١٧٢؛ ونوادر أبي زيد ١٥٠؛ والحماسة الشجرية ١/٣٨١؛ والمقرب ١/٩٠؛ والمغني ٢٩٢؛ وشواهد المغني ٦٤٦.

«لو» لفظُ «إنْ»، ولأجلِ هذا التوَهُّمِ لم يُدْخِل الزمخشري «لو» على فعل مستقبل، بل أتى بفعلٍ ماضٍ مسندٍ للموصولِ حالةَ الأمر فقال: «وَلْيخشَ الذين صفتُهم وحالُهم أنهم لو شارَفُوا أن يتركوا». قال الشيخ[1]: «وهذا الذي توهَّموه لا يلزم، إلا إنْ كانت الصلةُ ماضيةً في المعنى واقعةً بالفعل، إذ معنى «لو تركوا من خلفهم» أي: ماتوا فتركوا مِنْ خلفهم، فلو كان كذلك لَلزم التأويلُ في «لو» أَنْ تكونَ بمعنى «إنْ» إذ لا يجامِعُ الأمرُ بإيقاعِ فعلٍ مَنْ[2] مات بالفعل، أمَّا إذا كان ماضياً على تقديرٍ فيصِحُّ أن يقع صلةً، وأن يكونَ العاملُ في الموصولِ الفعلَ المستقبل، نحو قولِك: «ليزُرْنا الذي لو مات أمسِ لبكيناه» انتهى.

وأمَّا البيتان المتقدِّمان فلا يلزمُ مِنْ صحةِ جَعْلِها فيهما بمعنى «إنْ» أن تكونَ في الآيةِ كذلك، لأنَّا في البيتين نضطرُ إلى ذلك: أمَّا البيتُ الأولُ فلأنَّ جوابَ «لو» محذوفٌ مدلولٌ عليه بقوله: «لا يُلْفِك» وهو نَهْيٌ، والنهيُ مستقبلٌ فلذلك كانت «لو» تعليقاً في المستقبل. وأما البيتُ الثاني فلدخولِ ما بعدَها في حَيِّزِ «إذا»، و«إذا» للمستقبل.

ومفعول «وَلْيَخْشَ» محذوفٌ أي: وَلْيخش الله. ويجوزُ أَنْ تكون المسألةُ من بابِ التنازع، فإنَّ «وَلْيخش» يطلبُ الجلالةَ، وكذلك «فليتقوا»، ويكونُ من إعمالِ الثاني للحذفِ من الأولِ.

قوله: «مِنْ خَلْفِهم» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه متعلِّقٌ بـ«تركوا» ظرفاً له. والثاني: أنه متعلِّقٌ بمحذوفٍ لأنه حالٌ من «ذرية»، لأنَّه في الأصلِ صفةُ نكرةٍ قُدِّمَتْ عليها فَجُعِلَتْ حالاً.

---

(١) البحر ١٧٨/٣.

(٢) قوله «من» مفعول «يجامع».

وأمال(1) حمزةُ ألفَ «ضِعافاً» ولم يُبالِ بحرفِ الاستعلاءِ لانكسارِه، ففيه انحدارٌ فلم ينافِرِ الإمالةَ.

وقرأ(2) ابن محيصن: «ضُعُفاً» بضمِّ الضاد والعين، وتنوين الفاء. والسلمي وعائشة: «ضعفاء» بضمِّ الضاد وفتح العين والمد، وهو جمع مقيس في فعيل صفةً نحو: ظَريف وظُرَفاء وكريم وكُرَماء. وقرىء «ضَعافَى» بالفتحِ والإمالة نحو: سَكارى. وظاهر عبارةِ الزمخشري(4) أنه قُرِىءَ: «ضُعافى» بضم الضاد مثل سُكارى، فإنه قال: «وقُرِىء ضُعَفَاء وضَعافى وضُعافى نحو سَكارى وسُكارى» فيُحتملِ أَنْ يريد أنه قُرِىء بضم الضاد وفتحِها، ويُحتمل أن يريدَ أنه قُرىء: «ضَعافى» بفتح الضاد دونَ إمالة، و «ضَعافَى» بفتحِها مع الإمالة كسَكارى بفتحِ السين دونَ إمالة، وسَكارى بفتحها مع الإمالة، والظاهرُ الأولُ، والغالبُ على الظن أنها لم تُنْقل قراءة(5).

وأمال حمزة(6) ألفَ «خاف» للكسرةِ المقدرةِ في الألفِ، إذ الأصل «خَوِف» بكسر العين بدليلِ فتحِها في المضارع نحو: «يخاف»، وعَلَّل أبو البقاء(7) ذلك بأنَّ الكسر قد يَعْرِض في حال من الأحوال، وذلك إذا أُسْنِدَ الفعل إلى ضمير المتكلم / أو إحدى أخواته نحو: خِفْت وخِفْنا، والجملةُ من «لو» وجوابِها صلةُ «الذين». [199/أ]

آ. (10) **قوله تعالى: ﴿ظُلْماً﴾**: فيه وجهان، أحدُهما: أنه مفعولٌ

---

(1) الكشف 1/377؛ البحر 3/178.
(2) الشواذ 24؛ البحر 3/178.
(3) قراءة عيسى بن عمر كما في الشواذ 24.
(4) الكشاف 1/504.
(5) بل نقلها صاحب الشواذ 24 ونسبها إلى عيسى أيضاً ومَثَّل بالمثال نفسه.
(6) البحر 3/178.
(7) الإملاء 1/168.

من أجله، وشروطُ النصبِ موجودةٌ. والثاني: أنه مصدرٌ في محل نصب على الحال أي: يأكلونه ظالِمين، والجملةُ مِنْ قوله: «إنما يأكلون» في محلِّ رفعٍ خبراً لـ «إنَّ»، وفي ذلك دلالةٌ على وقوعِ خبرِ «إنَّ» جملةً مصدرةً بـ «إنَّ» وفي ذلك خلافٌ. قال الشيخ[1]: «وحَسَّنه هنا وقوعُ اسمِ «إنَّ» موصولاً فطال الكلامُ بصلةِ الموصولِ، فلمَّا تباعَدَ لم يُبالَ بذلك، وهذا أحسنُ مِنْ قولِك: «إنَّ زيداً إنَّ أباه منطلقٌ». ولقائلٍ أن يقول: «ليس فيها دلالةٌ على ذلك؛ لأنَّها مكفوفةٌ بـ «ما»، ومعناها الحصرُ فصارت مثلَ قولِك في المعنى: «إنَّ زيداً ما انطلق إلا أبوه» وهو مَحَلُّ نظر.

قوله: «في بطونِهم» فيه وجهان أحدُهما: أنه متعلِّقٌ بـ «يأكلون» أي: بطونُهم أوعيةٌ للنار: إمَّا حقيقةً بأن يَخلق اللَّـهُ لهم ناراً يأكلونها في بطونِهم، أو مجازاً بأَنْ أطلق المُسَبَّبَ وأراد السببَ. والثاني: أنه متعلقٌ بمحذوفٍ؛ لأنه حالٌ مِنْ «ناراً»، وكان في الأصلِ صفةً للنكرة فلمَّا قُدِّمَتْ انتصبَتْ حالاً.

وذَكَر أبو البقاء[2] هذا الوجهَ عن أبي علي في «تذكرته»، وحَكَى عنه أنه منع أن يكونَ ظرفاً لـ «يأكلون»، فإنَّه قال: «في بطونِهم ناراً» قد تقدَّم في البقرة[3] منه شيءٌ، ويخصُّ هذا الموضعَ أن «في بطونهم» حالٌ من «ناراً» أي: ناراً كائنةً في بطونِهم، وليس بظرفٍ لـ «يأكلون»، ذكره في «التذكرة». وفي قوله: «والذي يَخُصُّ هذا الموضع» فيه نظر، فإنه كما يجوز أن يكونَ «في بطونهم» حالاً من «نار» هنا يجوز أن يكونَ حالاً من «النار» في البقرة، وفي إبداء الفرقِ عُسْرٌ، ولم يظهر في منعِ أبي علي كونَ «في بطونِهم» ظرفاً للأكل وجهٌ ظاهر.

---

(١) البحر ٣/١٧٨.

(٢) الإملاء ١/١٦٨.

(٣) الآية ١٧٤: «أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار».

قوله: «وَسَيَصْلَون» قرأ الجمهور بفتحِ الياءِ واللام، وابن عامر[1] وأبو بكر بضمِّ الياء مبنياً للمفعول من الثلاثي. ويَحْتمل أن يكونَ من أَصْلَىٰ، فلمَّا بُني للمفعولِ قام الأولُ مقامَ الفاعلِ. وابن أبي عبلة بضمِّهما مبنياً للفاعلِ من الرباعي، والأصلُ على هذه القراءة: سيُصْلِيُون من أصْلَىٰ مثل يُكْرِمون من أكرم، فاستثقِلَت الضمةُ على الياءِ فَحُذِفت فالتقى ساكنان، فحُذِفَ أولُهما وهو الياءُ، وضُمَّ ما قبل الواو لتصِحَّ[2].

و «أَصْلَى»: يُحتمل أَنْ تكونَ الهمزةُ فيه للدخول في الشيء، فيتعدَّى لواحد وهو «سعيراً» وأن تكونَ للتعديةِ، فالمفعولُ محذوفٌ، أي: يُصْلُون أنفسَهم سعيراً.

وأبو حيوة بضمِّ الياءِ وفتحِ الصاد، واللام مشددة، مبنياً للمفعول من «صَلَّى» مضعفاً. قال أبو البقاء[3]: «والتضعيفُ للتكثيرِ».

والصَّلْيُ: الإيقادُ بالنارِ، يقال: صَلِي بكذا ـ بكسر العين ـ، وقوله: «لا يَصْلاها»[4] أي يَصْلَىٰ بها. وقال الخليل: «صَلِي الكافرُ النارَ» قاسَى حَرَّها. وصلاه النارَ وأَصْلاه غيرُه، هكذا قال الراغب[5]، وظاهرُ هذه العبارةِ أنَّ فَعِل وأَفْعَل بمعنىً، يتعدَّيان إلى اثنين ثانيهما بحرفِ الجر، وقد يُحْذَف. وقال غيرُه: «صَلِيَ بالنارِ أي: تَسَخَّن بقربها»، فـ «سعيراً» على هذا منصوبٌ على إسقاط الخافض. ويَدُلُّ على أنَّ أصلَ «يَصْلاها» يَصْلَى بها قولُ الشاعر[6]:

---

(١) السبعة ٢٢٧؛ الكشف ١/٣٧٨؛ البحر ٣/١٧٩؛ الشواذ ٢٤.

(٢) أي إنها تصبح بعد الحذف: سيُصْلِوْن فكان من حق الواو أن تقلب ياء لسكونها وقبلها كسر.

(٣) الإملاء ١/١٦٩.

(٤) الآية ١٥ من الليل.

(٥) المفردات ٢٩٣.

(٦) تقدم برقم ٩٣٥.

١٥٥٣ـ إذا أَوْقَـدُوا نـاراً لـحـربِ عَـدُوِّهم
فقـد خابَ مَنْ يَصْلَى بهـا وسعيرِهـا

وقيل: يُقال صَلَيْتُه النارَ: أَدْنَيْتُه منها، فيجوزُ أَنْ يكونَ منصوباً مِنْ غيرِ إسقاطِ خافضٍ. والسعيرُ في الأصلِ: الجَمْرُ المشتعل، سَعَرْتُ النارَ: أَوْقَدْتُها، ومنه: «مُسْعِرُ حربٍ» على التشبيهِ. والمِسْعَرُ: الآلة التي تُحَرَّك بها النار.

آ. (١١) **قوله تعالى: ﴿للذَّكَر مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَين﴾**: هذه جملةٌ من مبتدأ وخبر، يُحْتمل أَنْ تكونَ في محلِّ نصبٍ بـ «يُوصي» لأَنَّ المعنى: يَفْرض لكم، أو يُشَرِّع في أولادِكم، كذا قاله أبو البقاء[1]، وهذا يَقْرُبُ من مذهبِ الفراء فإنه يُجْري ما كان بمعنى القولِ مُجْراه في حكايةِ الجملِ بعده. قال الفراء[2]: «ولم يَعْمل «يُوصيكم» في «مِثْل»[3]، إجراءً له مُجْرى القول في حكايةِ الجمل. فالجملةُ في موضعِ نصبٍ بـ «يُوصيكم». وقال مكي[4]: «للذَّكَرِ مثلُ حظ» ابتداءٌ وخبر في موضع نصب، تبيينٌ للوصية وتفسيرٌ لها. وقال الكسائي: «ارتفع «مثل» على حَذْفِ «أَنَّ» تقديره: «أَنَّ للذكرِ مثلَ حظ»، وبه قرأ ابن أبـي عبلة[5].

ويُحْتمل أَلاَّ يكونَ لها محلٌّ من الإعراب، بل جِيْءَ بها للبيانِ والتفسيرِ، فهي جملةٌ مفسِّرة للوصية، وهـذا أحسنُ وجارٍ على مـذهب البصريين، وهو ظاهرُ عبارةِ الزمخشري[6] فإنَّه قال: «وهذا إجمالٌ تفصيلُه «للذَّكَر مثلُ

---

(١) الإملاء ١/١٦٩.
(٢) لم يرد هذا الرأي كتابه «معاني القرآن».
(٣) أي: لم ينصبه مفعولاً.
(٤) المشكل ١/١٨١.
(٥) البحر ٣/١٨١.
(٦) الكشاف ١/٥٠٥.

حَظِّ الأنثيين». وقوله: «للذَّكر» لا بدَّ من ضمير [فيه] يعود على «أولادكم» من هذه الجملة، فيُحتمل أن يكون محذوفاً، أي: للذكر منهم نحو: «السَّمْنُ مَنَوانِ بدرهم» قاله الزمخشري[1]. ويُحْتمل أن يكونَ قامَ مقامَه الألفُ واللامُ عند مَنْ يَرَى ذلك، والأصلُ: لِذَكَرِهم.

و «مثلُ» صفةٌ لموصوفٍ محذوفٍ أي: للذَّكرِ منهم حَظٌّ مثلُ حَظِّ الأنثيين. و «في أولادِكم» قيل: ثَمَّ مضافٌ محذوف أي: في أولادِ موتاكم. قالوا: لأنه لا يَجُوزُ أَنْ يُخاطَبَ الحيُّ بقسمةِ الميراثِ في أولادِه ويُفْرَضَ عليه ذلك. وقال بعضُهم: «إنْ قلنا: إنَّ معنى «يُوصيكم» «يبيِّن لكم» لم يحتج إلى هذا التقدير». وقَدَّر بعضُهم قبل «أولادكم» مضافاً أي: في شأنِ أولادِكم، أو في أمرِ أولادكم.

وقرأ[2] الحسن وابن أبي عبلة: «يُوَصِّيكم» بالتشديد، وقد تقدَّم أنَّ أوصى ووصَّى لغتان.

قوله: «فإنْ كُنَّ نساءً» الضميرُ في «كُنَّ» يعودُ على الإناث اللاتي شَمَلَهُنَّ قولُه «في أولادكم». فإنَّ التقدير: في أولادكم الذكورِ والإناثِ، فعادَ الضميرُ على أحدِ قِسْمَي الأولادِ، وإذا عاد الضمير على جمعِ التكسيرِ العاقلِ المرادِ به مَحْضُ الذكور في قوله عليه السلام: «وربَّ الشياطين ومَنْ أَضْلَلْن»[3] كعَوْدِه على جماعةِ الإناث، فَلأَنْ يعودَ كذلك على جمع التكسيرِ الشاملِ للإناثِ بطريقِ الأَوْلَىٰ والأحرى، هذا معنى قولِ الشيخ[4]. وفيه نظرٌ لأنَّ عودَه هناك كضميرِ الإناث إنما كان لمعنىً مفقودٍ هنا، وهو طلبُ المشاكلة

---

(١) الكشاف ٥٠٦/١.

(٢) البحر ١٨١/٣.

(٣) رواه الترمذي في الدعوات (التحفة) ٥٠٦/٩.

(٤) البحر ١٨١/٣.

لأنَّ قبلَه: «اللهم ربَّ السموات ومَنْ أَظْلَلْنَ، وربَّ الأرضين وما أَقْلَلْنَ» ذَكَر ذلك النحويون. وقيل: الضمير يَعُود على المتروكات أي: فإنْ كانت المتروكات، ودَلَّ ذِكْرُ الأولاد عليه، قاله أبو البقاء[1] ومكي[2]. وقَدَّرَه الزمخشري[3]: «فإنْ كان البنات أو المولودات».

فإذا تقرَّر هذا فـ «كُنَّ» كان واسمُها، و«نساءً» خبرُها، و«فوق اثنتين» ظرف في محل نصب صفةً لـ «نساء» وبهذه الصفةِ تحصُل فائدةُ الخبرِ، ولو اقتُصِر عليه لم تَحْصُلْ فائدةٌ، ألا ترى أنه لو قيل: «إن كان الزيدون رجالاً كان كذا» لم يَكُنْ فيه فائدةٌ.

وأجاز الزمخشري[4] في هذه الآية وَجْهين غريبين، أحدهما: أن يكونَ الضميرُ في «كنَّ» ضميراً مبهماً، و«نساءً» منصوبٌ على أنه تفسيرٌ له يعني تمييزاً، وكذلك قال في الضمير الذي في «كانت» من قوله «وإنْ كانت واحدةً» على أنَّ «كان» تامة. والوجهُ الآخر: أن يكونَ «فوق اثنتين» خبراً ثانياً لـ «كُنَّ»، وردَّهما عليه الشيخ[5]: أمَّا الأولُ فلأنَّ «كان» ليسَتْ من الأفعالِ التي يكونُ فاعلُها مضمراً يُفَسِّره ما بعدَه، بل هذا مختصٌّ من الأفعالِ بـ «نعم» و«بئس» وما جرى مَجْراهما، وبابِ التنازع عند إعمالِ الثاني. وأما الثاني فلِما تقدَّم من الاحتياجِ إلى هذه الصفةِ؛ لأنَّ الخبرَ لا بُدَّ أَنْ تستقلَّ به [١٩٩/ب] / فائدةُ الإسنادِ، وقد تقدَّم أنه لو اقتَصَر على قوله: «فإنْ كُنَّ نساءً» لم يُفِدْ شيئاً، لأنه معلوم.

---

(١) الإملاء ١/١٦٩.
(٢) المشكل ١/١٨١.
(٣) الكشاف ١/٥٠٦.
(٤) الكشاف ١/٥٠٦.
(٥) البحر ٣/١٨٢.

وقرأ[1] الحسن ونعيم بن ميسرة[2]: «ثُلْثا» و«الثلْث» و«النصْف» و«الرُّبْع» و«الثُّمْن» كلُّ ذلك بإسكان الوسط. والجمهور بالضم، وهي لغةُ الحجاز وبني أسد. قال النحاس[3]: «من الثلث إلى العشر». وقال الزجاج[4]: «هي لغةٌ واحدة، والسكونُ تخفيف».

قوله: «وإنْ كانت واحدة» قرأ نافع[5]: «واحدةٌ» رفعاً على أنَّ «كان» تامة أي: وإنْ وُجِدَتْ واحدةٌ، والباقون «واحدة» نصباً على أنَّ «كانت» ناقصةً، واسمُها مستترٌ فيها يعودُ على الوارثة أو المتروكة، و«واحدةً» نصبٌ على خبرِ «كان»، وقد تقدَّم أن الزمخشري أجاز أن يكونَ في «كان» ضميرٌ مبهمٌ مفسَّر بالمنصوب بعدُ.

وقرأ السلمي: «النُّصف» بضم النون، وهي قراءةُ علي وزيد بن ثابت رضي الله عنهما، وقد تقدَّم شيء من ذلك في البقرة في قوله: «فنصفُ ما فرضتم»[6].

قوله: «ولأبويه لكلِّ واحدٍ منهما السدسُ» «السدس» مبتدأ و«لأبويه» خبر مقدم، و«لكلِّ واحدٍ» بدلٌ من «لأبويه» وهذا ما نَصَّ عليه الزمخشري فإنه قال[7]: «لكلِّ واحد منهما» بدل من «لأبويه» بتكريرِ العاملِ، وفائدةُ هذا البدلِ أنه لو قيل: «ولأبويه السدسُ» لكان ظاهرُه اشتراكهما فيه، ولو قيل:

---

(١) الشواذ ٢٥؛ الكشاف ١/٥٠٧.

(٢) أبو عمرو نعيم بن ميسرة الكوفي، روى عن عبدالله بن عيسى وأبوعمرو بن العلاء، وروى عنه الكسائي، توفي سنة ١٧٤. انظر: طبقات القراء ٢/٣٤٢.

(٣) إعراب القرآن ١/٣٩٩.

(٤) معاني القرآن ٢/١٧.

(٥) السبعة ٢٢٧؛ الكشف ١/٣٧٨.

(٦) الآية ٢٣٧.

(٧) الكشاف ١/٥٠٧.

«لأبويه السدسان» لَأَوْهَمَ قسمةَ السدسين عليهما بالتسويةِ وعلى خلافِهما[1].

فإنْ قلت: فهلا قيل: «ولكلِّ واحدٍ من أبويه السدس» وأيُّ فائدةٍ في ذِكْرِ الأبوين أولاً ثم في الإبدالِ منهما؟ قلت: لأنَّ في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً وتشديداً كالذي تراه في الجمعِ بين المفسَّر والتفسيرِ. و «السدس» مبتدأ، وخبره «لأبويه»، والبدلُ متوسط بينهما للبيانِ». انتهى.

وناقَشَه الشيخ[2] في جَعْلِه «لأبويه» الخبرَ دونَ قوله «بكلٍّ واحد» قال: «لأنه ينبغي أن يكونَ البدلُ هو الخبـرَ دونَ المبدلِ منه» يعني أنَّ البدلَ هو المعتمدُ عليه، والمبدلُ منه صارَ في حكمِ المُطَّرح، ونَظَّره بقولك: «إنَّ زيداً عينُه حسنة» فكما أنَّ «حسنة» خبر عن «عينه» دون «زيد» لأنَّه في حكم المُطَّرح فكذلك هذا، ونَظَّره أيضاً بقولك: «أبواك كلُّ واحد منهما يَصنع كذا» فـ «يَصنع» خبرٌ عن «كل واحد» منهما، ولو قلت: «أبواك كلُّ واحدٍ منهما يَصْنعان كذا» لم يَجُزْ».

وفي هذه المناقشةِ نظرٌ، لأنه إذا قِيل لك: ما مَحَـلُّ «لأبويـه» من الإعرابِ؟ نضطر إلى أَنْ نقولَ: في محلِّ رفعٍ خبراً مقدماً، ولكنه نَقَل نسبةَ الخبرية إلى «لكلِّ واحدٍ منهما» دونَ «لأبويه». قال[3]: «وقال بعضُهم»[4]: «السدسُ» رفعٌ بالابتداء، و «لكلِّ واحدٍ» الخبرُ، و «لكلّ» بدلٌ من الأبوين، و «منهما» نعتٌ لواحد، وهذا البدلُ هو بعضٌ من كل، ولذلـك أَتى معه بالضمير، ولا يُتَوَهَّمُ أنه بدلُ شيء من شيء وهما لعينٍ واحدة لجوازِ «أبواك

---

(١) أي: كأن يأخذ الوالد أكثر من الوالدة من هذين السدسين.

(٢) البحر ١٨٣/٣.

(٣) أي: صاحب البحر.

(٤) نسب أبو حيان هذا القول لأبي البقاء وليس في «الإملاء»، ويبدو أن السمين أدرك هذا، ولذلك نسبه إلى بعضهم.

يَصْنعان كذا» وامتناع «أبواكَ كـلُّ واحدٍ منهمـا يصنعان كذا» بل تقـول: «يَصْنع». انتهى.

والضميرُ في «لأبويه» عائدٌ على ما عادَ عليه الضمير في «تـرك»، وهو الميتُ المدلولُ عليه بقوةِ الكلام. والتثنية في «أبويه» من التغليب، والأصلُ: لأبيه وأمه، وإنما غَلَّب المذكرَ على المؤنث كقولهم: القَمَران[1] والعُمَران وهي تثنيةٌ لا تنقاس.

قوله: «فلأمه» قرأ[2] الجمهور «فلِأمه» وقولُه: «في أمّ الكتاب» في سورةِ الزخرف[3]، وقولُه: «حتى نبعثَ في أمِّها» في القصص[4]، وقوله: «في بطونِ أمَّهاتكم» في النحل[5] والزمر[6]، وقولـه: «أو بيوتِ أمهـاتكم» في النـور[7]، و«في بطون أمهـاتكم» في النجم[8]، بضم الهمـزة من «أُمّ» وهو الأصلُ. وقرأ حمزة والكسائي جميعَ ذلك بكسر الهمزة، وانفرد حمزة بزيادةِ كسرِ الميم من «أمَّهات» في الأماكنِ المذكورةِ، هذا كله في الدَّرْج. أمَّا في الابتداءِ بهمزةِ «الأم» و«الأمهات» فإنه لا خِلافَ في ضَمِّها.

وأمَّا وجهُ قراءةِ الجمهور فظاهرٌ لأنه الأصلُ كما تقدَّم. وأمَّا قراءةُ حمزة والكسائي بكسر الهمزة فقالوا: لمناسبةِ الكسرةِ أو الياء التي قبل الهمـزة، فكُسِرت الهمزةُ إتباعاً لِما قبلَها، ولاستثقالهم الخروجَ من كَسْرٍ أو شبهه إلى

---

(١) القمران: الشمس والقمر، والعمران: أبو بكر وعمر رضي الله عنهما.
(٢) السبعة ٢٢٧؛ الكشف ١/٣٧٩.
(٣) الآية ٤.
(٤) الآية ٥٩.
(٥) الآية ٧٨.
(٦) الآية ٦.
(٧) الآية ٦١.
(٨) الآية ٣٢.

ضم، ولذلك إذا ابتدأ بالهمزةِ ضمَّاها لزوالِ الكسر أو الياء. وأمَّا كسرُ حمزةَ الميمَ من «أمهات» في المواضع المذكورة فللإتباعِ، أتبعَ حركةَ الميمِ لحركةِ الهمزةِ، فكسرةُ الميمِ تَبَعُ التبعِ، ولذلك إذا ابتدأ بها ضم الهمزة وفتح الميمَ لما تقدم من زوالِ موجب ذلك. وكسرُ همزة «أم» بعد الكسرة أو الياء حكاه سيبويه[1] لغةً عن العرب، ونَسَبها الكسائي والفراء إلى هوازن وهذيل.

قوله: «فإنْ كان له إخوةٌ» «إخوة» أعَمُّ من أن يكونوا ذكوراً أو إناثاً أو بعضهم ذكوراً وبعضهم إناثاً، ويكون هذا من باب التغليب. وزعم قوم أنَّ الإخوةَ خاص بالذكور، وأن الأخوات لا يَحْجُبْنَ الأم من الثلث إلى السدس، قالوا: لأن إخوة جمع أخ. والجمهورُ على أنَّ الإخوة وإنْ كانوا بلفظِ الجمع يَقعُون على الاثنين، فيَحْجَبُ الأخوان أيضاً الأمَّ من الثلث إلى السدس، خلافاً لابن عباس فإنه لا يَحْجُب بهما والظاهر معه[2].

قوله: «من بعدِ وصيةٍ» فيه ثلاثةُ أوجهٍ أحدُها: أنه متعلق بما تقدَّمه من قسمةِ المواريث كلِّها لا بما يليه وحدَه، كأنه قيل: قسمةُ هذه الأنْصباء من بعد وصيةٍ، قاله الزمخشري[3]، يعني أنه متعلِّقٌ بقوله: «يُوصِيكم اللَّهُ» وما بعدَه. والثاني: ذكره الشيخ[4] أنه متعلِّقٌ بمحذوفٍ أي: يَسْتَحِقُّون ذلك كما فُصِّل من بعد وصية. والثالث: أنه حال من السدس تقديره / مستحِقاً من بعد وصية، والعاملُ الظرفُ، قاله أبو البقاء[5]. وجَوَّزَ فيه وجهاً آخر قال: [«ويجوز أن يكون ظرفاً][6] أي: يستقر لهم ذلك بعد إخراجِ الوصيةِ، ولا بد من [٢٠٠/أ]

(١) الكتاب ٢/٢٧٢.
(٢) لأن ظاهر لفظ «إخوة» الجمع.
(٣) الكشاف ١/٥٠٨.
(٤) البحر ٣/١٨٦.
(٥) الإملاء ١/١٦٩.
(٦) ما بين معقوفين مخروم في الأصل.

تقديرِ حذف المضاف؛ لأنَّ الوصيةَ هنا المالُ الموصَى به، وقد تكونُ الوصيةُ مصدراً مثلَ الفريضة». وهذان الوجهان لا يَظْهَرُ لهما وجهٌ. وقوله: «والعامل الظرف يعني بالظرف الجارَّ والمجرور في قوله «فلأمه السدس» فإنه شبيه بالظرفيةِ، وعَمِل في الحال لِما تضمَّنه من الفعلِ لوقوعِه خبراً. و «يوصي» فعل مضارع المرادُ به المضمر[1] أي: وصيةٍ أوصَى بها. و «بها» متعلقٌ به، والجملةُ في محلِّ جرٍ صفةٌ لـ «وصية».

وقرأ[2] ابن كثير وابن عامر وأبو بكر «يُوصَى» مبنياً للمفعول في الموضعين، وافقهم حفص في الأخير[3]، والباقون مبنياً للفاعل، وقُرِىء[4] شاذاً: «يُوَصَّىٰ» بالتشديد مبنياً للمفعول، فـ «بها» في قراءةِ البناءِ للفاعل في محلِّ نصب، وفي قراءة البناء للمفعول في محلِّ رفعٍ لقيامه مقامَ الفاعل.

قوله: «أو دَيْنٍ» «أو» هنا لأحدِ الشيئين. قال أبو البقاء[5] «ولا تَدُلُّ على ترتيبٍ، إذ لا فرقَ بين قولك: «جاءني زيد أو عمرو» وبين قولك: «جاءني عمرو أو زيد» لأن «أو» لأحد الشيئين، والواحدُ لا ترتيب فيه، وبهذا يفسد قول من قال: «من بعد دَيْن أو وصية»، وإنما يقع الترتيبُ فيما إذا اجتمعا فَيُقَدَّم الدينُ على الوصية».

وقال الزمخشري[6]: «فإنْ قلت: فما معنى «أو»؟ قلت: معناها الإباحةُ، وأنه إنْ كان أحدُهما أو كلاهما قُدِّم على قِسمة الميراثِ كقولك: «جالسِ [الحسنَ] أو ابنَ سيرين»، فإنْ قلت: لِمَ قُدِّمَتِ الوصية على الدَّيْن، والدَّيْن

---

(١) أي الضمير الذي صاحبه وهو قوله «بها».

(٢) السبعة ٢٢٨؛ الكشف ١/٣٨٠.

(٣) وذلك في آخر الآية ١٢ من السورة.

(٤) قراءة أبي الدرداء وأبي رجاء. الشواذ ٢٥.

(٥) الإملاء ١/١٦٩.

(٦) الكشاف ١/٥٠٨.

مُقدَّم عليها في الشريعة؟ قلت: لَمَّا كانت الوصية مُشْبِهةً للميراث في كونِها مأخوذةً من غيرِ عوض كان إخراجُها مِمَّا يَشُقُّ على الورثةِ بخلافِ الدَّيْن فإنَّ نفوسَهم مطمئنةٌ إلى أدائه، فلذلك قُدِّمت على الدَّيْن بعثاً على وجوبِها والمسارعةِ إلى إخراجها مع الدَّيْن؛ ولذلك جِيء بكلمةِ «أو» للتسويةِ بينهما في الوجوب».

قوله: «آباؤكم وأبناؤكم» مبتدأ، و«لا تَدْرُون» وما في حيِّزه في محلِّ الرفع خبراً له، و«أيُّهم» فيه وجهان، أشهرُهما عند المُعْربين أن يكونَ «أيُّهم» مبتدأً وهو اسمُ استفهامٍ، و«أقربُ» خبرُه، والجملة من هذا المبتدأ وخبرِه في محلِّ نصب بـ «تَدْرون» لأنها من أفعالِ القلوبِ، فعلَّقها اسمُ الاستفهامِ عن أَنْ تعملَ في لفظِه؛ لأنَّ الاستفهامَ لا يَعْمل فيه ما قبلَه في غيرِ الاستثبات.

والثاني: أنه يجوزُ أن تكونَ «أيُّهم» موصولةً بمعنى الذي، و«أقربُ»: خبرُ مبتدأٍ مضمر هو عائدُ الموصولِ، وجازَ حذفُه لأنه يجوز ذلك مع «أي» مطلقاً أي: أطالت الصلةُ أم لم تَطُلْ، والتقديرُ: أيُّهم هو أقربُ، وهذا الموصولُ وصلتُه في محلِّ نصب على أنه مفعول به، نصبَه «تَدْرون»، وإنما بُني لوجودِ شرطَي البناءِ: وهما أَنْ تُضاف «أي» لفظاً وأَنْ يُحْذَفَ صدرُ صلتِها، وصارت هذه الآيةُ نظيرَ الآيةِ الأخرى وهي: «ثم لننزِعَنَّ من كل شيعةٍ أيُّهم أشدُّ»[1] فصارَ التقديرُ: لا تدرون الذي هو أقربُ. قال الشيخ[2]: «ولم أرَهم ذكروه» يعني هذا الوجه. قلت: ولا مانعَ منه لا من جهةِ المعنى ولا من جهةِ الصناعةِ. فعلى القولِ الأولِ تكونُ الجملةُ سادَّةً مسدَّ المفعولين، ولا حاجةَ إلى تقدير حذف، وعلى الثاني يكونُ الموصولُ في محلِّ نصبٍ مفعولاً أولَ،

---

(١) الآية ٦٩ من مريم.

(٢) البحر ١٨٧/٣.

ويكون الثاني محذوفاً، وبعدمِ الاحتياجِ إلى حَذْفِ المفعول الثاني يترجَّح الوجهُ الأول.

ثم هذه الجملةُ أعني قولَه: «آباؤكم وأبناؤكم لا تَدْرُون» لا محلَّ لها من الإعراب لأنها جملة اعتراضية. قال الزمخشري[1]: ـ بعد أن حكى في معانيها أقوالاً اختار منها الأولَ ـ «لأنَّ هذه الجملةَ اعتراضية، ومن حقِّ الاعتراضِ أَنْ يـؤكِّد ما اعتَرَض بينه وبين ما يناسِبُه» يعني بالاعتراض أنها واقعةٌ بين قصة المواريث، إلا أنَّ هذا الاعتـراضَ غيرُ مـرادِ النحويين، لأنهم لا يَعْنُـون بالاعتراضِ في اصطلاحهم إلَّا ما كان بين شيئين متلازمين كالاعتراضِ بين المبتدأ وخبره، والشرطِ وجزائه، والقسمِ وجوابه، والصلةِ وموصولها. ثم ذكر في معانيها أقوالاً أحدها: ـ وهو الذي اختاره ـ أَنْ جَعَلَها متعلقةً بالوصية فقال: «ثم أكَّد ذلك ـ يعني الاهتمام بالوصية ـ ورَغَّب فيه بقوله «آباؤكم وأبناؤكم» أي: لا تَدْرُون مَنْ أنفعُ لكم من آبائكم وأبنائِكم الذين يَمُوتون، أَمَنْ أَوصى منهم أم من لم يوصِ، يعني أنَّ مَنْ أوصى ببعضِ مالِه فعرَّضكم لثوابِ الآخرةِ بإمضاء وصيته فهو أقربُ لكم نفعاً وأحضَرُ جدوى ممَّن ترك الوصيَّة فوفَّر عليكم عَرَض الدنيا، وجعل ثواب الآخرة أقربَ وأَحْضَرَ مِنْ عرض الدنيا، ذهاباً إلى حقيقة الأمر، لأن عَرَضَ الدنيا وإنْ كان قريباً عاجلاً في الصورة إلا أنه فانٍ، فهو في الحقيقةِ الأبعدُ الأقصى، وثوابُ الآخرة وإن كان آجلاً إلا أنه باق، فهو في الحقيقةِ الأقربُ الأدنى».

وانتصبَ «نفعاً» على التمييز من «أقرب»، وهو منقول من الفاعلية، واجبُ النصب، لأنه متى وقع تمييزٌ بعد أَفْعلِ التفضيل: فإنْ صَحَّ أَنْ يصاغَ منها فعلٌ مسندٌ إلى ذلك التمييز على جهة الفاعلية وجب النصب كهذه الآية، إذ يصح أن يقال: أيُّهم قَرُبَ لكم نَفْعُه، وإن لم يصِحَّ ذلك وجَبَ جَرُّه نحو: «زيد أحسنُ

---

(١) الكشاف ١/٥٠٩.

فقيه» بخلاف «زيد أحسنُ فقهاً» وهذه قاعدةً مفيدة[1]. و«لكم» متعلق بـ «أقرب».

قوله: «فريضةً» فيها ثلاثة أوجه، أظهرها: أنها مصدرٌ مؤكِّدٌ لمضمون الجملة السابقة من الوصية، لأنَّ معنى «يوصيكم» فرض الله عليكم، فصار المعنى: «يوصيكم الله وصيةَ فرض» فهو مصدر على غير الصدر. والثاني: أنها مصدر منصوب بفعل محذوف من لفظها. قال أبو البقاء[2]: و«فريضةً» / [٢٠٠/ب] مصدر لفعل محذوف أي: فرض الله ذلك فريضة». والثالث: ـ قاله مكي[3] وغيره ـ أنها حالٌ لأنها ليست مصدراً، وكلامُ الزمخشري[4] محتمل للوجهين الأوَّلَيْن فإنه قال: «فريضة» نُصِبت نَصْبِ المصدر المؤكد، أي: فرض ذلك فرضاً».

آ. (١٢) **قوله تعالى: ﴿وإنْ كان رجلُ يُورَثُ كَلالةً﴾**: هذه الآية مما ينبغي أن يُطَوَّل فيها القول لإشكالها واضطراب أقوال الناس فيها. ولا بد قبل التعرض للإعراب من ذكر معنى الكَلالة واشتقاقِها واختلاف الناس فيها، ثم نعود بعد ذلك لإعرابها، لأنه متوقفٌ على ما ذكرنا فنقول ـ وبالله العون ـ: اختُلِفَ في معنى الكَلالة فقال جمهور اللغويين وغيرهم: إنه الميت الذي لا وَلَدَ له ولا والد، وقيل: الذي لا والدَ له فقط. وقيل: الذي لا ولد له فقط، وقيل: هو مَنْ لا يَرِثُه أبٌ ولا أم، وعلى هذه الأقوالِ كلِّها فالكَلالةُ واقعةٌ على الميت. وقيل: الكلالة: الوَرَثَةُ ما عدا الأبوين والولد، قاله قطرب، وسُمُّوا بذلك لأنَّ الميت بذهاب طَرَفَيْه تُكَلله الورثة أي: أحاطوا به من جميع نواحيه،

---

(١) انظر: المقتضب ٢/ ١٤٤، ٣/٣٣؛ ابن عقيل ١/ ٦٥.

(٢) الإملاء ١/ ١٦٩.

(٣) لم يزد في كتابه «المشكل» على قوله «مصدر».

(٤) الكشاف ١/ ٥٠٩.

ويـؤيد هذا القولَ بأنّ الآيةَ نزلت في جابر، ولم يكن له يومَ أُنْزِلَتْ أبٌ ولا ابن. وقيل: الكلالة: المال الموروث. وقيل: الكلالة: القرابة، وقيل: هي الوراثة. فقد تلخص مِمَّا تقدم أنها: إمَّا الميتُ الموروثُ أو الوارثُ أو المال الموروث أو الإرث أو القرابة.

وأمَّا اشتقاقُها فقيل: هي مشتقة مِنْ تَكَلَّله الشيء أي: أحاط به، وذلك أنَّه إذا لم يَتْرك ولداً ولا والداً فقد انقطع طرفاه وهما عمودا نسبه وبقي مالُه الموروثُ لِمَنْ يتكلَّله نسبه أي: يحيط به كالإكليل، ومنه «الروضة المُكَلَّلة» أي: بالزهر، وعليه قول الفرزدق[1]:

١٥٥٤ـ وَرِثْتُمْ قنـاةَ المجدِ لا عن كَـلالـةٍ
عن ابنَيْ منـافٍ عبـدِشمس وهـاشمِ

وقيل: اشتقاقها من الكَلال وهوالإعياءُ،فكأنه يصير الميراث للوارث من بعد إعياء. وقال الزمخشري[2]: «والكلالة في الأصل: مصدرٌ بمعنى الكَلال وهو ذهابُ القوة من الإعياء. قال الأعشى[3]:

١٥٥٥ـ فـآليْتُ لا أَرْثـي لهـا مِـنْ كَـلالـةٍ
ولا مِنْ وَحَىً حتى تُـلاقِي مُحَـمَّـدا

فاستُعير للقرابة من غير جهة الولد والوالد، لأنها بالإضافة إلى قرابتهما كأنها كالَّةٌ ضعيفة». وأجاز فيها أيضاً أن تكونَ صفةً على وزن فَعالة قال: «كالهَجاجَة والفَقاقَة للأحمق».

---

(١) ليس في ديوانه، وهو في القرطبي ٥/٧٦.

(٢) الكشاف ١/٥١٠.

(٣) ديوانه ١٣٥؛ وابن يعيش ١٠/١٠٠؛ وأمالي الشجري ١/١١٢؛ وشواهد الكشاف ٤/٣٦٨. والوحي: العجلة.

إذا تقرر هذا فَلْنَعُدْ إلى الإعراب فنقول والعون بالله: يجوز في «كان» وجهان أحدهما: أن تكون ناقصة، و«رجلٌ» اسمها، وفي الخبر احتمالان، أحدهما: أنه «كلالة» إن قيل: إنها الميت، وإن قيل: إنها الوارث أو غيرُ ذلك فتُقَدِّر حذفَ مضاف أي: ذا كلالة، و«يُورثُ» حينئذٍ في محلّ رفعٍ صفةً لـ «رجل» وهو فعلٌ مبني للمفعول، ويتعدَّى في الأصل لاثنين أُقيم الأول مقامَ الفاعل وهو ضمير الرجل، والثاني محذوف تقديره: يُورَثُ هو مالَه.

وهل هذا الفعلُ من وَرِث الثلاثي أو أورث الرباعي؟ فيه خلافٌ، إلا أنَّ الزمخشري[1] لَمَّا جعله من الثلاثي جعَله يتعدَّى إلى الأول من المفعولين بـ «مِنْ» فإنه قال: «ويُوْرَثُ مِنْ ورث، أي: يورث منه» يعني أنه في الأصل يتعدَّى بـ «مِنْ»، وقد تُحْذَفُ، تقول: «وَرِثْتُ زيداً مالَه» أي: مِنْ زيد، ولَمَّا جَعَلَه مَنْ «أورث» جَعَل الرجل وارثاً لا موروثاً فإنه قال: «فإنْ قلت: فإنْ جَعَلْت «يورَث» على البناء للمفعول من «أورث» فما وجهُه؟ قلت: الرجلُ حينئذٍ الوارثُ لا الموروثُ» وقال الشيخ[2]: «إنـه من «أورث» الربـاعي المبني للمفعول» ولم يقيِّدْه بالمعنى الذي قيَّده الزمخشري.

الاحتمال الثاني: أن يكونَ الخبرُ الجملةَ من «يُورَث»، وفي نصب «كلالة» حينئذ أربعةُ أوجه، أحدها: أنها حال من الضمير في «يُورَث» إنْ أريد بها الميتُ أو الوارثُ، إلا أنه يَحْتاج في جَعْلها بمعنى الوارث إلى تقدير مضاف أي: يُورَث ذا كلالة؛ لأن الكلالة حينئذ ليست نفسَ الضمير المستكنِّ في «يُورث». قال أبو البقاء[3] على جَعْلِها بمعنى الميت: «ولو قُرِىء «كلالةٌ» بالرفع على أنها صفة أو بدل من الضمير في «يُورث» لجاز، غير أني لم أعرف

---

(١) الكشاف ١/٥٠٩.

(٢) البحر ٣/١٨٩.

(٣) الإملاء ١/١٦٩.

أحداً قرأ به فلا يُقْرَأْنَ إلا بما نُقل» يعني بكونِها صفة أنها صفةٌ لـ «رجل».

الثاني: أنها مفعولٌ من أجله إنْ قيل: إنها بمعنى القرابة أي: يورَثُ لأجل الكلالة. الثالث: أنه مفعول ثان لـ «يورث» إنْ قيل إنها بمعنى المال الموروث. الرابعُ: أنها نعتٌ لمصدر محذوف إن قيل: إنها بمعنى الوراثة أي يورث وراثةَ كلالة، وقدَّر مكي[1] في هذا الوجهِ حَذْفَ مضافٍ قال: «تقديرُه ذات[2] كلالة». وأجازَ بعضُهم على كونها بمعنى الوراثة أن تكونَ حالاً.

والوجه الثاني من وجهي كان: أن تكونَ تامةً فيُكْتَفَىٰ بالمرفوع أي: وإنْ وجد رجل، و«يُورَثُ» في محلِّ رفع صفةً لـ «رجل» و«كلالة» منصوبةٌ على ما تقدَّم من الحال أو المفعولِ من أجله أو المفعول به أو النعت لمصدرٍ محذوفٍ على حَسَب ما قُرِّر من معانيها. وَيَخُصُّ هذا وجهٌ آخرُ ذكره مكي: وهو أن تكون «كلالة» منصوبة على التفسير، قال مكي[3]: «كان أي: وقع، و«يورث» نعتٌ للرجل، و«رجل» رفع بـ«كان»، و«كلالة» نَصْبٌ على التفسير، وقيل: هو نصبٌ على الحال، على أن الكلالة هو الميت على هذين الوجهين» وفي جَعْلِها تفسيراً ـ أي تمييزاً ـ نظرٌ لا يَخْفى.

وقرأ[4] الجمهور: «يُورَثُ» مبنياً للمفعول وقد تقدَّم توجيهُه. وقرأ الحسن: «يُورِثُ» مبنياً للفاعل، ونُقِل عنه أيضاً وعن أبي رجاء كذلك، إلَّا أنَّهما شَدَّدا الراء، وتوجيهُ القراءتين واضحٌ مِمَّا تقدَّم: وذلك أنه إنْ أُريد بالكلالةِ الميتُ فيكون المفعولان محذوفين، و«كلالةً» نصب على الحال أي: وإنْ كان رجلٌ يورِث وارثَه ـ أو أهلَه ـ مالَه في حال كونه كلالةً، وإنْ أريد بها

---

(١) المشكل ١/١٨٣.

(٢) المشكل: ذا.

(٣) المشكل ١/١٨٣.

(٤) انظر في قراءاتها: الشواذ ٢٥؛ البحر ٣/١٨٩؛ القرطبي ٥/٧٧.

القرابة فتكونُ منصوبة على المفعول من أجله، والمفعولان أيضاً محذوفان على ما تقدَّم تقريره، وإنْ أُريدَ بها المالُ كانت مفعولاً ثانياً. والأول محذوف أي: يورِث أهله ماله، وأنْ أريد بها الوارثُ فبالعكسِ أي يورِث مالَه أهلَه.

وقوله: «أو امـرأةٌ» عطفٌ على «رجلٌ»، وحُذف منها ما أُثبت في المعطوف عليه للدلالة على ذلك، التقديرُ: أو[1] امرأةٌ تورَثُ كلالةً، وإنْ كان لا يلزمُ من تقييدِ المعطوفِ عليه تقييدُ المعطوفِ ولا العكس، إلا أنه هو الظاهر.

وقوله: «وله أخٌ» جملةٌ من مبتدأٍ وخبر في محلِّ نصب على الحال، والواوُ الداخلةُ عليها واوُ الحال، وصاحبُ الحالِ: إمَّا «رجل» إنْ كان «يورَثُ» صفةً له، وإمَّا الضميرُ المستتر في «يورَث». ووحَّدَ الضمير في قوله: «ولـه»؛ لأنَّ العطفَ بـ «أو» وما وَرَدَ على خلاف ذلك أُوِّلَ عند الجمهور، كقوله: «إنْ يكنْ غنياً أو فقيراً فاللَّهُ أَوْلى بهما»[2] وإنما أَتى به مذكراً لأنه يجوزُ إذا تقدَّم متعاطفان بـ «أو» مذكرٌ ومؤنثٌ كنت بالخيار: بين أن تراعيَ المتقدِّمَ أو المتأخرَ فتقول: «زيدٌ أو هند قام»، وإن شئت: «قامت» /، وأجاب أبو البقاء[3] عن [٢٠١/أ] تذكيره بثلاثة أوجه، أحدها: أنه يعودُ على الرجل وهو مذكر مبدوءٌ به. الثاني: أنه يعود على أحدهما، ولفظ «أحد» مفرد مذكر. والثالث[4]: أنه يعود على الميت أو الموروثِ لتقدُّم ما يدل عليه».

والضميرُ في قوله: «فلكلِّ واحدٍ منهما» فيه وجهان، أحدهما: أنه يعودُ على الأخِ والأخت. والثاني: أنه يعودُ على الرجل وعلى أخيه أو أختِه، إذا أريد بالرجل في قوله «وإن كان رجلٌ يُورَث» أنه وارثٌ لاموروث، كما تقدَّمت

---

(١) قوله «أو» تكرر في الأصل.
(٢) الآية ١٣٥ من النساء.
(٣) الإملاء ١/١٧٠.
(٤) الأصل: «والثاني» وهو سهو.

حكايتُه عن الزمخشري. قال الزمخشري[1] ـ بعد ما حكيناه عنه ـ: فإنْ قلت: فالضميرُ في قوله «فلكلٍّ واحدٍ منهما» إلى مَنْ يرجِعُ حينئذ؟ قلت: على الرجل وعلى أخيه أو أخته، وعلى الأول: إليهما، فإنْ قلت: إذا رجع الضمير إليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر للأنثى، فهل تبقى هذه الفائدة قائمةً في هذا الوجه؟ قلت: نعم لأنَّك إذا قلت: السدس له، أو لواحدٍ من الأخ أو الأخت على التخييرِ فقد سَوَّيْتَ بين الذكر والأنثى» انتهى.

وقرأ أُبي[2]: «أخ أو أخت من الأم». وقرأ سعد بن أبي وقاص: «من أم» بغيرِ أداة تعريف. وأجمع الناس على أن المراد بالأخ والأخت من الأم كقراءتهما، ولأنَّ ما في آخر السورة يدل على ذلك وهو كون: للأختِ النصفُ، وللأختين الثلثان، وللأخوة الذكور والإِناث للذَّكَر مثلُ حظ الانثيين.

قوله: «فإنْ كانوا» الواوُ ضميرُ الإِخوة من الأمِّ المدلول عليهم بقوله: «أخ أو أخت»، والمرادُ الذكورُ والإِناث، وأتى بضمير الذكور في قوله «كانوا» وقوله «فهم» تغليباً للمذكر على المؤنث، و«ذلك» إشارةٌ إلى الواحد، أي: أكثر من الواحد، يعني: فإن كان مَنْ يرث زائداً على الواحد؛ لأنه لا يَصِحُّ أن يقال: «هذا أكثرُ من واحد»[3] إلا بهذا المعنى لتنافي معنى كثير وواحد، وإلاَّ فالواحدُ لا كثرة فيه.

وقوله: «مِنْ بعد وصيةٍ يُوصى» قد تقدم[4] إعراب ذلك وهذا مثلُه.

قوله: «غيرَ مُضارٍّ» «غيرَ» نصبٌ على الحال من الفاعل في «يوصَى»

---

(١) الكشاف ١/٥١٠.
(٢) البحر ٣/١٩٠؛ الكشاف ١/٥١٠.
(٣) لأن «أكثر» دالة على التفضيل.
(٤) انظر: الآية ١١ من النساء.

وهو ضمير يعود على الرجل في قوله: «وإن كان رجل»، هذا إنْ أُريد بالرجلِ الموروثُ، وإن أريد به الوارث كما تقدم فيعود على الميت الموروث المدلولِ عليه بالوارثِ مِنْ طريقِ الالتزام كما دل عليه في قوله: «فلهنَّ ثُلُثا ما تركَ» أي: تَرَكَه الموروث، فصار التقدير: يوصَى بها الموروث، هكذا أعربه الناس فجعلوه حالاً: الزمخشري[1] وغيره.

إلا أن الشيخ[2] رَدَّ ذلك بأنه يؤدِّي إلى الفصل بين هذه الحال وعامِلها بأجنبي منهما، وذلك أنَّ العاملَ فيها «يوصَى» كما تقرر، وقوله: «أو دَيْنٍ» أجنبي لأنه معطوف على «وصية» الموصوفة بالعامل في الحال، قال: «ولو كان على ما قالوه مِن الإعراب لكانَ التركيب: «مِنْ بعد وصيةٍ يُوصَى بها غيرَ مُضارٍّ أو دينٍ». وهذا الوجه مانع في كلتا القراءتين: أعني بناءَ الفعلِ للفاعل أو المفعول، وتزيد عليه قراءةُ البناء للمفعول وجهاً آخرَ، وهو أَن صاحب الحال غيرُ مذكور، لأنه فاعلٌ في الأصل حُذِفَ وأقيم المفعول مُقامَه، ألا ترى أنك لو قلت: «تُرْسَلُ الرياح مبشِّراً بها» بكسر الشين، يعني: «يرسلُ اللَّهُ الرياحَ مبشِّراً بها» فحذفت الفاعل وأقمت المفعول مُقامَه، وجئت بالحال من الفاعلِ لم يَجُزْ فكذلك هذا». ثم خَرَّجه على أحد وجهين: إمَّا بفعل[3] يدل عليه ما قبله من المعنى؛ ويكون عامًّا لمعنى ما يتسلَّط على المال بالوصية أو الدين وتقديره: يلزم ذلك مالَه، أو يُوجبه فيه غيرَ مُضارٍّ بورثته بذلك الإلزامِ أو الإيجاب. وإمَّا بفعلٍ مبني للفاعلِ لدلالةِ المبني للمفعولِ عليه أي: يوصي غير مُضارٍّ، فيصير نظير قوله: «يُسَبَّح له فيها بالغدوِّ والاصال رجالٌ»[4] على قراءةِ منْ فتح الباء.

---

(١) الكشاف ١/٥١٠.

(٢) البحر ٣/١٩١.

(٣) أي: منصوب بفعل.

(٤) الآية ٣٦ من النور، وهي قراءة أبي بكر وابن عامر. السبعة ٤٥٦.

قوله: «وصيةً» في نصبها أربعة أوجه؛ أحدُها: أنها مصدر مـؤكِّد، أي: يوصيكم الله بذلك وصيةً. الثاني: أنها مصدر في موضع الحالِ، والعامل فيها يُوصيكم. قاله ابن عطية[1]، والثالث: أنها منصوبةٌ على الخروج: إمَّا من قولِه: «فلكل واحد منهما السدس» أو من قوله: «فهم شركاء في الثلث» وهذه عبارةٌ تشبه عبارة الكوفيين. والرابع: أنها منصوبةٌ باسمِ الفاعل وهو «مُضارّ»، والمُضارَّةُ لا تقع بالوصية بل بالورثة، لكنه لمَّا وصَّى الله تعالى بالوَرَثة جَعَل المُضارَّة الواقعة بهم كأنها واقعة بنفس الوصية مبالغةً في ذلك، ويـؤيد هذا التخريج قراءةُ الحسن[2]: «غيرَ مُضارِّ وصيةٍ» بإضافة اسم الفاعل إليها على ما ذكرناه من المجاز، وصارَ نظيرَ قولهم: «يا سارقَ الليلةِ» التقدير: يا سارقاً في الليلة، ولكنه أضافَ اسم الفاعل إلى ظرفه مجازاً واتِّساعاً[3]، فكذلك هذا، أصله: غيرَ مضارٍّ في وصيةٍ من الله، فاتُّسع في هذا إلى أن عُدِّي بنفسه من غيرِ واسطةٍ، لِما ذكرت لك من قصد المبالغة.

وهذا أحسنُ تخريجاً من تخريج أبـي البقاء فإنه ذكر[4] في تخريج قراءة الحسن وجهين، أحدُهما: أنه على حذف «أهل» أو ذي أي: غيرَ مضارٍّ أهلِ وصيةٍ أو ذي وصية. والثاني: على حذف وقت أي: وقتَ وصيـة قال: «وهو من إضافة الصفة إلى الزمان، ويقرب من ذلك قولُهم: «هو فارسُ حربٍ» أي: فارس في الحرب، وتقول: «هو فارسُ زمانه» أي: في زمانه، كذلك تقديرُ القراءة: غيرَ مضار في وقت الوصية.

ومفعول «مُضارّ» محذوفٌ إذا لم تُجْعَلْ «وصيةً» مفعولةً أي: غيرَ مضارٍّ ورثتِه بوصية.

---

(١) المحرر ٤٤/٤.

(٢) الشواذ ٢٥؛ البحر ١٩١/٣.

(٣) أي: إنه اتسع في الفعل فعداه إلى الظرف تعديته للمفعول به.

(٤) الإملاء ١٧٠/١.

آ. (١٣) **قوله تعالى: ﴿يُدْخِلْه﴾**: حَمَلَ على لفظ «مَنْ» فَأَفْرَدَ الضميرَ في قوله: «يُطِعْ» و«يُدْخِلْه»، وعلى معناها فجمع في قوله «خالدين». وهذا أحسنُ الحَمْلين، أعني الحملَ على اللفظ ثم المعنى، ويجوزُ العكس وإن كان ابن عطية[١] قد منعه، وليس بشيء لثبوته عن العرب، وقد تقدَّم ذلك غيرَ مرةٍ وفيه تفصيلٌ، وله شروط مذكورةٌ في كتب النحو.

وفي نصبِ «خالدين» وجهان، أظهرهما: أنه حال من الضمير المنصوبِ في «يُدْخِلْه»، ولا يَضُرُّ تغايُرُ الحالِ وصاحِبِها من حيث كانت جمعاً وصاحبُها مفرداً لِما تقدَّم من اعتبار اللفظ والمعنى، وهي مُقَدَّرة[٢] لأنَّ الخلود بعد الدخولِ.

والثاني: أن يكونَ نعتاً لـ«جنات» من باب ما جَرَى على موصوفِه لفظاً وهو لغيره معنىً نحو: مررت برجلٍ قائمةٍ أمه، وبامرأة حسنٍ غلامُها، فـ«قائمةٍ» و«حسنٍ» وإن كانا جارِيَيْنِ على ما قبلهما لفظاً فهما لِما بعدَهما معنىً، أجاز ذلك في الآية الكريمة الزجاج[٣] وتبعه التبريزي، إلَّا أنَّ الصفة إذا جَرَتْ على غير مَنْ هي له وجب / إبرازُ الضمير مطلقاً على مذهب البصريين[٤]: أَلْبس أو لم يُلْبِس. وأما الكوفيون فيفصِّلون فيقولون: إذا جرت الصفة على غير مَنْ هي له: فإن أَلْبس وجب إبراز الضمير كما هو مذهب البصريين نحو: «زيدٌ عمروٌ ضاربُه هو» إذا كان الضرب واقعاً من زيد على [٢٠١/ب]

---

(١) المحرر ٤/٤٥.

(٢) وهذا نحو قولهم: «مررت برجل معه صقر صائداً به غداً» فهي عكس الحال المقترنة في قولنا: مررت بسعيد جالساً.

(٢) لم يذكر ذلك في كتابه «معاني القرآن» في إعرابه لـ«خالدين»، وإنما في إعرابه لـ«خالداً» ٢/٢٦.

(٤) انظر المسألة في: الإنصاف ٥٧.

عمرو، وإن لم يُلْبِس لم يَجِبِ الإبرازُ نحو: «زيدٌ هندٌ ضاربُها»، إذا تقرَّر هذا فمذهب الزجاج في الآية إنما يتمشَّى على رأي الكوفيين، وهو مذهب حسن.

واستدلَّ مَنْ نَصَر مذهبَ الكوفيين بالسماع، فمنه قراءةُ مَنْ قرأ: «إلى طعامٍ غيرِ ناظرين إناه»[1] بجر «غير» مع عدمِ بروزِ الضمير، ولو أَبْرزه لقال: «غيرِ ناظرين إناه أنتم» ومنه قولُ الآخَر[2]:

١٥٥٦ـ قَوْمي ذُرا المجدِ بانُوها وقد عَلِمَتْ
بكُنْهِ ذلكِ عدنانٌ وقَحْطانُ

ولم يقل: بانُوها هم، وقد خَرَّج بعضُهم البيت على حذف مبتدأ تقديره: هم بانوها، فـ «قومي» مبتدأ أول» و «ذرا» مبتدأ ثان، و «هم» مبتدأ ثالث، و «بانوها» خبر الثالث، والثالث وخبره خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول.

وقد منع الزمخشري كونَ «خالدين» و «خالداً» صفةً لـ «جنات» و «ناراً» بعدم بروز الضمير فقال[3]: «فإنْ قلت: هل يجوز أن يكونا صفتين لـ «جنات» و «ناراً»؟ قلت: لا، لأنهما جريا على غير مَنْ هما له، فلا بد من الضمير في قولك: «خالدين هم فيها، وخالداً هو فيها».

ومَنَع أبو البقاء[4] ذلك أيضاً بعدم إبراز الضمير لكن مع «خالداً»،

---

(١) الآية ٥٣ من الأحزاب وهي قراءة ابن أبي عبلة. فتح القدير ٢٩٧/٤.
(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في التصريح ١/١٦٢؛ والعيني ١/١٥٧؛ والهمع ١/٩٦؛ والدرر ١/٧٢.
(٣) الكشاف ١/٥١١.
(٤) عبارة المطبوعة «ويجوز» بسقوط «لا» وهي محرفة كما يبدو من التعليل. انظر: الإملاء ١/١٧٠.

ولم يتعرض لذلك مع «خالدين»، ولا فرق بينهما، ثم حكى جواز ذلك عن الكوفيين، وهذا المنعُ على مذهبِ البصريين كما تقدم.

وقرأ[1] نافع وابن عامر هنا «نُدْخِلْه» في الموضعين، وفي سورة التغابن[2] والطلاق[3] والفتح[4] بنونِ العظمة، والباقون بالياء، والضمير لله تعالى، وإنما جمع «خالدين» في الطائعين، وأَفْرَد «خالداً» في العاصين، قالوا: لأنّ أهلَ الطاعة أهلُ الشفاعة، فلمَّا كانوا يَدْخُلون هم والمشفُوعُ لهم ناسَبَ ذلك الجمعَ، والعاصي لا يَدْخُلُ به غيرُه النارَ فناسَبَ ذلك الإفرادُ.

والجملةُ من قولِه «تجري من تحتِها الأنهار» في محلِّ نصبٍ صفةً لـ «جنات»، وقد تقدَّم غيرَ مرة أنَّ المنصوبَ بعد «دخل» من الظروف هل نصبُه نصبُ الظروف أو نصبُ المفعولِ به؟ الأول قول الجمهور، والثاني قول الأخفش، فكذلك «جنات» و «ناراً».

آ. (١٥) **قوله تعالى: ﴿واللاتي﴾**: اللاتي: جمع «التي» في المعنى لا في اللفظ؛ لأنَّ هذه صيغٌ موضوعةٌ للتثنية والجمع، وليست بتثنية ولا جمع حقيقةً. وقال أبو البقاء[5]: «اللاتي جمع «التي» على غير قياس، وقيل: هي صيغة موضوعة للجمع» ومثل هذا لا ينبغي أَنْ يَعُدَّه خلافاً. ولها جموعٌ كثيرة: ثلاثَ عشرةَ لفظة، وهي: اللاتي واللواتي واللائي، وبلا ياءات فهذه ست، واللاي بالياء من غيرِ همزٍ، واللا من غير ياءٍ ولا همزٍ، واللَّواء بالمد، واللَّوا بالقصر، و «الأُلى» كقوله[6]:

---

(١) السبعة ٢٢٨؛ الكشف ١/٣٨٠.
(٢) الآية ٩.
(٣) الآية ١١.
(٤) الآية ١٧.
(٥) الإملاء ١/١٧٠.
(٦) البيت لعمارة بن راشد، وهو في اللسان: فصم، والعيني ١/٤٥٣. والحجل: الخلخال.

١٥٥٧ـ فأمَّا الأُلى يَسْكُنَّ غَوْرَ تهامةٍ
فكلُّ فتاةٍ تترُكُ الحِجْلَ أَفْصَما

إلا أنَّ الكثيرَ أن تكونَ جمْعَ «الذي». و«اللاءاتِ» مكسوراً مطلقاً أو معرباً إعرابَ جمع المؤنث السالم كقوله[1]:

١٥٥٨ـ أولئك إخواني الذين عَرَفْتُهُمْ
وأَخْدانُك اللاءاتُ زُيِّنَّ بالكَتَمْ

برفعِ «اللاءات»[2].

وفي محلِّ «اللاتي» قولان، أحدُهما: أنه رفعٌ بالابتداء، وفي الخبرِ حينئذٍ وجهان، أحدُها: الجملةُ مِنْ قوله: «فاسْتَشْهدوا»، وجازَ دخولُ الفاءِ زائدةً في الخبرِ وإن لم يَجُزْ زيادتُها في نحو: «زيدٌ فاضرِبْ» على رأي الجمهور، لأنَّ المبتدأ أَشْبَهَ الشرطَ في كونِه موصولاً عاماً صلتُه فعلٌ مستقبل، والخبرُ مستحقٌ بالصلةِ.

الوجه الثاني: أنَّ الخبرَ محذوفٌ، والتقدير: «فيما يُتْلَى عليكم حكمُ اللاتي»، فحُذفَ الخبرُ والمضافُ إلى المبتدأ للدلالة عليهما، وأُقيم المضافُ إليه مُقامَه، وهذا نظيرُ ما فَعَله سيبويه[3] في نحو: «الزانيةُ والزاني فاجْلِدوا»[4] و«السارقُ والسارقةُ فاقطعوا»[5] أي: فيما يُتْلى عليكم حكمُ الزانية، ويكونُ

---

(١) لم أهتد إلى قائله وهو في اللسان: لنا، والهمع ١/٨٣؛ والدرر ١/٥٨. والكتم: نبت يصبغ به الشعر.

(٢) لم يشر إلى لغة أخرى وهي: اللوائي.

(٣) الكتاب ١/٧١ ـ ٧٢.

(٤) الآية ٢ من النور.

(٥) الآية ٣٨ من المائدة.

قولُه «فاستشهِدوا» و «فاجْلِدوا» دالاًّ على ذلك الحكم[1] المحذوفِ لأنه بيانٌ له.

والقول الثاني[2]: أنَّ محلَّه نصبٌ، وفيه وجهان، أحدُهما: أنه منصوبٌ بفعلٍ مقدرٍ لدلالةِ السياقِ عليه لا على جهةِ الاشتغالِ لِما سنذكره، والتقدير: اقصِدوا اللاتي يأتين، أو تعمَّدوا. ولا يجوز أن ينتصبَ بفعلٍ مضمرٍ يفسِّره قولُه «فاستشهدوا» فتكونُ المسألة من باب الاشتغال، لأنَّ هذا الموصولَ أشبهَ اسمَ الشرطِ كما تقدَّم تقريره، واسمُ الشرطِ لا يجوزُ أَنْ ينتصِبَ على الاشتغالِ لأنه لا يعمل فيه ما قبله[3]، فلو نصبناه بفعلٍ مقدرٍ لزم أن يعملَ فيه ما قبلَه. هذا ما قاله بعضهم، ويَقْرُبُ منه ما قاله أبو البقاء فإنه قال[4]: «وإذا كان كذلك ـ أي كونَه في حكم الشرط ـ لم يَحْسُنِ النصبُ؛ لأنَّ تقديرَ الفعل قبل أداةِ الشرط لا يجوز، وتقديرُه بعد الصلةِ يحتاج إلى إضمارِ فعلٍ غيرِ قولِه «فاستشهدوا» لأنَّ «استشهدوا» لا يَصِحُّ أن يعمل النصب في «اللاتي» وفي عبارتِه مناقشةٌ يطول بذكرها الكتاب.

والثاني[5]: أنه منصوبٌ على الاشتغال /، ومَنْعُهم ذلك بأنه يلزُم أَنْ يعملَ فيه ما قبلَه جوابُه أنَّا نقدِّرُ الفعلَ بعده لا قبله، وهذا خلافٌ مشهورٌ في أسماءِ الشرط والاستفهام: هل يَجْري فيها الاشتغال أم لا؟ فمنعَه قومٌ لِما تقدَّم، وأجازه آخرون مقدِّرين الفعل بعد الشرطِ والاستفهام، وكونُه منصوباً على الاشتغال هو ظاهر كلام مكي[6] فإنه ذكر ذلك في قوله: «واللذانِ يأتيانِها

(١) قوله «الحكم» يعني به الخبر.

(٢) أي في محل «اللاتي».

(٣) بَيْدَ أن هذا يُفْضي إلى أن يعمل فيما يشبه الشرط ما قبله، فنكون قد وقعنا في المحذور السابق.

(٤) الإملاء ١/١٧١.

(٥) أي: من وجوه نصب «اللاتي».

(٦) المشكل ١/١٨٤.

منكم فآذُوهما»[1] والآيتان من وادٍ واحد، ولا بدَّ من إيراد نصِّه ليتَّضحَ لك قولُه، قال ــ رحمه الله: «واللذانِ يأتيانِها» الاختيارُ عند سيبويه[2] في «اللذان» الرفع، وإنْ كان معنى الكلامِ الأمرَ، لأنه لمَّا وَصَلَ بالفعلِ تمكَّن معنى الشرط فيه إذ لا يقع على شيءٍ بعينه، فلمَّا تمكَّن معنى الشرط والإبهام جرى مَجْرى الشرطِ في كونه لم يَعْمل فيه ما قبله كما لا يعمل في الشرط ما قبله من مضمرٍ أو مظهر». ثم قال: «والنصبُ جائزٌ على إضمارِ فعل لأنه إنما أشبه الشرطَ، وليس الشبيهُ بالشيء كالشيءِ في حكمه». انتهى. وليس لقائل أن يقولَ: مرادُه النصبُ بإضمار فعل النصب لا على الاشتغال، بل بفعلٍ مدلولٍ عليه، كما تقدم نَقْلُه عن بعضِهم؛ لأنه لم يكن لتعليله بقوله: «لأنه إنما أشبه الشرط إلى آخره» فائدةٌ إذ النصبُ كذلك لا يَحْتاج إلى هذا الاعتذار.

وقوله: «مِنْ نسائِكم» في محلِّ نصبٍ على الحال من الفاعل من «يَأْتِين»، فيتعلَّقُ بمحذوفٍ أي: يأتين كائناتٍ من نسائكم. وأما قوله «منكم» ففيه وجهان، أحدُهما: أن يتعلقَ بقوله: «فاستشهدوا». والثاني: أن يتعلَّق بمحذوفٍ على أنه صفة لـ«أربعة»، فيكون في محل نصبٍ تقديرُه: فاستشهدوا عليهنَّ أربعةً كائنة منكم.

قوله «حتى»، «حتىٰ» بمعنى إلى، فالفعل بعدها منصوب بإضمار «أن» وهي متعلقة بقوله: «فأمسكوهن» غاية له. وقوله: «أو يجعلَ» فيه وجهان، أحدهما: أن تكون «أو» عاطفة فيكون الجَعْلُ غاية لإمساكهن أيضاً، فينتصبُ «يجعلَ» بالعطف على «يتوفَّاهن». والثاني: أن تكون «أو» بمعنى «إلا» كالتي في قولهم «لألزَمَنَّك أو تقضيَني حقي» على أحدِ المعنيين، والفعلُ بعدها

---

(١) الآية ١٦ من النساء.

(٢) الكتاب ٧٢/١.

منصوبٌ أيضاً بإضمار «أن» كقوله[1]:

١٥٥٩ـ فَسِــرْ في بــلادِ اللّـهِ والتمسِ الغِنَى
تَعِشْ ذا يَســارٍ أو تـمـوتَ فَتُعْـذَرا

أي: إلا أَنْ تموتَ. والفرقُ بين هذا الوجهِ والذي قبله أنَّ الجَعْلَ ليس غايةً لإمساكِهِنَّ في البيوت.

قوله: «لهن» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه متعلقٌ بـ«يَجْعَلَ». والثاني: أنه متعلقٌ بمحذوف لأنه حال من «سبيل»، إذ هو في الأصلِ صفةُ نكرةٍ قُدِّم عليها فَنُصِب حالاً، هذا إنْ جُعِل الجَعْلُ بمعنى الشرع أو الخلق، وإنْ جُعِل بمعنى التصيير فيكون «لَهُنَّ» مفعولاً ثانياً قُدِّم على الأول وهو «سبيل»، وتقديمُه هنا واجبٌ لأنهما لو انْحَلاَّ لمبتدأ وخبرٍ وَجَبَ تقديمُ هذا الخبرِ لكونِه جاراً، والمبتدأُ نكرةٌ لا مسوِّغَ لها غيرُ ذلك.

آ. (١٦) **قوله تعالى: ﴿واللذانِ﴾**: الكلامُ عليه كالكلامِ على «اللاتي»[2] إلا أنَّ في كلامِ أبـي البقاء ما يُوهِمُ جوازَ الاشتغالِ فيه، فإنه قال[3]: «الكلام في «اللذان» كالكلام في «اللاتي»، إلا أنَّ مَنْ أجاز النصبَ يَصِحُّ أن يقدِّرَ فعلاً من جنس المذكور تقديرُه: آذُوا اللذين، ولا يجوز أن يعملَ ما بعد الفاء فيما قبلها ههنا ولو عَرِي من الضمير؛ لأن الفاء هنا في حكم الفاء الواقعة في جواب الشرط، وتلك تقطع ما بعدها عما قبلها»[4]

(١) البيت لعروة بن الورد، وهو في ديوانه ٨٩؛ والمقرب ١/٢٦٣؛ ورصف المباني ١٣٣؛ وشرح الجمل لابن عصفور ٢/١٥٦.
(٢) أي في الآية قبلها.
(٣) الإملاء ١/١٧١.
(٤) هذا الكلام ينفي نفياً قاطعاً أن أبا البقاء يجيز الاشتغال هنا، وذلك لأن ما بعد الفاء سيكون مفسراً لما قبل الموصول، فيكون بذلك قد عمل ما بعد الموصول فيما قبله وهذا ممنوع.

فقولُه: «مَنْ أجازَ النصبَ» يَحْتمل مَنْ أجاز النصب المتقدم في «اللاتي» بإضمارِ فعلٍ لا على سبيل الاشتغال كما قدَّره هو بنحو «اقصِدوا»، ويَحْتمل مَنْ أجازَ النصبَ على الاشتغال من حيث الجملةُ، إلا أنَّ هذا بعيدٌ لأنَّ الآيتين من وادٍ واحدٍ فلا يُظَنُّ به أنه يمنع في إحداهما ويجيز في الأخرى، ولا ينفع كونُ الآيةِ الأولى فيها الفعلُ الذي يفسِّر متعدٍ بحرفِ جر، والفعلُ الذي في هذه الآية مُتَعَدٍّ بنفسه فيكون أقوى، إذ لا أثرَ لذلك في باب الاشتغال. والضميرُ المنصوب في «يأتِيانها» للفاحشة.

وقرأ[1] عبدالله: «يأتينَ بالفاحشةِ» أي يَجِئْنَ بها، ومعنى قراءةِ الجمهور «يَغْشَيْنَها ويخالطنها».

وقرأ الجمهور: «واللذانِ» بتخفيف النون، وقرأ[2] ابن كثير: «واللذانّ» هنا، و «اللذينّ» في حم السجدة[3] بتشديد النون. ووجهُها جَعَلَ إحدى النونين عوضاً من الياء المحذوفة التي كان ينبغي أن تبقى، وذلك أن «الذي» مثل «القاضي»، و «القاضي» تثبت ياؤه في التثنية، فكان حقُّ ياء الذي والتي أن تثبت في التثنية ولكنهم حَذَفُوها: إمَّا لأنَّ هذه تثنيةٌ على غيرِ القياسِ، لأنَّ المبهماتِ لا تُثَنَّى حقيقةً، إذ لا يثنى إلا ما يُنَكَّر، والمبهمات لا تنكر، فجعلوا الحذفَ مَنْبَهَةً على هذا، وإمَّا لطولِ الكلامِ بالصلة. وزعم ابن عصفور أنَّ تشديدَ النونِ لا يجوزُ إلا مع الألفِ كهذه الآية، ولا يجوز مع الياء في الجر والنصب، وقراءةُ ابن كثير في حم السجدة[4]: «أرنا اللذيْنِّ أضلَّانا» حجةٌ عليه.

---

(١) البحر ٣/١٩٥.
(٢) السبعة ٢٢٩؛ الكشف ١/٣٨١؛ الشواذ ٢٥.
(٣) الآية ٢٩، وتسمى فصّلت أيضاً.
(٤) الآية ٢٩.

وقُرِىء: «اللَّذَأَنِّ» بهمزةٍ وتشديدِ النون، ووجهُها أنه لَمَّا شَدَّد النونَ التقى ساكنان فَفَرَّ من ذلك بإبدالِ الألفِ همزةً، وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك في الفاتحة(١).

وقرأ عبدالله: «والذين يَفْعَلُونه منكم»، وهذه قراءةٌ مشكلةٌ لأنها بصيغة الجمع، / وبعدَها ضميرُ تثنية(٢)، وقد يُتَكَلَّفُ لهاتخريجٌ: وهو أنَّ «الذين» لمَّا كان شاملاً لصنفي الذكورِ والإناث عاد الضمير عليه مثنى اعتباراً بما اندرج تحته، وهذا كما عاد ضمير الجمع على المثنى الشامل لأفرادٍ كثيرة مندرجةٍ تحتَه كقوله تعالى: «وإنْ طائفتان من المؤمنين اقْتَتَلوا»(٣)، «هذان خَصْمانِ اختصموا»(٤)، كذا قال الشيخ(٥) وفيه نظر، فإنَّ الفرقَ ثابتٌ؛ وذلك لأنَّ «الطائفة» اسمٌ لجماعة وكذلك «خصم»؛ لأنه في الأصلِ مصدرٌ فأُطْلِقَ على الجمع. [٢٠٢/ب]

وأصلُ فآذُوهما: فآذِيُوهما، فاستثقِلَتِ الضمةُ على الياء فحُذِفَت الياء التي هي لام، وضُمَّ ما قبل الواوِ لتصِحَّ.

آ. (١٧) **قوله تعالى: ﴿إنما التوبةُ على الله﴾**: قد تقدَّم الكلام على «إنما» في أول البقرة(٦) وما قيل فيها. و«التوبة» مبتدأ، وفي خبرها وجهان، أظهرهما: أنه «على الله» أي: إنما التوبة مستقرة على فضل الله، ويكون «للذين» متعلقاً(٧) بما تعلَّق به الخبر. وأجاز أبو البقاء(٨) عند ذِكْرِه هذا الوجهَ

---

(١) انظر: إعرابه للآية ٧ من الفاتحة.
(٢) وهو الضمير في «فآذوهما».
(٣) الآية ٩ من الحجرات.
(٤) الآية ١٩ من الحج.
(٥) البحر ٣/١٩٧.
(٦) انظر: الآية ١١.
(٧) الأصل: «متعلق» وهو سهو.
(٨) الإملاء ١/١٧١.

أن يكونَ «للذين» متعلقاً بمحذوف على أنه حال قال: «فعلى هذا يكون «للذين يعملون السوء» حالاً من الضمير في الظرف وهو «على الله»، والعاملُ فيها الظرفُ أو الاستقرار أي: كائنةً للذين، ولا يجوزُ أَنْ يكونَ العاملُ في الحالِ التوبة لأنه قد فُصِل بينهما بالخبر»[1]، وهذا الذي قاله فيه تكلُّفٌ لا حاجةَ إليه.

الثاني: أن يكونَ الخبرُ «للذين» و «على الله» متعلِّقٌ بمحذوف على أنه حال من شيء محذوف، والتقدير: «إنما التوبةُ إذا كانت ــ أو إذ كانت ــ على الله للذين يعملون»، فـ «إذا» و «إذ» معمولان لـ «الذين»؛ لأنَّ الظرفَ يتقدم على عامله المعنوي. و «كان» هذه هي التامَّةُ وفاعلُها هو صاحب الحال. ولا يجوز أن تكون «على الله» حالاً من الضمير المستتر في «للذين»، والعامل فيها «للذين» لأنه عامل معنـوي، والحال لا تتقدم على عامِلها المعنوي. هذا ما قاله أبو البقاء[2]، ونَظَّر هذه المسألةَ بقولِهم: «هذا بُسْراً أطيبُ منه رُطَباً» يعني أنَّ التقديرَ هنا: إذ كان بُسْراً أطيبُ منه إذْ كان رُطَباً، ففي هذه المسألة أقوال[3] كثيرة مضطربة لا يحتملها هذا الكتاب. وقدَّر الشيخ[4] مضافين حُذِفا من المبتدأ والخبر فقال: «التقديرُ: إنما قبولُ التوبـةِ مترتبٌ على فضـلِ الله، فـ «على» باقيةٌ على بابها» يعني من الاستعلاء.

قوله «بجَهالةٍ» فيه وجهان، أحدهما: أن يتعلق بمحذوف على أنه حالٌ من فاعل «يعملون»، ومعناها المصاحبة أي: يعملون السوءَ ملتبسين بجهالةٍ أي: مصاحبين لها، ويجوز أن يكون حالاً من المفعولِ أي: ملتبساً بجهالة، وفيه بُعْدٌ وتَجَوُّزٌ.

---

(١) أبو البقاء: «بالجار» والمعنى واحد.

(٢) الإملاء ١/١٧١.

(٣) انظر: المقتضب ٣/٢٥١، ٤/٢٠٧؛ ابن عقيل ١/٥٤٨.

(٤) البحر ٣/١٩٧.

والثاني: أن يتعلق بـ «يعملون» على أنها باء السببية. قال الشيخ[1]: «أي: الحاملُ لهم على عملِ السوءِ هو الجهالة، إذ لو كانوا عالمين بما يترتَّب على المعصية متذكرين له حالَ عملها لم يَقْدُموا عليها كقوله: «لا يَزْني الزاني حين يزني وهو مؤمن»[2] لأن العقل حينئذ يكون مغلوباً أو مسلوباً.

قوله: «من قريب» فيه وجهان، أحدهما: أن تكون «من» لابتداءِ الغاية أي: تبتدىء التوبة من زمانٍ قريب من زمان المعصية لئلا يقعَ في الإصرار، وهذا إنما يتأتَّى على قول الكوفيين، وأما البصريون فلا يجيزون أن تكون «مِنْ» لابتداء الغاية في الزمان، ويتأوَّلون ما جاء منه، ويكون مفهومُ الآية أنه لو تاب من زمانٍ بعيد لم يدخُلْ في مَنْ خُصَّ بكرامةِ قَبولِ التوبة على الله المذكورةِ في هذه الآية، بل يكون داخلاً فيمن قال فيهم «فأولئك عسى الله أن يتوب عليهم»[3].

والثاني: أنها للتبعيض أي: بعضَ زمانٍ قريب، يعني: أي جزء من أجزاء هذا الزمان أتى بالتوبة فيه فهو تائب من قريب. وعلى الوجهين فـ «مِنْ» متعلقة بـ «يتوبون»، و «قريب» صفة لزمان محذوف كما تقدَّم تقريره، إلا أنَّ حَذْفَ هذا الموصوف وإقامةَ هذه الصفةِ مُقامه ليس بقياسٍ، إذ لا ينقاس الحَذْفُ إلا في صور[4]، منها أن تكونَ الصفةُ جَرَتْ مَجْرى الأسماء الجوامد كالأبطح[5] والأبرق، أو كانت خاصةً بجنس الموصوف نحو مررت بكاتبٍ،

---

(1) البحر ١٩٨/٣.

(2) رواه ابن ماجه في الفتن باب ٣ (١٢٩٩/٢).

(3) ليس ثمة آية بهذا اللفظ فآية النساء ٩٩: «فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم»، وآية التوبة ١٠٢: «خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم».

(4) انظر: الكتاب ١١٦/١.

(5) الأبطح: مسيل واسع فيه دقاق الحصى. والأبرق: غلظ فيه حجارة ورمل وطين مختلطة.

أو تقدَّم ذِكْرُ موصوفها نحو: «اسقِني ماءً ولو بارداً، وما نحن فيه ليس شيئاً من ذلك.

وفي قوله: «ثم يتوبون» إعلامٌ بسَعَةِ عفوه، حيث أتى بحرف التراخي. والفاء في قوله «فأولئك» مـؤذنةٌ بتسبُّبِ قَبول الله توبتَهم إذا تابوا من قريب. وضَمَّن «يتوب» معنى يَعْطِفُ فلذلك عَدَّى بـ «على»[1]. ، وأمَّا قولُه: «إنما التوبة على الله» فراعَى المضافَ المحذوف إذ التقدير: إنما قبولُ التوبةِ على الله، كذا قال الشيخ[2] وفيه نظر.

آ. (١٨) **قوله تعالى: ﴿حتى إذا﴾**: حتى حرفُ ابتداء، والجملةُ الشرطية بعدها غايةٌ لِما قبلها أي: ليست التوبةُ لقومٍ يعملون السيئات، وغاية عَمِلهم إذا حضرهم الموتُ قالوا: كيت وكيت، وهذا وجه حسن، ولا يجوز في «حتى» أن تكونَ جارةً لـ «إذا» أي: يعملون السيئات إلى وقت حضورِ الموت من حيث إنها شرطيةٌ، والشرطُ لا يعمل فيه ما قبله، وإذا جعلنا «حتى» جارةً تعلَّقت بـ «يعملون»، وأدواتُ الشرط لا يعمل فيها ما قبلها[3]، ألا ترى أنه يجوزُ: «بمَنْ تمرر أمرر»، ولا يجوز: مَرَرْتُ بمن يَقُمْ أكرمْه، لأنَّ له صدرَ الكلام، ولأن «إذا» لا تتصرف على المشهور كما تقدم تقريره في أول البقرة. واستدلَّ ابن مالك[4] على تصرُّفها بوجوه، منها: جَرُّها بـ «حتى» نحو: «حتى

---

(١) وتاب تتعدى بـ «على» أيضاً من غير تضمين.

(٢) قاله الشيخ ضمن سياقه، وذلك في حديثه عن اختلاف متعلقي التوبة فالأول: «على الله» والثاني «عليهم»، فقد راعى المضاف المحذوف في الأول، والتقدير: قبول التوبة على الله، وكأنه قال في الثاني: هو يعطف عليهم. انظر: البحر ١/١٩٩.

(٣) أي: إن «حتى» جَرَّت على هذا الإعراب الظرف الشرطي «إذا» فتعلق الجار والمجرور بـ «يعملون» الذي هو سابق للمجرور، وبذلك عمل الشرط فيما قبله بالتعلُّق وهذا ممنوع.

(٤) مذهبه في شرح الكافية الشافية ٢/٦٨٠ عدم تصرف إذا، وأضاف «بأن الخروج عن الظرفية إن لم يكن إلا بدخول حرف الجر فإنه لا يعتد به».

إذا جاؤوها»[1] «حتى إذا كنتم»[2]، وفيه من الإشكال ما ذكرته لك، وقد تقدم تقرير ذلك عند قوله: «حتى إذا بلغوا»[3].

قوله: «ولا الذين يموتون» «الذين» مجرورُ المحل عطفاً على قوله «للذين يعملون» أي: ليست التوبةُ لهؤلاء ولا لهؤلاء، فَسَوَّى بين مَنْ مات كافراً وبين مَنْ لم يتب إلا عند معاينةِ الموتِ في عدم قبول توبتِه، والمرادُ بالعاملين السيئاتِ المنافقون.

وأجاز أبو البقاء[4] في «الذين» أن يكونَ مرفوعَ المحل على الابتداء، وخبرُه «أولئك» وما بعدَه، معتقداً أن اللام لام الابتداء، وليست بـ «لا» النافية. وهذا الذي قاله من كونِ اللامِ لامَ الابتداء لا يَصِحُّ إلا أن يكون قد رُسِمَتْ في المصحف لامٌ داخلة على «الذين» فيصير «وللذين»، وليس المرسوم كذلك، إنما هو لام وألف، وألف لام التعريف الداخلة على الموصول، وصورته: ولا الذين.

قوله: «أولئك» مبتدأ، و «أَعْتَدْنا» خبرُه، و «أولئك» يجوز أن يكونَ إشارةً إلى «الذين يموتون وهم كفار/، لأنَّ اسم الإشارة يَجْري مَجْرى الضميرِ [٢٠٣/أ] فيعودُ لأقربِ مذكور، ويجوزُ أَنْ يُشارَ به إلى الصِّفتين: الذين يعملون السيئات والذين يَمُوتون وهم كفار. وأعتدنا أي: أَحْضَرْنا.

آ. **(١٩) قوله تعالى: ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾**: في محلِّ رفعٍ على الفاعلية بـ «يَحِلُّ» أي: لا يَحِلُّ لكم إرثُ النساءِ. وقرىء[5] «لا تَحِلُّ» بالتاء من فوق

---

(١) الآية ٧١ من الزمر.

(٢) الآية ٢٢ من يونس.

(٣) الآية ٦ من النساء.

(٤) الإملاء ١/١٧٢.

(٥) نسبها في الشواذ ٢٥ إلى نعيم بن ميسرة؛ والبحر ٣/٢٠٢.

على تأويل أن ترثوا: بالوراثة، وهي مؤنثةٌ، وهذا كقراءة: «ثم لم تكن فتنَتهم إلا أن قالوا»[1] بتأنيث «تكن» ونصبِ «فتنتهم» بتأويل «ثم لم تكن فتنتهم إلا مقالتُهم»، إلا أن في آية الأنعامِ مسوغاً وهو الإخبار عنه بمؤنث كما سيأتي.

و «النساءَ» مفعول به: إمَّا على حَذْف مضاف أي: أن ترثوا أموال النساء إنْ كان الخطاب للأزواج؛ لأنه رُوي أن الرجل منهم إذا لم يكن له غرض في المرأة أمسكها حتى تموتَ فيرثَها، أو تَفْتَدِيَ منه بمالِها إنْ لم تمت. وإما[2] من غير حذفٍ، على معنى أن يَكُنَّ بمعنى الشيء الموروث إنْ كان الخطابُ للأولياء أو لأقرباء الميت، فقد نُقل أنه إذا مات أحدُهم وتَرَكَ امرأة وابناً من غيرها كان أحقَّ بها مِنْ نفسها[3]. وقيل: كان الوليُّ إنْ سبق وألْقى عليها ثوبَه كان أحق بها، وإنْ سَبَقَتْ إلى أهلها كانت أحقَّ بنفسِها، فنُهوا أن يجعلوهُنَّ كالأشياء المواريث، وعلى ما ذكرْتُ فلا يُحتاج إلى حَذْفِ أحدِ المفعولين: إمَّا الأول أو الثاني على جَعْلِ «أن ترثوا» متعدياً لاثنين كما فعل أبو البقاء[4] قال: «والنساءَ فيه وجهان، أحدُهما: هُنَّ المفعول الأول، والنساء على هذا هن الموروثاتُ، وكانت الجاهليةُ تَرِثُ نساء آبائهم وتقول: نحن أحقُّ بنكاحِهِنَّ. والثاني: أنه المفعول الثاني والتقدير: أن ترثوا من النساء المالَ» انتهى. قوله: «هُنَّ المفعول الأول» يعني والثاني محذوف تقديرُه: أَنْ تَرِثوا من آبائكم النساء.

و «كُرْهاً» مصدر في موضع نصب على الحال من النساء أي: أن ترثوهن كارهات أو مكرهات. وقرأ[5] الأخوان «كرهاً» هنا وفي براءة[6]

---

(١) الآية ٢٣ من الأنعام، وهي قراءة نافع وأبي عمرو وأبي بكر. انظر: السبعة ٢٥٥.

(٢) قوله «وإما» معطوف على «إما» قبله بسطور.

(٣) أي بأن يتزوجها هذا الابن، فقد كان أولياء الميت يَعُدون أنفسهم أنهم أحق بالمرأة المتوفى زوجها من أهلها. وانظر: البحر ٣/٢٠٢.

(٤) الإملاء ١/١٧٢.

(٥) السبعة ٢٢٩؛ الكشف ١/٣٨٢؛ والأخوان حمزة والكسائي.

(٦) الآية ٥٣.

والأحقاف[1] بضم الكاف، وافقهما عاصم وابن عامر من رواية ابن ذكوان عنه على ما في الأحقاف، والباقون بالفتح. وقد تقدَّم الكلام في الكُره والكَره: هل هما بمعنى واحد أم لا؟ في البقرة[2] فأغنى عن إعادته. ولا مفهومَ لقوله «كرهاً» يعني فيجوز أن يرثوهن إذا لم يَكْرَهْن ذلك لخروجه مَخْرج الغالبِ[3].

قوله: «ولا تَعْضُلوهُنَّ» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه مجزوم بـ«لا» الناهية، عَطَفَ جملةَ نهي على جملةٍ خبرية، فإنْ لم تُشْترط المناسبةُ بين الجمل ـ كما هو مذهبُ سيبويه ـ فواضحٌ، وإنْ اشترطنا ذلك ـ كما هو رأيُ بعضِهم ـ فلأنَّ الجملةَ قبلَها في معنى النهي، إذ التقديرُ: لا ترِثوا النساءَ كرهاً فإنه غيرُ حلالٍ لكم. وجعله أبو البقاء[4] على هذا الوجهِ مستأنفاً، يعني أنه ليس بمعطوفٍ على الفعل قبله.

والثاني: ـ أجازَه ابن عطية[5] وأبو البقاء[6] ـ أن يكون منصوباً عطفاً على الفعل قبله. قال ابن عطية: «ويُحتمل أن يكونَ «تَعْضُلوهن» نصباً عطفاً على «تَرِثوا»، فتكون الواوُ مُشَرِّكةً عاطفة فِعْلاً على فعل».

وقرأ ابن[7] مسعود: «ولا أَنْ تَعْضُلوهن» فهذه القراءة تُقَوِّي احتمال النصب[8] وأنَّ العَضْل مِمَّا لا يَحِلُّ بالنص. ورَدَّ الشيخ[9] هذا الوجه بأنك إذا

(1) الآية ١٥.

(2) الآية ٢١٦.

(3) أي إن المراد نفي الوراثة في حال الطوع والكراهة، لا جوازها في حالة الطوع استدلالاً بالآية، فخرج هذا الكره مخرج الغالب؛ لأن غالب أحوالهن أن يكنّ مجبورات على ذلك. انظر: البحر ٣/٢٠٢.

(4) الإملاء ١/١٧٢.

(5) المحرر ٤/٦١.

(6) الإملاء ١/١٧٢.

(7) البحر ٣/٢٠٤؛ القرطبي ٣/٢٠٤.

(8) أي: على العطف على ما قبله وليس على النهي.

(9) البحر ٣/٢٠٤.

عطفت فعلاً منفياً بـ «لا» على مثبت وكانا منصوبين فإنَّ الناصب لا يُقَدَّر إلا بعد حرف العطف لا بعد «لا»، فإذا قلت: «أريدُ أن أتوبَ ولا أدخلَ النار» فإنَّ التقدير: أريد أن أتوبَ وأَنْ لا أدخلَ النار، لأنَّ الفعلَ يطلبُ الأولَ على سبيل الثبوت والثاني على سبيل النفي، فالمعنى: أُريد التوبةَ وانتفاء دخولي النارَ، فلو كان الفعلُ المتسلطُ على المتعاطِفَيْنِ منفياً فكذلك، ولو قَدَّرْتَ هذا التقديرَ في الآية لم يَصِحَّ لو قلت: «لا يَحِلُّ أن لا تَعْضُلوهُنَّ» لم يَصِحَّ إلا أن تجعل «لا» زائدة لا نافيةً، وهو خلاف الظاهر، وأما أَنْ تقدِّر «أَنْ» بعد «لا» النافية فلا يَصِحُّ، وإذا قَدَّرْتَ «أن» بعد «لا» كان من عطف المصدر المقدر على المصدر المقدر، لا من باب عطف الفعل على الفعل، فالتبس على ابن[1] عطية العطفان، وَظَنَّ أنه بصلاحية تقدير «أَنْ» بعد «لا» يكونُ من عطفِ الفعل على الفعلِ، وفَرْقٌ بين قولك: «[لا] أريد[2] أن تقومَ وأن لا تخرج» وقولك: «لا أريدُ أن تقومَ ولا أن تخرج» ففي الأول نَفَىٰ إرادةَ وجودِ قيامِه، وأراد انتقاءَ خروجِه فقد أرادَ خروجَه، وفي الثانية نَفَى إرادةَ وجودِ قيامِه ووجودِ خروجِه، فلا يريدُ لا القيامَ ولا الخروج. وهذا في فهمه بعضُ غموضٍ على مَنْ لم يتمرَّنْ في علم العربية» انتهى ما رَدَّ به.

وفيه نظرٌ: من حيث إنَّ المثال الذي ذكره في قوله: «أريد أن أتوب ولا أدخل النار» فإنَّ تقديرَ الناصب فيه قبل «لا» واجب من حيث إنه لو قُدِّر بعدها لفسد التركيب، وأمَّا في الآية فتقدير «أن» بعد «لا» صحيحٌ، فإنَّ التقدير يصير: لا يَحِلُّ لكم إرث النساء كَرْهاً ولا عَضْلُهن. [ويؤيد ما قلته وما ذهب إليه ابن عطية قولُ الزمخشري[3] فإنه قال: فإن قلت:][4] تعضُلوهن ما وجهُ

---

(١) المحرر ٤/٦١.

(٢) سقطت «لا» سهواً من الأصل وأثبتناها من البحر.

(٣) الكشاف ١/٥١٥.

(٤) ما بين معقوفين لم يظهر في مصورة الأصل.

إعرابه؟ قلت: النصبُ عطفاً على «أن ترثوا» و «لا» لتأكيدِ النفي أي: لا يَحِلُّ لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضُلوهن»، فقد صَرَّح الزمخشري بهذا المعنى وصَرَّح بزيادة «لا» التي جَعَلَها الشيخ خلاف الظاهر.

وفي الكلام حذفُ تقديرُه: «ولا تَعْضُلوهن من النكاح» إنْ كان الخطابُ للأولياء، أو: «ولا تعضُلوهن من الطلاق» إنْ كان الخطاب للأزواجِ. وتقدَّم معنى العَضْل في البقرة[1].

قوله: «لِتَذْهَبوا» اللام متعلقةٌ بـ«تَعْضُلوهن»، والباء في «ببعض» فيها وجهان، أحدُها: أنها باءُ التعديةِ المرادفةُ لهمزتها أي: لِتَذْهَبُوا [بعضَ] ما آتيتموهن[2]. والثاني: أنها للمصاحبةِ، فيكون الجارُّ في محلّ نصبٍ على الحال، ويتعلَّقُ بمحذوفٍ أي: لتذهبوا مصحوبين ببعض، و «ما» موصولةٌ بمعنى الذي أو نكرة موصوفة، وعلى التقديرين فالعائدُ محذوفٌ، وفي تقديره إشكالٌ تقدَّمَ الكلامُ عليه في البقرة عند قوله: «ومِمَّا رزقناهم ينفقون»[3] فليلتفت إليه.

قوله: «إلا أَنْ يَأْتِين» في هذا الاستثناء قولان، أحدهما: أنه منقطعٌ، فيكونُ «أن يأتينَ» في محلِّ نصب. والثاني: أنه متصلٌ، وفيه حينئذ ثلاثة أوجه، أحدُها: أنه مستثنى من ظرف زمان عام تقديره: «ولا تعضُلوهنَّ في وقتٍ من الأوقات إلا وقتَ إتيانهنَّ بفاحشة. الثاني: أنه مستثنى من الأحوال العامة تقديره: لا تَعْضُلوهن في حال من الأحوال إلا في حالِ إتيانهن بفاحشة. الثالث: أنه مستثنى من العلة العامة تقديره: لا تعضُلوهن لعلةٍ من العلل إلا لإتيانهن بفاحشة. / وقال أبو البقاء[4] بعد أن حكى فيه وجهَ [٢٠٣/ب]

(١) الآية ٣.
(٢) أي إن الفعل لا يتعدى أصلاً، وحين دخلت «صار» يتعدى ومعناها معنى همزة التعدية.
(٣) الآية ٣.
(٤) الإملاء ١/١٧٢.

الانقطاع: «والثاني: هو في موضع الحال تقديرُه: إلَّا في حالِ إتيانِهِنَّ بفاحشةٍ، وقيل: هو استثناء متصل، تقديرُه: ولا تَعْضُلوهن في حال إلا في حالِ إتيان الفاحشة» انتهى. وهذا الوجهان هما في الحقيقة وجهٌ واحد، لأنَّ القائلَ بكونِه منصوباً على الحال لا بُدَّ أن يقدِّر شيئاً عاماً يجعلُ هذه الحالَ مستثناةً منه.

وقرأ[1] ابنُ كثير وأبو بكر عن عاصم: «مُبَيَّنَة» بفتح الياء اسمَ مفعول في جميع القرآن، أي: بَيَّنَها مَنْ يَدَّعيها وأوضحها. والباقون بكسرها اسمَ فاعل وفيه وجهان، أحدهما: أنه من «بيَّن» المتعدي، فعلى هذا يكون المفعول محذوفاً تقديره مبيِّنةً حالَ مرتكبها. والثاني: أنه من بَيَّن اللازم، فإنَّ «بَيَّن» يكون متعدياً ولازماً يقال: بانَ الشيء وأبان واستبان وبَيَّن وتبيَّن بمعنى واحد أي: ظَهَر. وقرأ بعضهم[2]: مُبِينَة بكسرِ الباءِ وسكونِ الياء اسم فاعل من «أبان»، وفيها الوجهان المتقدمان في المشددة المكسورة، لأنَّ «أبان» أيضاً يكون متعدياً ولازماً، وأمَّا «مُبَيِّنات»[3] فقرأهن الأخَوان وابن عامر وحفص عن عاصم بكسر الياء اسمَ فاعل، والباقون بفتحها اسمَ مفعول، وقد تقدَّم وجهُ ذلك.

قوله: «بالمعروف» في الباء وجهان، أظهرُهما: أنها باءُ الحالِ: إمَّا من الفاعل أي: مصاحبين لهنَّ بالمعروف، أو من المفعول أي: مصحوباتٍ بالمعروف. والثاني: أنها باءُ التعدية. قال أبو البقاء[4]: «بالمعروفِ» مفعول أو حال».

قوله: «فعسى» الفاء جواب الشرط، وإنما اقترنت بها «عَسَىٰ» لكونها

---

(١) السبعة ٢٢٩؛ الكشف ١/٣٨٣.
(٢) وهي قراءة ابن عباس كما في القرطبي ٥/٩٦.
(٣) الآية ٣٤ من النور. وانظر: السبعة ٢٢٩.
(٤) الإملاء ١/١٧٢.

جامدةً. قال الزمخشري[1]: «فإنْ قلت: مِنْ أيِّ وجهٍ صَحَّ أن يكون «فعسى» جزاءً للشرط؟ قلت: من حيث إنَّ المعنى: فإنْ كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة، فلعل لكم فيما تكرهون خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه».

وقرىء[2] «ويَجْعَلُ» برفع اللام. قال الزمخشري[3]: «على أنه حال»، يعني ويكونُ خبراً لمبتدأ محذوف؛ لئلا يلزمَ دخول الواو على مضارع مثبت. و«عسى» هنا تامةٌ لأنها رَفَعَتْ «أنْ» وما بعدها، والتقدير: فقد قَرُبَتْ كراهتكم، فاستغنت عن تقدير خبر، والضمير في «فيه» يعود على «شيء» أي: في ذلك الشيء المكروهِ. وقيل: يعودُ على الكره المدلول عليه بالفعل. وقيل: يعود على الصبر وإن لم يَجْرِ له ذكر.

آ. (٢٠) **قوله تعالى: ﴿مكانَ زوجٍ﴾**: ظرفٌ منصوبٌ بالاستبدال، والمرادُ بالزوج هنا الجمعُ أي: وإنْ أردتم استبدالَ أزواجٍ مكانَ أزواج، وجاز ذلك لدلالةِ جمعِ المستبدِلين، إذ لا يُتَوَهَّم اشتراك المخاطبين في زوجٍ واحد مكانَ زوجٍ واحد، ولإرادة معنى الجمع عادَ الضميرُ من قوله: «إحداهُنَّ» على «زوج» جمعاً. والتي نَهَى عن الأخذ منها هي المستبدلُ مكانَها، لأنها آخذةٌ منه بدليل قوله: «وكيف تأخذونه وقد أَفْضى بعضكم إلى بعض» وهذا إنما هو في القديمةِ لا المُسْتحدثةِ.

وقال: «إحداهُنَّ» ليدلَّ على أن قوله: «وآتيتم» المراد منه: وآتى كلُّ واحد منكم إحداهن، أي: إحدى الأزواج، ولم يقل: «آتيتموهن قنطاراً» لئلا يُتَوَهَّم أن الجميع المخاطبين آتَوا الأزواج قنطاراً، والمراد: آتى كلُّ واحد زوجَه قنطاراً، فدل لفظ «إحداهن» على أن الضمير في «آتيتم» المرادُ منه كلُّ

---

(١) الكشاف ١/٥١٥.

(٢) قراءة عيسى بن عمر كما في الشواذ ٢٥.

(٣) الكشاف ١/٥١٥.

واحدٍ واحدٍ، كما دَلَّ لفظ «وإنْ أردتم استبدالَ زوجٍ مكان زوجٍ» على أنَّ المرادَ استبدالُ أزواجٍ مكانَ أزواجٍ، فأُريد بالمفرد هنا الجمعُ لدلالةِ «وإنْ أردتم».

وأُريد بقوله «وآتيتم» كلُّ واحدٍ واحد، لدلالة «إحداهن» وهي مفردة على ذلك. ولا يُدَلُّ على هذا المعنى البليغ بأوجزَ ولا أفصحَ من هذا التركيب. وتقدَّم معنى القنطار واشتقاقه في آل عمران[1]. والضمير في «منه» عائد على «قنطاراً».

وقرأ[2] ابن محيصن: «آتيتم آحداهن» بوصل ألف «إحدى» كما قرىء: «إنها لاحْدى الكُبر»[3] حَذَفَ الهمزة تخفيفاً كقوله[4]:

١٥٦٠ـ إنْ لم أقاتِلْ فألبسوني بُرْقُعاً ....

وبهذا الذي ذكرته يتضح معنى الآية.

وقد طَوَّل أبو البقاء[5] فيها ولم يأت بطائل، ولا بد من التعرُّض لما قاله والتنبيه عليه. قال: «وفي قوله «وآتيتم إحداهن قنطاراً» إشكالان، أحدهما: أنه جَمَع الضميرَ والمتقدمُ زوجان. والثاني: أن التي يريد أن يُسْتبدل بها هي التي تكون قد أعطاها مالاً فينهاه عن أخذِه، فأما التي يريد أن يستحدِثها فلم يكن أعطاها شيئاً حتى ينهى عن أَخْذِه، ويتأيَّد ذلك بقوله: «وكيف تأخذونه وقد أَفْضى بعضكم إلى بعض». والجوابُ عن الأول: أنَّ المرادَ بالزوجِ الجمعُ، لأنَّ الخطاب لجماعة الرجال، وكلٌ منهم قد يريد

---

(١) الآية ٧٥ من آل عمران.

(٢) القرطبي ١٠١/٥؛ والبحر ٢٠٦/٣.

(٣) الآية ٣٥ من المدثر، وهي رواية عن ابن كثير كما في الشواذ ص ١٦٥.

(٤) لم أهتد إلى قائله، وهو في المحتسب ١٢٠/١؛ والخصائص ١٥١/٣؛ والقرطبي ١٠١/٥؛ والبحر ٢٠٦/٣.

(٥) الإملاء ١٧٢/١.

الاستبدالَ، ويجوز أن يكونَ جُمِع لأن التي يريد أن يستحدِثَها يُفْضي حالُها إلى أن تكون زوجاً، وأن يريد أن يستبدلَ بها كما استبدل بالأولى فجُمِع على هذا المعنى. وأمَّا الإِشكال الثاني ففيه جوابان أحدهما: أنه وَضَعَ الظاهر مَوْضِعَ المضمر، والأصل: وآتيتموهن. والثاني: أنَّ المستبدَلَ بها مبهمةٌ فقال «إحداهن» إذ لم تتعيَّن حتى يَرْجِع الضمير إليها، وقد ذكرنا نحواً مِنْ هذا في قوله: «فتذكِّرَ إحداهما الأخرى»[1] انتهى.

وفي قوله: «وَضَع الظاهرَ موضعَ المضمر» نظرٌ، لأنَّه لو كانَ الأصل كذلك لأوهم أنَّ الجميعَ آتوا الأزواج قنطاراً كما تقدَّم، وليس كذلك.

قوله: «أتأخذونه بُهْتانا» الاستفهام للإِنكار أي: أتفعلونه مع قُبْحِه. وفي نصب «بهتاناً وإثماً» وجهان، أحدهما: أنهما منصوبان على المفعول من أجلِه أي: لِبهتانكم وإثْمِكم. قال الزمخشري[2]: «وإنْ لم يكن غَرَضاً كقولك: قعدَ عن القتالِ جُبْناً». والثاني: أنهما مصدران في موضع الحال، وفي صاحبها وجهان، أظهرهما: أنه الفاعل في «أتأخذونه» [أي] باهتين وآثمين. والثاني: أنه المفعول أي: أتأخذونه مُبْهِتاً مُحَيِّراً لشَنْعَتِه وقُبح الأُحدوثة عنه.

وبُهْتان: فُعْلان من البَهْت، وقد تقدَّم معناه في البقرة[3]، وتقدم أيضاً الكلام في «كيف» ومحلِّها من الإِعراب في البقرة أيضاً في قوله: «كيف تكفرون»[4].

آ. (٢١) **قوله تعالى: ﴿وقد أَفْضى﴾**: الواو للحال، والجملة بعدها في محل نصب، وأتى بـ «قد» لِيَقْرُبَ الماضي من الحال، وكذلك «أَخَذْنَ»

---

(١) الآية ٢٨٢ من البقرة.
(٢) الكشاف ٥١٤.
(٣) انظر الآية ٢٥٨.
(٤) الآية ٢٨.

و «قد» مقدرةٌ معه لتقدُّمِ ذِكْرِها. و «منكم» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه متعلقٌ بـ «أَخَذْنَ». وأجاز فيه أبو البقاء[1] أن يكونَ حالاً من «ميثاقاً» قُدِّم عليه، كأنه لَمَّا رأى أنه يجوز أن يكونَ صفةً لو تأخَّر لجاز ذلك وهو ضعيف. و «أفضى» معناه ذهب إلى فضائِه أي: ناحيةِ سَعَتِه، يقال: فَضَا يفضو، فألف «أَفْضى» عن ياءٍ أصلُها واو.

آ. (٢٢) **قوله تعالى: ﴿ما نَكَح آباؤكم﴾**: في «ما» هذه قولان أحدهما: أنها موصولة اسمية واقعة على أنواعِ مَنْ يَعْقِل، كما تقدم ذلك في قوله «ما طاب لكم»[2]، وهذا عند مَنْ لا يجيز وقوعَها على آحاد العقلاء. فأمَّا مَنْ يُجيز ذلك فيقول: إنها واقعة موقعَ «مَنْ»، فـ «ما» مفعول به بقوله «ولا تَنْكحوا»، والتقدير: ولا تتزوجوا مَنْ تزوج آباؤكم. والثاني: أنها مصدرية أي: ولا تَنْكحوا مثلَ نكاح آبائكم الذي كان في الجاهلية وهو النكاح الفاسد كنكاح الشِّغار[3] وغيرِه، واختار هذا القولَ جماعة منهم ابن جرير الطبري[4] قال: «ولو كان معناه: ولا تنكحوا النساء التي نكح آباؤكم لوجب أن يكون موضعُ «ما» «من». انتهى. وتبيَّن كونُه حراماً أو فاسداً [من] قوله: «إنه كان فاحشة ومَقْتاً». قوله «من النساء»: تقدَّم نظيرُه أولَ السورة[5].

قوله: «إلَّا ما قَدْ سَلَفَ» في هذا الاستثناء قولان، أحدهما: أنه منقطعٌ، إذ الماضي لا يُجامع الاستقبال، / والمعنى: أنه لَمَّا حَرَّم عليهم نكاحَ ما نكح [٢٠٤/أ] آباؤهم تطرَّق الوهمُ إلى ما مضى في الجاهلية ما حكمُه؟ فقيل: إلا ما قد سَلَفَ أي: لكن ما سلف فلا إثمَ فيه. وقال ابن زيد في معنى ذلك أيضاً: «إن

---

(١) الإملاء ١/١٧٣.
(٢) الآية ٣ من النساء.
(٣) الشغار: أن تزوِّجَ الرجلَ امرأةً على أن يزوجك أخرى بغير مهر.
(٤) تفسير الطبري ٨/١٣٨.
(٥) الآية ٣.

المرادَ بالنكاح العقدُ الصحيح» وحَمَل «إلا ما قد سلف» على ما كان يتعاطاه بعضُهم من الزنا فقال: «إلا ما قد سلف من الآباء في الجاهلية من الزنا بالنساء فذلك جائزٌ لكم زواجُهم في الإسلام، وكأنه قيل: ولا تَعْقِدوا على مَنْ عَقَد عليه آباؤكم إلا ما قد سلف مِنْ زِناهم، فإنه يجوزُ لكم أن تتزوَّجُوهم فهو استثناءٌ منقطع أيضاً.

والثاني: أنه استثناءٌ متصل وفيه معنيان، أحدهما: أن يُحْمل النِّكاحُ على الوطء، والمعنى: أنه نهى أن يَطَأَ الرجلُ امرأةً وَطِئها أبوه إلا ما قد سلف من الأب في الجاهلية من الزنا بالمرأة فإنه يجوز للابن تزويجها. نُقِل هذا المعنى عن ابن زيد أيضاً، إلا أنه لا بد من التخصيص في شيئين: أحدُهما قولُه: «ولا تَنْكحوا» أي ولا تَطَؤوا وَطْئاً مباحاً بالتزويج. والثاني: التخصيص في قوله: «إلا ما قد سلف» بوطء الزنا، وإلا فالوطء فيما قد سلف قد يكون وَطْئاً غيرَ زنا، وقد يكون زنا. فيصير التقدير: ولا تَطَؤوا ما وطِيء آباؤكم وطئاً مباحاً بالتزويج إلا مَنْ كان وَطْؤُها فيما مضى وطءَ زنا. ويجوز على هذا المعنى الذي ذهب إليه ابن زيد أن يُراد بالنكاحِ الأولِ العقدُ، وبالثاني الوطءُ، أي: ولا تتزوجوا مَنْ وَطِئها آباؤكم إلا من كان وطؤها وطءَ زنا.

والمعنى الثاني: «ولا تَنْكِحوا مثلَ نكاحِ آبائكم في الجاهلية إلا ما تقدَّم منكم مِنْ تلك العقودِ الفاسدةِ فمباحٌ لكم الإقامةُ عليها في الإسلام إذا كان مما يقرِّرُ الإسلامُ عليه» وهذا على رأي مَنْ يَجْعَلُ «ما» مصدريةً وقد تقدَّم.

وقال الزمخشري[1]: «فإنْ قلت: كيف استثنى «ما قد سلف» من «ما نكح آباؤكم»؟ قلت: كما استثنى «غيرَ أنَّ سيوفهم» من قوله: «ولا عيبَ فيهم» يعني: إنْ أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فانكحوه فلا يَحِلُّ لكم غيرُه،

(١) الكشاف ١/٥١٥.

وذلك غير ممكن، والغَرضُ المبالغةُ في تحريمه وسَدُّ الطريق إلى إباحته، كما تعلق بالمُحالِ في التأبيد في نحو قولهم: «حتى يَبْيَضَّ القارُّ» و«حتى يَلِجَ الجَمَلُ في سَمِّ الخِياطِ». انتهى. أشار ـ رحمه الله ـ إلى بيت النابغة في قوله(١):

١٥٦١ـ ولا عيبَ فيهم غيرَ أنَّ سيوفَهم
بِهِنَّ فُلولٌ من قِراعِ الكتائبِ

يعني إنْ وُجِد فيهم عَيْبٌ فهو هذا، وهذا لا يَعُدُّه أحدٌ عيباً فانتفى العيب عنهم بدليله. ولكن هل الاستثناءُ على هذا المعنى الذي أبداه الزمخشري من قبيلِ المنقطعِ أو المتصل؟ والحقُّ أنه متصلٌ لأنَّ المعنى: ولا تَنْكِحوا ما نكح آباؤكم إلا اللائي مَضَيْنَ وفَنِين، وهذا مُحالٌ، وكونُه مُحالاً لا يُخْرِجُه عن الاتصال. وأمَّا البيتُ ففيه نظرٌ، والظاهر أن الاستثناءَ فيه متصلٌ أيضاً، لأنه جَعَلَ العيبَ شامِلاً لقولِه «غيرَ أنَّ سيوفَهم» بالمعنى الذي أراده. وللبحثِ فيه مجالٌ.

وتَلَخَّص مِمَّا تقدَّم أنَّ المرادَ بالنكاحِ في هذه الآية العقدُ الصحيحُ أو الفاسدُ أو الوطء، أو: يُرادُ بالأول العقدُ وبالثاني الوَطْءُ، وقد تقدَّم القولُ في البقرةِ: هل هو حقيقةٌ فيهما أو في أحدِهما؟ واختلافُ الناسِ في ذلك.

وزعم بعضُهم أنَّ في الآيةِ تقديماً وتأخيراً والأصلُ: ولا تَنْكِحوا ما نكح آباؤكم من النساء، إنه كان فاحشة ومَقْتاً وساء سبيلاً إلا ما قد سلف. وهذا فاسدٌ من حيث الإعراب ومن حيث المعنى: أمَّا الأولُ فلأنَّ ما في حَيِّز «إنَّ» لا يتقدَّم عليها، وأيضاً فالمستثنى لا يتقدَّمُ على الجملة التي هو من متعلَّقاتها سواءٌ كان متصلاً أم منقطعاً، وإنْ كان في هذا خلافٌ ضعيفٌ. وأما الثاني فلأنه

---

(١) ديوانه ٦٠؛ والهمع ١/٢٣٢؛ والخزانة ٢/٩؛ والدرر ١/١٩٥. القراع: المقارعة والمجالدة.

أَخْبر أنه فاحشةٌ ومَقْت في الزمان الماضي بقوله «كان» فلا يَصِحُّ أن يُسْتثنى منه الماضي، إذ يصير المعنى: هو فاحشةٌ في الزمانِ الماضي إلا ما وقع منه في الزمانِ الماضي فليس بفاحشة.

والمَقْتُ: بُغْضٌ مقرونٌ باستحقارٍ فهو أخصُّ منه. والضمير في قوله «إنه» عائدٌ على النكاح المفهوم من قوله: «ولا تَنْكِحوا»، ويجوز أن يعودَ على الزنى إذا أريد بقوله «إلا ما قد سَلَفَ» الزنى. و «كان» هنا لا تدل على الماضي فقط لأن معناها هنا معنى لم يَزَلْ[1]، وهذا المعنى هو الذي حَمَل المبرِّدَ على قوله «إنها زائدة»[2]. ورُدَّ عليه بوجودِ الخبر والزائدةُ لا خبرَ لها، وكأنه يعني بزيادتها ما ذكرته من كونِها لا تَدُلُّ على الماضي فقط، فَعَبَّر عن ذلك بالزيادة.

قوله: «وساءَ سبيلاً» في «ساء» قولان، أحدهما: أنها جارية مَجْرى «بئس» في الذم والعمل، ففيها ضميرٌ مبهمٌ يُفَسِّره ما بعده وهو «سبيلاً» والمخصوصُ بالذم محذوف تقديره: «وساء سبيلاً سبيلُ هذا النكاحِ» كقوله: «بِئْسَ الشراب» أي: ذلك الماء. والثاني: أنها لا تَجْري مَجْرى «بِئْس» في العمل بل هي كسائر الأفعالِ، فيكونُ فيها ضميرٌ يَعُود على ما عاد عليه الضميرُ في «إنه»، و «سبيلاً» على كلا التقديرين تمييزٌ.

وفي هذه الجملة وجهان أحدهما: أنه لا محل لها بل هي مستأنفة، ويكون الوقفُ على قوله: «ومقتاً» ثم يستأنف «وساء سبيلاً» أي: وساءَ هذا

---

(١) قوله: «لم يزل» غير واضح في الأصل.

(٢) نسبة القول بزيادتها إلى المبرد قال به الزجاج في «معاني القرآن» ٢/٣٢، ونقل قول الزجاج هذا صاحب الخزانة ٤/٣٨. والحقيقة أن هذا النقل فيه نظر لأنه يرفض في «المقتضب» ٤/١١٧ زيادة «كان» في بيت اشتهرت فيه الزيادة وهو قوله:

وجيــرانٍ لنــا كـانــوا كــرام

ومضى يؤوله مع أنه يقول: عدَّ النحاة جميعاً أن «كان» في البيت ساقطة.

السبيل مِنْ نكاح مَنْ نكحهن من الآباء. والثاني: أن يكونَ معطوفاً على خبر «كان»، على أَنْ يُجْعَلَ محكيّاً بقول مضمر، ذلك القولُ هو المعطوفُ على الخبر، والتقدير: ومَقُولاً فيه: ساء سبيلاً، هكذا قَدَّره أبو البقاء[1]. ولقائلٍ أن يقولَ: يجوز أَنْ يكونَ عطفاً على خبر «كان» مِنْ غيرِ إضمارِ قول، لأنَّ هذه الجملةَ في قوة المفرد، ألا ترى أنه يقعُ خبراً بنفسه تقول: «زيدٌ ساءَ رجلاً» و«كان زيد ساء رجلاً»، فغاية ما في الباب أنك أتيت بأخبار «كان» أحدُها مفردَ والآخرُ جملة، اللهم إلا أَنْ يُقالَ: إن هذه جملةٌ إنشائيةٌ، والإنشائية لا تقع خبراً لـ«كان»، فاحتاج إلى إضمار القول وفيه بحث.

آ. (٢٣) **قوله تعالى: ﴿حُرِّمت عليكم أمهاتُكم﴾**: «أمهات» جمع «أم» فالهاءُ زائدةٌ في الجمع، فرقاً بين العقلاء وغيرهم. يقال في العقلاء: «أمهات» وفي غيرهم: «أُمَّات» كقوله[2]:

١٥٦٢ـ وأُمَّـاتِ أَطْـلاءٍ صـغـارِ....

هذا هو المشهور، وقد يقال: «أُمَّات» في العقلاء، و«أمهات» في غيرهم وقد جَمَع الشاعر بين الاستعمالين في العقلاء فقال[3]:

١٥٦٣ـ إذا الأمَّـهـاتُ قَـبُـحْـنَ الـوجـوهَ
فَـرَجْـتَ الـظلامَ بـأُمَّـاتِـكـا

وقد سُمع «أُمَّهة» في «أُم» بزيادةِ هاء، بعدَها تاءُ تأنيث قال[4]:

١٥٦٤ـ أُمَّهتي خِنْـدِفُ والـيـاسُ أبـي

---

(١) الإملاء ١/١٧٣.
(٢) لم أقف عليه.
(٣) البيت لمروان بن الحكم وهو في المقتضب ٣/١٦٩؛ وابن يعيش ١٠/٣؛ واللسان: أمم؛ وشواهد الشافية ٣٠٨؛ والهمع ١/٢٣؛ والدرر ١/٦.
(٤) البيت لقصي بن كلاب، وبعده:
عنـدَ تنـادِيهِمْ بهـالٍ وهبِ =

فعلى هذا يجوزُ أن تكونَ «أمهات» جمعَ «أُمَّهة» المزيدِ فيها الهاء، [٢٠٤/ب] والهاءُ قد أتت زائدةً في مواضع / قالوا: هِبْلَع وهِجْرَع من البَلْعِ والجَرْع.

قوله: «وبناتكم» عطفٌ على «أُمَّهاتكم». وبنات جمع بنت، وبنت تأنيث ابن، وتقدَّم الكلامُ عليه وعلى اشتقاقِه ووزنِه في البقرة في قوله: «يا بني إسرائيل»[1]، إلا أن أبا البقاء[2] حَكَى عن الفراء أنَّ «بنات» ليس جمعاً لـ«بنت» يعني بكسرِ الباء بل جمع «بَنة» يعني بفتحِها، قال: وكُسِرت الباء تنبيهاً على المحذوف». قلت: هذا إنما يجيء على اعتقادِ أنَّ لامها ياء، وقد تقدم لنا خلافٌ في ذلك وأن الصحيحَ أنها واو، وحَكَى عن غيره أن أصلها: بَنَوَة، وعلى ذلك جاء جمعُها ومذكرها وهو بنون، قال: «وهو مذهبُ البصريين» قلت: لا خلاف بين القولينِ في التحقيق، لأنَّ مَنْ قال: بنات جمعُ «بَنة» بفتح الباء لا بد وأَنْ يعتقد أنَّ أصلها «بَنوة» حُذِفَت لامُها وعُوِّض منها تاءُ التأنيث، والذي قال: بنات جمع «بَنَوة» لَفَظَ بالأصل فلا خلاف.

واعلم أنَّ تاء «بنت» و«أخت» تاءُ تعويضٍ عن اللام المحذوفة كما تقدَّم تقريره، وليست للتأنيثِ، ويَدُلُّ على ذلك وجهان، أحدهما: أنَّ تاء التأنيث يلزَمُ فتحُ ما قبلها لفظاً أو تقديراً نحو: ثمرة وفتاة، وهـذه ساكنٌ ما قبلَها. والثاني: أنَّ تاءَ التأنيث تُبْدَلُ في الوقفِ هاء، وهذه لا تُبْدَلُ بل تُقَرُّ على حالِها. قال أبو البقاء[3]: «فإنْ قيل: لِمَ رُدَّ المحذوف في «أخوات» ولم يُرَدَّ في «بنات»؟ قيل: حُمِل كل واحد من الجمعين على مذكَّرِه، فمذكر

= وهو في المحتسب ٢/٢٢٤؛ وأمالي القالي ٢/٣٠١؛ واللسان: سلل؛ وابن يعيش ٣/١٠؛ والخزانة ٣/٣٠٦؛ والهمع ١/٢٣؛ والدرر ١/٥.

(١) الآية ٤٠.

(٢) الإملاء ١/١٧٤.

(٣) الإملاء ١/١٧٤.

«بنات» لم يُرَدَّ إليه المحذوف بل قالوا فيه «بنون»، ومذكر «أخوات» رُدَّ فيه محذوفه قالوا في جمع أخ: إخْوة وإخْوان».

وهذا الذي قاله ليس بشيء لأنه أَخَذَ جمع التكسير وهو إخوة وإخوان مقابلاً لـ «أَخَوات» جمعَ التصحيح، فقال: رُدَّ في أخوات كما رُدَّ في إخوة، وهذا أيضاً موجود في «بنات»؛ لأنَّ مذكره في التكسير رُدَّ إليه المحذوف. قالوا: ابن وأبناء، ولَمَّا جمعوا أخاً جمع السلامة قالوا فيه «أَخُون» بالحذف، فردُّوا في تكسير ابن وأخ محذوفَهما، ولم يَرُدُّوا في تصحيحهما، فبان فساد ما قال.

قوله: «وخالاتُكم» ألف «خالة» و«خال» منقلبة عن واو، بدليل جمعه على «أخوال»، قال تعالى: «أو بيوتِ أخوالِكم»[1].

قوله: «من الرَّضاعة»: في موضعِ نصب على الحال فيتعلق بمحذوف تقديره: وأخواتُكم كائناتٍ من الرضاعة. وقرأ أبو حيوة[2]: «من الرِّضاعة» بكسر الراء. «مِنْ نسائكم» فيه وجهان، أحدهما: أنه حال من «ربائبكم» تقديره: «وربائبكم كائناتٍ من نسائكم». والثاني: أنه حالٌ من الضمير المستكنِّ في قوله: «في حُجُوركم» لأنه لَمَّا وقع صلةً تَحَمَّل ضميراً، أي: اللاتي استَقْرَرْنَ في حُجُوركم.

والربائب: جمع «ربيبة» وهي بنت الزوج أو الزوجة، والمذكر: ربيب، سُمِّيا بذلك؛ لأن أحد الزوجين يَرُبُّه[3] كما يَرُبُّ ابنه. وقوله: «اللاتي في حُجُوركم» لا مفهومَ له لخروجه مخرج الغالب[4]. والحُجُور: جمع «حِجْر»

---

(١) الآية ٦١ من النور.

(٢) البحر ٣/٢١١؛ الشواذ ٢٥.

(٣) يربه: يعاهده.

(٤) أي: إن إضافتهنّ إلى الحجور حملاً على أغلب ما يكون الربائب عليه، وهي محرمة وإن =

بفتحِ الحاءِ وكسرها، وهو مقدَّمُ ثوبِ الإنسان ثم استعملت اللفظةُ في الحِفْظ والستر.

قوله: «اللاتي دَخَلْتُم بهنَّ» صفةٌ لـ«نسائكم» المجرورِ بـ«مِنْ»، اشترط في تحريم الربيبة أن يُدْخَلَ بأمها.

ولا جائزٌ أن تكونَ صفة لـ«نسائكم» الأولى والثانية[1] لوجهين، أحدهما: من جهة الصناعة، وهو أن «نسائكم» الأولى مجرورةٌ بالإضافة والثانية مجرورة بـ«من» فقد اختلف العاملان، وإذا اختلفا امتنع النعت، لا تقول: «رأيت زيداً ومررت بعمروٍ العاقلين» على أن يكون «العاقلين» نعتاً لهما. والثاني من جهة المعنى: وهو أن أم المرأة تَحْرُم بمجردِ العَقْدِ على البنت دَخَلَ بها أو لم يَدْخُل بها عند الجمهور، والربيبةُ لا تَحْرُم إلا بالدخولِ على أمها.

وفي كلام الزمخشري[2] ما يلزم منه أنه يَجُوز أَنْ يكونَ هذا الوصفُ راجعاً إلى الأولى في المعنى فإنه قال: «مِنْ نسائكم» متعلق بـ«ربائبكم» ومعناه: أن الربيبة من المرأةِ المدخولِ بها مُحَرَّمةٌ على الرجل حلالٌ له إذا لم يدخل بها. فإن قلت: هل يَصِحُّ أن يتعلق بقوله: «وأمهاتُ نسائكم»؟ قلت: لا يخلو: إمَّا أَنْ يتعلَّقَ بهن وبالربائب فتكون حرمتُهن وحرمةُ الربائب غيرَ مبهمتين جميعاً، وإمَّا أَنْ يتعلَّقَ بهن دونَ الربائبِ، فتكونُ حرمتُهن غيرَ مبهمة وحرمةُ الربائب مبهمةً، ولا يجوز الأول لأن معنى «من» مع أحد المتعلقين خلافُ معناها مع الآخر، ألا تراكَ إذا قلت: «وأمهاتُ نسائكم من

= لم تكن في الحجر، ولكن بعض أهل الظاهر اشترطوا في تحريمها أن تكون في حجره. انظر: البحر ٢/ ٢١١.

(١) أي صفة لهما معاً.

(٢) الكشاف ١/ ٥١٦.

نسائكم اللاتي دخلتم بهن» فقد جَعَلْتَ «مِنْ» لبيان النساء وتمييزاً للمدخولِ بهنَّ مِنْ غيرِ المدخول بهنَّ، وإذا قلت: «وربائبكم من نسائِكم اللاتي دَخَلْتُم بهن» فإنك جاعلٌ «مِنْ» لابتداءِ الغاية كما تقولُ: «بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة»، وليس بصحيحٍ أَنْ يَعْني بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيين مختلفين، ولا يجوز الثاني لأن الذي يليه هو الذي يستوجبُ التعليقُ به ما لم يَعْرِضْ أمرٌ لا يُرَدُّ، إلا أَنْ تَقول: أُعَلِّقُه بالنساء والربائب، وأجعل «من» للاتصال كقوله تعالى: «المنافقون والمنافقات بعضهم مِنْ بعض»[1]، [وقال][2]:

١٥٦٥ـ ....

فإني لستُ مِنْكَ ولَسْتَ مِنِّي

[وقوله][3]:

١٥٦٦ـ ما أنا من دَوْدٍ ولا دَوْدٌ مِني

وأمهاتُ النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتُهن، كما أن الربائب متصلاتٌ بأمهاتهن لأنهن بناتُهن، هذا وقد اتفقوا على أن التحريم لأمهاتِ النساء مبهمٌ». انتهى. ثم قال: «إلا ما رُوي عن علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير أنهم قرؤوا «وأمهاتُ نسائكم اللاتي دَخَلْتُم بهن» فكان ابن عباس يقول: «واللهِ ما أُنزل إلا هكذا» فقوله: «أعلقه بالنساء والربائب» إلى

---

(١) الآية ٦٧ من التوبة. والأصل: «والمؤمنون والمؤمنات» والتصحيح من الزمخشري وليس ثمة آية بهذا النص.

(٢) تقدم برقم ١٠٢٣.

(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في الكشاف ٥١٦/١، والبيت على هذه الرواية من الرجز، وثمة بيت من الرمل شبيه به وهو:

أيها السائلُ عنهم وعني ... لستَ من هندٍ ولا هندُ مِني

وهو في ابن يعيش ١٢٥/٣.

آخره يقتضي أن القيد الذي في الربائب ـ وهو الدخول ـ في أمهات[1] نسائكم، كما تقدم حكايته عن علي وابن عباس. قال الشيخ[2]: «ولا نعلم أحداً أثبتَ لـ «مِنْ» معنى الاتصال، وأما الآية والبيت والحديث فمؤولة.

قوله: «وحلائلُ» جمع «حليلة» وهي الزوجة، سُمِّيَتْ بذلك لأنها تَحُلُّ مع زوجها حيث كان، فهي فَعِيلة بمعنى فاعلة، والزوج حليل كذلك، قال[3]:

١٥٦٧ـ أغشى فتاةَ الحَيِّ عند حليلِها
وإذا غَزَا في الجيشِ لا أَغْشاها

وقيل: اشتقاقها من لفظ الحلال؛ إذ كلٌّ منهما حلال لصاحبه، وهو قول الزجاج[4] وجماعة، فـ «فَعِيل» بمعنى مفعول أي: مُحَلَّلة له وهو محللٌ لها، إلا أنَّ هذا يُضْعفُه دخولُ التأنيث، اللهم إلا أن يقال إنه جرى مَجْرى الجوامد / كالنطيحة والذبيحة. وقيل: هما من لفظ «الحَلّ» ضد العَقْد؛ لأنَّ كلاً منهما يَحُلُّ إزارَ صاحبِه. [٢٠٥/أ]

«والذين من أصلابكم» صفةٌ مبينة؛ لأنَّ الابن قد يُطْلق على المُتَبَنَّى به وليست امرأتُه حراماً على مَنْ تَبَنَّاه، وأمَّا الابن من الرضاع فإنه وإنْ كان حكمُه حكمَ ابن الصُّلْب في ذلك فمبيَّنٌ بالسنة فلا يَرِد على الآية الكريمة.

وأَصْلاب: جمع «صُلْب» وهو الظهرُ، سُمِّي بذلك لقوته اشتقاقاً من الصَّلابة، وأفصحُ لغتَيْه: صُلْب بضم الفاء وسكون العين وهي لغة الحجاز،

(١) أي ينطبق أيضاً على فئة أمهات النساء.
(٢) البحر ٢/٢١٢.
(٣) البيت لعنترة وهو في ديوانه ٣٠٨؛ والبحر ٣/١٩٣.
(٤) معاني القرآن ٢/٣٤.

وبنو تميم وأسد يقولون «صَلَباً» بفتحهما، حكى ذلك الفراء عنهم في كتاب «لغات القرآن» له، وأنشد عن بعضهم[1]:

١٥٦٨ـ في صَلَبٍ مثلِ العِنانِ المُـؤْدَمِ

وحكى عنهم: «إذا أَقُوم اشتكى صَلَبـي».

قوله: «وأَنْ تَجْمعوا» في محلِّ رفع عطفاً على مرفوع «حُرِّمت» أي: وحُرِّم عليكم الجمعُ بين الأختـين، والمرادُ الجمعُ بينهما في النكاح، أمَّا في المِلْك فجائزٌ اتفاقاً، وأمَّا الوطءُ بمِلْكِ اليمين ففيه خلافٌ ليس هذا موضعَه.

قولُه: «إلَّا ما قد سَلَفَ» استثناءٌ منقطع، فهو منصوبُ المحل كما تقدَّم في نظيره أي: لكن ما مضى في الجاهلية فإن الله يَغْفِره. وقيل: المعنى إلا ما عَقَد عليه قبل الإِسلام، فإنه بعد الإِسلام يبقى النكاح على صحته، ولكن يَخْتار واحدةً منهما ويفارق الأخرى، وكان قد تقدَّمَ قريبٌ من هذا المعنى في «ما قد سَلَف» الأولِ، ويكون الاستثناء عليه متصلاً، وهنا لا يتأتَّى الاتصال البتة لفساد المعنى.

آ. **(٢٤) قوله تعالى: ﴿والمُحْصَناتُ﴾**: قرأ الجمهور هذه اللفظة سواء كانت معرفة بـ «أل» أم نكرة بفتح الصاد، والكسائي[2] بكسرها في الجمع إلا قوله «والمحصَنات من النساء» في رأس الجزء[3] فإنه وافق الجمهور. فأمَّا الفتحُ ففيه وجهان، أشهرهما: أنه أَسْند الإِحصان إلى غيرهن، وهو إمَّـا

---

(١) البيتِ للعجاج وقبله:

رَيّـا العظـام فَعْمَـةُ المُخَـدَّم

وهو في ديوانه ١/٤٠٥؛ ومفردات الراغب ٢٩٢؛ وإصلاح المنطق ٢٩، وشواهد الزمخشري ٤/٥٤٤، والمـؤدم: ليِّن الأدمة، والمخدم: موضع الخلخال من الساق.

(٢) السبعة ٢٣؛ والكشف ١/٣٨٤.

(٣) وهو الجزء الخامس ويقع عند هذه الآية التي يعربها الآن.

الأزواج أو الأولياء، فإن الزوج يُحْصِنُ امرأته أي: يُعِفُّها، والوليَّ يُحصِنُها بالتزويج أيضاً والله يُحْصِنُها بذلك. والثاني: أن هذا المفتوحَ الصادِ بمنزلة المكسور، يعني أنه اسمُ فاعل، وإنما شَذَّ فتحُ عين اسم الفاعل في ثلاثة ألفاظَ: أَحْصَنَ فهو مُحْصَن وأَلْقح فهو مُلْقَح، وأَسْهَب فهو مُسْهَب.

وأمَّا الكسر فإنه أسند الإحصان إليهن؛ لأنهن يُحْصِنَّ أنفسهن بعفافهن، أو يُحْصِنَّ فروجهن بالحفظ، أو يُحْصِنَّ أزواجهن. وأما استثناء الكسائي التي في رأس الجزء قال: «لأن المراد بهن المُزَوَّجات فالمعنى: أن أزواجَهُنَّ أحصنوهن، فهن مفعولاتٌ»، وهذا على أحدِ الأقوال في المحصنات هنا مَنْ هن؟ على أنه قد قرىء ـ شاذاً ـ التي في رأس الجزء بالكسر أيضاً، وإنْ أُريد بهن المزوَّجات؛ لأنَّ المراد أحصنَّ أزواجهنّ أو فروجهنّ، وهو ظاهر. وقرأ يزيد بن[1] قطيب: «والمُحْصُنات» بضم الصاد، كأنه لم يَعْتَدَّ بالساكن فأتبعَ الصاد للميم كقولهم: «مُنْتُن».

وأصلُ هذه المادة الدلالةُ على المَنْعِ ومنه «الحِصْن» لأنه يُمْنع به، و«حِصان» للفرس من ذلك. ويقال: أَحْصَنَتِ المرأةُ وحَصُنَتْ، ومصدرُ حَصُنَت: «حُصْن» عن سيبويه[2] و«حَصانة» عن الكسائي وأبي عبيدة، واسمُ الفاعلِ من أَحْصَنَتْ مُحْصَنة، ومن حَصُنت حاصِن، قال[3]:

١٥٦٩ـ وحاصِنٍ من حاصناتٍ مُلْسِ
مِن الأذى ومن قِرافِ الوَقْسِ

---

(١) البحر ٣/٢١٤. ويزيد بن قطيب الشامي ثقة، له اختيار ينسب إليه، روى عن عبدالله بن قيس، وروى عنه عمران الحمصي، ولم تُذكر وفاته. انظر: الطبقات لابن الجزري ٢/٣٨٢.

(٢) الكتاب ٢/٢٢٦، وأجاز فيها الكسر والضم.

(٣) البيت للعجاج وهو في ديوانه ٢/٢٠٩؛ والطبري ٨/١٦٥؛ والبحر ٣/١٩٣. والملس: البراءة من كل عيب يذم. والقراف: المخالطة. والوقس: الجرب ويعني به هنا العيب.

ويقال لها: «حَصان» أيضاً بفتح الحاء، قال حسان يصف عائشة رضي الله عنها[1]:

١٥٧٠ـ حَصانٌ رزانٌ ما تُزَنُّ بريبةٍ
وتصبحُ غَرْثَى مِنْ لُحومِ الغَوافلِ

والإحصانُ في القرآن وَرَد، ويُراد به أحدُ أربعة معان: التزوج والعفة والحرية والإسلام، وهذا تنفعك معرفته في الاستثناء الواقع بعده: فإن أُريد به هنا التزوُّجُ كان المعنى: وحُرِّمت عليكم المحصنات أي: المزوجات إلا النوعَ الذي ملكته أيمانكم: إما بالسَّبْي أو بمِلْكٍ مِنْ شَرْي وهبة وإرثٍ، وهو قولُ بعضِ أهل العلم، ويدلُّ على الأول قولُ الفرزدق[2]:

١٥٧١ـ وذاتِ حَليلٍ أنْكَحَتْها رماحُنا
حَلالٌ لِمَنْ يَبْني بها لم تُطَلَّقِ

يعني: أنَّ مجردَ سبائِها أحلَّها بعد الاستبراءِ. وإنْ أُريد[3] به الإسلام أو العفةُ فالمعنى: أنَّ المسلماتِ أو العفيفاتِ حرامٌ كلهن، يعني فلا يُزْنى بهن إلا ما مُلِكَ منهن بتزويجٍ أو مِلْك يمين، فيكون المرادُ بـ «ما ملكت أيمانُكم» التسلُّطَ عليهن وهو قَدْرٌ مشترك، وعلى هذه الأوجه الثلاثة[4] يكونُ الاستثناء متصلاً. وإنْ أريد به الحرائرُ فالمرادُ إلا ما مُلِكت بمِلْكِ اليمينِ، وعلى هذا فالاستثناءُ منقطع.

وقوله: «مِن النساء» في محلِّ نصبٍ على الحالِ كنظيرِه المتقدم. وقال

---

(١) ديوانه ٣٨٠؛ والانصاف ٧٥٩؛ وشواهد الكشاف ٥٥٤: وما تزن: ما تتهم، ويعني بالشطر الثاني أنها لا تغتاب، وغرثى: جائعة.

(٢) تقدم برقم ٩٦١.

(٣) معطوف على قوله: وإن أريد به هنا التزوج.

(٤) أي: التزوج والإسلام والعفة.

مكي[٢]: «فائدةُ قولِه «من النساء» أنَّ المُحْصَناتِ تقع على الأنفسِ، فقولُه «من النساء» يرفعُ ذلك الاحتمال، والدليلُ على أنه يُراد بالمحصناتِ الأنفسُ قولُه: «والذينَ يَرْمُون المحصنات»[٢] فلو أريد به النساءُ خاصة لَما حُدَّ مَنْ قذف رجلاً بنص القرآن، وقد أجمعوا على أنّ حَدَّه بهذا النصِّ». انتهى. وهذا كلامٌ عجيب لأنه بعد تسليم ما قاله في آية النور كيف يَتَوهَّم ذلك هنا أحدٌ من الناس[٣]؟

قوله: «كتابَ الله» في نصبه ثلاثة أوجه، أظهرها: أنه منصوبٌ على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة قبله وهي قوله: «حُرِّمت»، ونصبُه بفعل مقدر أي: كَتَبَ الله ذلك عليكم كتاباً. وأبعد عبيدة[٤] السلماني في جَعْلِه هذا المصدَر مؤكداً لمضمون الجملة من قوله تعالى: «فانكِحوا ما طاب لكم»[٥].

الثاني: أنه منصوبٌ على الإغراء بـ «عليكم» والتقدير: عليكم كتابَ الله أي: الزموه كقوله: «عليكم أنفسَكم»[٦]، وهذا رأي الكسائي ومَنْ تابعه، أجازوا تقديمَ المنصوب في باب الإغراء مستدِلّين بهذه الآيةِ، وبقولِ الآخر[٧]:

١٥٧٢ـ يا أيُّها المائحُ دَلْوي دونَكا
إني رأيتُ الناسَ يَحْمَدونكا

---

(١) لم أجده في المشكل.
(٢) الآية ٤ من النور.
(٣) أي: لأن المقام هنا تعداد الصور المحرمة للزواج فهل يتصور الزواج من الأنفس؟
(٤) عبيدة بن عمرو الكوفي التابعي، أخذ عن عبدالله بن مسعود، وأخذ عنه النخعي. توفي سنة ٧٢. طبقات القراء ١/٤٩٨.
(٥) الآية ٣ من النساء.
(٦) الآية ١٠٥ من المائدة.
(٧) البيت لجارية من مازن أو لراجز من بني أسيد بن عمرو، وهو في الإنصاف ٢٢٨؛ وابن يعيش ١/١١٧؛ والشذور ٤٠٧؛ وأوضح المسالك ٣/١٢١؛ والدرر ٢/١٣٨. والمائح: النازل في البئر ليملأ منه، ودونك: خذ.

فـ «دلوي» منصوبٌ بـ «دونَك» وقد تقدَّم. والبصريون يمنعون ذلك، قالوا: لأنَّ العاملَ ضعيف، وتأوَّلوا الآيةَ على ما تقدم، والبيتَ على أن «دلوي» منصوبٌ بـ «المائح» أي: الذي ماح دَلْوي.

والثالث: أنه منصوب بإضمار فعل أي: الزموا كتاب الله، وهذا قريبٌ من الإغراء. وقال أبو البقاء[1] في هذا الوجه: «تقديره: الزموا كتاب الله» و «عليكم» إغراء، يعني أن مفعوله قد حُذف للدلالة بـ «كتابَ الله» عليه، أي: عليكم ذلك، فيكون أكثر تأكيداً. وأمَّا «عليكم» فقال أبو البقاء[2]: إنها على القول بأن «كتاب» مصدرٌ يتعلق بذلك الفعل المقدر الناصبِ لـ «كتاب» ولا يتعلَّق بالمصدر» قال: «لأنه هنا فَضْلة». قال: «وقيل: يتعلَّق بنفسِ المصدر / لأنه ناب عن الفعل، حيث لم يُذْكر معه فهو كقولك: مروراً بزيد [٢٠٥/ب] قلت: وأمَّا على القول بأنه إغراء فلا محلَّ له لأنه واقعٌ موقعَ فعلِ الأمر، وأمَّا على القولِ بأنه منصوبٌ بإضمار فِعْلٍ أي: الزموا فـ «عليكم» متعلِّقٌ بنفس «كتاب» أو بمحذوف على أنه حال منه.

وقرأ[3] أبو حيوة «كَتَبَ اللَّهُ» على أن «كتب» فعل ماض، و «الله» فاعل به، وهي تؤيد كونَه منصوباً على المصدر المؤكد. وقرأ ابن السَّمَيْفَع اليماني: «كُتُبُ الله» جعله جمعاً مرفوعاً مضافاً لله تعالى على أنه خبرُ مبتدأٍ محذوفٍ، تقديره: هذه كتبُ الله عليكم.

قوله: «وأُحِلَّ» قرأ الأخوان[4] وحفص عن عاصم: «أَحَلَّ» مبنياً للمفعول، والباقون مبنياً للفاعل، وكلتا القراءتين الفعلُ فيهما معطوفٌ على

---

(١) الإملاء ١/١٧٥.

(٢) الإملاء ١/١٧٥.

(٣) البحر ٣/٢١٤؛ الشواذ ٢٥.

(٤) السبعة ٢٣١؛ الكشف ١/٣٨٥.

الجملةِ الفعليةِ من قوله: «حُرِّمَتْ»، والمُحَرِّمُ والمُحَلِّلُ هو الله تعالى في الموضعين، سواءً صَرَّحَ بإسناد الفعلِ إلى ضميره أو حَذَفَ الفاعل للعلم به.

وادَّعى الزمخشري[1] أن قراءة «أُحِلَّ» مبنياً للمفعول عطفٌ على «حُرِّمت» ليُعْطَفَ فعلٌ مبني للمفعول على مثله، وأما على قراءة بنائه للفاعل فجعله معطوفاً على الفعل المُقَدَّر الناصب لـ«كتاب» كأنه قيل: كَتَب الله عليكم تحريمَ ذلك وأَحَلَّ لكم ما وراء ذلكم. قال الشيخ[2]: «وما اختاره ـ يعني من التفرقة بين القراءتين ـ غيرُ مختار؛ لأنَّ الناصبَ لـ«كتابَ الله» جملةٌ مؤكدة لمضمون الجملة من قوله «حُرِّمت» إلى آخره، وقوله «وأَحَلَّ لكم» جملةٌ تأسيسية فلا يناسِبُ أن تُعْطَفَ إلا على تأسيسية مثلِها لا على جملةٍ مؤكدة، والجملتان هنا متقابلتان، إذ إحداهما للتحريم والأخرى للتحليل، فالمناسب أن تُعطف إحداهما على الأخرى لا على جملة أخرى غيرِ الأولى، وقد فَعَلَ هو مثل ذلك في قراءة البناء للمفعول فليكن هذا مثلَه» وفي هذا الردِّ نظر[3].

و«ما وراءَ ذلكم» مفعولٌ به: إمَّا منصوبُ المحل أو مرفوعُه على حَسَبِ القراءتين في «أحلَّ».

قوله: «أَنْ تبتغوا» في محلِّه ثلاثةُ أوجه: الرفع والنصب والجر، فالرفعُ على أنه بدل من «ما وراء ذلكم» على قراءة «أُحِلَّ» مبنياً للمفعول؛ لأن «ما» حينئذ قائمةٌ مقامَ الفاعلِ، وهذا بدلٌ منها بدلُ اشتمال. وأمَّا النصبُ فالأجودُ أن يكون على أنه بدل من «ما» المتقدمة على قراءة «أَحَلَّ» مبنياً للفاعل، كأنه

---

(١) الكشاف ٥١٨/١.

(٢) البحر ٢١٦/٣.

(٣) كان أولى بالمؤلف أن يبين وجهة النظر هذه، لأن كلام أبي حيان ظاهره منطقي سليم، وقد يكون هذا النظر موضوع الجملة التأسيسية وجواز عطف الجملة المؤكدة عليها.

قال: وأَحَلَّ الله لكم الابتغاء بأموالكم من تزويج أو مِلْك يمين. وأجاز الزمخشري[1] أن يكونَ نصبُه على المفعول من أجله، قال: «بمعنى: بَيَّن لكم ما يَحِلُّ مِمَّا يَحْرُم إرادةَ أن يكون ابتغاؤكم بأموالِكم التي جعل الله لكم قياماً في حال كونِكم محصنين».

وأنحى عليه الشيخ[2]، وجَعَلَه إنما قصد بذلك دسيسةَ الاعتزال ثم قال: «وظاهرُ الآية غيرُ ما فهمه، إذ الظاهر أنه تعالى أَحَلَّ لنا ابتغاء ما سوى المحرماتِ السابقِ ذكرُها بأموالنا حالةَ الإحصان لا حالةَ السِّفاح، وعلى هذا الظاهر لا يجوز أن يُعْرَبَ «أن تبتغوا» مفعولاً له، لأنه فات شرطٌ من شروطِ المفعولِ له وهو اتحادُ الفاعلِ في العامل والمفعولِ له، لأنَّ الفاعلَ بـ «أحلَّ» هو الله تعالى والفاعلَ في «تبتغوا» ضميرُ المخاطبين فقد اختلفا، ولمَّا أحسَّ الزمخشري ـ إن كان أحسَّ ـ جعل «أن تبتغوا» على حذفِ «إرادة» حتى يتحدَ الفاعل في قوله «وأحلَّ» وفي المفعولِ له، ولم يجعل «أن تبتغوا» مفعولاً له إلا على حذف مضاف وإقامتِه مقامَه، وهذا كلُّه خروج عن الظاهر». انتهى.

ولا أدري ما هذا التَحمُّلُ، ولا كيف يَخْفى على أبـي القاسم شرطُ اتحاد الفاعل في المفعول له حتى يقول: «إن كان أحسَّ»!!!

وأجاز أبو البقاء فيه النصبَ على حذف حرف الجر، قال أبو البقاء[3]: «وفي «ما» ـ يعني من قوله «وأحلَّ لكم ما وراء ذلكم» ـ وجهان، أحدُهما: هي بمعنى «مَنْ»، فعلى هذا يكون قوله «أن تبتغوا» في موضع جر أو نصب على تقدير: بأن تبتغوا أو لأنْ تبتغوا، أي: أُبيح لكم غيرُ مَنْ ذكرنا من النساء

(1) الكشاف ١/٥١٨.
(2) البحر ٣/٢١٧.
(3) الإملاء ١/١٧٥.

بالمهور، والثاني: أن «ما» بمعنى الذي، والذي كنايةٌ عن الفعل أي: وأحَلَّ لكم تحصيلَ ما وراء ذلك الفعلِ المحرَّمِ، و«أن تبتغوا» بدلٌ منه، ويجوز أن يكونَ أصلُه بأن تبتغوا، أو لأن تبتغوا. وفي ما قاله نظر لا يخفى[1].

وأمَّا الجرُّ فعلى ما ذكره أبو البقاء. وقد تقدَّم ما فيه.

و«مُحْصِنين» حال من فاعل «تَبْتغوا»، و«غيرَ مسافحين» حالٌ ثانية، ويجوزُ أن يكونَ حالاً من الضمير في «مُحْصِنين»، ومفعول محصنين ومسافحين محذوف أي: مُحْصِنين فروجَكم غير مسافحين الزواني، وكأنها في الحقيقة حال مؤكدة لأن المُحْصِن غيرُ مسافحٍ. ولم يقرأ أحد بفتح الصاد من «محصنين» فيما علمت.

قوله: «فما استمتعتم به» يجوزُ في «ما» وجهان، أحدهما: أن تكونَ شرطيةً. والثاني: أن تكون موصولةً. وعلى كلا التقديرين فيجوز أن يكونَ المرادُ بها النساءَ المستمتَع بهن أي: النوعَ المُسْتمتع به، وأن يراد بها الاستمتاعُ الذي هو الحدثُ. وعلى جميع الأوجه المتقدمة فهي في محل رفع بالابتداء، فإنْ كانت شرطيةً ففي خبرها الخلاف المشهور: هل هو فعلُ الشرط أو جوابُه أو كلاهما؟ وقد تقدَّم تحقيقُه في البقرة[2]. وإن كانت موصولةً فالخبرُ قولُه: «فآتوهُنَّ»، ودخلت الفاءُ لشبهِ الموصولِ باسمِ الشرط، وقد تقدَّم أيضاً تحقيقه. ثم إنْ أُريد بها النوعُ المستمتعُ به فالعائدُ على المبتدأ ـ سواءً كانت «ما» شرطاً أو موصولةً ـ الضميرُ المنصوب في «فآتوهن»، ويكون قد راعَى لفظَ «ما» تارة فأَفْرد في قوله «به» ومعناها أخرى، فَجَمع في قوله «منهن»

---

(١) يبدو أن هذا النظر في عبارة أبي البقاء «في موضع جر أو نصب على تقدير بأن تبتغوا، أو لأن تبتغوا» حيث إن التقديرين في محل جر، ولكن الحرف قد اختلف، فكيف يقول في موضع نصب؟

(٢) انظر: الآية ٣٨.

و «فآتوهن»، فيصيرُ المعنى: أيَّ نوع من النساء استمتعتم به فآتوهُنَّ، أو النوعَ الذي استمتعتم به من النساء فآتوهن، وإنْ أريد بها الاستمتاع فالعائدُ حينئذ محذوفٌ تقديره: فأيَّ نوع من الاستمتاع استمتعتم به من النساء فآتوهُنَّ أجورهن لأجلِه، أو: أيَّ نوع من الاستمتاع الذي استمتعتم به من النساء فآتوهن أجورهُنَّ لأجله.

و «مِنْ» في «منهن» تحتمل وجهين، أحدهما: أن تكون للبيان. والثاني: أن تكون للتبعيض، ومحلُّها النصب على الحال من الهاء في «به» ولا يجوز في «ما» أن تكون مصدرية لفسادِ المعنى، ولعَوْدِ الضميرِ في «به» عليها[1]. / [٢٠٦/أ]

والسِّفاح: الزنا، وأصله الصَّبُّ، لأن الزاني يَصُبُّ فيه، وكانوا يقولون: سافحيني وماذيني. والمسافِحُ: مَنْ تظاهر بالزنا، ومتخذ الأخدان مَنْ تَسَتَّر فاتخذ واحدة خفية.

قوله: «فريضةً» حالٌ من «أجورهن» أو مصدرٌ مؤكِّد أي: فرض الله ذلك فريضة، أو مصدرٌ على غير الصدر؛ لأن الإيتاء مفروض فكأنه قيل: فآتوهُنَّ أجورَهنَّ إيتاءً مفروضاً.

آ. **(٢٥) قوله تعالى: ﴿ومَنْ لم﴾**: «مَنْ» شرطية وهو الظاهر، ويجوز أن تكون موصولةً. وقوله: «فممَّا ملكت»: إمَّا جوابُ الشرط وإما خبر الموصول، وشروطُ دخولِ الفاء في الخبر موجودةٌ. و «منكم» في محل نصبٍ على الحال مِنْ فاعل «يستطِعْ».

وفي نَصْب «طَوْلاً» ثلاثة أوجه أظهرها: أنه مفعول بـ«يستطع»، وفي

---

(١) تقدَّم أكثر من مرة أن الجمهور لا يجيزون أن يعود الضمير على «ما» المصدرية، وابن السراج يجيز ذلك.

قوله: «أن ينكحَ» على هذا ثلاثة أقوال، القولُ الأول: أنه في محلِّ نصب بـ «طَوْلاً» على أنه مفعولٌ بالمصدر المنون؛ لأنه مصدر «طُلْت الشيء» أي: نِلْتُه، والتقدير: ومن لم يستطع أن ينال نكاح المحصنات. ومثلُه قول الفرزدق[1]:

١٥٧٣ـ إن الفرزدق صخرةٌ ملمومَةٌ
طالَتْ فليسَ ينالها الأوعالا

أي: طالت الأوعال فلم تَنَلْها، وإعمالُ المصدر المنون كثير، قال[2]:

١٥٧٤ـ بضربٍ بالسيوف رؤوسَ قومٍ
أَزَلْنا هامَهُنَّ عن المَقيل

وقولُ الله تعالى: «أو إطعامٌ في يومٍ ذي مَسْغَبَةٍ يتيماً ذا»[3]، وهذا الوجه ذهب [إليه] الفارسيّ.

القول الثاني: أنَّ «أَنْ ينكحَ» بدلٌ من «طَوْلاً» بدلُ الشيء من الشيء؛ لأنَّ الطَّوْل هو القدرةُ أو الفَضْلُ، والنكاحُ قدرةٌ وفَضْلٌ.

القول الثالث: أنَّه على حذفِ حرفِ الجر، ثم اختلف هؤلاء: فمنهم مَنْ قَدَّره بـ «إلى» أي: طَوْلاً إلى أن ينكحَ، ومنهم مَنْ قَدَّره باللام، أي: لأنْ ينكِحَ، وعلى هذين التقديرين فالجارُّ في محل الصفة لـ «طَوْلاً» فيتعلق بمحذوفٍ، ثم لَمَّا حُذِفَ حرفُ الجر جاء الخلاف المشهور في محل «أَنْ» أنصبٌ هو أم جر؟ وقيل: اللامُ المقدرة مع «أنْ» هي لامُ المفعول من أجله أي: طَوْلاً لأجل نكاحِهِنَّ.

---

(١) ليس في ديوانه، وهو في الإملاء ١/١٧٦؛ والبحر ٣/٢٢٠ والشاهد لغوي في «طالت».

(٢) البيت للمرار بن منقذ، وهو في الكتاب ١/٦٠؛ وابن يعيش ٦/٦١؛ والأشموني ٢/٢٨٤ والهام: الرؤوس. والمقيل: العنق.

(٣) الآية ١٤ من البلد.

الوجه الثاني مِنْ نصب «طولاً» أن يكونَ مفعولاً له على حذف مضافٍ أي: ومَنْ لم يستطعْ منكم لعدمِ طَوْل نكاح المحصنات، وعلى هذا فـ «أن ينكح» مفعولُ «يستطع» أي: ومَنْ لم يستطِعْ نِكاح المحصناتِ لعدمِ الطَّوْل.

الوجه الثالث: أن يكونَ منصوباً على المصدر، قال ابن عطية[1]: «ويَصِحُّ أن يكونَ «طَوْلاً» نصباً على المصدر، والعامل فيه الاستطاعة لأنهما بمعنى، و«أن ينكح» على هذا مفعولٌ بالاستطاعة أو بالمصدر» يعني أن الطَّوْل هو استطاعةٌ في المعنى فكأنه قيل: ومَنْ لم يستطع منكم استطاعةً.

قوله: «فممَّا» الفاء قد تقدم أنها: إمَّا جوابُ الشرط، وإما زائدةٌ في الخبر على حَسَب القولين في «مَنْ». وفي هذه الآية سبعة أوجه، أحدها: أنها متعلقة بفعل مقدر بعد الفاء تقديره: فلينكحْ مِمَّا مَلَكَتْه أيمانكم، و«ما» على هذا موصولةٌ بمعنى الذي، أي: النوعَ الذي ملكته، ومفعولُ ذلك الفعل المقدر محذوف تقديره: فلينكح امرأة أو أَمَةً مِمَّا ملكته أيمانكم، فـ «مما» في الحقيقة متعلق بمحذوف؛ لأنه صفة لذلك المفعولِ المحذوفِ، و«مِنْ» للتبعيض نحو: أكلت من الرغيف، و«من فتياتكم» في محل نصب على الحال من الضمير المقدر في «مَلَكَتْ» العائدِ على «ما» الموصولة، و«المؤمناتِ» صفةٌ لـ «فتياتِكم».

الثاني: أن تكونَ «مِنْ» زائدةً و«ما» هي المفعولةُ بذلك الفعل المقدر أي: فلينكح ما ملكَتْه أَيْمانكم. الثالث: أن «مِنْ» في «من فتياتكم» زائدة، و«فتياتِكم» هو مفعولُ ذلك الفعل المقدر أي: فلينكح فتياتِكم، و«مِمَّا ملكت» متعلقٌ بنفسِ الفعل، و«من» لابتداء الغاية، أو بمحذوفٍ على أنه حال من «فتياتكم» قُدِّمَ عليها، و«مِنْ» للتبعيض. الرابع: أن مفعول «فلينكح»

(١) المحرر ٤/٨٣.

هو المؤمنات أي: فلينكح الفتياتِ المؤمنات، و «مِمَّا ملكت» على ما تقدم في الوجه قبله، و «من فتياتكم» حالٌ من ذلك العائد المحذوف. الخامس: أنَّ «مما» في محل رفع خبراً لمبتدأ محذوف تقديره: فالمنكوحة مما ملكت. السادس: أن «ما» في «ممَّا» مصدريةٌ أي: فلينكح مِنْ مِلْك أيمانكم، ولا بد أن يكونَ هذا المصدرُ واقعاً موقع المفعول نحو: «هذا خَلْقُ الله»[1] لِيَصِحَّ وقوع النكاح عليه. السابع ـ وهو أغربُها ونُقِل عن جماعة منهم ابن جرير[2] ـ: أن في الآية تقديماً وتأخيراً وأن التقدير: ومَنْ لم يستطع منكم طَولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فلينكح بعضُكم من بعض الفتيات، فـ «بعضُكم» فاعل ذلك الفعل المقدر، فعلى هذا يكون قوله: «والله أعلمُ بـإيمـانكم» معترضاً بين ذلك الفعل المقدر وفاعلِه. ومثلُ هذا لا ينبغي أن يقال.

قوله: «والله أعلمُ بإيمانكم» جملةٌ من مبتدأ وخبر، وجيء بها بعد قوله «من فتياتكم المؤمنات» ليفيدَ أنَّ الإيمان الظاهر كافٍ في نكاحِ الأَمَةِ المؤمنةِ ظاهراً، ولا يشترط في ذلك أَنْ يَعْلَمَ إيمانَها علماً يقيناً، فإنَّ ذلك لا يطَّلِعُ عليه إلا اللَّـهُ تعالى، وفيه تأنيس أيضاً بنكاحِ الإماء فإنهم كانوا يَنْفِرون من ذلك.

قوله: «بعضُكم من بعض» مبتدأٌ وخبر أيضاً، جيء بهذه الجملة أيضاً تأنيساً بنكاح الإماء كما تقدم، والمعنى: أن بعضكم من جنس بعض في النسب والدين، فلا يترفَّع الحُرُّ عن نكاح الأمةِ عند الحاجة إليه. وما أحسنَ قولَ أمير المؤمنين علي: «الناسُ من جهة التمثيل أَكْفاء، أبوهم آدم والأم حواء».

قوله: «بإذْن أهلهن» متعلق بـ «انكحوهن»، وقَدَّر بعضهم مضافاً محذوفاً أي بإذنِ أهل ولايتهن، وأهلُ ولايةِ نكاحهنَّ هم المُلاَّك. و «بالمعروف» فيه

---

(١) الآية ١١ من لقمان.

(٢) وهو الطبري. انظر تفسيره ١٩١/٨.

ثلاثة أوجه، أحدُها: أنه متعلق بـ «آتوهُنَّ» أي: آتوهن مهورَهنَّ بالمعروف. / الثاني: أنه حال من «أجورهن» أي: ملتبساتٍ بالمعروف يعني غيرَ ممطولةٍ. [٢٠٦/ب] والثالث: أنه متعلق بقوله: «فانكِحوهن» أي: فانكِحوهن بالمعروف بإذن أهلهن ومَهْرِ مثلهن والإشهاد عليه، وهذا هو المعروف. وقيل: في الكلام حذف تقديره: وآتوهُنَّ أجورهن بإذن أهلهن، فحذف من الثاني لدلالة الأولِ عليه نحوُ: «والذاكرين اللَّـهَ كثيراً والذاكرات»[1] أي: الذاكرات اللَّـهَ. وقيل: ثَمَّ مضافٌ مقدر أي: وآتوا مواليَهن أجورَهُنَّ، لأنَّ الأَمَة لا يُسَلَّمُ لها شيءٌ من المهر.

قوله «مُحْصَناتٍ غيرَ مسافحاتٍ» حالان من مفعول «فآتوهن» ومحصنات على هذا بمعنى مُزَوَّجات. وقيل: محصنات حالٌ من مفعول «فانكحوهن»، ومحصنات على هذا بمعنى عفائفَ أو مسلمات، والمعنى: فانكحوهن حالَ كونهن محصناتٍ لا حالَ سِفاحِهن واتخاذِهِنَّ للأَخْدان. وقد تقدَّم أن «محصنات» بكسرِ الصادِ وفتحِها، وما معناها، وأنَّ «غيرَ مسافحين» حالٌ مؤكدة.

«ولا متخذاتِ» عطفٌ على الحال قبله. والأَخْدان مفعول بـ «متخذات» لأنه اسمُ فاعل، وأخدان جمع «خِدْن»، كـ: عِدل وأَعْدال، والخِدْن: الصاحب، وقد تقدَّم أن المسافح هو المجاهر بالزنىٰ، ومتخذَ الأخدانِ هو المستترُ به، وكذلك هو في النساء، وكان الزنىٰ في الجاهلية منقسماً إلى هذين القسمين.

قوله: «فإذا أُحْصِنَّ» قرأ[2] نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم: «أُحْصِنَّ» بضم الهمزة وكسر الصاد على البناء للمفعول، والباقون

---

(١) الآية ٣٥ من الأحزاب.

(٢) السبعة ٢٣٠؛ الكشف ١/٣٨٥.

بفتحهما على البناء للفاعل، فمعنى الأولى: «فإذا أُحْصِنَّ بالتزوج» فالمُحْصِنُ لهنّ هو الزوج، ومعنى الثانية: «فإذا أَحْصَنَّ فروجَهن أو أزواجَهن» وهو واضح مما تقدم.

والفاء في «فإنْ» جواب «إذا» وفي «فعليهن» جواب «إنْ»، فالشرطُ الثاني وجوابه مترتِّبٌ على وجود الأول، ونظيره: «إن أكلت فإنْ ضربت عمراً فأنت حر» لا يُعْتق حتى يأكلَ أولاً ثم يضربَ عمراً ثانياً، ولو أسقطت الفاء الداخلة على «إن»[1] في مثل هذا التركيب انعكس الحكمُ، ولزم أن يَضْرب أولاً ثم يأكل ثانياً. وهذا يُعْرف من قواعد النحو، وهو أن الشرط الثاني يُجعل حالاً فيجب التلبُّسُ به أولاً.

قوله: «من العذاب» متعلقٌ بمحذوفٍ؛ لأنه حالٌ من الضمير المستكنِّ في صلةِ «ما» وهو «على»، فالعاملُ فيها معنوي، وهو في الحقيقةِ ما تعلَّق به هذا الجار[2]، ولا يجوزُ أن يكونَ حالاً من «ما» المجرورةِ بإضافة «نصف» إليها؛ لأنَّ الحالَ لا بد أن يعمل فيها ما يعمل في صاحبها، و «نصفُ» هو العامل في صاحبِها الخفضَ بالإضافة، ولكنه لا يعمل في الحال لأنه ليس من الأسماء العاملة، إلَّا أن بعضهم يَرى أنه[3] إذا كان جزءاً من المضافِ جازَ ذلك فيه، والنصفُ جزءٌ فيجوز ذلك.

قوله: «ذلك لِمَنْ خَشِي» «ذلك» مبتدأ، و «لِمَنْ خشي» جارٌّ ومجرور خبرُه، والمشار إليه بـ «ذلك» إلى نكاح الأمة المؤمنة لِمَنْ عَدِم الطَّوْلَ. والعَنَتُ في الأصل انكسارُ العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة، وأُريد به هنا ما يَجُرُّ إليه الزنى من العقاب الدنيوي والأخروي، و «منكم» حالٌ من الضمير

---

(١) أي من الشرط الثاني.

(٢) التقدير: نصف الذي استقر هو على المحصنات كائناً من العذاب كائنٌ عليهن.

(٣) أي المضاف إليه.

في «خَشِي» أي: في حالِ كونه منكم. ويجوز أن تكونَ «مِنْ» للبيان.

قوله: «وأَنْ تصبروا خيرٌ لكم» مبتدأ وخبر لتأوُّلِه بالمصدر وهو كقوله: «وأنْ تَعْفُوا أقربُ للتقوى»[1].

آ. (٢٦) **قوله تعالى: ﴿يريدُ الله ليبيِّنَ﴾**: في مثلِ هذا التركيبِ للناسِ مذاهبُ: مذهب البصريين أن مفعول «يريد» محذوف تقديره: يريد الله تحريمَ ما حَرَّمَ وتحليلَ ما حَلَّل وتشريعَ ما تقدَّم لأجلِ التبيين لكم، ونَسَبه بعضُهم لسيبويه، فمتعلَّقُ الإِرادة غيرُ التبيين وما عُطِف عليه، وإنما تأولوه بذلك لئلا يلزَم تعدِّيَ الفعلِ إلى مفعولِه المتأخر عنه باللام وهو ممتنعٌ، وإلى إضمارِ «أَنْ» بعد اللام الزائدة.

والمذهب الثاني: ـ ويُعْزَىٰ أيضاً لبعض البصريين ـ أَنْ يُقَدَّر الفعلُ الذي قبل اللام بمصدرٍ في محل رفع بالابتداء، والجار بعده خبره، فيقدر «يريد الله ليبين»: إرادةُ الله للتبيين، وقوله[2]:

١٥٧٥ـ أريدُ لأنْسَى ذِكْرَها . . . . .

أي: إرادتي، وقوله تعالى: «وأُمرنا لِنُسْلِم»[3] أي: أُمِرْنا بما أُمِرْنا [به] لنسلمَ، وفي هذا القولِ تأويلُ الفعل بمصدر من غير حرف مصدر، وهو ضعيف نحو[4]: «تَسْمَعُ بالمُعَيْدَيِّ خيرٌ مِنْ أَنْ تراه» قالوا: تقديره: «أَنْ تسمعَ» فلمَّا حَذَفَ «أن» رَفَع الفعل، وهو في تأويل المصدر لأجل الحرف

---

(١) الآية ٢٣٧ من البقرة.

(٢) تقدم برقم ٨٥٠.

(٣) الآية ٧١ من الأنعام.

(٤) مثل عربي يُضرب للرجل تكون سمعته أحسن من لقائه. انظر: مجمع الأمثال ١/١٤٣.

المقدر فكذلك هذا، فلامُ الجر على الأول في محل نصب لتعلُّقها بـ «يريد» وعلى هذا الثاني في محلٍّ رفع لوقوعها خبراً.

الثالث: ـ وهو مذهب الكوفيين[1] ـ أن اللامَ هي الناصبة بنفسها من غيرِ إضمار «أَنْ»، وهي وما بعدها مفعول الإرادة، ومنع البصريون ذلك؛ لأن اللامَ ثَبَت لها الجر في الأسماء، فلا يجوز أن يُنْصَبَ بها، فالنصب عندهم بإضمار «أن» كما تقدم.

الرابع: وإليه ذهب الزمخشري[2] وأبو البقاء[3] أن اللامَ زائدة، و «أَنْ» مضمرة بعدها، والتبيينُ مفعولُ الإرادة. قال الزمخشري: «يريد الله ليبين» يريد اللَّـهُ أن يبيِّن، فزيدت اللامُ مؤكدةً لإرادة التبيين، كما زيدت في «لا أبا لك» لتأكيد إضافة الأب». وهذا ـ كما رأيت ـ خارجٌ عن أقوال البصريين والكوفيين، وفيه أنَّ «أَنْ» تضمر بعد اللام الزائدة، وهي لا تُضْمر ـ فيما نص النحويون ـ بعد لامٍ إلا وتلك اللامُ للتعليل أو للجحود.

وقال بعضهم: اللامُ هنا لام العاقبة كهي في قوله: «ليكون لهم عَدُوّاً وحَزَناً»[4]، ولم يَذْكُر مفعولَ التبيين، بل حَذَفه للعلم به، فقدَّره بعضهم: «ليبين لكم ما يقرِّبكم»، وبعضُهم: «أن الصبر عن نكاح الأماء خيرٌ»، وبعضُهم: «ما فَصَّل من الشرائع»، وبعضهم: «أمرَ دينكم» وهي متقاربة.

ويجوز في الآية وجهٌ آخرُ حسنٌ: وهو أَنْ تكونَ المسألةُ من باب الإِعمال: تنازع «يبيِّن» و «يَهْدي» في «سنن الذين من قبلكم»؛ لأنَّ كلًّا منهما يَطْلبه من جهة المعنى، وتكونُ المسألة من إعمال الثاني، وحَذَفَ الضميرَ من

---

(١) انظر: الإنصاف ٥٧٥.
(٢) الكشاف ١/٥٢١.
(٣) الإملاء ١/١٧٦.
(٤) الآية ٨ من القصص.

الأول تقديرُه: ليبيِّنَها لكم ويهديَكم سنن الذين من قبلكم، والسُّنَّة: الطريقة، ويؤيد هذا أن المفسرين نقلوا أنَّ كل ما بَيَّن لنا تحريمَه وتحليلَه من النساء في الآيات المتقدمة فقد كان الحكمُ كذلك أيضاً في الأمم السالفة، أو أنه بَيَّن لكم المصالحَ؛ لأنَّ الشرائعَ وإنْ كانت مختلفةً في نفسِها إلا أنها متفقةٌ في المصلحة.

آ. (٢٧)وزَعم بعضُهم أنَّ في قوله تعالى: ﴿**واللَّـهُ يريدُ أنْ يتوبَ عليكم**﴾: تكريراً لقوله: «ويتوبَ عليكم» المعطوفَ على «ليبين». قال ابن[١] عطية: «وتكرارُ إرادة الله للتوبة على عباده تقويةٌ للإخبار الأول، وليس القصدُ في الآيةِ إلا الإخبارَ عن إرادة الذين يتَّبعون الشهوات، فَقُدِّمت إرادةُ اللَّـهِ توطئةً مُظْهِرَةً لفسادِ إرادةِ مُتَّبعي الشهوات». وهذا الذي قاله إنما يتمشَّى على أنَّ المجرور باللام في قوله «ليبين» مفعول به للإرادة لا على كونِه علةٍ، وقد تقدَّم أن ذلك قولُ الكوفيين وهو ضعيف، وقد ضَعَّفه هو أيضاً. وإذا تقرَّر هذا فنقولُ: لا تكرار في الآية؛ لأنَّ تعلُّقَ الإرادة بالتوبة في الأولِ على جهة العِلِّيَّة، وفي الثاني على جهةِ المفعولية، فقد اختلف المتعلَّقان.

قوله: «ويريد الذين» بالرفعِ عطفاً على «والله يريد» عَطَفَ جملةً فعلية على جملة اسمية، ولا يجوز أن ينتصِبَ لفساد المعنى، إذ يصير التقدير: «والله يريدُ أن يتوبَ ويريدُ أن يريدَ الذين». واختار الراغب أن الواوَ للحال تنبيهاً على أنه يريد التوبةَ عليكم في حال ما يريدون أن تَميلوا، فخالف بين الإخبارين[٢] في تقديمِ المُخْبَرِ عنه في الجملة الأولى وتأخيره في الثانية،

(١) المحرر ٤/ ٨٩.

(٢) الإخباران هما: والله يريد، ويريد الذين، والمخالفة بأنَّ الأولى اسمية والثانية فعلية، وتقديم المخبر عنه يعني بـ «والله» وتأخيره، يعني أنه أتى به بعد الفعل فقال: ويريد الذين.

ليبين أنَّ الثاني ليس على العَطفِ». وقد رُدَّ عليه بأن إرادةَ اللَّهِ التوبةَ ليست مقيدةً بإرادةِ غيرِه الميلَ، وبأن الواوَ باشَرَتِ المضارعَ المثبت[1]. وأتى بالجملةِ الأولى اسميةً دلالةً على الثبوتِ، وبالثانيةِ فعليةً دلالةِ على الحُدوث.

آ. (٢٨) **قوله تعالى: ﴿يريدُ الله أن يُخَفِّف﴾: في هذه الجملة** احتمالان أحدهما: ـ وهو الأصحُّ ـ أنها مستأنفة لا محل لهامن الإعراب. والثاني: أنها حالٌ من قوله: «والله يريدُ أن يتوبَ» العامل فيها «يريد» أي: واللَّهُ يريدُ أن يتوبَ عليكم يريد أن يخفف عنكم. وفي هذا الإعرابِ نظرٌ من وجهين، أحدُهما: أنه يؤدِّي إلى الفصل بين الحال وبين عاملها بجملةٍ معطوفة على جملةِ العامل في الحال ضِمْنَ تلك الجملة المعطوف عليها، والجملةُ المعطوفة وهي «ويريد الذين يتبعون» جملةٌ أجنبية من الحال وعامِلها. والثاني: أن الفعل الذي وقع حالاً رفع الاسم الظاهرَ فوقعَ الربطُ بالظاهر، لأنَّ «يريد» رفَعَ اسم الله / وكان من حقه أن يرفع ضميرَه، والربطُ [٢٠٧/أ] بالظاهر إنما وقع في الجملة الواقعة خبراً أو صلة، أما الواقعةُ حالاً وصفةً فلا، إلا أَنْ يَرِدَ به سماع، ويصير هذا الإعراب نظيرَ: «بكر يخرج يضربُ بكر خالداً». ولم يذكر مفعولَ التخفيف فهو محذوفٌ فقيل: تقديرُه: يخفف عنكم تكليفَ النظرِ وإزالةَ الحيرة. وقيل: إثمَ ما ترتكبون.

قوله «ضعيفاً» في نصبه أربعة أوجه، الأظهر: أنه حال من «الإنسان» وهي حال مؤكدة. الثاني: أنه تمييز قالوا: لأنه يَصْلُح لدخول «مِنْ» وهذا غلط. الثالث: أنه على حذف حرف الجر، والأصل: خُلِق من شيء ضعيف أي: من ماء مهين أو من نطفة، فلما حُذف الموصوف وحرف الجر وَصَل الفعل إليه بنفسه فنصبه. والرابع: ـ وإليه أشار ابن عطية[2] ـ أنه منصوبٌ على

---

(١) وهذا ممنوع عند الجمهور، وإذا جاء أُوِّل على إضمار مبتدأ.

(٢) المحرر ٤/٩٠.

أنه مفعول ثان بـ «خلق»، قالوا: ويَصِحُّ أن يكون «خُلِق» بمعنى «جُعِل» فيكسبها ذلك قوة التعدي إلى مفعولين، فيكون قوله «ضعيفاً» مفعولاً ثانياً، وهذا الذي ذكره غريبٌ لم نرهم نصُّوا على أن «خلق» يكون كـ «جعل» فيتعدى لاثنين مع حَصْرهم للأفعال المتعدية لاثنين، بل رأيناهم يقولون: إن «جعل» إذا كانت بمعنى «خلق» تَعَدَّتْ لواحد.

آ. **(٢٩) قوله تعالى: ﴿إلا أَنْ تكون﴾**: في هذا الاستثناء قولان، أحدهما: ـ وهو الأصح ـ أنه استثناء منقطع لوجهين، أحدهما: أن التجارة لم تندرج في الأموال المأكولة بالباطل حتى يستثنى عنها، سواء فَسَّرت الباطل بغير عوض أو بغير طريق شرعي. والثاني: أن المستثنى كون، والكونُ ليس مالاً من الأموالِ. والثاني: أنه متصلٌ، واعتلَّ صاحب هذا القول بأن المعنى: لا تأكلوها بسببٍ إلَّا أَنْ تكونَ تجارةً. قال أبو البقاء[١]: «وهو ضعيف، لأنه قال: «بالباطل»، والتجارةُ ليست من جنس الباطل، وفي الكلام حذفُ مضاف تقديره: إلا في حال كونها تجارةً أو في وقت كونها تجارةً». انتهى. فـ «أن تكون» في محلِّ نصبٍ على الاستثناء وقد تقدَّم لك تحقيقُ ذلك.

وقرأ الكوفيون[٢]: «تجارةً» نصباً على أنَّ «كان» ناقصة، واسمُها مستتر فيها يعود على الأموالِ، ولا بد من حذف مضاف من «تجارة» تقديره: إلا أن تكونَ الأموال أموالَ تجارة، ويجوز أن يُفَسَّر الضمير بالتجارة بعدها[٣] أيَ: أن تكون التجارةُ تجارةً كقوله[٤]:

١٥٧٦ـ ....

إذا كـان يـومـاً ذا كـواكبَ أَشْنعـا

(١) الإملاء ١٧٧/١.

(٢) السبعة ٢٣١؛ والكشف ٣٨٦/١، والكوفيون: عاصم وحمزة والكسائي.

(٣) أي: بعد كان.

(٤) تقدم برقم ١١٣٤.

أي: إذا كان اليومُ يوماً، واختار أبو عبيد قراءة الكوفيين. وقرأ الباقون «تجارةٌ» رفعاً على أنها «كان» التامة. قال مكي[1]: «الأكثرُ في كلام العرب أنَّ قولهم: «إلا أن تكون» في الاستثناء بغيرِ ضمير فيها، على معنى يَحْدُث ويَقَعُ». وقد تقدم القول في ذلك في البقرة.

و«عن تراضٍ» متعلق بمحذوفٍ لأنه صفةٌ لـ«تجارة»، فموضعه رفع أو نصب على حَسَبِ القراءتين. وأصل «تراض» «تراضِوٌ» بالواو، لأنه مصدر تراضى تفاعَل من رَضِي، ورَضِي من ذوات الواو بدليل الرُّضوان، وإنما تطرَّفت الواو بعد كسرة فقلبت ياء فقلت: تراضياً. و«منكم» صفة لـ«تراضٍ» فهو في محل جر، و«من» لابتداء الغاية. وقرأ علي[2] رضي الله عنه: «تُقَتِّلوا» بالتشديد على التكثير، والمعنى: لا يقتلْ بعضكم بعضاً.

آ. (٣٠) **قوله تعالى: ﴿ومَنْ يفعلْ﴾**: «مَنْ» شرطية مبتدأ، والخبر: «فسوف»، والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط، و«ذلك» إشارةٌ إلى قَتْل الأنفس. و«عدواناً وظلماً» حالان أي: معتدياً ظالماً أو مفعولٌ من أجلِها، وشروطُ النصب متوفرة. وقرئ[3]: «عِدواناً» بكسر العين.

وقرأ الجمهور «نُصْليه» من أصلى والنون للتعظيم. وقرأ[4] الأعمش: «نُصَلِّيه» مشدداً، وقرئ[5] «نَصليه» بفتح النون، من صَلَيْتُه النار. ومنه: «شاة مَصْلِيَّة». و«يَصْليه» بياء الغيبة. وفي الفاعلِ احتمالان، أحدُهما: أنه ضمير الباري تعالى. والثاني: أنه ضمير عائد على ما أشير بـ«ذلك» إليه من القتل، لأنه سببٌ في ذلك. ونَكَّر «ناراً» تعظيماً.

---

(١) لم أجد هذا القول في المشكل والكشف.
(٢) البحر ٢/٢٣٣؛ الشواذ ٢٥.
(٣) البحر ٣/٢٣٣؛ الكشاف ١/٥٢٢.
(٤) الشواذ ٢٥؛ البحر ٣/٢٣٣.
(٥) نسبها في الشواذ ٢٥ إلى الأعمش وحميد.

آ. (٣١) وقرأ[١] ابن جبير وابن مسعود ﴿كبير﴾: بالإفراد، والمراد به الكفر. وقرأ المفضل[٢] «يُكَفِّرْ» و«يُدْخِلْكم» بياء الغيبة لله تعالى. وابن عباس[٣] «مِنْ سيئاتكم» بزيادة «من».

وقرأ[٤] نافع وحده هنا وفي الحج[٥]: «مَدْخَلاً» بفتح الميم، والباقون بضمها، ولم يختلفوا في ضم التي في الإسراء[٦]. فأما المضمومُ الميمِ فإنه يحتمل وجهين، أحدهما: أنه مصدر، وقد تقرَّر أن اسم المصدر من الرباعي فما فوقَه كاسمِ المفعول، والمَدْخول فيه على هذا محذوفٌ أي: ويُدْخِلْكم الجنة إدخالاً. والثاني: أنه اسم مكان الدخول، وفي نصبِه حينئذ احتمالان، أحدُهما: أنه منصوبٌ على الظرف، وهو مذهبُ سيبويه[٧]. والثاني: أنه مفعولٌ به وهو مذهب الأخفش[٨]. وهكذا كلُّ مكان مختص بعد «دخل» فإن فيه هذين المذهبين. وهذه القراءةُ واضحةٌ؛ لأنَّ اسم المصدر والمكان جاريان على فعليهما.

وأمَّا قراءة نافع فتحتاج إلى تأويل، وذلك لأن المفتوح الميم إنما هو من الثلاثي، والفعلُ السابق لهذا ــ كما رأيت ــ رباعي، فقيل: إنه منصوب بفعلٍ مقدر مطاوع لهذا الفعل، والتقدير: يُدْخلكم فتدخلون مَدْخلاً، و«مَدْخلاً» منصوب على ما تقدم: إمَّا المصدريةِ وإمَّا المكانيةِ بوجهيها.

---

(١) البحر ٣/٢٣٤؛ القرطبي ٥/١٥٩؛ الشواذ ٢٥.
(٢) البحر ٣/٢٣٥؛ الكشاف ١/٥٢٢.
(٣) البحر ٣/٢٣٥.
(٤) السبعة ٢٣٢؛ الكشف ١/٣٨٦.
(٥) الآية ٥٩.
(٦) الآية ٨٠.
(٧) الكتاب ١/١٥ ــ ١٦.
(٨) لم يشر إلى إعرابها هنا في «معاني القرآن» واكتفى بالحديث عن حركة الميم.

وقيل: هو مصدر على حذف الزوائد نحو: «أنْبتكم من الأرض نَبَاتاً»[١] على أحد القولين.

آ. (٣٢) و ﴿ما﴾ في قوله تعالى: ﴿وما فَضَّل الله﴾: موصولةٌ أو نكرة موصوفة، والعائدُ الهاءُ في «به». و «بعضَكم» مفعول بـ «فَضَّل» و «على بعض» متعلق به.

قوله: «واسألوا» الجمهورُ على إثباتِ الهمزة في الأمر من السؤال الموجَّه نحو المخاطب إذا تقدَّمه واو أو فاء نحو: «فاسألِ الذين»[٢] «واسألوا الله من فضله»[٣]. وابن كثير[٤] والكسائي بنَقْل حركةِ الهمزة إلى السين تخفيفاً لكثرةِ استعماله. فإنْ لم تتقدَّمْه واو ولا فاء فالكل على النقل نحو: «سَلْ بني إسرائيل»[٥]، وإن كان لغائب فالكل على الهمز نحو: «وليَسْألوا ما أنفقوا»[٦]. ووهم ابن عطية[٧] فنقل اتفاقَ القراء على الهمز في نحو: «واسألوا ما أنفقتم»[٨] وليس اتفاقهم في هذا بل في «وليسألوا ما أنفقوا» كما تقدم. وتخفيفُ الهمز لغة الحجاز، ويحتمل أن يكون ذلك من لغةِ مَنْ يقول: «سال يسال» بألفٍ محضة، وقد تقدم تحقيق ذلك في البقرة عند «سَلْ بني إسرائيل» فعليك بالالتفات إليه، وهذا إنما يتأتَّى في «سل» و «فسل» وأما «وسَلوا» فلا يتأتَّى فيه ذلك؛ لأنه كان ينبغي أن يُقال: سالوا كخَافوا، وقد يقال: إنه التزَم الحذفَ لكثرةِ الدَّوْر.

---

(١) الآية ١٧ من نوح.
(٢) الآية ٩٤ من يونس.
(٣) الآية ٣٢ من النساء وهي الآية التي يعربها.
(٤) السبعة ١٣٢؛ الكشف ١/٣٨٧.
(٥) الآية ٢١١ من البقرة.
(٦) الآية ١٠ من الممتحنة.
(٧) المحرر ٤/١٠٠.
(٨) الآية ١٠ من الممتحنة.

وهو يتعدَّىٰ لاثنين، والجلالةَ مفعول أول، وفي الثاني قولان، أحدهما: أنه محذوف فقدَّره ابن عطية[1]: «أمانيَّكم»، وقدره غيره: شيئاً من فضله، فحذف الموصوف وأبقى صفته نحو: «أطعمته من اللحم» أي: شيئاً منه، و «مِنْ» تبعيضية. والثاني: أن «مِنْ» زائدة، والتقدير: «واسألوا الله فضلَه»، وهذا إنما يتمشَّىٰ على رأي الأخفش لفقدانِ الشرطين، وهما تنكيرُ المجرور وكونُ الكلام غيرَ موجَبٍ.

آ. (٣٣) **قوله تعالى: ﴿ولكلٍّ جعلنا﴾**: فيه ستة أوجه، وذلك يستدعي مقدمة قبله، وهو أن «كل» لا بُدَّ لها من شيءٍ تُضاف إليه. واختلفوا في تقديرِه: قيل: تقديرُه: ولكلِّ إنسانٍ، وقيل: لكل مال، وقيل: لكل قوم، فإنْ كان التقدير: «لكلِّ إنسان» ففيه ثلاثةُ أوجه، أحدها: «ولكلِّ إنسانٍ موروثٍ جعلنا مواليَ» أي: وُرَّاثاً مِمَّا ترك، ففي «ترك» ضمير عائد على «كل» وهنا تم الكلام، ويتعلق «مِمَّا ترك» بـ «مواليَ» لِما فيه من معنى الوراثة، أو بفعلٍ مقدَّرٍ أي: يَرِثون مما. و «مواليَ» مفعول أول لـ «جعل» بمعنى صَيَّر، و «لكل» جارٌ ومجرور هو المفعول الثاني قُدِّم على عامِلِه، ويرتفع «الوالدان» على خبر مبتدأ محذوف، أو بفعل مقدر أي: يَرِثون مما، كأنه قيل: ومَنْ الوارث؟ فقيل: هم الوالدان والأقربون، والأصل: «وجعلنا لكلِّ ميتٍ وُرَّاثاً يَرِثون ممَّا تركه هم الوالدان والأقربون.

والثاني: أنَّ التقديرَ: «ولكلِّ إنسانٍ موروثٍ جَعَلنا وُرَّاثاً مما ترك ذلك الإنسان»، ثم بَيَّن الإنسانَ المضافَ إليه «كل» بقوله: الوالدان، كأنه قيل: ومَنْ هو هذا الإنسانُ الموروث؟ فقيل: الوالدان والأقربون. والإعرابُ كما تقدَّم في الوجهِ قبله. وإنما الفرق بينهما أن الوالدين في الأول وارثون، وفي الثاني [٢٠٧/ب]

(١) المحرر ٤/١٠٠.

مَوْروثون، وعلى هذين الوجهين فالكلام جملتان، ولا ضمير محذوف في «جعلنا»، و «موالي» مفعول أول، و «لكل» مفعول ثان.

الثالث: أن يكون التقدير: ولكل إنسان وارثٍ مِمَّنْ تركه الوالدان والأقربون جعلنا موالي أي: موروثين، فيُراد بالمَوْلى الموروثُ، ويرتفع «الوالدان» بـ «ترك»، وتكون «ما» بمعنى «مَن»، والجار والمجرور صفةٌ للمضافِ إليه «كل»، والكلامُ على هذا جملةٌ واحدة، وفي هذا بُعْدٌ كبير.

الرابع: وإنْ كان التقدير: «ولكل قوم» فالمعنى: ولكل قوم جعلناهم مواليَ نصيبٌ مِمَّا تركه والدُهم وأقربوهم، فـ «لكل» خبر مقدم، و «نصيب» مبتدأٌ مؤخر، و «جَعَلْناهم» صفةٌ لقوم، والضمير العائد عليهم مفعولُ «جَعَل» و «مواليَ»: إمَّا ثانٍ وإمَّا حالٌ، على أنها بمعنى «خلقنا»، و «مِمَّا ترك» صفة للمبتدأ، ثم حُذِف المبتدأ وبقيت صفتُه، وحُذِف المضاف إليه «كل» وبقيت صفتُه أيضاً، وحُذِف العائد على الموصوفِ. ونظيرُه: «لكلٍّ خلقه الله إنساناً مِنْ رزق الله» أي: لكل أحد خلقه الله إنساناً نصيبٌ من رزق الله.

الخامس: وإنْ كان التقدير: «ولكلٍّ مال» فقالوا: يكون المعنى: ولكلِّ مال مِمَّا تركه الوالدان والأقربون جعلنا مواليَ أي: وُرَّاثاً يَلُونه ويَحُوزونه، وجعلوا «لكل» متعلقةً بـ «جعل»، و «مما ترك» صفة لـ «كل»، والوالدان فاعلٌ بـ «ترك» فيكون الكلام على هذا وعلى الوجهين قبله كلاماً واحداً، وهذا وإن كان حسناً إلا أن فيه الفصلَ بين الصفة والموصوف بجملةٍ عاملةٍ في الموصوف. قال الشيخ[1]: «وهو نظير قولك: «بكلٍّ رجلٍ مررت تميميٍّ» وفي جواز ذلك نظر». قلت: ولا يحتاج إلى نظر؛ لأنه قد وُجد الفصلُ بين الموصوف وصفته بالجملة العاملة في المضاف إلى الموصوف، كقوله تعالى:

---

(١) البحر ٢/٢٣٧.

«قل أغيرَ الله أتَّخِذُ ولياً فاطر السموات[1]» فـ «فاطر» صفةٌ لـ«الله»، وقد فُصِل بينهما بـ «أتَّخِذُ» العامل في «غير» فهذا أولى.

السادس: أَنْ يكونَ «لكلٍّ مال» مفعولاً ثانياً لـ «جعل» على أنها تصييرية، و «مواليَ» مفعول أول، والإعراب على ما تقدم. وهذا نهايةُ ما قيل في هذه الآية فلله الحمد.

قوله: «والذين عاقدت»[2] في مَحَلِّه أربعةُ أوجه، أحدها: أنه مبتدأ والخبر قوله: «فآتوهم». الثاني: أنه منصوب على الاشتغال بإضمار فعل، وهذا أرجحُ من حيث إنَّ بعده طَلَباً. والثالث: أنه مرفوعٌ عطفاً على «الوالدان والأقربون» فإنْ أريد بالوالدين أنهم موروثون عادَ الضميرُ مِنْ «فآتوهم» على «موالي»، وإنْ أُريد أنهم وارثون جازَ عَوْدُه على «مواليَ» وعلى الوالدين وما عُطف عليهم. الرابع: أنه منصوبٌ عطفاً على «مواليَ»، قال أبو البقاء[3]: «أي وَجَعَلْنا الذين عاقَدَتْ وُرَّاثاً، وكان ذلك ونُسِخ»، وَردَّ عليه الشيخ[4] بفساد العطفِ، قال: «إذ يصير التقدير: ولكلِّ إنسان، أو لكل شيءٍ من المالِ جَعَلْنا وُرَّاثاً والذين عاقَدَتْ أَيْمانكم» ثم قال: «فإنْ جُعِل من عطفِ الجمل وحُذِفَ المفعولُ الثاني لدلالة المعنى عليه أمكن ذلك أي: جَعَلْنا وُرَّاثاً لكلِّ شيء من المالِ، أو لكلِّ إنسانٍ، وجَعَلْنا الذين عاقَدَتْ أيمانكم وراثاً، وفيه بعد ذلك تكلفٌ». انتهى.

وقرأ[5] الكوفيون: «عَقَدَتْ» والباقون: «عاقَدَتْ» بألف، ورُوِيَ عن

---

(١) الآية ١٤ من الأنعام.

(٢) كتبها المؤلف على قراءة غير الكوفيين كما سيأتي.

(٣) الإملاء ١٧٨/١.

(٤) البحر ٢٣٨/٣.

(٥) السبعة ٢٣٣؛ الكشف ٣٨٨/١. والكوفيون هم عاصم وحمزة والكسائي.

حمزة التشديد في «عَقَّدت». والمفاعلة هنا ظاهرة لأن المراد المحالفةُ. والمفعولُ محذوفٌ على كلٍّ من القراءات، أي: عاقَدْتَهم أو عَقَدْتَ حِلْفهم ونسبةُ المعاقدةِ أو العقدِ إلى الأيمان مجازٌ، سواءً أُريد بالأيمان الجارحةُ أم القَسَم. وقيل: ثَمَّ مضاف محذوف أي: عقدت ذوو أيمانكم.

آ. (٣٤) **وقوله تعالى: ﴿على النساء﴾**: متعلِّقٌ بـ«قَوَّامون» وكذا «بما»، والباء سببية، ويجوز أن تكونَ للحال، فتتعلَّق بمحذوف؛ لأنها حال من الضمير في «قَوَّامون» تقديرُه: مستحقين بتفضيل الله إياهم. و«ما» مصدريةٌ وقيل: بمعنى الذي. وهو ضعيفٌ لحَذْفِ العائد من غير مُسَوِّغ. والبعضُ الأولُ المرادُ به الرجال والبعضُ الثاني النساء، وعَدل عن الضميرين فلم يَقُلْ: بما فَضَّلهم الله عليهنَّ للإبهام الذي في «بعض». و«بما أنفقوا» متعلقٌ بما تعلَّق به الأولُ. و«ما» يجوز هنا أن تكونَ بمعنى الذي من غيرِ ضَعْفٍ؛ لأنَّ للحذف مسوغاً أي: وبما أنفقوه مِنْ أموالِهم.

و«مِنْ أموالهم» متعلقٌ بـ«أَنْفَقوا»؛ أو بمحذوف على أنه حال من الضمير المحذوف. قوله: «فالصالحات قانِتاتٌ حافظات» «الصالحات»: مبتدأ وما بعده خبران له. و«للغيب» متعلق بـ«حافظات». وأل في «الغيب» عوضٌ من الضمير عند الكوفيين كقوله: «واشتعلَ الرأس شيباً»[1] أي: رأسي. وقوله[2]:

١٥٧٧ـ لَمْياءُ في شَفَتيْها حُوَّةٌ لَعَسٌ
وفي اللِّثاتِ وفي أَنْيابِها شَنَبُ

أي: لِثاتِها.

والجمهورُ على رفع الجلالة من «حَفِظ اللَّهُ». وفي «ما» على هذه

---

(١) الآية ٤ من مريم.
(٢) تقدم برقم ٧٢.

القراءةِ ثلاثةُ أوجه، أحدها: أنها مصدريةٌ والمعنى: بحِفْظِ الله إياهن أي: بتوفيقِه لهن أو بالوصية منه تعالى عليهن. والثاني: أن تكونَ بمعنى الذي والعائد محذوف أي: بالذي حفظه الله لهنَّ مِنْ مهورِ أزواجِهنَّ والنفقة عليهن قاله الزجاج[1]. والثالثُ: أن تكونَ «ما» نكرة موصوفةً، والعائد محذوف أيضاً كما تقرر في الموصولة بمعنى الذي.

وقرأ أبو جعفر[2] بنصبِ الجلالة، وفي «ما» ثلاثةُ أوجهً أيضاً، أحدُها: أنها بمعنى الذي، والثاني: نكرة موصوفة، وفي «حَفِظ» ضميرٌ يعود على «ما» أي: بما حَفِظ من البر والطاعة. ولا بد من حذف مضافٍ تقديرُه: بما حفظ دينَ الله أو أَمْرَ الله، لأنَّ الذاتَ المقدسةَ لا يحفظها أحد. والثالث: أن تكونَ «ما» مصدريةً، والمعنى: بما حفظن الله في امتثال أمره، وساغَ عودُ الضميرِ مفرداً على جمعِ الإناثِ لأنهن في معنى الجنس، كأنه قيل: مِمَّنْ صَلَحَ، فعادَ الضميرُ مفرداً بهذا الاعتبار، ورد الناسُ هذا الوجهَ بعدم مطابقة الضمير لما يعود عليه وهذا جوابه. وجعله ابن جني[3] مثلَ قول الشاعر[4]:

١٥٧٨ــ . . . . فــإنَّ الحــوادِثَ أودى بهــا

أي: أَوْدَيْـنَ، وينبغي أن يقال: الأصلُ بما حَفِظَتِ اللَّهَ، والحوادث أَوْدَت؛ لأنها يجوز أن يعود الضمير على جمع الإناث كعوده على الواحدة منهن، تقول: «النساءُ قامت»، إلا أنَّه شَذَّ حذف تاء التأنيث من الفعل المسند إلى ضمير المـؤنث.

---

(١) معاني القرآن ٢/٤٨.
(٢) القرطبي ٥/١٧٠؛ البحر ٣/٢٤٠.
(٣) المحتسب ١/١٨٨ قال: «على حذف المضاف أي: بما حفظ دين الله»، ولم يستشهد بالبيت المذكور هنا.
(٤) تقدم برقم ٣٩٠.

وقرأ عبدالله[١] ـ وهي في مصحفه كذلك ـ «فالصوالحُ قوانتٌ حوافظٌ» بالتكسير. قال ابن جني[٢]: «وهي أشبهُ بالمعنى لإعطائها الكثرة، وهي المقصودةُ هنا»، يعني أنَّ فواعل من جموع الكثرة، وجمعُ التصحيحِ جمعُ قلة ما لم يَقْتَرِنْ بالألفِ واللام. وظاهرُ عبارة أبي البقاء[٣] أنه للقلة وإن اقترن بـ «أل» فإنه قال: «وجَمْعُ التصحيح لا يَدُلُّ على الكثرة بوضعه، وقد استُعْمل فيها كقوله تعالى: «وهم في الغُرُفات آمِنون»[٤]. وفيما قاله أبو الفتح وأبو البقاء نظرٌ، فإنَّ «الصالحات» في القراءة المشهورة معرفةٌ بأل، وقد تقدَّم أنه تكونُ للعموم، إلا أنَّ العمومَ المفيدَ للكثرةِ ليس مِنْ صيغةِ الجمع، بل من«أل»، وإذا ثبت أن الصالحات جمعُ كثرة لزم أن يكون «قانتات» «حافظات» للكثرة لأنه خبرٌ عن الجميع، فيفيدُ الكثرة، ألا ترى أنك إذا قلت: «الرجال قائمون» لَزِم أن يكونَ كلُّ واحدٍ من الرجال قائماً[٥]، ولا يجوز أن يكون بعضهم قاعداً، فإذاً القراءةُ الشهيرة وافية بالمعنى المقصود.

قوله «في المضاجِعِ» فيه وجهان، أحدهما: أن «في» على بابها من الظرفية متعلقة بـ «اهجروهن» أي: اتركوا مضاجعتهن أي: النومَ معهن دونَ كلامِهن ومؤاكلتهن. والثاني: أنها للسبب قال أبو البقاء[٦]: «واهجروهُنَّ بسبب المضاجع كما تقول: «في هذه الجنايةِ عقوبةٌ» وجَعَل مكي[٧] هذا الوجه متعيناً، ومنع الأول، قال: «ليس «في المضاجع» ظرفاً للهجران، وإنما

(١) الشواذ ٢٦؛ البحر ٣/٢٤٠؛ القرطبي ٥/١٧٠.
(٢) المحتسب ١/١٨٧.
(٣) الإملاء ١/١٧٨.
(٤) الآية ٣٧ من سبأ.
(٥) في الأصل «قائم» وهو سهو.
(٦) الإملاء ١/١٧٩.
(٧) المشكل ١/١٨٩.

هو سبب لهجران التخلف، ومعناه: فاهجروهن من أجلِ تخلُّفِهِنَّ عن المضاجعة معكم». وفيه نظرٌ لا يَخْفى. وكلامُ الواحدي يُفْهِم أَنه يجوز تعلقُه بـ «نشوزهن» فإنه قال ــ بعدما حكى عن ابن عباس كلاماً ــ: «والمعنى على هذا: واللاتي تخافون نشوزهن في المضاجع»، والكلامُ الذي حكاه عن ابن عباس هو قوله «هذا كلُّه في المضجع إذا هي عَصَتْ أن تضطجع معه» ولكن لا يجوزُ ذلك؛ لئلا يلزَم الفصلُ بين المصدر ومعموله بأجنبي. وقَدَّر بعضُهم معطوفاً بعد قوله: «واللاتي تخافون» أي: واللاتي تخافون نشوزهن ونَشَزْنَ، كأنه يريد أنه لا يجوز الإقدامُ على الوعظ وما بعده بمجردِ الخوفِ. وقيل: لا حاجةَ إلى ذلك؛ لأن الخوفَ بمعنى اليقين، وقيل: غلبةُ الظنِّ في ذلك كافية /. [٢٠٨/أ]

قوله: «فلا تَبْغُوا عليهنَّ سبيلاً» في نصب «سبيلاً» وجهان، أحدهما: أنه مفعولٌ به، والثاني: أنه على إسقاط الخافض، وهذان الوجهان مبنيان على تفسير البغي هنا ما هو؟ فقيل: هو الظلم من قوله: «فَبَغى عليهم»[1]، فعلى هذا يكون لازماً، و «سبيلاً» منصوبٌ بإسقاط الخافض أي: بسبيل. وقيل: هو الطلب من قولهم: بَغَيْتُه أي طلبته[2]. وفي «عليهن» وجهان، أحدهما: أنه متعلق بـ «تبغوا». والثاني: أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من «سبيلاً» لأنه في الأصل صفةُ النكرة قُدِّم[3] عليها.

آ. (٣٥) **قوله تعالى: ﴿شِقاقَ بَيْنِهِما﴾**: فيه وجهان، أحدهما: أن الشقاق مضاف إلى «بين» ومعناها الظرفية، والأصل: «شقاقاً بينهما» ولكنه

---

(١) الآية ٧٦ من القصص: «إنَّ قارون كان من قوم موسى فبغَى عليهم».

(٢) فعلى هذا يكون الفعل متعدياً، و «سبيلاً» مفعوله.

(٣) الأصل «قدمت» وهو سهو لأنه عبر عن «عليهن» بالمذكر، فلا مساغ للتعبير عنه هنا بالمؤنث.

اتُّسِعَ فيه فَأُضيف الحدث إلى ظرفه، وظرفيتُه باقيةٌ نحو: سَرَّني مسير الليلة، ومنه «مَكْرُ الليل»[1]. والثاني: أنه خرج عن الظرفية، وبقي كسائر الأسماء كأنه أريد به المعاشرةُ والمصاحبة بين الزوجين، وإلى هذا مَيْلُ أبي البقاء[2] قال: «والبَيْنُ هنا الوصلُ الكائنُ بين الزوجين».

و «مِنْ أهله» فيه وجهان، أحدُهما: أنه متعلِّقٌ بـ «ابعثوا» فهي لابتداءِ الغاية. والثاني: أن يتعلَّقَ بمحذوفٍ لأنها صفةٌ للنكرةِ أي: كائناً من أهلِه فهي للتبعيض.

قوله: «إنْ يريدا» الضميران في «يُريدا» و «بينهما» يجوز أن يعودا على الزوجين أي: إنْ يُرِدِ الزوجان إصلاحاً يُوَفِّق الله بين الزوجين، وأَنْ يعودا على الحكمين، وأَنْ يعودَ الأول على الحكمين، والثاني على الزوجين، وأن يكونَ بالعكس، وأُضْمِر الزوجان وإن لم يَجْرِ لهما ذِكْرٌ لدلالة ذِكْرِ الرجال والنساء عليهما. وجَعَل أبو البقاء[3] الضمير في «بينهما» عائداً على الزوجين فقط، سواءً قيل بأن ضمير «يريدا» عائد على الحكمين أو الزوجين.

آ. **(٣٦) قوله تعالى: ﴿وبالوالدين إحساناً﴾**: تقدَّم نظيرتها في البقرة[4]، إلا أنَّ هنا قال «وبذي القربى» بإعادة الباء، وذلك لأنها في حَقِّ هذه الأمةِ فالاعتناءُ بها أكثرُ، وإعادةُ الباءِ يَدُلُّ على زيادة تأكيد فناسب ذلك هنا بخلافِ آية البقرة فإنها في حق بني إسرائيل. وقرأ ابن أبي[5] عبلة «إحسانٌ» بالرفع، على أنه مبتدأٌ وخبرُه الجار قبله، والمرادُ بهذه الجملةِ الأمرُ بالإحسان وإن كانت خبريةً كقوله: «فصبرٌ جميل»[6].

---

(١) الآية ٣٣ من سبأ «بل مكر الليل والنهار».

(٢) الإملاء ١/١٧٩.

(٣) الإملاء ١/١٧٩.

(٤) انظر: الآية ٨٣ من البقرة.

(٥) البحر ٣/٢٤٤.

(٦) الآية ٨٣ من يوسف.

قوله: «والجارِ ذي القربى» الجمهورُ على خفض «الجار» والمراد به القريبُ النسب، وبالجارِ الجَنْبِ البعيدُ النسب. وعن ميمون[1] بن مهران: «والجارِ ذي القربىٰ أريد به جار القريب» قال ابن عطية[2]: «وهذا خطأٌ لأنه على تأويله جمع بين «أل»[3] والإضافة، إذ كان وجه الكلام «وجارِ ذي القربى». ويمكنُ تصحيحُ كلام ابن مهران على أن «ذي القربى» بدلٌ من «الجار» على حذف مضاف أي: والجار جارِ ذي القربى كقوله[4]:

١٥٧٩ـ نَضَر اللَّهُ أعظماً دفنوها بسجستانَ طلحةِ الطَّلَحاتِ

أي: أعظمَ طلحة، ومِنْ كلامهم: «لو يعلمون: العلمُ الكبيرةِ سنةً» أي: علم الكبيرة سنة، فحَذَف البدلَ لدلالةِ الكلام عليه.

وقرأ بعضُهم[5]: «والجارَ ذا القربى» نصباً. وخَرَّجه الزمخشري[6] على الاختصاص كقوله: «حافظوا على الصلواتِ والصلاة الوسطى»[7].

والجُنُب صفةٌ على فُعُل نحو: ناقة سُرُح، ويستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكراً ومؤنثاً نحو: رجال جُنُب، قال تعالى: وإن كنتم جنباً»[8]،

---

(١) ميمون بن مهران الرقيّ، عالم الجزيرة، غزا مع معاوية إلى قبرص، وكان ثقة في الحديث. توفي سنة ١١٧. انظر: تذكرة الحفاظ ١/٩٣؛ الأعلام ٨/٣٠١.

(٢) المحرر ٤/١١١.

(٣) أل في كلمة «الجار» والإضافة إلى كلمة «القريب» التي وضعها.

(٤) تقدم برقم ٧٣.

(٥) قراءة أبي حيوة. انظر: الشواذ ٢٦؛ البحر ٣/٢٤٥.

(٦) الكشاف ١/٥٢٦.

(٧) الآية ٢٣٨ من البقرة والشاهد في قوله «والصلاة الوسطى» حيث إنه خَصَّ بالأهمية هذه الصلاة المعينة، وقد يكون الشاهد في نصب «الصلاة» على قراءة محمد بن أبي سارة كما في الشواذ ٥، ويكون نصبها على الاختصاص.

(٨) الآية ٦ من المائدة.

وبعضُهم يُثَنِّيه ويجمعه، ومثله: شُلُل. وعن عاصم[1]: «والجار الجَنْب» بفتح الجيم وسكون النون، وهو وصفٌ أيضاً بمعنى المجانب كقولهم: رجلٌ عَدْل. وألفُ الجار عن واو لقولهم: تجاوروا وجاوَرْتُه، ويُجمع على جِيرة وجيران. والجَنابة: البُعْد. قال[2]:

١٥٨٠ـ فلا تَحْرِمَنِّي نائلاً عن جَنابةٍ

فإني امرُؤٌ وَسْطَ القِبابِ غريبُ

لأنَّ الإنسان يُتْرَكُ جانباً، ومنه: «واجْنُبْنِي وبَنِيَّ»[3].

قوله: «بالجَنْب» يجوز في الباء وجهان أحدهما: أن تكون بمعنى «في». والثاني: أن تكونَ على بابها وهو الأولى، وعلى كلا التقديرين تتعلَّق بمحذوف لأنها حال من الصاحب. «وما ملكت» يجوز أن يريد غيرَ العبيد والإماء بـ«ما»، حَمْلاً على الأنواع كقوله: «ما طاب لكم»[4] وأن يكونَ أُريدَ جميعُ ما ملكه الإنسان من الحيوانات فاختلط العاقل بغيره فأتى بـ«ما».

آ. (٣٧) **قوله تعالى: ﴿الذين يَبْخَلون﴾**: فيه سبعةُ أوجه، أحدها: أن يكون منصوباً بدلاً من «مَنْ» وجُمع حَمْلاً على المعنى. الثاني: أنه نصب على البدل من «مختالاً» وجُمع أيضاً لما تقدم. الثالث: أنه نصب على الذم. الرابع: أنه مبتدأ وفي خبره قولان، أحدهما: أنه محذوف، فقدَّره بعضهم: «مُبْغَضُون لدلالة «إن الله لا يحب»، وبعضهم: «معذبون» لقوله: «وأَعْتدنا للكافرين عذاباً»، وقَدَّره الزمخشري[5]: «أَحِقَّاء بكل مَلامة»، وقَدَّره

---

(١) وهي رواية المفضل عنه. انظر: البحر ٣/٢٤٥؛ القرطبي ٥/١٨٣.

(٢) البيت لعلقمة، وهو في ديوانه ٤٨؛ والمفضليات ٣٩٤؛ والبحر ٣/٢٣٠. والنائل: العطاء.

(٣) الآية ٣٥ من إبراهيم.

(٤) الآية ٣ من النساء.

(٥) الكشاف ١/٥٢٦.

أبو البقاء(١): «أولئك قرناؤهم الشيطان». والثاني: أنه قوله: «إن الله لا يَظْلِمُ مثقالَ» ويكون قوله: «والذين ينفقون» عطفاً على المبتدأ والعائد محذوف، والتقدير: الذين يبخلون، والذين يُنْفقون أموالَهم رئاءَ الناس، إن الله لا يظلمهم مثقال ذرة، أو مثقال ذرة لهم، وإليه ذهب الزجاج(٢)، وهذا متكلفٌ جداً لكثرةِ الفواصل، ولقلق المعنى أيضاً. الخامس: أنه خبر مبتدأ مضمر أي: هم الذين. السادس: أنه بدلٌ من الضمير المستكنِّ في «فخوراً»، ذكره أبو البقاء(٣)، وهو قلقٌ. السابع: أنه صفةٌ لـ«مَنْ»، كأنه قيل: لا يُحِبُّ المختال الفخورَ البخيلَ.

و «بالبخل» فيه وجهان، أحدُهما: أنه متعلق بـ«يأمرون» فالباءُ للتعدية على حَدِّ: أمرتك بكذا. والثاني: أنها باء الحالية، والمأمور محذوف، والتقدير: ويأمرون الناس بشكرهم مع التباسهم بالبخل، فيكون في المعنى كقول الشاعر(٤):

١٥٨١ـ أَجْمَعْتَ أَمْرَيْنِ ضاعَ الحَزْمُ بينهما
تِيْهَ الملوكِ وأفعالَ المماليكِ

والمُخْتال: التَّياه الجَهُول، والمُخْتال اسمُ فاعل من اختال يختال أي: تكبَّر وأُعْجب بنفسه، وألفه عن ياءٍ لقولِهم: الخُيَلاءوالمَخْيِلة، وسُمِع أيضاً: خَالَ الرجلُ يَخال خَوْلاً بالمعنى الأول، فيكون لهذا المعنى مادتان: خَيَل وخَوَل. والفخر: عَدُّ مناقبِ الإِنسان ومحاسنِه، وفخور صيغة مبالغة.

وفي البخل أربع لغات: فتح الخاء والباء وبها قرأ حمزة(٥) والكسائي،

---

(١) ليس في «الإملاء» شيء من هذا وإنما قدره: مبغضون ١/١٧٩.
(٢) معاني القرآن ٢/٥٣.
(٣) الإملاء ١/١٧٩.
(٤) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/٢٤٦.
(٥) السبعة ٢٣٣؛ الكشف ١/٣٨٩؛ الشواذ ٢٦.

ويضمهما، وبها قرأ الحسن وعيسى بن عمر، وبفتح الباء وسكون الخاء وبها قرأ قتادة وابن الزبير، وبضم الباء وسكون الخاء وبها قرأ جمهور الناس. والبُخْل والبَخَل كالحُزْن والحَزَن والعُرْب والعَرَب. و «مِنْ فضله» يجوز أن يتعلَّق بـ «آتاهم» أو بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «ما» أو مِنَ العائدِ عليها.

آ. (٣٨) **قوله تعالى: ﴿والذين ينفقون﴾**: فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن يكون مرفوعاً عطفاً على «الذين يبخلون» والخبر «إن الله لا يظلم»، وقد تقدم ذلك وضَعْفُه. الثاني: أنه مجرور عطفاً على «الكافرين» أي: أعتدنا للكافرين وللذين ينفقون أموالهم رئاءَ الناس، قاله ابن جرير[1]. الثالث: أنه مبتدأٌ وخبرُه محذوف أي: مُعَذَّبون، أو: قرينهم الشيطان، فعلى الأوَّلين يكونُ من عطفِ المفردات، وعلى الثالث مِنْ عطفِ الجمل.

قوله: «رئاءَ الناس» فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أنه مفعول من أجله، وشروطُ النصب متوفرة. والثاني: أنه حالٌ من فاعل «ينفقون» يعني مصدراً واقعاً موقعَ الحال أي: مُرائين. والثالث: أنه حالٌ من نفسِ الموصولِ ذكره المهدوي. و «رئاءَ» مصدرٌ مضاف إلى المفعول.

قوله: «ولا يُـؤْمنون» فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أنه مستأنف. والثاني: أنه عطف على الصلة، وعلى هذين الوجهين فلا محلَّ له من الإعراب. والثالث: أنه حالٌ من فاعل «ينفقون». إلا أن هذين الوجهين الأخيرين ـ أعني العطفَ على الصلة والحالية ـ يمتنعان على الوجه المحكي عن المهدوي، وهو كونُ «رئاءَ» حالاً من نفس الموصول؛ لئلا يلزَم الفصلُ بين أبعاضِ الصلة أو بين الصلةِ ومعمولِها بأجنبي وهو «رئاءَ»؛ لأنه حالٌ من الموصولِ لا تعلُّقَ له بالصلة، بخلاف ما إذا جَعَلْناه مفعولاً له أو حالاً من فاعل «ينفقون» فإنه على الوجهين معمولٌ لـ «ينفقون» فليس أجنبياً، فلم يُبالَ بالفصل به.

---

(١) تفسير الطبري ٨/٣٥٦.

وفي جَعْلِ «ولا يؤمنون» حالاً نظرٌ من حيث / إنَّ بعضَهم نصَّ على أن [٢٠٨/ب] المضارع المنفيَّ بـ «لا» كالمثبت في أنه لا تدخل عليه واو الحال، وهو محلُّ تَوَقُّف. وكررت «لا» في قوله: «ولا باليوم» وكذا الباء إشعاراً بأن الإيمان منتفٍ عن كلٍّ على حِدَتِه لو قلت: «لا أضرب زيداً وعمراً» احتمل نفيَ الضرب عن المجموع، ولا يلزم منه نفيُ الضربِ عن كلِّ واحدٍ على انفراده، واحتمل نفيَه عن كل واحد بانفرادِه، فإذا قلت: «ولا عمراً» تعيَّن هذا الثاني.

قوله: «فساءَ قريناً» في «ساء» هذه احتمالان أحدهما: أنها نُقِلَتْ إلى الذمِّ فجرت مَجْرىٰ «بئس»، ففيها ضميرٌ فاعل لها مفسَّرٌ بالنكرة بعده، وهي «قريناً»، والمخصوصُ بالذم محذوف أي: فساء قريناً هو، وهو عائدٌ: إما على الشيطان وهو الظاهر، وإما على «من» وقد تقدَّم حكمُ نعم وبئس. والثاني: أنها على بابها فهيَ متعدية ومفعولُها محذوفٌ، و «قريناً» على هذا منصوبٌ على الحال أو على القطع، والتقديرُ: فساءَه أي: فساءَ الشيطانُ مُصَاحِبَه. واحتجوا للوجه الأول، بأنه كان ينبغي أن يَحْذِف الفاءَ من «فساء» أو تقترن به «قد» لأنه حينئذ فعل متصرفٌ ماض، وما كان كذلك ووقع جواباً للشرط تجرَّدَ من الفاءِ أو اقترن بـ «قد»، هذا معنى كلام الشيخ[١]. وفيه نظرٌ لقوله تعالى: «ومَنْ جاء بالسيئة فَكُبَّت»[٢] «وإنْ كان قميصُه قُدَّ مِنْ دُبُر فكَذَبت»[٣] فما يُؤَوَّلُ به هذا ونحوُه يتأوَّل به هذا. ومِمَّنْ ذهب إلى أنَّ «قريناً» منصوبٌ على الحالِ ابنُ عطية[٤]، ولكن يحتمل أن يكونَ قائلاً بأنَّ «ساء» متعديةٌ، وأن يكونَ قائلاً برأي الكوفيين، فإنهم ينصبون ما بعد نعم وبئس على الحال.

---

(١) البحر ٣/٢٤٨.

(٢) الآية ٩٠ من النمل.

(٣) الآية ٢٧ من يوسف.

(٤) المحرر ٢/١١٦ ولكن الذي في المطبوعة نصبه على التمييز وليس الحال.

والقـرينُ: المصاحِبُ المـلازمُ، وهو فَعِيـل بمعنى مُفاعـل كالخليط والجليس. والقَرْنُ: الحبل، لأنه يُقْرن به بين البعيرين قال[1]:

١٥٨٢ـ وابنُ اللَّبـونِ إذا مـا لُـزَّ في قَـرَنٍ

. . . .

آ. (٣٩) قوله تعالى: ﴿وماذا عليهم﴾: قد تقدَّم الكلامُ على نظيرتها، وهذا يَحْتَمِل أن يكونَ الكلامُ قد تَمَّ هنا أي: وأيُّ شيء عليهم في الإِيمان بالله، أو: وماذا عليهم من الوبالِ والعذابِ يومَ القيامة، ثم استأنَفَ بقولِه «لو آمنوا» ويكونُ جوابُها محذوفاً أي: لحصلت لهم السعادةُ. ويُحْتمل أن يكونَ تمامُ الكلام بـ «لو» وما بعدها، وذلك على جَعْلِ «لو» مصدريةً عند مَنْ يُثْبِتُ لها ذلك أي: وماذا عليهم في الإِيمان، ولا جوابَ لها حينئذٍ. وأجازَ ابنُ عطية[2] أن يكون «ماذا عليهم» جواباً لـ «لـو» فإنْ أرادَ مِنْ جهـةِ المعنى فَمُسَلَّم، وإن أراد من جهةِ الصناعةِ ففاسدٌ؛ لأنَّ الجوابَ الصناعيَّ لا يتقدم عند البصريين، وأيضاً فالاستفهامُ لا يُجابُ به «لو». وأجاز أبو البقاء[3] في «لو» أن تكونَ بمعنى «إنْ» الشرطية كما جاء في قوله: «ولو أعجبتكم»[4] أي: وأيُّ شيءٍ عليهم إنْ آمنوا، ولا حاجةَ إلى ذلك.

آ. (٤٠) قوله تعالى: ﴿مثقالَ ذرةٍ﴾: فيه وجهان، أحدهما: أنه منصوب على أنه نعتٌ لمصدر محذوف أي: لا يَظْلم أحداً ظلماً وزنَ ذرة، فحذف المفعول والمصدر وأقام نعتَه مُقامه. ولما ذكر أبو البقاء[5] هذا الوجهَ

---

(١) تقدم برقم ٤٧٦.

(٢) المحرر ٤/١١٧.

(٣) الإملاء ١/١٨٠.

(٤) الآية ٢٢١ من البقرة: «ولأَمَةٌ مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم».

(٥) الإملاء ١/١٨٠.

قَدَّر قبله مضافاً محذوفاً قال: «تقديرُه: ظلماً قَدْرَ مثقالِ ذرة، فَحَذَفَ المصدرَ وصفته، وأقام المضافَ إليه مُقامهما». ولا حاجة إلى ذلك لأنَّ المثقالَ نفسَه هو قَدْر من الأقدار، جُعِل معياراً لهذا القَدْر المخصوصِ. والثاني: أنه منصوب على أنه مفعول ثان لـ «يَظْلم» والأول محذوف، كأنهم ضَمَّنوا «بظلم» معنى «بغضب» و «بنقص» فَعَدَّوه لاثنين، والأصل: إنَّ الله لا يظلم أحداً مثقال ذرة.

قوله: «وإنْ تَكُ حسنةٌ» حُذِفت النون تخفيفاً لكثرة الاستعمال، وهذه قاعدة كلية، وهو أنه يجوز حذفُ نون «يكون» مجزومةً، بشرطِ ألَّا يليَها ضميرٌ متصل نحو: «لَم يَكُنْه» وألَّا تُحَرَّكَ النون لالتقاء الساكنين نحو: «لم يكنِ الذين كفروا»[1] خلافاً ليونس، فإنه أجاز ذلك مستدلاً بقوله[2]:

١٥٨٣ــ فإنْ لم تَكُ المِرْآةُ أَبْدَتْ وَسامةً
فقد أَبْدَتِ المِرآةُ جَبْهَةَ ضَيْغَمِ

وهذا عند سيبويه[3] ضرورةٌ، وإنما حُذفت النون لغُنَّتِها وسكونها فأشبهت الواو[4]، وهذا بخلاف سائر الأفعال نحو: «لم يَضِنَّ» و «لم يَهُنْ» لكثرة استعمال «كان»، وكان ينبغي أن تعود الواو عند حَذْفِ هذه النون؛ لأنها إنما حُذِفَتْ لالتقاء الساكنين وقد زال ثانيهما وهو النونُ إلا أنها كالملفوظ بها.

وقرأ الجمهور «حسنةً» نصباً على خبر «كان» الناقصة، واسمها مستتر فيها

---

(١) الآية ١ من البينة.

(٢) البيت لخنجر بن صخر الأسدي، وهو في الإنصاف ٤٢٢؛ والأشموني ١/١٤٥؛ والعيني ٢/٦٣؛ والهمع ١/١٢٢؛ والدرر ١/٩٣.

(٣) الكتاب ٢/٢٨٩.

(٤) أي: الواو التي قبلها التي حذفت لالتقاء الساكنين، والشبه في ظاهرة الحذف، وليس في سببه، لأنَّ سبب حذف النون هو التخفيف وليس التقاء الساكنين.

يعود على «مثقال» وإنما أَنَّث ضميرَه حملاً على المعنى؛ لأنه بمعنى: وإنْ تكن زنةَ ذرة حسنة، أو لإضافته إلى مؤنث فاكتسب منه التأنيث. وقرأ[1] ابن كثير ونافع «حسنة» رفعاً على أنها التامة أي: وإنْ تقع أو توجد حسنة.

وقرأ[2] ابن كثير وابن عامر: «يُضَعِّفْها» بالتضعيف، والباقون «يضاعفها». قال أبو عبيدة[3]: «ضاعفه» يقتضي مراراً كثيرة، و«ضَعَّفَ» يقتضي مرتين، وهذا عكسُ كلام العرب؛ لأن المضاعفة تقتضي زيادة المثل، فإذا شدَّدْتَ دَلَّت البُنْية على التكثير، فيقتضي ذلك تكرير المضاعفة بحسَبِ ما يكون من العدد. وقال الفارسي[4]: «هما لغتان بمعنًى، يدل عليه قولُه «نُضَعِّفْ لها العذابَ ضِعْفين»[5] «فَيُضَعِّفُه له أضعافاً كثيرة[6]» وقد تقدم لنا الكلام على هذا بأبسطَ منه هنا. وقرأ ابن هرمز: «نضاعِفْها» بالنون، وقرىء[7] «يُضْعِفْها» بالتخفيف مِنْ أضعفه مثل أكرم.

قوله: «مِنْ لَدُنْهُ» فيه وجهان، أحدهما: أنه متعلق بـ «يُؤْتِ» و«من» للابتداء مجازاً. والثاني: يتعلَّق بمحذوف على أنه حال من «أجراً» فإنه صفةُ نكرةٍ في الأصلِ قُدِّم عليها فانتصب حالاً.

آ. (٤١) **قوله تعالى: ﴿فكيف﴾**: فيها ثلاثة أقوال، أحدها: أنها في

---

(١) السبعة ٢٣٣؛ الكشف ١/٣٨٩.

(٢) السبعة ١٨٤؛ البحر ٣/٢٥١؛ الشواذ ٢٦.

(٣) المجاز ١/١٢٧.

(٤) الحجة (خ) ٢/٢٨٦.

(٥) الآية ٣٠ من الأحزاب قراءة ابن كثير وابن عامر، وأبو عمرو «يُضَعَّفْ»، والباقون «يُضاعَفْ». السبعة ٥٢١.

(٦) الآية ٢٤٥ من البقرة قراءة ابن كثير، وابن عامر كذلك ونصب الفاء، وقرأ نافع وحمزة والكسائي بالألف ورفع الفاء. السبعة ١٨٥.

(٧) قراءة الحسن كما في الشواذ ٢٦.

محل رفع خبراً لمبتدأ محذوف أي: فكيف حالُهم أو صنعُهم؟ والعامل في «إذا» هو هذا المقدر. والثاني: أنها في محلِّ نصب بفعل محذوف أي: فكيف تكونون أو تَصْنَعون؟ ويَجْري فيها الوجهان: النصب على التشبيه بالحالِ كما هو مذهبُ سيبويه، أو على التشبيه بالظرفية كما هو مذهب الأخفش، وهو العاملُ في «إذا» أيضاً. والثالث: ـ حكاه ابن عطية[1] عن مكي[2] ـ أنها معمولةٌ لـ«جئنا»، وهذا غلط فاحش.

قوله: «من كل» فيه وجهان، أحدهما: أنه متعلق بـ«جئنا». والثاني: أنه متعلقٌ بمحذوفٍ على أنه حالٌ من «شهيد»، وذلك على رأي مَنْ يجوِّزُ تقديمَ حالِ المجرور بالحرف عليه[3]، وقد تقدم تحريره. والمشهودُ عليه محذوفٌ أي: بشهيد على أمته /. [٢٠٩/أ]

والمِثْقال[4]: مِفْعَال من الثِّقَل وهو زِنَةُ كل شيء، والذَّرَّة: النملة الصغيرة، وقيل: رأسُها، وقيل: الخَرْدَلة، وقيل: جزء الهَباءَةِ، عن ابن عباس: أنه أَدْخَلَ يده في التراب ثم نَفَخَها وقال: «كلُّ واحدةٍ منه ذرةٌ» والأولُ هو المشهور؛ لأن النملة يُضْرَبُ بها المثل في القلة، وأصغرُ ما تكون إذا مَرَّ عليها حَوْلٌ، قالوا لأنها حينئذ تَصْغُر جداً، قال حسان[5]:

١٥٨٤ـ لو يَدِبُّ الحَوْلِيُّ مِنْ وَلَدِ الذَّرْ
رِ عليها لأَنْدَبَتْها الكُلُومُ

(١) المحرر ١٢١/٤.
(٢) ليس في المشكل.
(٣) انظر: المقتضب ١٧١/٤ ـ ٣٠٣؛ ابن عقيل ٥٤١/١.
(٤) وهي اللفظة الواردة في آية ٤٠.
(٥) الديوان ٤٠؛ البحر ٢٥٠/٣. والكلوم: الجراح.

وقال امرؤالقيس[1]:

١٥٨٥ـ مِن القاصِراتِ الطَرْفِ لو دَبَّ مُحْـوِلٌ
من الـذَرِّ فـوق الإتْبِ منهـا لأَثَّـرا

قوله تعالى: «وجِئْنا بك» في هذه الجملةِ ثلاثةُ أوجه، أظهرها: أنها في محل جر عطفاً على «جئنا» الأولى أي: فكيف تصنعون في وقت المجيئين؟. والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ على الحال، و «قد» مرادةٌ معها، والعامل فيها «جئنا» الأولى أي: جئنا من كل أمة بشهيد وقد جئنا، وفيه نظر. والثالث: أنها مستأنفة فلا محل لها. قال أبو البقاء[2]: «ويجوزُ أن يكونَ مستأنفاً، ويكون الماضي بمعنى المستقبل». انتهى. وإنما احتاج إلى ذلك لأنَّ المجيءَ بعدُ لم يقع، فادَّعى ذلك، والله أعلم. و «على هؤلاء» متعلق بـ «شهيداً» و «على» على بابها وقيل: هي بمعنى اللام وفيه بُعْدٌ، وأجيز أن تكون «على» متعلقةً بمحذوف على أنها حالٌ من «شهيداً»، وفيه بُعْدٌ، و «شهيداً» حالٌ من الكاف في «بك».

آ. (٤٢) **قوله تعالى: ﴿يومئذ﴾**: فيه ثلاثة أقوال، أحدها: أنه معمول لـ «يود» أي: يَوَدُّ الذين كفروا يوم إذ جئنا. والثاني: أنه معمولٌ لـ «شهيداً» قاله أبو البقاء[3]، قال: «وعلى هذا يكون «يود» صفةً لـ «يوم»، والعائد محذوف تقديره: فيه، وقد ذكر ذلك في قوله «واتقوا يوماً لا تجزي»[4] وفيما قاله نظرٌ لا يَخْفى.

والثالث: أن «يوم» مبني لإضافته إلى «إذ» قاله الحوفي، قال: «لأنَّ الظرف إذا أضيف إلى غير متمكن جاز بناؤه معه، و «إذ» هنا اسمٌ؛ لأنَّ الظروفَ

(١) الديوان ٦٨؛ والبحر ٢٠٦/٢. والإتب: القميص من نوع معين.
(٢) الإملاء ١٨١/١.
(٣) الإملاء ١٨١/١.
(٤) الآية ٤٨ من البقرة.

إذا أُضيف إليها خَرَجَتْ إلى معنى الاسمية من أجل تخصيصِ المضاف إليها، كما تُخَصَّصُ الأسماءُ، مع استحقاقِها[1] الجر، والجرُّ ليس من علامات الظروف».

والتنوينُ في «إذ» تنوينُ عوضٍ على الصحيح، فقيل: عوض من الجملة الأولى في قوله «جِئْنا من كل» أي: يومَ إذْ جِئْنا من كل أمة بشهيد، وجِئْنا بك على هـؤلاء شهيداً، والرسولُ على هذا اسم جنس. وقيل: عوضٌ من الجملةِ الأخيرة، وهي «وجِئْنا بك»، ويكون المراد بالرسول محمداً صلى الله عليه وسلم. وكان النظم «وعَصَوْك» ولكنْ أُبْرِزَ ظاهراً بصفةِ الرسالةِ تنويهاً بقَدْرِهِ وشَرَفِه.

وفي قوله: «وعَصَوْا» ثلاثةُ أوجه، أحدُها: أنها جملة معطوفة على «كفروا» فتكونُ صلةً، فيكونون جامعين بين كفرٍ ومعصية. وقيل: بل هي صلةٌ لموصول آخر فيكونون طائفتين. وقيل: هي في محل نصب على الحال من «كفروا» و«قد» مرادةٌ أي: وقد عصوا. وقرأ يحيى[2] وأبو السَّمَّال: «وعَصَوِا الرسول» بكسر الواو على الأصل.

قوله: «لو تُسَوَّى» إنْ قيل: إنَّ «لو» على بابها كما هو قول الجمهور فمفعول «يود» محذوف أي: يود الذين كفروا تسويةَ الأرض [بهم]، ويدلُّ عليه: «لو تُسَوَّى بهم الأرض» وجوابها حينئذ محذوف أي: لَسُرُّوا بذلك. وإنْ قيل: إنها مصدرية كانت هي وما بعدها في محل مفعول «يود» ولا جوابَ لها حينئذٍ، وقد تقدَّم تحقيقُ ذلك في «يَوَدُّ أحدُهم لو يُعَمَّرُ»[3]. قال أبو البقاء[4]:

---

(١) أي استحقاق «إذ».
(٢) البحر ٣/٢٥٣.
(٣) الآية ٩٦ من البقرة.
(٤) الإملاء ١/١٨١.

«وعَصَوا الرسول» في موضع الحال، و«قد» مرادةٌ، وهي معترضةٌ بين «يود» وبين مفعولِها وهو «لو تُسَوَّى»، و«لو» بمعنى «أَنْ» المصدرية». انتهى. وفي جَعْلِه الجملةَ الحاليةَ معترضةً بين المفعولِ وعاملِه نَظَرٌ لا يَخْفَى، لأنها مِنْ جملةِ متعلقات العامل الذي هو صلةٌ للموصول، وهذا نظير ما لو قلت: «ضَرَبَ الذين جاؤوا مُسْرِعين زيداً» فكما لا يقال إنَّ «مسرعين» معترض به فكذلك هذه الجملة.

وقرأ[1] أبو عمرو وابن كثير وعاصم «تُسَوَّى» بضم التاء وتخفيف السين مبنياً للمفعول. وقرأ حمزة والكسائي: تَسَوَّى بفتحِها والتخفيفِ، ونافع وابن عامر بالتثقيل. فأما القراءة الأولى فمعناها: أنهم يَوَدُّون أن الله تعالى يُسَوِّي بهم الأرض: إمَّا على أن الأرض تنشق وتبتلعهم، وتكون الباء بمعنى «على»، وإمَّا على أنهم يَوَدُّون أن لو صاروا تراباً كالبهائم، والأصل: يَوَدُّون أن الله يُسَوِّيهم بالأرض، فَقُلِب إلى هذا كقولهم: «أدخلت القَلَنْسوة في رأسي»، وإمَّا على أنهم يودُّون لو يُدْفَنون فيها، وهو كمعنى القولِ الأول، وقيل: لو تُعْدَلُ بهم الأرض أي: يُـؤْخَذُ ما عليها منهم فديةً.

وأمَّا القراءة الثانية فأصلُها «تَتَسَوَّى» بتاءين، فحذفت إحداهما. وفي الثالثة حُذِفت إحداهما. ومعنى القراءتين ظاهر مِمَّا تقدَّم، فإن الأقوال الجارية في القراءةِ الأولى جاريةٌ في القراءتين الأُخْرَيَيْن، غايةُ ما في الباب أنه نَسَبَ الفعلَ إلى الأرض ظاهراً.

قوله: «ولا يكتمون» فيه ستةُ أوجهٍ، وذلك أنَّ هذه الواوَ تحتمل أن تكونَ للعطفِ وأن تكونَ للحالِ: فإنْ كانت للعطفِ احتمل أن يكون من عطف المفردات، وأن يكونَ من عطف الجمل، إذا تقرر هذا فيجوز أن [يكون] «ولا يكتمون» عطفاً على مفعول «يود» أي: يَوَدُّون تسويةَ الأرض بهم وانتفاءَ

(1) السبعة ٢٣٤؛ الكشف ١/ ٣٩٠.

كتمان الحديث، و «لو» على هذا مصدريةٌ، ويَبْعُدُ جَعْلُها حرفاً لِما كان سيقع لوقوعِ غيرِه، ويكونُ «ولا يكتمون» عطفاً على مفعول «يَوَدُّ» المحذوفِ. فهذان وجهان على تقدير كونه من عطفِ المفردات.

ويجوزُ أَنْ يكونَ عطفاً على جملة «يَوَدُّ»، أَخْبَرَ تعالى عنهم بخبرين أحدُهما: الوَدادة لكذا، والثاني: أنهم لا يَقْدِرُون على الكتم في مواطنَ دونَ مواطنَ، و «لو» على هذا مصدريةٌ، ويجوزُ أن تكونَ «لو» حرفاً لِما كان سيقع لوقوعِ غيره، وجوابُها محذوفٌ، ومفعولُ «يود» أيضاً محذوفٌ، ويكون «ولا يكتمون» عطفاً على «لو» وما في حَيِّزها، ويكونُ تعالى قد أَخْبَرَ عنهم بثلاثِ جملٍ: الوَدادةِ وجملةِ الشرط بـ «لو» وانتفاءِ الكتمان، فهذان أيضاً وجهان على تقديرِ كونه من عطف الجمل.

وإنْ كانَتْ للحالِ جاز أن تكون حالاً من الضمير في «بهم»، والعامل فيها «تُسَوَّى»، ويجوزُ في «لو» حينئذٍ أَنْ تكونَ مصدريةً وأن تكون امتناعيةً، والتقديرُ: يَوَدُّون تسويةَ الأرضِ بهم غيرَ كاتمين، أو: لو تُسَوَّى بهم غيرَ كاتمين لكان بغيتَهم، ويجوز أن تكون حالاً من «الذين كفروا»، والعاملُ فيها «يود»، ويكونُ الحال قيداً في الوَدادةِ، و «لو» على هذا مصدريةٌ في محلِّ مفعولِ الودادة، والمعنى: يومئذ يود الذين كفروا تسوية الأرض بهم غير كاتمين الله حديثاً، ويبعد أن تكون «لو» على هذا الوجه امتناعيةً للزوم الفصل بين الحال وعاملها بالجملة. و «يكتمون» يتعدى لاثنين، والظاهر أنه يصل إلى أحدهما بالحرف، والأصل: ولا يكتمون من الله حديثاً.

آ. **(٤٣) قوله تعالى: ﴿لا تَقْرَبوا الصلاة﴾**: فيه وجهان، أحدهما: أن في الكلامِ حَذْفَ مضافٍ تقديرُه: مواضعَ الصلاة، والمراد بمواضعها المساجدُ، ويـؤيدُ هذا قولُه بعد ذلك: «إلا عابري سبيلٍ» في أحد التأويلين. والثاني: أنه لا حذفَ، والنهي عن قربان نفسِ الصلاة في هذه الحالة.

قوله: «وأنتم سُكارى» مبتدأٌ وخبرٌ في محلِّ نصبٍ على الحال من فاعل «تقربوا». وقرأ الجمهورُ: «سُكارى» بضم السين وألف بعد الكاف، وفيه قولان، أحدهما: ـ وهو الصحيح ـ أنه جمع تكسير، نص عليه سيبويه[1]، قال: «وقد يُكَسِّرون بعضَ هذا على فُعالى، وذلك كقولِ بعضِهم «سُكارى» «وعُجالى». والثاني: أنه اسمُ جمع، وزعم ابنُ الباذش أنه مذهب سيبويه، قال: «وهو القياسُ لأنه لم يأت من أبنيةِ الجمع شيءٌ على هذا الوزن». وذكر السيرافي الخلافَ، ورجَّح كونه تكسيراً.

[٢٠٩/ب] وقرأ الأعمش: «سُكْرى» بضم السين وسكون الكاف /، وتوجيهُها أنها صفةٌ على فُعْلى كحُبْلى، وقعت صفةً لجماعةٍ أي: وأنتم جماعةٌ سُكْرى. وحَكى جناح[3] بن حبيش: «كُسْلى وكَسْلى» بضم الكاف وفتحها. قاله الزمخشري[4]. وقرأ النخعي: «سَكْرى» بفتح السين وسكون الكاف، وهذه تحتمل وجهين، أحدُهما: ما تقدَّم في القراءة قبلها وهو أنها صفةٌ مفردةٌ على فَعْلى كامرأةٍ سَكْرى وُصِفَ بها الجماعة. والثاني: أنها جمعُ تكسيرٍ كجَرْحى ومَوْتى وهَلْكى، وإنما جُمْعُ سَكْران على «فَعْلى» حملاً على هذه؛ لِما فيه من الآفةِ اللاحقةِ للفعلِ، وقد تقدَّم لك شيء من هذا في قولِه في البقرة عند قولِه: «وإنْ يأتوكم أسارى»[5]، وقُرِىء[6] «سَكارى» بفتحِ السينِ، والألفِ، وهذا جمعُ تكسيرٍ نحو: نَدْمان ونَدامى وعَطْشان وعَطاشَى.

والسُّكْر لغةً: السَّدُّ، ومنه قيل لِما يَعْرِضُ للمرءِ مِنْ شرب المُسْكِر؛ لأنه

---

(١) الكتاب ٢١٢/٢.

(٢) الشواذ ٢٦؛ البحر ٢٥٥/٣؛ القرطبي ٢٠٢/٥.

(٣) لم أقف على ترجمة له.

(٤) الكشاف ٥٢٨/١، وذكره ابن خالويه في شواذه: ٢٦.

(٥) الآية ٨٥ من البقرة.

(٦) رواها ابن خالويه في شواذه ٢٦٩ عن عيسى بن عمر.

يَسُدُّ ما بين المرء وعقله، وأكثرُ ما يقال السُّكْرُ لإزالة العقلِ بالمُسْكِرِ، وقد يُقالِ ذلك لإزالتِه بغضبٍ ونحوِه من عشقٍ وغيرِه قال[1]:

١٥٨٦ـ سُكْرانِ سُكْرُ هوىً وسُكْرُ مُدامَةٍ
أنَّى يُفيقُ فتىً به سُكْرانِ

والسَّكْرُ ـ بالفتح وسكون الكاف ـ حَبْسُ الماءِ، وبكسرِ السينِ نفسُ الموضعِ المسدودِ، وأمَّا «السَّكَر» بفتحهما فما يُسْكَرُ به من المشروبِ، ومنه «سَكَراً ورزقاً حسناً»[2]، وقيل: السُّكْر ـ بضمِّ السين وسكون الكاف ـ السَّدُّ أي: الحاجزُ بين الشيئين قال[3]:

١٥٨٧ـ فما زِلْنَا على السُّكْرِ نُداوي السُّكْرِ بالسُّكْرِ

والحاصلُ: أنَّ أصلَ المادة الدلالةُ على الانسدادِ، ومنه «سَكِرَتْ عينُ البازي» إذا خالَطَها نومٌ، و «سَكِر النهرُ» إذا لم يَجْرِ، وسَكَرْتُه أنا.

قوله: «حتى تَعْلَموا» «حتى» جارةٌ بمعنى «إلى»، فهي متعلقة بفعلِ النهي، والفعلُ بعدها منصوبٌ بإضمار «أَنْ»، وتقدَّم تحقيقُه. و «ما» يجوزُ فيها ثلاثة أوجه: أن تكونَ بمعنى الذي، أو نكرةً موصوفةً، والعائدُ على هذين القولين محذوفٌ أي: يقولونه، أو مصدريةً فلا حَذْفَ إلا على رأيِ ابنِ السراجِ ومَنْ تَبِعه.

قوله «ولا جُنُباً» نصبٌ على أنه معطوفٌ على الحال قبله، وهو قوله «وأنتم سُكارى»، عَطَفَ المفردَ على الجملةِ لَمَّا كانَتْ في تأويلِه، وأعادَ معها

---

(١) لم أهتد إلى قائله، وهو في المفردات للراغب ٢٤٢.

(٢) الآية ٦٧ من النحل.

(٣) لم أهتد إلى قائله وهو في البحر ٣/ ٢٥٠.

«لا» تنبيهاً على أنَّ النهيَ عن قربانِ الصلاةِ مع كل واحدة من هذين الحالين على انفرادِهما، فالنهيُ عنها مع اجتماعِ الحالين آكدُ وأَوْلى.

والجُنُبُ: مشتقٌ من الجَنابة وهي البُعْد قال[1]:

١٥٨٨ـ فلا تَحْرِمَنِّي نائلاً عن جَنابَةٍ
فإني امرؤٌ وَسْطَ القِبابِ غريبُ

وسُمِّي الرجلُ جُنُباً لبُعْده عن الطهارة، أو لأنه ضاجَعَ بجَنْبه ومَسَّ به، والمشهورُ أنه يُستعمل بلفظٍ واحد للمفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث، ومنه الآيةُ الكريمة. قال الزمخشري[2]: «لجَرَيانه مَجْرى المصدر الذي هو الإجْناب» ومن العرب مَنْ يُثَنِّيه فيقول: «جُنُبان» ويجمعه سَلامَةً فيقول: «جُنُبون» وتكسيراً فيقول: «أَجْناب»، ومثله في ذلك: «شُلُل» وتقدَّم تحقيق ذلك.

قوله: «إلا عابري» فيه وجهان، أحدهما: أنه منصوب على الحال، فهو استثناءٌ مفرغ، والعامل فيها فعل النهي، والتقدير: لا تقربوا الصلاةَ في حال الجنابة، إلا في حال السفر أو عبور المسجد، على حَسَب القولين. وقال الزمخشري[3]: «إلا عابري سبيل» استثناءٌ من عامة أحوالِ المخاطبين، وانتصابُه على الحالِ. فإنْ قلت: كيف جَمَع بين هذه الحالِ والحالِ التي قبلها؟ قلت: كأنه قيل: لا تقربوا الصلاةَ في حالِ الجنابة إلا ومعكم حالٌ أخرى تُعْذَرُون فيها وهي حال السفر، وعبُور السبيلِ عبارةٌ عنه». والثاني: أنه منصوب على أنه صفةٌ لقوله: «جُنُباً» وصفَه بـ«إلا» بمعنى «غير» فظهر الإعرابُ فيما بعدها، وسيأتي لهذا مزيدُ بيانٍ عند قوله تعالى: «لو كان فيهما

---

(١) تقدم برقم ١٥٨٠.
(٢) الكشاف ١/٥٢٨.
(٣) الكشاف ١/٥٢٨.

آلهةٌ إلا اللَّهُ لفَسَدَتا»[1] كأنه قيل: لا تَقْرَبوها جُنُباً غيرَ عابري سبيل أي: جُنُباً مُقِيمين غيرَ مَعْذُورين، وهذا معنى واضح على تفسيرِ العبورِ بالسفر. وأمَّا مَنْ قَدَّر مواضع الصلاة فالمعنى عنده: لا تَقْرَبوا المساجدَ جُنُباً إلا مجتازين لِكونه لا ممرَّ سواه، أو غيرِ ذلك بحَسَبِ الخلاف.

والعُبور: الجوازُ، ومنه: «ناقةٌ عُبْرُ الهَواجِر» قال[2]:

١٥٨٩ـ عَيْرانَـةٌ سُـبُـحُ الـيـدينِ شِـمِـلَّةٌ
عُبْـرُ الهـواجـرِ كـالهِـزَفِّ الخـاضِبِ

وقوله: «حتى تَغْتَسِلوا» كقوله: «حتى تَعْملوا» فهي متعلقةٌ بفعلِ النهي. قوله: «أو على سَفَرٍ» في محلِّ نصبٍ عطفاً على خبر «كان» وهو «مَرْضَى» وكذلك قوله: «أو جاء أحدٌ» «أو لامستم» وفيه دليلٌ على مجيء خبرِ «كان» فعلاً ماضياً من غيرِ «قد»، وادِّعاء حذفِها تكلُّفٌ لا حاجةَ إليه، كذا استدلَّ به الشيخ[3]، ولا دليلَ فيه لاحتمال أن يكونَ «أو جاء» عطفاً على «كنتم» تقديرُه: «وإنْ جاء أحد»، وإليه ذهب أبو البقاء[4] وهو أظهرُ من الأول، والله أعلم.

و «منكم» في محلِّ رفعٍ لأنه صفةٌ لـ «أحد»، فيتعلق بمحذوف و «من الغائط» متعلِّقٌ بـ «جاء»، فهو مفعولُه. وقرأ الجمهور: «الغائِط» بزنة فاعِل، وهو المكانُ المطمئِنُّ من الأرض، ثم عَبَّر بـه عن نفسِ الحدثِ كنـايةً للاستحياء مِنْ ذكره، وفَرَّقت العرب بين الفعلين منه، فقالت: «غاطَ في

---

(١) الآية ٢٢ من الأنبياء.

(٢) لم أهتد إلى قائله وهو في تفسير القرطبي ٢٠٦/٥. والعَيْرانة من الإبل: الناجية في نشاط، والسرح: السريعة، والشملة: الخفيفة السريعة، والهزف: الطويل الريش، والخاضب: الظليم إذا أكل الربيع فاحمرَّت ساقاه وقوادمه.

(٣) البحر ٢٥٨/٣.

(٤) الإملاء ١٨٢/١.

الأرض» أي: ذهب وأبعد إلى مكانٍ لا يراه فيه إلا مَنْ وَقَف عليه، وتغوَّط: إذا أَحْدَثَ. وقرأ[1] ابن مسعود: «من الغَيْطِ»، وفيه قولان، أحدُهما: ـ وإليه ذهب ابن جني[2] ـ أنه مخفف من فَيْعِل كهَيْن ومَيْت في: هيِّن وميِّت. والثاني: أنه مصدرٌ على وزن فَعْلَ قالوا: غاط يغيط غَيْطاً، وغاط يَغُوط غَوْطاً. وقال أبو البقاء[3]: «هو مصدرُ «يَغُوط» فكان القياس «غَوْطاً» فَقَلَبَ الواوَ ياءً وإنْ سَكَنَتْ وانفتَحَ ما قبلَها لِخفَّتها» كأنه لم يَطَّلع على أنَّ فيه لغةً أخرى من ذواتِ الياء حتى ادَّعى ذلك. وقرأ الأخوان[4] هنا وفي المائدة[5]: «لَمَسْتم» والباقون: «لامستم» فقيل: «فاعِل» بمعنى فَعَل، وقيل: لمَس: جامَع، ولامسَ لما دون الجماع.

قوله: «فلم تَجِدوا» الفاءُ عَطَفَتْ ما بعدَها على الشرط. وقال أبو البقاء[6]: «على جاء»، لأنه جَعَل «جاء» عطفاً على «كنتم» فهو شرط عنده». والفاءُ في قوله «فتيمَّموا» هي جوابُ الشرط، والضمير في «تَيَمَّموا» لكلِّ مَنْ تقدَّم من مريضٍ ومسافرٍ ومتغوِّط وملامس أو لامس، وفيه تغليبُ للخطابِ على الغَيْبَةِ، وذلك أنه تقدَّم غيبة في قوله: «أو جاء أحد» وخطابٌ في «كنتم» و «لمستم» فَغَلَّب الخطابَ في قوله «كنتم» وما بعده عليه. وما أحسنَ ما أتى هنا بالغيبة لأنه كنايةٌ عما يُسْتحيا منه فلم يخاطِبْهم به، وهذا من محاسِنِ الكلام، ونحوُه: «وإذا مَرِضْتُ فهو يشفين»[7]. و «وَجَد» هنا بمعنى «لَقِي» فتعدَّت لوَاحد.

---

(١) الشواذ ٢٦؛ والبحر ٢٥٨/٣؛ والقرطبي ٢٢٠/٥.

(٢) المحتسب ١٩٠/١.

(٣) الإملاء ١٨١/١.

(٤) السبعة ٢٣٤؛ الكشف ٣٩١/١.

(٥) الآية ٦.

(٦) الإملاء ١٨٢/١.

(٧) الآية ٨٠ من الشعراء.

و «صعيداً» مفعولٌ به لقوله: «تَيمَّموا» أي: اقصِدوا، وقيل: هو على إسقاطِ حرف أي: بصعيدٍ، وليس بشيء لعدمِ اقتياسِه. و «بوجوهكم» متعلِّقٌ بـ «امْسَحوا» وهذه الباءُ تحتمل أن تكون زائدة، وبه قال أبو البقاء[1]، ويحتمل أن تكون متعدية، لأن سيبويه حكى: «مَسَحْتُ رأسَه وبرأسِه» فيكون من باب: نصحته ونصحت له. وحُذِفَ الممسوحُ به، وقد ظهر في آية المائدة[2] في قوله «منه» فَحُمِلَ عليه هذا.

آ. (٤٤) **قوله تعالى: ﴿من الكتابِ﴾**: فيه وجهان، أحدُهما: أنه متعلق بمحذوفٍ إذ هو صفةٌ لـ «نصيباً» فهو في محل نصب، والثاني: أنه متعلق بـ «أوتوا» أي: أوتوا من الكتابِ نصيباً. و «يَشْتَرُون» حالٌ وفي صاحبِها وجهان، أحدُهما: أنه واو «أوتوا»، والثاني: أنه الموصولُ، وهي على هذا حالٌ مقدرة، والمُشْتَرَىٰ به محذوف أي: بالهُدى، كما صَرَّح به في مواضعَ. و «يريدون» عطفٌ على «يشترون». وقرأ النخعي[3]: «ويُريدون أَنْ تَضُلُّوا» بتاءِ الخطاب، والمعنى: وتريدون أيها المؤمنون أن تَدَّعوا الصوابَ /. وقرأ [٢١٠/أ] الحسن: «أن تُضِلُّوا» من «أضلَّ». وقرئ[4]: «أَنْ تُضَلُّوا السبيل» بضم التاء وفتح الضاد على ما لم يُسَمَّ فاعلُه. و«السبيل» مفعول به كقولك: «أخطأ الطريق»، وليس بظرفٍ، وقيل: يتعدَّى بـ «عَنْ» تقول: «ضَلَلْتُ السبيل، وعن السبيل».

آ. (٤٥) **قوله تعالى: ﴿وكَفَى باللَّهِ﴾**: قد تقدَّم الكلامُ على هذا التركيبِ أولَ السورةِ[5] فَأَغْنى عن إعادتِه، وكذلك تقدَّم الكلامُ في المنصوبِ بعده.

---

(١) الإملاء ١/١٨٢ وانظر: الكتاب ١/٣٧.
(٢) الآية ٦، «فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه».
(٣) البحر ٣/٢٦١؛ الشواذ ٢٦.
(٤) قراءة الحسن كما في القرطبي ٥/٢٤٢.
(٥) الآية ٦.

آ. (٤٦) **قوله تعالى: ﴿مِن الذِين هادُوا يُحَرِّفُون﴾**: فيه سبعةُ أوجهٍ أحدها: أَنْ يكونَ «مِن الذين» خبراً[1] مقدماً، و«يُحَرِّفون» جملةٌ في محلِّ رفعٍ صفةً لموصوف محذوف هو مبتدأ، تقديره: «من الذين هادوا قومٌ يُحَرِّفون» وحَذْفُ الموصوفِ بعد «مِنْ» التبعيضية جائزٌ، وإنْ كانت الصفةُ فعلاً كقولهم: «منا ظَعَن ومنا أَقام» أي: فريق ظعن، وهذا هو مذهبُ سيبويه[2] والفارسي، ومثلُه[3]:

١٥٩٠ـ وما الدهـرُ إلا تـارتـانِ فمِنْهما
أمـوتُ وأُخْـرى أبتغي العيشَ أكـدَحُ

أي: فمنهما تارةً أموت فيها.

الثاني: ـ قول الفراء[4] ـ وهو أنَّ الجارَّ والمجرور خبرٌ مقدم أيضاً، ولكنَّ المبتدأَ المحذوفَ يقدِّرُه موصولاً تقديره: «من الذين هادوا مَنْ يحرفون»، ويكون قد حَمَل على المعنى في «يُحَرِّفون»[5]، قال الفراء: «ومثله[6]:

١٥٩١ـ فَظَلُّوا ومنهم دَمْعُه سابقٌ لـه
وآخـرُ يَثْني دمعةَ العينِ باليـدِ

قال: «تقديرُه: «ومنهم مَنْ دمعُه سابقٌ له». والبصريون لا يجيزون

---

(١) الأصل: «خبر مقدم» وهو سهو.
(٢) الكتاب ١/٣٧٥.
(٣) البيت لتميم بن مقبل، وهو في ديوانه ٢٤؛ والكتاب ١/٣٧٦؛ والكامل ٥٣٨؛ والمحتسب ١/١١٢؛ وحماسة الشجري ١٨٣؛ والهمع ٢/١٢٠؛ والدرر ٢/١٥١.
(٤) معاني القرآن ١/٢٧١.
(٥) أي: إنه جمع على معنى «من» وليس على لفظها.
(٦) البيت لذي الرمة، وهو في ديوانه ١/١٤١؛ البحر ٣/٢٦٢.

حَذْفَ الموصولِ لأنه جزءُ كلمة، وهذا عندهم مؤولٌ على حذف موصوف كما تقدم، وتأويلُهم أَوْلَى لعطفِ النكرة عليه وهو «آخر»، و «أخرى» في البيتِ قبلَه، فيكونُ في ذلك دلالةٌ على المحذوفِ، والتقديرُ: فمنهم عاشقٌ سابقٌ دمعُه له وآخرُ.

الثالث: أنَّ «مِن الذين» خبرُ مبتدأ محذوف أي: هم الذين هادوا، و «يُحَرِّفون» على هذا حالٌ من ضمير «هادوا». وعلى هذه الأوجهِ الثلاثةِ يكونُ الكلامُ قد تَمَّ عند قوله «نصيراً».

الرابع: أن يكونَ «من الذين» حالاً من فاعل «يريدون» قاله أبو البقاء[1]، ومَنَع أن يكونَ حالاً من الضمير في «أوتوا» ومن «الذين» أعني في قوله: «ألم تَرَ إلى الذين أوتوا» قال: «لأنَّ الحال[2] لا تكونُ لشيءٍ واحد إلا بعطفِ بعضِها على بعض». قلت: وهذه مسألةُ خلافٍ، من النحويين مَنْ مَنَع، ومنهم مَنْ جَوَّز وهو الصحيح.

الخامس: أنَّ «مِن الذين» بيانٌ للموصولِ في قوله: «ألم تَرَ إلى الذين أُوْتوا» لأنهم يهودٌ ونصارى فبيَّنهم باليهودِ، قاله الزمخشري[3]، وفيه نظرٌ من حيث إنه قد فُصِل بينهما بثلاثِ جمل وهي: «والله أعلم» إلى آخره، وإذا كان الفارسي قد مَنَعَ الاعتراضَ بجملتين فما بالُك بثلاث!! قاله الشيخ[4]، وفيه نظرٌ فإنَّ الجمَلَ هنا متعاطفةٌ، والعطفُ يُصَيِّر الشيئين شيئاً واحداً.

---

(١) الإملاء ١/١٨٢.

(٢) كذا في الأصل، عبارة أبي البقاء: «لأنَّ شيئاً واحداً لا يكون له أكثر من حال واحدة» ويعني أن «يشترون» كانت حالاً من «الذين أوتوا» فلا يكون لها أكثر من حال واحدة إلا بالعطف،وهذا معدوم.

(٣) الكشاف ١/٥٣٠.

(٤) البحر ٣/٢٦٢.

السادس: أنه بيانٌ لأعدائِكم، وما بينهما اعتراض أيضاً وقد عُرِف ما فيه.

السابع: أنه متعلِّقٌ بـ «نصيراً»، وهذه المادةُ تتعـدَّى بـ «من». قال تعالى: «ونَصَرْناه من القوم»[1] «فَمَنْ ينصُرنا من بـأس الله»[2] على أحدِ تأويلين: إمَّا على تضمينِ النصرِ معنى المنع أي: منعناه من القوم، وكذلك: وكفى بالله مانعاً بنصرِه من الذين هادوا، وإمَّا على جَعْلِ «مِنْ» بمعنى «على» والأولُ مذهبُ البصريين. فإذا جعلنا «من الذين» بياناً لِما قبله فبِمَ يتعلَّق؟؟ والظاهرُ أنه يتعلق بمحذوف، ويَدُلُّ على ذلك أنهم قالوا في «سُقْياً لك»: إنَّ «لك» متعلق بمحذوف لأنه بيانٌ.

وقال أبو البقاء[3]: «وقيل: هو حالٌ من «أعدائكم» أي: واللَّهُ أعلمُ بأعدائِكم كائنين من الذين هادوا، والفصلُ بينهما مُسَدِّد فلم يمنعْ من الحال». فقوله هذا يُعْطي أنه بيانٌ لأعدائكم مع إعرابه له حالاً فيتعلَّق بمحذوف، لكن لا على ذلك الحذفِ المقصودِ في البيان.

وقد ظهر مِمَّا تقدَّم أنَّ «يُحَرِّفون»: إمَّا لا محلَّ له، أو له محلُّ رفعٍ أو نصبٍ على حَسْبِ ما تقدم. وقرأ أبو رجاء[4] والنخعي: «الكلام» وقرىء «الكِلْم» بكسر الكاف وسكون اللام جمع «كِلْمة» مخففة من كَلِمة، ومعانيهما متقاربةٌ.

و« عن مواضِعِه» متعلِّقٌ بـ «يُحَرِّفون»، وذكَّر الضمير في «مواضعه» حَمْلاً على «الكَلِم» لأنها جنسٌ.

---

(١) الآية ٧٧ من الأنبياء.

(٢) الآية ٢٩ من غافر.

(٣) الإملاء ١/١٨٢.

(٤) الشواذ ٢٦؛ البحر ٣/٢٦٣؛ القرطبي ٥/٢٤٣.

وجاء هنا: «عن مواضِعه»، وفي المائدة: «من بعد مواضعه»[1] قال الزمخشري[2]: «أمَّا «عن مواضِعه» فَعَلى ما فَسَّرناه من إزالته عن مواضِعِه التي أَوْجَبَتْ حكمةُ اللَّـهِ وَضْعَه فيها بما اقتضَتْ شهواتُهم من إبدالِ غيره مكانَه، وأما «من بعدِ مواضعه» فالمعنى أنه كانت له مواضع هو قَمِنٌ[3] بأن يكونَ فيها، فحين حَرَّفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارِّه، والمعنيان متقاربان». قال الشيخ[4]: «وقد يقال إنهما سِيَّان، لكنه حُذِف هنا وفي أول المائدة[5] «من بعد مواضعه»؛ لأنَّ قولَه «عن مواضِعِه» يدلُّ على استقرارِ مواضعَ له، وحُذِف في ثاني المائدة «عن مواضِعِه» لأنَّ التحريفَ من بعد مواضعه يدل على أنه تحريفٌ عن مواضِعِه، فالأصلُ: يُحَرِّفون الكلمَ من بعد مواضِعِه عنها، فَحَذَف هنا البعدية وهناك «عنها» توسُّعاً في العبارةِ، وكانت البداءةُ هنا بقوله «عن مواضِعِه» لأنه أخصرُ، وفيه تنصيصٌ باللفظِ على «عن» وعلى المواضعِ وإشارةٌ إلى البعديَّة».

وقال[6] أيضاً: «والظاهرُ أنهم حيث وُصِفوا بشدةِ التمرُّدِ والطغيانِ وإظهارِ العداوةِ واشتراءِ الضلالةِ ونَقْضِ الميثاق جاء «يحرِّفون الكلم عن مواضِعِه» كأنهم حَرَّفوها من أولِ وهلةٍ قبل استقرارها في مواضعها وبادَرُوا إلى ذلك، ولذلك جاء أَوَّلُ المائدة كهذهِ الآيةِ حيث وصفهم بنقضِ الميثاق وقسوةِ القلوب، وحيث وُصِفوا باللين وترديدِ الحكم إلى الرسول جاء «من بعد مواضعه» كأنهم لم يبادِروا إلى التحريفِ، بل عرض لهم بعد استقرارِ الكلمِ في مواضعِها فهما سياقان مختلفان».

(١) الآية ٤١.
(٢) الكشاف ١/٥٣٠.
(٣) قمن: جدير.
(٤) البحر ٣/٢٦٣.
(٥) الآية ١٣.
(٦) البحر ٣/٢٦٣.

وقوله «ويقولون» عطفٌ على «يُحَرِّفون»، وقد تقدَّم، وما بعده في محلِّ نصبٍ به. قوله: «غيرَ مُسْمَع» في نصبه وجهان أحدهما: أنه حالٌ، والثاني: أنه مفعولٌ به، والمعنى: اسْمَعْ غيرَ مُسْمَع كلاماً ترضاه، فسمعُك عنه نابٍ. قال الزمخشري[1] ـ بعد حكايتِه نصبَه على الحالِ وذكرِه المعنىٰ المتقدم ـ: «ويجوز علـى هذا أن يكون «غيرَ مُسْمَع» مفعول «اسمَعْ» أي: اسْمَعْ كلاماً غيرَ مسمعٍ إياك لأنَّ أذنك لا تَعِيه نُبُوّاً عنه». وهذا الكلامُ ذو وجهين: يعني أنَّه يحتمل المدح والذم فبإرادة المدحِ تقدِّرُ: «غيرَ مُسْمِعٍ مكروهاً»، فيكونُ قد حذف المفعولَ الثاني، لأنَّ الأولَ قام مقامَ الفاعلِ، وبإرادة الذمِّ تقدِّر: «غير مُسْمع خيراً»، وحُذِفَ المفعولُ الثاني أيضاً.

وقال أبو البقاء[2]: «وقيل: أرادوا غيرَ مسموعٍ منك»، وهذا القولُ نَقَله ابن عطية[3] عن الطبري[4]، وقال: «إنه حكايةٌ عن الحسن ومجاهد». قال ابن عطية[5]: «ولا يساعِدُه التصريف» يعني أن العرب لا تقول: «أَسْمَعْتُك» بمعنى قَبِلْتُ منك، وإنما تقول: «أسْمَعْتُه» بمعنى سَبَبْتُه، و«سمعت منه» بمعنى: قَبِلْتُ منه، يُعَبِّرون بالسماع لا بالإسماع عن القَبولِ مجازاً، وتقدَّم القولُ في «راعِنا» في البقرة[6].

قوله: «لَيّاً بألسنتِهم وطَعْناً» فيهما وجهان أحدهما: أنهما مفعولٌ من أجلِه ناصبُهما: «ويقولون». والثاني: أنهما مصدران في موضع الحال أي: لاويـنَ وطاعِنين. وأصل لَيّاً: «لَوْيٌ» من لوى يَلْوي، فأُدْغِمَتِ الواوُ في الياء

---

(١) الكشاف ١/٥٣٠.
(٢) الإملاء ١/١٨٣.
(٣) المحرر ٤/١٣٦.
(٤) تفسير الطبري ٨/٤٣٤.
(٥) المحرر ٤/١٣٦.
(٦) الآية ١٠٤.

بعد قَلْبِها ياءً فهو مثل «طَيّ» مصدر طَوَى يَطْوي. و«بألسنتِهم» و«في الدين» متعلقان بالمصدرين قبلهما. و«لو أنَّهم قالوا» تقدَّم الكلامُ على ذلك في البقرة[1] بأشبعِ قول.

قوله «لكان خيراً» فيه قولان، أظهرُهما: أنه بمعنى أفعل، ويكونُ المفضَّلُ عيه محذوفاً، أي: لو قالوا هذا الكلامَ لكان خيراً من ذلك الكلامِ. والثاني: أنه لا تفضيلَ فيه، بل يكون بمعنى جيد وفاضل، فلا حَذْفَ حينئذ، والباءُ في «بكفرِهم» للسببية.

قوله: «إلَّا قليلاً» فيه ثلاثةُ أوجه، أحدُها: أنَّه منصوبٌ على الاستثناءِ من «لَعَنَهم» أي: لَعَنَهم الله إلا قليلاً منهم، فإنهم آمنوا فلم يَلْعَنْهم. والثاني: أنه مستثنى من الضميرِ في «فلا يؤمنون» والمرادُ بالقليلِ عبدالله بن سلام وأضرابه. ولم يستحسن مكي[2] هذين الوجهين: أمَّا الأول قال: «لأنَّ مَنْ كَفَر ملعون لا يُسْتثنىٰ منهم أحدٌ. وأمَّا الثاني: فلأنَّ الوجهَ الرفعُ على البدلِ؛ لأنَّ الكلامَ غير موجبٍ». والثالث: أنه صفةٌ / لمصدرٍ محذوفٍ أي: إلا إيماناً [٢١٠/ب] قليلاً، وتعليلُه هو أنهم آمنوا بالتوحيدِ وكفروا بمحمدٍ صلى الله عليه وسلم وشريعته.

وعَبَّر الزمخشري[3] وابن عطية[4] عن هذا التقليل بالعدمِ، يعني أنهم لا يُـؤْمنون البتة، كقوله[5]:

(١) لا يقصد اللفظ نفسه لأن مثل هذه الآية لم ترد في البقرة، وإنما يعني أن ثمة مذهبين في مجيء «أنّ» بعد «لو» : إما أن يكون المصدر مبتدأ خبره محذوف، أو يكون فاعلاً بثبت محذوفةً.

(٢) المشكل ١/١٩٣.

(٣) الكشاف ١/٥٣١.

(٤) المحرر ٤/١٤٠.

(٥) البيت لتأبط شراً، وعجزه:

كثيرُ الهوىٰ شتى النَّوى والمسالكِ

وهو في الحماسة ١/٧٥؛ وشواهد الكشاف ٤/٤٧١. شتى النوى: كثير الهمم.

١٥٩٢ـ قليلُ التشكِّي للمُهِمِّ يُصيبه

. . . .

قال الشيخ[١]: «وما ذكراه من أن التقليلَ يُراد به العَدَمُ صحيح، غير أنَّ هذا التركيبَ الاستثنائي يأباه، فإذا قلت: «لم أقم إلا قليلاً» فالمعنى: انتفاء القيام إلا القليلَ فيوجد منك، لا أنه دال على انتفاء القيامِ البتةَ بخلافَ «قَلَّما يقولُ ذلك أحدٌ إلا زيدٌ» و«قَلَّ رجلٌ يفعل ذلك» فإنه يَحْتمل القليل المقابل للتكثير، ويحتمل النفيَ المحض، أمَّا أنك تنفي ثم توجب، ثم تريد بالإيجاب بعد النفي نفياً فلا، لأنه يلزم أَنْ تجيءَ «إلَّا» وما بعدها لغواً من غيرِ فائدة، لأنَّ انتفاءَ القيام قد فُهِم من قولك: «لم أقم» فأيُّ فائدةٍ في استثناء مثبت يراد به انتفاءٌ مفهومٌ من الجملة السابقة؟ وأيضاً فإنه يؤدي إلى أن يكون ما بعدَ «إلا» موافقاً لِما قبلها في المعنى، والاستثناءُ يلزم أن يكون ما بعد «إلَّا» مخالفاً لِما قبلها فيه».

آ. (٤٧) قوله تعالى: ﴿من قبلِ أَنْ نَطْمِسَ﴾: متعلقٌ بالأمر في قوله: «آمنوا»، و«نَطْمِس» يكونُ متعدياً، ومنه هذه الآية، ومثلُها: «وإذا النجومُ طُمِسَتْ»[٢] لبنائِه للمفعولِ من غيرِ حرفِ جرٍّ، ويكون لازماً يقال: «طَمَس المطرُ الأعلامَ» و«طَمَست الأعلامُ»، قال كعب[٣]:

١٥٩٣ـ من كلِّ نَضَّاخةِ الذِّفْرى إذا عَرِقَتْ
عُرْضَتُها طامِسُ الأعلامِ مجهولُ

وقرأ الجمهور: «نَطْمِس» بكسر الميم، وأبو رجاء[٤] بضمها، وهما لغتان

---

(١) البحر ٣/٢٦٥.
(٢) الآية ٨ من المرسلات.
(٣) تقدم برقم ٩٥٥.
(٤) البحر ٢/٢٦٦.

في المضارع. وقَدَّر بعضُهم مضافاً أي: عيونَ وجوهٍ، ويُقَوِّيه أنَّ الطمسَ للأعينِ، قال تعالى: «لَطَمَسْنا على أعينِهم»[1].

وقوله: «على أدبارِها» فيه وجهان، أظهرُهما: أنه متعلق بـ «نَرُدَّها». والثاني: أن يتعلَّق بمحذوف؛ لأنه حال من المفعول في «نردَّها» قاله أبو البقاء[2]، وليس بواضح.

قوله: أو نلعنَهم» عطفٌ على «نَطْمِسَ»، والضميرُ في «نلعنهم» يعودُ على الوجوه، على حَذْفِ مضافٍ إليه»، أي: وجوه قوم، أو على أن يُرادَ بهم الوُجَهاءُ والرؤساءُ، أو يعودُ على الذين أوتوا الكتاب، ويكون ذلك التفاتاً من خطابٍ إلى غيبة، وفيه استدعاؤُهم للإيمان، حيث لم يواجِهْهم باللعنةِ بعد أَنْ شَرَّفهم بكونهم من أهل الكتاب. وقوله: «وكان أمرُ الله»: أمرٌ واحدٌ أُريد به الأمورُ. وقيل: هو مصدرٌ واقعٌ موقعَ المفعول به أي: مأمورُه أي: ما أَوْجَدَه كائنٌ لا محالةَ.

آ. (٤٨) **وقوله تعالى: ﴿ويَغْفِرُ ما دونَ ذلك﴾**: مستأنفٌ، وليس عطفاً على «يَغْفر» الأولِ لفسادِ المعنى. والفاعل في «يشاء» ضميرٌ عائد على الله تعالى، ويُفْهَمُ مِنْ كلامِ الزمخشري[3] أنه ضميرٌ عائدٌ على «مَنْ» في «لِمَنْ»؛ لأنَّ المعنى عنده: إنَّ اللَّـهَ لا يَغْفِرُ الشرك لمن لا يشاء أن يغفرله، بكونِه ماتَ على الشرك غيرَ تائبٍ منه، ويغفِرُ ما دونَ ذلك لمَنْ يشاءُ أَنْ يغفرَ له بكونِه مات تائباً من الشرك»، و «لِمَنْ يشاء» متعلقٌ بـ «يغفِر».

آ. (٤٩) **وقوله تعالى: ﴿ألم تَرَ﴾**: تقدَّم مثلُه، و «بل» إضرابٌ عن

---

(١) الآية ٦٦ من يس.

(٢) الإملاء ١/١٨٣، وعبارته: «حال من ضمير الوجوه».

(٣) الكشاف ١/٣٢.

تزكيتهم أنفسَهم. وقَدَّر أبو البقاء[1] قبل هذا الإضرابِ جملةً قال: «تقديره: أخطؤوا بل الله يزكي من يشاء.

وقوله: «ولا يُظْلَمُون» يجوز أن يكونَ حالاً مِمَّا تقدَّم، وأَنْ يكونَ مستأنفاً، والضميرُ في «يُظْلمون» يجوز أن يعودَ على مَنْ يشاء» أي: لا يُنْقِصُ من تزكيتهم شيئاً، وإنما جَمَع الضميرَ حَمْلاً على معنى «مَنْ»، وأن يعودَ على الذين يُزَكُّون، وأن يعود على القبيلين: مَنْ زكَّى نفسَه ومَنْ زكَّاه الله، فذاك لا يُنْقِصُ من عقابِه شيئاً، وهذا لا يُنْقِصُ من ثوابِه شيئاً. والأولُ أظهرُ؛ لأنَ «مَنْ» أقربُ مذكورٍ، ولأنَّ «بل» إضرابٌ منقطعٌ ما بعدها عَمَّا قبلها. وقال أبو البقاء[2]: «ويجوزُ أن يكونَ مستأنفاً أي: مَنْ زَكَّى نفسَه، ومَنْ زَكَّاه الله». انتهى، فَجَعَلَ عودَ الضميرِ على الفريقين بناءً على وجهِ الاستئنافِ، وهذا غيرُ لازمٍ، بل يجوزُ عَوْدُه[3] عليهما والجملةُ حاليةٌ.

و «فتيلًا» مفعولٌ ثانٍ؛ لأنَّ الأولَ قام مقامَ الفاعلِ، ويجوز أن يكونَ نعتَ مصدرٍ محذوفٍ، كما تقدَّم تقريرُه في «مثقال ذرة»[4]. والفتيل: خيط رقيق في شِقِّ النَّواة، يُضْرب به المَثَلُ في القلة، وقيل: هو ما خرج من بين إصبعيك أو كفَّيْك من الوسخ حين تفتلهما، فهو فعيل بمعنى مفعول، وقد ضَرَبَتِ العربُ المثلَ في القلة التافهة بأربعة أشياء اجتمعن في النواة، وهي: الفتيل والنقير ـ وهو النُّقْرة التي في ظَهر النَّواة ـ والقِطْمير ـ وهو القشر الرقيق فوقها ـ وهذه الثلاثةُ واردةٌ في الكتابِ العزيز، والثُّفْروق ـ وهو ما بين النواة والقِمْع الذي يكون في رأس التمرة كالعِلاقة بينهما ـ.

---

(١) الإملاء ١/١٨٣.

(٢) الإملاء ١/١٨٣.

(٣) سقطت هاء «عوده» من الأصل.

(٤) الآية ٤٠ من النساء.

فهـــرس

انتهى الجزء الثالث من كتاب

الدر المصون

ويليه إن شاء الله الجزء الرابع

مبتدئاً بالآية ٥٠ من سورة النساء